T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (ARAPÇA) ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (ARAPÇA)

ÜDFÜVÎ'NİN EL-İSTİĞNÂ FÎ ULÛMİ'L-KUR'ÂN ADLI TEFSİRİNDEN ENBİYÂ, HAC, MÜ'MİNÛN, NÛR SÛRELERİNİN TAHKÎKÎ VE TAHLÎLİ

Doktora Tezi

MUHAMMED AVNİOĞLU

İstanbul- 2024

T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (ARAPÇA) ANABİLİM DALI
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (ARAPÇA)

ÜDFÜVÎ'NİN EL-İSTİĞNÂ FÎ ULÛMİ'L-KUR'ÂN ADLI TEFSİRİNDEN ENBİYÂ, HAC, MÜ'MİNÛN, NÛR SÛRELERİNİN TAHKÎKÎ VE TAHLÎLİ

Doktora Tezi

Muhammed AVNİOĞLU

Tez Savunma Jürisi

1.Tez Danışmanı : Doç. Dr. MUHAMMED COŞKUN
2 .Üye: Prof. Dr. Abdülhamit BİRIŞIK
3 .Üye: Prof. Dr. Fathi Ahmet POLAT
4 .Üye: Prof. Dr. M. Suat MERTOĞLU
5 .Üye: Doç. Dr. Harun ABACI

İstanbul, 2024

GENEL BİLGİLER

Adı-Soyadı: Muhammed AVNİOĞLU
Anabilim Dalı: Temel İslam Bilimleri (Arapça)
Programı: Temel İslam Bilimleri (Arapça)
Tez Danışmanı: Doç. Dr. Muhammed COŞKUN

Tez Türü ve Tarihi: Doktora 2024

Araştırma Başlığı: Üdfüvî'nin El-İstiğnâ Fî Ulûmi'l-Kur'an Adlı Tefsirinden Enbiya, Hac, Mü'minûn, Nûr Sûrelerinin Tahkîkî ve Tahlîli.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Udfuvî, al-İstiğnâ fi 'Ulum al-Kur'an, Hûfî, Nahas.

ÖZET

Ebu Bekr Muhammed b. Ali el-Üdfüvî'nin (ö. 388/998) el-İstiğnâ fî Ulûmi'l-Kur'an isimli eseri Ebü'l-Hasen Hûfî (ö. 430/1039), Mekkî b. Ebî Tâlib (ö. 437/1045), Ebû Amr ed-Dânî (ö. 444/1053) gibi tefsir bilginlerinin yanı sıra Buhari şarihlerinden İbn Battal (ö. 449/1057) ve daha pek çok diğer alimin istifade ettiği ve kendisinden övgüyle söz ettiği önemli bir eserdir.

Ebu Bekr el-Üdfüvî nahiv ilminde büyük alim olduğu için tefsirinde Kur'an'ın tamamının irabını yapmıştır. Yine kendisi kıraat ilminde donanım sahibi olduğu için tefsirinde kıraat vecihlerine ve bu farklı kıraat vecihlerinin yol açtığı anlam farklılıklarına yer vermiş, kıraatlerin tevcihlerini (anlam açısından gerekçelendirilmesini) yapmıştır. Ayrıca Üdfüvî vakf ve ibtida alanında da yetkin bir alim olup bu açıdan her bir ayeti değerlendirmiştir. Bunun yanı sıra tefsirinde Kur'an'ı anlama ile ilgisi bulunan bütün diğer ilimlere de yer vermiştir. Bütün bu yönleriyle onun eseri çeşitli ilim alanlarını ihtiva eden zengin bir kaynak mahiyetindedir. Muhtemelen onun eserini "el-İstiğnâ fî Ulûmi'l-Kur'an" olarak isimlendirmiş olması da bu anlama, yani bu eserin okuyucuyu diğer her şeyden müstağni kılacak nitelikte olma özelliğine vurgu yapmak içindir. Eserin iki yazma nüshası bulunmaktadır. Bunlardan biri Türkiye kütüphanelerinde iken diğeri İran'dadır. Yedi cüzden oluşan İran nüshası bu çalışma öncesinde herhangi bir tahkik veya neşir işlemi görmemiştir. Araştırmanın, giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşturulmuştur.

Giriş: Araştırmanın seçilme nedenleri ve önemi, amaçları ve sınırları.

Birinci Bölüm: İnceleme

- Birinci Fasıl: Müellifin yaşadığı dönem ve bu dönemin ona etkileri.
- İkinci Fasıl: Müellif Ebu Bekir El-Üdfüvî'nin tanıtımı.
- Üçüncü Fasıl: " El-İstigna Fi Ulum el-Kur'an" kitabının tanıtımı.
- Dördüncü Fasıl: Ebu Bekir El-Üdfüvî'nin tefsir yöntemi.

İkinci Bölüm: Tahkik

- Tahkik yöntemi, Tahkik edilmiş metin.

GENERAL INFORMATION

Name-Surname: Muhammed AVNİOĞLU
Department: Basic Islamic Sciences (Arabic)
Thesis Advisor: Assoc. Prof. Dr. Muhammed COŞKUN

Thesis Type and Date: PhD 2024
Research Title: Study and Verification of the Book "Al-Istighna fi Ulum al-Quran" by Al-Adfawi (Surahs: Al-Anbiya, Al-Hajj, Al-Mu'minun, Al-Nur)
Keywords: al-Udfuwi, al-Istignā fī 'Ulūm al-Qur'ān, 'al-Nahhās, hawfi.

ABSTRACT

Abu Bakr Muhammad b. Ali al-Udfuwi commentary named "al-Istighna fī Ulūm al-Qur'ān" was an important work that many scholars benefited from and praised. Some of the scholars that used this tafsir as a source are Abu al-Hasen al-Hûfî (d. 430/1039), Makki b. Abu Tâlib (d. 437/1045), Abu Amr al-Dani (d. 444/1053), as well as Ibn Batul (d. 449/1057), one of the commentators of Sahih al-Bukhari.) al-Udfuwi was an expert in the science of grammar and compiled the entire Quran in his commentary. On the other hand, since he was well-equipped in the science of recitation, he included the recitation aspects and the differences in meaning caused by these different recitation aspects in his commentary and made the interpretations (justification in terms of meaning) of the recitations. In addition, al-Udfuwi was a competent scholar in the field of "al-waqf wa al-ibtida" and evaluated each verse from this perspective. In addition, he included all other sciences related to understanding the Qur'ān in his commentary. With all these aspects, his work is a rich source covering various fields of science. Probably, the fact that he named his work " al-Istighna fī Ulūm al-Qur'ān" is to emphasize this meaning, that is, the feature of this work that will make the reader independent from everything else. There are two manuscript copies of the work. While one of them is in Turkish libraries, the other is in Iran. The Iranian copy, consisting of seven chapters, did not undergo any verification (edition criticism) or publication process before this study.

Contents of the Research:

1 .**Introduction**: Reasons for choosing the research and its importance, Objectives and scope of the research, Previous studies.

2. **First Section**: Study

- Chapter One: The era of the author and its influence on him.
- Chapter Two: Introduction to the author, Abu Bakr Al-Adfawi.
- Chapter Three: Introduction to the book "Al-Istighna fi Ulum al-Quran."
- Chapter Four: The interpretative methodology of Abu Bakr Al-Adfawi.

3 .**Second Section**: Verification

- Methodology of verification, Verified text.

معلومات عامة

الاسم واللقب: محمد العون

الفرع الرئيسي: العلوم الإسلامية الأساسية (عربي)

المشرف: محمد جوشكون

نوع البحث وتاريخه: دكتوراه 2024

عنوان البحث: دراسة وتحقيق كتاب الاستغناء في علوم القرآن للأدفوي سور (الأنبياء، الحج، المؤمنون، النور).

الكلمات المفتاحية: التفسير، الأُدْفُوي، الاستغناء في علوم القرآن، إعراب القرآن، الحوفي، النحّاس.

ملخص الرسالة

كتاب الاستغناء في علوم القرآن لمؤلفه أبي بكر محمد بن علي الأُدْفُوي (ت 998/388)، كان كتاباً مشهوراً، استفاد منه علماءٌ كثرٌ من أئمة التفسير أمثال أبي الحسن الحوفي (ت 1039/430)، ومكي بن أبي طالب (ت 1045/437)، وأبو عمرو الداني (ت 1053/444)، كذلك استفاد منه ابن بطال (ت 1057/449) في شرح صحيح البخاري، وقد أثنى على هذا التفسير الكثير من العلماء.

أبو بكر الأُدْفُوي الذي كان نحوياً بارعاً فأعرب القرآن كاملاً في تفسيره، وكان مقرئاً مجيداً فذكر في تفسيره وجوه القراءات والمعاني المختلفة التي تؤدي إليها، وتوجيه القراءات، وكان عالماً في علم الوقف والوصل بحيث علَّق على كل آيةٍ وبيَّنَ اختلاف المعنى باختلاف الوقف والوصل، وملأ كتابه بكل العلوم المتعلقة بفهم كتاب الله تعالى، فالكتاب ممتلئٌ علماً، ولذلك سماه صاحبه بـ "الاستغناء في علوم القرآن" كما ذكر في مقدمته، حتى يستغني قارئه عن غيره من الكتب.

الكتاب له مخطوطتين واحدة في تركيا والأخرى في إيران، وهو عبارة عن سبعة أجزاء، فالنسخة الإيرانية لم تخضع لأي بحث أو نشر قبل هذه الدراسة.

محتويات البحث:

1. **المقدمة**: تضم أسباب اختيار البحث وأهميته، أهداف البحث وحدوده، والدراسات السابقة.
2. **القسم الأول**: الدراسة
   - الفصل الأول: عصر المصنف وتأثره به.
   - الفصل الثاني: التعريف بالمُصنِف أبو بكر الأُدْفُوي.
   - الفصل الثالث: التعريف بكتاب "الاستغناء في علوم القرآن".
   - الفصل الرابع: الصنعة التفسيرية عند أبي بكر الأُدْفُوي.
3. القسم الثاني: التحقيق
   - منهج التحقيق، والنص المحقق.

- **تقديم وشكر**

الحمد لله الذي أنقذنا من الحروب وويلاتها، ورزقنا السلامة من شرورها وكوارثها، وأسأل الله عزوجل أن يبرم لهذه الامة من أمرها خيراً، وأن يبعثَ لها من المخلصين من يُخرجها من ظلمات الظلم إلى أنوار العدل.

فقد أكرمنا الله تعالى بالنجاة من الحرب، وأكرمنا بدخول ديار المسلمين في تركيا ،وشرّفنا سبحانه بالتعرف على ثلةٍ من مخلصي مسلميها، و كرامِ علمائها، وقد تشرفّتُ بالدراسة في كلية الإلهيات في جامعة مرمرة، فالتقيتُ بثلةٍ من العلماء، ما حسبت نفسي التقي بهم فوجدت (وأقول ذلك من أعماق قلبي) وجدت بقية من السلف الصالح علماً و أدباً وتواضعاً جماً، مع إمكانياتٍ قويةٍ في التدريب على النقاش، وعلى البحث عند مدرِّسينا في جامعة مرمرة، ولَئِن كان المرء يُجبر أن يَدرسَ على بعض المدرِّسين بفعل النظام الأكاديمي الرسمي في الجامعة ، فأنا اعتبر أساتذتنا في جامعة مرمرة من خيرة العلماء الذين رأيتهم في حياتي.

هذا ما رأيته بعيني وشاهدته بنفسي، فلهم مني كلَّ الحبِّ والشكر، وأتمنى لهم دوام التوفيق وأن يكونوا سبباً لتخريج المخلصين من الطلبة، عسى الله عزوجل أن يجعلهم سبباً لنهضة هذه الأمة المكلومة.

والشكر الموصول للأستاذ المشرف فضيلة (Doç.Dr. Muhammed COŞKUN)، فهو الذي وجهني لاختيار هذا الموضوع، وأشكر أعضاء لجنة المراقبة (izleme komitesi) كلاً من الأساتذة: (Prof. Dr. Abdülhamit BİRIŞIK) و (Doç. Dr. Harun ABACI) كما أشكر الأساتذة الذين شاركوا معنا في المناقشة الأخيرة للموضوع وهم: (Prof.Dr. Fathi Ahmet POLAT) و(Prof.Dr. M. Suat MERTOĞLU) فقد أثروا البحث بآرائهم وملاحظاتهم.

كما أنني أتوجه بالشكر لوالديَّ اللذان ما فتئا يشجعاني على طلب العلم، والشكر لزوجتي التي وقفت بجانبي ووفرت لي الوقت للعمل بهذا البحث.

Muhammed Avnioğlu

İstanbul\ 2024

- **المحتويات**

تمهيد ix
- تقديم وشكر vi
- مقدمة 1
- أهميّة البحث 2
- أهداف البحث 2
- مشكلة البحث: تكمن مشكلة البحث في الإجابة عن الأسئلة التالية: 2
- منهج البحث 2
- حدود البحث 3
- القيمة التي يضيفها البحث 3
- أصلية البحث 3
- النتائج والتقييم 3
- التوصيات 4
- الدراسات السابقة 4

أولاً: قسم الدراسة 6

الفصل الأول: عصر المصنف وتأثره به 7

تمهيد 8

المبحث الأول: الوضع السياسي في مصر في القرن الرابع الهجري 8

المبحث الثاني: الوضع الاجتماعي في مصر في القرن الرابع الهجري 11

المبحث الثالث: الوضع الديني في مصر في القرن الرابع الهجري 15

المبحث الرابع: الوضع العلمي في مصر في القرن الرابع الهجري 16

المبحث الخامس: تأثر أبو بكر الأُدْفُوي بعصره 20

الفصل الثاني التعريف بالمؤلف: الإمام محمد بن علي الأُدْفُوي 21

المبحث الأول: اسمه، مولده، وفاته، وعائلته 22

المبحث الثاني: طلبه للعلم 23

المبحث الثالث: شيوخه 24

المبحث الرابع: تلاميذه 26

المبحث الخامس: مصنفاته 31
المبحث السادس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه 33
الفصل الثالث: التعريف بكتاب "الاستغناء في علوم القرآن" 35
المبحث الأول: تحقيق عنوان الكتاب وتوثيق نسبته إلى مصنِّفه 36
المبحث الثاني: مميزات الكتاب والمآخذ عليه 39
المبحث الثالث: وصف المخطوط ونماذج منه 40
المبحث الرابع: المصادر التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في تفسيره 54
الفصل الرابع: الصنعة التفسيرية عند أبي بكر الأُدْفُوي 64
تمهيد: (حول منهج المصنف في كتابه) 65
المبحث الأول: مميزات تفسير الأُدْفُوي عن باقي التفاسير 66
المبحث الثاني: طريقته في عرض التفسير 66
المبحث الثالث: منهجه في التفسير 71
- **أولاً: منهج المصنف في المسائل اللغوية** 71
- **ثانياً: منهجه في تفسير معاني الآيات والترجيح بين الأقوال** 88
- **ثالثاً: منهجه في القراءات** 94
- **رابعاً: منهجه في مسائل الوقف والابتداء** 99
- **خامساً: منهجه في تفسير ما يتعلق بالفقه** 100
- **سادساً: منهجه فيما يتعلق بعلم الكلام** 103
- **سابعاً: مناقشته للأقوال والترجيح بينها** 108

المبحث الرابع: المقارنة بين تفسير الاستغناء للأدفوي وتفسير البرهان للحوفي 113
ثانياً: قسم التحقيق 130
منهج التحقيق 131
سورة الأنبياء 132
سورة الحج 257
سورة المؤمنون 376
سورة النور 446
المصادر والمراجع 550
جدول المحتويات 558

- **تمهيد**

اللهمَّ أحمدك حمداً كثيراً كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم ملكك وسلطانك، لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد، سبحانك لا نحصي ثناءاً عليك أنت كما أثنيت على نفسك، اللهم صلِّ وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله إلى يوم الدين.

أمَّا بعد: فقد رأيت في هذا البحث أمور جميلة تدل على أخلاق عالية، ومنهج علمي ناجح، فيسعدني أن أقول أنّ الأدفوي وهو تلميذ أبي جعفر النحاس قد ألّفَ تفسيراً رائعاً، رغم أن النحاس له عدة كتب في التفسير لكن الأدفوي درس عليه وهضم هذه العلوم وصاغها بشكل خاص به؛ ثمّ أتى طلاب الأدفوي: أبو الحسن الحوفي، ومكي بن أبي طالب فقام كل واحد منهما بكتابة تفسير خاص به ومميز عن تفسير أستاذهما أبي بكر الأدفوي. فالطالب لم يكن أبداً نسخة عن أستاذه، وإنما هضم علم أستاذه ومن ثم صاغه بطريقته الخاصة.

عانيت كثيراً من شُحِّ المعلومات حول الأدفوي، لكن الله تعالى أكرمني بأَنْ وجدت النسخة الإيرانية لمخطوط الأدفوي وعملت فيها.

مرت عليَّ أثناء تحضير الموضوع مصاعب كثيرة فقد أصبت بمرض كورونا ونزل وزني حوالي ثلاثين كيلو وكدتُ أفارق الحياة؛ ثمَّ الزلزال الذي ضرب تركيا السنة الماضية شغلني حوالي سبعة شهور كنت أجمع المساعدات وأرسلها للمتضررين، ناهيك عن مشاغل الحياة والركض خلف لقمة العيش، لا سيما في هذه الظروف التي تعيشها تركيا هذه الأيام. وأصعب شيء في العمل كان المقابلة بين النسختين التركية والإيرانية.

لكنها مرت بفضل الله تعالى واستطعت أن أتغلب عليها وأصل إلى نهاية البحث.

وقد اخترت عنوانا لهذه الدراسة هو:

دراسةُ وتحقيقُ كتابِ "الاستغناءِ في علومِ القرآن" للأدفويّ: سُوَر (الأنبياء، الحجّ، المؤمنونَ، النور).

- **مقدمة**

وتحتوي:

1. أهمية البحث وأسباب اختياره.
2. أهداف البحث.
3. مشكلة البحث والأسئلة التي يجيب عليها.
4. منهج البحث.
5. حدود البحث.
6. أصلية البحث.
7. القيمة التي يضيفها البحث.
8. النتائج والتقييم.
9. التوصيات.
10. الدراسات السابقة.

- **أهميّة البحث**

تتمثّل أهميّة هذا البحث من خلال ترجمة أبي بكر الأُدْفُوي، وإعطاء صورة واضحة عن مخطوطتي الكتاب؛ التركية والإيرانية، واستقراء مصادر تفسير الأُدْفُوي، ومن ثَمَّ بيان منهجه في التفسير، وأسلوبه في نقاش الروايات الواردة في المسألة، والترجيح بينها، ومن ثمَّ قبولها أو ردها؛ واستعراضه للقراءات وبيان تأثيرها بالمعنى، وكذلك أماكن الوقف والوصل، فسيفهم الباحثون بعد ذلك الأدفوي والفرق بينه وبين الحوفي، وسيكون العمل إضافة للمكتبة التركية في مجال التفسير، واللغة العربية، والإعراب والقراءات، ويفتح آفاقاً جديدة في البحث العلميّ.

- **أهداف البحث**

1. إلقاءُ الضوءِ على حياةِ أبي بكرٍ الأُدْفُويّ وعصره.
2. التعريفُ بالمخطوطة التركية والإيرانية لكتاب "الاستغناء في علوم القرآن".
3. محاولةُ استقراء ومعرفة المصادر التي استفاد منها الأُدْفُويُّ في هذا الكتاب.
4. بيان المنهجِ الذي نهجه الأُدْفُويُّ في تفسير القرآن الكريم.
5. المقارنة بين تفسير الأدفوي والحوفي.
6. تحقيقُ سورة الأنبياء والحج والمؤمنون والنور، مع مقابلتها على النسختين لأول مرة.

- **مشكلة البحث: تكمنُ مشكلةُ البحثِ في الإجابة على الأسئلة التالية:**

1. كيف كانت حياةُ أبي بكرٍ الأُدْفُويّ؟
2. هل تأثرَ الأُدْفُويُّ بالظروف الاجتماعية والسياسية لعصره؟
3. ما المصادرُ التي اعتمدَ عليها في تفسيره؟
4. ما هي طريقةُ الأُدْفُوي ومنهجه في التفسير؟
5. هل اعتمدَ الأُدْفُويُّ في تفسيره على النقل فقط، أم كان يقومُ بالتحليلِ والنقدِ لأقوال العلماء؟
6. ما الفرق بين تفسير الأدفوي وتفسير الحوفي؟

- **منهج البحث**

المناهج العلمية التي تم اتباعها في هذا البحث هي ثلاثة مناهج:

1. المنهج الاستقرائي: حيث بحثت في الكتب التي فيها لمحة عن حياة أبي بكر الأُدْفُوي، ثم تتبعت آراءه المتناثرة في ثنايا تفسيره للوصول إلى المعلومات التي تتعلق بالإعراب و التفسير والقراءات والوقف والوصل.
2. المنهج الوصفي: حيث تتبعت أراءه المتناثرة في ثنايا تفسيره للوصول إلى وصف منهجه في التفسير وطريقته في عرض المعلومات.

3. المنهج التحليلي: حيث نظرت في الآراء والأقوال الواردة في تفسيره، وقمت بتحليلها تحليلاً علمياً للوصول إلى منهجه في تفسير الكتاب الكريم، والمصادر التي استفاد منها في تفسيره، وطريقته في التفسير.

- **حدود البحث**

دراسة وتحقيق كتاب الاستغناء في علوم القرآن (سورة الأنبياء، سورة الحج، سورة المؤمنون، سورة النور).
ما يعادل (114) لوحة حسب مخطوطة حاجي سليم آغا (اللوحة 34 سطر).
ويعادل (168) لوحة حسب المخطوطة الإيرانية (اللوحة 19 سطر).

- **القيمة التي يضيفها البحث**

1. التعريف بمخطوطات الكتاب (التركية والإيرانية)، ومقابلة الجزء المحقق على مخطوطتين لأول مرة.
2. فهم طريقة ومنهج الأُدْفُوي في التفسير.
3. تحقيقُ جزءاً جديداً من مخطوط "الاستغناء في علوم القرآن" لم يُحقق بعد.
4. فهم الفرق بين تفسير الأدفوي والحوفي.

- **أصلية البحث**

1. القسم الذي سوف أحققه من الكتاب لم يحقق من قبل.
2. لأول مرة سيكون تحقيق الكتاب من نسختين (النسخة التركية والنسخة الإيرانية) فكل الدراسات السابقة اعتمدت فقط على النسخة التركية.
3. قسمُ الدراسة فيه استقراء مصادر الأدفوي في تفسيره، ومحاولة فهم منهجه في التفسير.
4. لأول مرة سَيُقارن بشكل مفصّل بين تفسير الأدفوي والحوفي.

- **النتائج والتقييم**

توصّل البحث إلى النتائج التالية:

1. أبو بكر الأُدْفُوي يعتمد بشكل كبير في الروايات التفسيرية على تفسير الطبري وفي القراءات على كتاب ابن مجاهد.
2. الأدفوي يؤول الآيات المتشابهة، فهو على مذهب الخلف وليس على مذهب السلف.
3. يربط الأدفوي بين القراءات والمعنى، وبين الوقف والوصل والمعنى، ويناقش الروايات ويرجح بينها.

4. لم تتأثر حياة الأدفوي العلمية في ظل الدولة الفاطمية رغم انه عاش 20 سنة في ظلها، فهذا يدل على ثبات العلماء، وقد يدلُّ ايضاً على أنَّ الدول الفاطمية كانت دولةً متسامحةً مع المذاهب الأخرى وهذا يحتاج الى دراسة.
5. الحوفي لخَّص تفسير الأدفوي، وحذف منه نقاش الروايات، وسار في تفسيره على نفس طريقة الأدفوي في التفسير.

- **التوصيات**

1. أرجو أن يهتمَّ الباحثون بتفسير الاستغناء ويقبلوا على تحقيق الأجزاء الباقية منه، حتى يكتمل بين أيدينا.
2. من المفيد المقارنة بين الأُدْفُوي وشيخه النحاس من جهة الإعراب.
3. أنا قارنت بين الأُدْفُوي وتلميذه الحوفي حسب ما توفر لي من مخطوطة الحوفي، وأرجو أن يقوم غيري بتكملة هذا العمل بعد الحصول على كتاب الحوفي كاملاً.
4. دراسة وضع العلماء السنة في ظل الدولة الفاطمية الشيعية بشكل علمي ونقدي غير منحاز قد يكون مفيداَ.

- **الدراسات السابقة**

بالعربية:

1) الأُدْفُوي مفسرا وتحقيق سورة الفاتحة من تفسيره – **ماجستير** – عبد الله بن عبد الغني كحيلان – 1985.
2) النحوي المفسر الإمام الشيخ أبو بكر الأُدْفُوي – محمد فتحي محمد فوزي – 1996.
3) تحقيق تفسير الأُدْفُوي لسورة "ق" – **بحث** – شافي سلطان محمد العجمي – 2010.
4) الاستغناء في علوم القرآن من أول سورة الفاتحة حتى قوله: {هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا....} – **ماجستير** – محمد يحيى آل منشط – 2015.
5) الاستغناء في علوم القرآن قسم من التوبة وقسم من يونس – **ماجستير** – ليلى بنت خالد بن محمد العرفج – 2016.
6) المسائل الاختيارية في الوقف والابتداء عند "الأُدْفُوي" من خلال سورة البقرة – **بحث** – بسمة علي حسن حلواني – 2019 – 2020.
7) مخطوط الاستغناء في علوم القرآن: مميزاته وقيمته العلمية ومؤلفه – **بحث محكم**– ناهد محمد عايش رمضان – 2021.

8) اختيارات الأذفوي رحمه الله في تفسيره الاستغناء ومنهجه في الترجيح – دكتوراه – 2021.

بالتركية:

1) Muhammed b. Ali el-Udfuvî (ö.388/998) ve Tefsirdeki Metodu (Doç. Dr.) Süleyman Molla ibrahimoğlu. Özel Yayın, 1995 İstanbul.
2) Tefsir Tarihinde Dikkatlerden Kaçan Bir Eser: Üdfüvî'nin el-İstiğnâ fî ulûmi'l-Kur'ân'ı ve Eserin Mukaddimesi ile Fâtiha Sûresi Tefsirinin İlmî Neşri M. Suat Mertoğlu İslâm Araştırmaları Dergisi, 25 (2011), 51-112
3) Tefsir ve Kur'an İlimleri Arasında Bir Telif: Ebü'l-Hasan el-Havfî'nin el-Burhân fî ulûmi'l-Kur'ân'ı, Rabia Hacer Bahçeci (2021).

القسم الأول: قسم الدراسة

وفيه أربعة فصول

الفصل الأول: عصر المُصنِف وتأثره به

الفصل الثاني: التعريف بالمُصنِف أبي بكر الأُدْفُوي

الفصل الثالث: التعريف بكتاب "الاستغناء في علوم القرآن"

الفصل الرابع: الصنعة التفسيرية عند أبي بكر الأُدْفُوي

الفصل الأول: عصر المصنف وتأثره به

وفيه تمهيد وخمسة مباحث

المبحث الأول: الوضع السياسي في مصر في القرن الرابع الهجري

المبحث الثاني: الوضع الاجتماعي في مصر في القرن الرابع الهجري

أولاً: الوضع الاجتماعي في مصر في ظل الدولة الطولونية

ثانياً: الوضع الاجتماعي في مصر في حكم الدولة الإخشيدية

ثالثاً: الوضع الاجتماعي في مصر في العهد الفاطمي

المبحث الثالث: الوضع الديني في مصر في القرن الرابع الهجري

المبحث الرابع: الوضع العلمي في مصر في القرن الرابع الهجري

المبحث الخامس: تأثر المصنف في العصر الذي عاش فيه

تمهيد

في مطلع القرن الرابع الهجري بزغت شـمسُ الإمام أبي بكر الأُدْفُوي، فنشـأ وترعرع في الديار المصـرية في حقبةٍ زمنيةٍ مليئةٍ بالأحداث الأليمة والصراعات التي عصفت بالعالم الإسلامي، حتى تقسَّم من دولة إسلامية كبرى إلى دولٍ كثيرةٍ متفرقة.

يمتدُّ القرن الرابع الهجري ما بين سنة300 إلى399 هجرية ما يوافق سنة 913 إلى سنة 1009ميلادية.

في مطلع ذلك القرن أُصيب العالم الإسلامي بانقسامات سياسية كبيرة، حتى كأنه صخرة تفتَّتت أو عقد انفرط. فصـارت دولة بني بُويه وهي دولةٌ شـيعيةٌ في فارس والريّ وأصـبهان، وكرمان تحت حكم محمد بن إلياس، ودولة الحمدانيين وهم شيعة في حلب والموصـل، و الدولة الإخشـيدية في مصـر والشـام، والدولة الفاطمية وهي دولة شـيعية إسـماعيلية في المغرب وإفريقيا، والدولة الاموية في الأندلس، وخراسـان في حكم نصـر الساماني، والأهواز والبصرة في يد البريديّين، والقرامطة وهم باطنيون شيعة في اليمامة والبحرين، وطبرستان وجرجان في يد الديلم، ولم يبقَ للخلافة العباسية إلا بغداد، ولكن ما أسَّسه أبو جعفر المنصور والمهدي من وسـائل تجعل الناس تُقدّس الخلافة العباسـية جعل أكثر ولاة هذه الأقطار المسـتقلة يطلبون رضـاء وبركة الخليفة العباسي، والطاعة الشكلية له مع أنهم أقوى منه بكثير.

ومن الأحداث الكبيرة التي يجدرُ ذكرها في هذا القرن حدثين مهمين:

الأول: حدثٌ إيجابي له ما بعده، إذ في سـنة 320 هـ الموافق سـنة 932 م أعلنت دولة القراخان[1] (Karahanlılar) التركية الإسلام ديناً رسمياً لها، ليصبح الأتراك وخصوصاً السلاجقة أهمَّ مُدافعٍ عن الإسلام ضد الهجمات الصليبية الكبرى.

أما الحدث الثاني: فهو أن القرامطة عام 317 هـ قتلوا الحُجاج في المسجد الحرام، واستباحوا الكعبة، وأخذوا الحجر الأسود الذي بقي لديهم حوالي اثنين وعشرين عاماً مع أنهم يدَّعُونَ الإسلام.

وفي هذا كله، لم تكن مصر - بلد الإمام الأُدْفُوي – بمنأىً عن لهيب تلك الصراعات، بل كانت تعيش هذه الأحداث، ففي مصر قامت الدولة الطُّولونية ثم عادت إلى الحكم العباسي ثم الدولة الإخشيدية ثم الفاطمية، فلحق بمصر وبأهلها الكثير من المتاعب، وسأبيّنُ – بإذن الله تعالى - في هذا الفصل بعض الجوانب السياسة والاجتماعية والدينية والعلمية في مصـر خلال القرن الرابع الهجري، حتى يتجلى لنا أثر ذلك العصـر في حياة الإمام الأُدْفُوي ومدى تأثره به.

المبحث الأول: الوضع السياسي في مصر في القرن الرابع الهجري

1 الدولة القراخانية فى تركستان وبلاد ماوراء النهر، د. عبد الغنى عبد الفتاح زهرة، ص15.

عاش أبو بكر الأُدْفُوي 83 سنةً امتدت من سنة 305 هـ حتى سنة 388 هـ فعصْرهُ يمتدُّ على سنيِّ القرن الرابع الهجري كلها تقريباً، وفيها تقلبت مصـــر بين دولٍ عديدة فحَكَمَ مصـــر الدولة الطولونية ثم عادت للحكمِ العباسي ثم الدولة الإخشيدية ثم الدولة الفاطمية.

بدايةً نتكلم عن مصر في ظل الدولة الطولونية: فقد استقلَّ أحمد بن طولون بمصر والشام عن العباسيين، لكنه كان يُظهر المودة للخليفة العباسي، ولم يُفكِّر بالانفصال الكامل عنه، لأنَّ الخِلافة مثَّلت في نظره ضرورةً دينيَّةً لاستمرار الوحدة الإسلاميَّة، ولِأنَّها رمزٌ يربط أجزاء العالم الإسلامي، فحرِصَ على أن يستمرَّ الدُعاء للخليفة العبَّاسي على منابرِ المساجد في مصرَ والشَّام، واعترف بسُلطته الدينيَّة. وبعد وفاة ابن طولون جاء ابنه خُمارْويه الذي كان قائدا عسكرياً ناجحاً، فاضطرَّ الخليفةُ العباسي إلى أن يعقدَ معهُ مُعاهدةَ صُلحٍ يدفع فيها خُمارْويه ضريبةً سنويةً للخليفة مقابل حُكم مصر والشَّام.

وبعد خُمارْويه الذي اُغتيل في دمشق، تولَّى الحُكم ولداه أبو العساكر جيش، ثُمَّ هارون.

كان هارون غير قادرٍ على مُقاومة هجماتِ القرامطة على مُدن الشَّام، فاضطرَّ الخليفة المُكتفي بِالله إلى محاربة القرامطة، وأنقذ دمشق منهم.

كان انتصـــارُ المُكتفي على القرامطة تجربةً ناجحةً دفعتهُ إلى أن يحاول التخلصَ من الحُكم الطولوني العاجز، فأرسل قُوَّاتِه البحريَّة والبريَّة إلى مصر، فدخلت الفُسْطَاط وأنهت الحُكم الطولوني الذي دام 37 سنة، وذاك في سـنة293 هـــ الموافق 905 ميلادية، وعادت مصـرُ إلى كنف الدولة العبَّاسـيَّة[1]، وكان ذلك بقيادةِ مُحَمَّدِ بْنِ سليمان الكاتب، بعد أن انضم عدد من عساكر الجيش الطُّولُونِي للجيش العباسي[2].

وهكذا استمر الحكم العباسي لمصرَ ثلاثين عاماً، تخبطت فيه الخلافة العباسية في إدارةِ ولايةِ مِصْرَ، فلك أن تتصور أنه قد تعاقبَ على ولاية مصرَ أحدَ عشرَ والياً خلال هذه المدة القصيرة؛ مما يدل على عدم ثقة الخليفة بولاة مصـر وخوفه أن يسـتقلوا عنه، فكان للتغييرِ المتكررِ للولاة وعزلهم وتعيين آخرين سـبباً في خلق أجواءٍ غير مستقرةٍ في مصر عانَت من خلالها الاضطراب والفوضى وعدم الاستقرار[3].

فمن الولاة الذين حكموا مصر في تلك الحقبة: تكين، ومؤنس، وذكاء الأعور، وأبو قابوس محمود، وهلال بن بدر، وأحمد بن كيغلغ، ومحمد بن تكين، ومحمد بن طُغْج بن جف، وغيرهم.

جميع هؤلاء الولاة كانوا تحت حكم الدولة العباسية، خاصة خلال عهود الخلفاء المقتدر والراضي والقاهر.

---

1 تاريخ الطولونيين والإخشيديين والحمدانيين لمُحمَّد سُهيل ص 6.

2 مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 112؛ المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 101؛ العالم الإسلامي في العصر العباسي لحسن أحمد محمود ص 435.

3 المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 110-109.

وفي عام 323هـ قامت الدولة الإخشيدية في مِصْرَ على يدِ مُحَمَدِ بْنِ طُغْجِ الذي تَسمّى بالإخشيد[1]، بعد أن أسندَ الخليفة العباسي إليه ولاية مِصْرَ؛ لِمَا كان له من دورٍ مشرّفٍ في صدِّ هجمات الفاطميين[2] القادمة من المغرب[3]. فاستقلَّ بِمصر عن الدولة العبَّاسيَّة، واستولى على أكثر بلاد الشَّام: فلسطين ودمشق وحمص والأُردُن عدا حلبَ التي تركها لِلحمدانيين، ثُمَّ ضمَّ الحِجازَ إلى دولته.

كان الإخشيدُ حازمًا يقظًا خبيراً بِالحروب، شديد الحذر، فاعتمد على جُنده وخدمه.

وبعد موتِ الإخشيد في عام 334 هـ [4]، تولَّى كافور الإخشيدي الحُكمَ نيابةً عن ولديّ الإخشيد: أُنجور وعلي. وكان كافورُ عبداً حبشياً، اشتراه الإخشيدُ بِثمانية عشرَ دينارًا وجعلهُ خادمه الخاص.

ولمَّا مات عليٌّ[5] ابن الإخشيد انفرد كافور بالحُكم، ووسّع إمارتَه مُستفيدًا من ضعفِ الدولة الحمدانيَّة، ورضا الخليفة العبَّاسيّ عنه[6]؛ وقد استطاع كافور أن يصدَّ هجمات الفاطميين.

وبقيَ كافورُ في الحُكمِ نيابةً وأصالةً 22 سنة من أصل 34 سنة من حياة الدولة الإخشيدية كُلَّها، نَعِمتْ مِصْرُ بالهدوء والاستقرار في عهده، وأمِنَ الناسُ على أنفسهم وأموالهم[7] حتى توفيَ كافُورُ الإخشيدي عام 357 هـ[8].

ثمَّ عمَّت الفوضى والاضطرابات معظم أنحاءِ مِصْر؛ حيثُ استغل الفاطميون الفرصةَ فَبَعَثوا جيشًا بقيادةِ جَوْهَر الصِّقِلّي للقضاء على الدولة الإخشيدية والاستيلاء على مِصْرَ، وقد تمَّ لهم ذلك سنة358 هـ الموافق 969 م[9].

وقد كانت الدولة الفاطمية في المغرب تتطلَّع دائماً للاستيلاء على مِصْرَ، فقد أرسل الفاطميون ثلاثَ حملاتٍ لغزو مصر: كانت أولاهم سنة 301 هـ، والثانية في سنة 307 هـ، والثالثة سنة 322 هـ.

وكانت هذه الحملات برية وبحرية معًا، وكل حملة من هذه الحملات استمرت مدة سنتين على الأقل، استولى الفاطميون من خلالها على مدينة الإسكندرية وبعض أقاليم مصر الوسطى، ولكن بالعموم فشلت هذه الحملات لأن الدولة الإخشيدية كانت ما تزال قوية وقدرت على صد هذه الحملات[10].

---

1 تاريخ الدولة العباسية لأبي بكر الصولي ص44.

2 المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 111؛ العالم الإسلامي في العصر العباسي لحسن أحمد محمود ص 436؛ مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 126.

3 كتاب الولاة والقضاة للكندي ص 207؛ تجارب الأمم وتعاقب الهمم لمسكويه 424/5.

4 الولاة والقضاة للكندي ص 211؛ تاريخ مولد العلماء ووفياتهم لمحمد الربعي 668/2.

5 تاريخ ابن خلدون 408/4.

6 الوافي بالوفيات للصفدي 268/7؛ تاريخ ابن خلدون 409/4.

7 المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 113-112؛ مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 128، 131؛ مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 338.

8 تاريخ الإسلام للذهبي 252/26؛ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي 90/4.

9 تجارب الأمم لمسكويه 295/6؛ الكامل في ضعفاء الرجال للجرجاني 280/7.

10 التاريخ العباسي والفاطمي لأحمد مختار ص 247.

في النهاية سيطر الفاطميون على مصر سنة358 هـ، وبدأوا في تدعيم دولتهم وبنائها على أسسٍ قويةٍ في جميع المجالات. فأسسوا مدينةً عظيمةً بأسوارٍ قويةٍ تحملُ اسم القاهرة، لتكونَ عاصمةً لدولتهم، وقاموا أيضاً ببناء الجامع الأزهر ليصبحَ مركزاً علمياً دينياً لهم[1].

تحت حكم المعز لدين الله الخليفة الفاطمي، شهدت مصر تغيراً في الوضع السياسي والمذهبي.

وتجدر الإشارة إلى أن الدولة الفاطمية كانت تنتمي للشيعة الإسماعيلية، وكانت مستقلةً سياسياً ومذهبياً عن الدولة العباسية[2]. واستمرَّت الدولة الفاطمية في حكم مِصْرَ حتى نهايتها عام567هـ المُوافق10 أيلول سنة 1171م، عندما قطع صلاح الدين الأيوبي الخُطبة بمصر عن الخليفة الفاطمي وأقامها للخليفة العبَّاسي[3]، وهكذا تكون قد انتهت الدولة الفاطمية عن عمرٍ 262 سنة تعاقب عليها 14 خليفة.

فلو حسبنا عدد الحكام الذين حكموا مصر خلال القرن الرابع الذي عاش فيه أبو بكر الأُدْفُوي لوجدنا من العباسيين 11 والياً، ومن الإخشيديين 5 حكام ومن الفاطميين 6 خلفاء فيصبح مجموع حكام مصر في القرن الرابع الهجري 22 حاكماً. فهذا يعطينا صورة كيف كان الوضعُ السياسيُّ مضطرباً وليس فيه استقرار لا سيما التغير المذهبي عند الانتقال إلى الخلافة الفاطمية الإسماعيلية.

وقد وعى المصنف أبو بكر الأُدْفُوي من هؤلاء الحكام: كلَّ الحكامِ الإخشيديين، واثنين من الفاطميين؛ وقد عاش مؤلفنا 30 سنةً في حكم الدولةِ الفاطميةِ فهو شهدَ التغيرَ المذهبيَ السياسي الذي شهدتهُ مصر.

المبحث الثاني: الوضع الاجتماعي في مصر في القرن الرابع الهجري

من الضروري أن نؤكد أنَّ الوضع الاجتماعي في أي دولة ما هو إلا انعكاس للوضع السياسي فيها، فالناس يتأثرون بحال ملوكهم، والوضع الاجتماعي للناس هو نتيجةٌ حتميةٌ للوضعِ السياسيِّ القائم.

ومن أجل إلقاء الضوء على واقع ما كانت تعيشه مصر اجتماعياً، يجب أن نتتبع الأحداث بتسلسلها الزمني، ونضعها في سياقها التاريخي السياسي.

- **أولاً: الوضع الاجتماعي في مصر في ظل الدولة الطولونية**

قام أحمد بن طولون بِأعمالٍ عُمرانيَّة مهمة في مصر، فقد كان يسعى لبناء إمارته الخاصَّة القوية، فأسس مدينة "**القطائع**" واتخذها عاصمةً له، وهي من ضواحي الفُسْطَاط، وبنى فيها مسجدهُ المشهور، وسعى في تنمية موارد الدولة، ومُضاعفة دخلها، وأصلح أقنية الريِّ والسُدود الخرِبة.

---

1 المواعظ والاعتبار للمقريزي342/3.

2 حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 237/2.

3 المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 113، 126؛ مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 133-131؛ أحوال مصر من عصر لعصر لأحمد عوف ص 59-60.

حكمت الدولة الطولونية مِصْـرَ 38 عامًا، انتعشـت فيها البلاد، وانتشـر في ربوعها الأمن والاسـتقرار والرخاء، وازدهرت أوضـاعها الاجتماعية، وتقدمت أحوالها الاقتصـادية، ورخصـت الأسـعارُ، وتوفرت السّـلَعُ في سـائر أنحاءِ مِصْرَ بصورةٍ كبيرة، مما أدى ذلك إلى كثرةِ الثروات التي تركها الطُّولونيون بعد سقوط دولتِهم.

وقد كان أحمد بن طولون عمل على إصـــلاح العملة، فســـكَّ الدينار الجديد الطولوني الذي تميز بِثقل وزنه وخُلُوّه من الغش.

نَعِم النصـارى واليهود في عصـر الدولة الطولونيَّة بالهُدوء والاسـتقرار، فتحسَّـنت أحوالهم، وعملوا طُقوسـهم الدينيَّة بِحُريَّةٍ تامَّة. وأحسن الأمراء الطولونيّون مُعاملة أهل الذمَّة وخاصَّة النصارى منهم.

- **ثانياً: الوضع الاجتماعي في مصر في حكم الدولة الإخشيدية**

من بعد سـقوط الدولة الطولونية حتى قيام الدولة الإخشـيدية، تأثر الوضـع الاجتماعي في مصـر بتغيير الخليفة العباسـي للولاة بشـكلٍ مسـتمرٍ حتى حَكمَ ولاية مصـر أحد عشـر واليا خلال 30 سـنة، فتميزت هذه المدة القصيرة بالتعاقب السريع للولاة دون ملاحظة تقدُّم ملموسٍ للبلاد، حيث كانوا يُعزَلونَ بسرعةٍ ويتركون البلاد في حالة من التراخي الاجتماعي والفساد.

فلذلك لم تتمكن الدولة العباسـية من إحداث تقدم يذكر في مصـر بل اسـتمرت في حالة من الركود، وذلك بسبب الصراعات التي كانت تعصف بالمنطقة والتغيير المستمر للولاة.

حتى إذا قامت دولة الإخشـيدِ مُحَمَّدِ بْنِ طُغْج سـنة 324هـــ، عاد الاسـتقرارُ إلى مِصْـرَ، وانتعشـت ربوعُها وازدهرت التجارةُ فيها، وشـهدَت مَصْـرُ نشـاطًا حضـارياً مزدهراً في معظم ميادين الفنون والآداب والعلوم، ويتضـــح ذلك في بناء العمائر، وإنتاج التحف والآثارِ الفنيةِ في شـــتّى ميادين الفن الإســـلامي[1]، كما تم بناء المسـاجد، مثل مسـجد الفُقَاعي الكبير الذي أقامه كافور الإخشـيدي، وجامع الجيزة الذي بُنيَ بأمر من الأمير علي الإخشيد، وتم أيضاً بناء مسجد الأقدام ومسجد موسى وغيرها.

اهتم الإخشـيديون أيضـاً ببناء القصـور وتوسـعة الدور، وقد تميزت عمارة الإخشـيديين للقصـور بتزيين البناء وزخرفته، مثل قصر محمد الإخشيد وغيرها[2].

وقد أَوْلَى الإخشيديون عناية بالزراعة والصناعة والتجارة، أما الزراعة فكانت الحرفةُ الأساسيةُ لمعظم السكان، وهي المورد الرئيس لدخل الدولة[3].

---

1 مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 133.

2 حسن المحاضرة للسيوطي 384/2.

3 مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص 135.

وأمَّا الصناعة، فمن أهمها صناعةُ المنسوجات، وتحسنت الأوضاع الاقتصادية للبلاد وشهدت نهضةً قويةً أُدْهِشَ منها المؤرخ المسعودي الذي زار مصر وأُعجب بنظام الري، وإصلاح القنوات، وبناء السدود الذي قام به الإخشيد. بالإضافة إلى ذلك، قام وزير الدولة الإخشيدية أبو الفضل جعفر بن الفرات بحفر بئر الوطاويط لتوفير المياه للسبع سقَّايات التي أنشأها لاستخدامها من قبل المسلمين، وهذه كانت بعض مظاهر التقدم الإخشيدي[1].

ثم بدأت فترة الانحدار بَدءاً من سنة 338 هـ حيث وقع الغلاءُ الشديدُ والقحطُ وانتشر الفقر، وذلك بسبب نقصان فيضأن النيل، فارتفع السعرُ بعدَ رخصٍ، وعزَّ الخبزُ فلم يُوجد، وزاد الغلاءُ فعَظُم البلاء، ونُهبتِ الضياع والغلاتُ، ومَاجَ الناسُ في مِصر بسبب غلاء الأسعار، ثم مات كافور، وكَثُر الاضطراب، وكانت حروبٌ كثيرة بين الجندِ والأمراء قُتل فيها خلق كثير، فاشتدَّ خوفُ الناس، وضاعت أموالهم، وتعذَّرَ وجود الأقواتِ، واستمرَّ الغلاء إلى سنة 360 هـ فاشتدَّ فيها الوباء، وفَشَت الأمراض، وكَثُر الموتُ حتى عجز الناسُ عن تكفين الأمواتِ ودفنهم، فكان مَن ماتَ يُطرح في النيل، فلما دخلت سنة 361 هجرية؛ رخصت الأسعار فيها، وأخصَبَت الأرض وحصل الرخاء[2].

- **ثالثاً: الوضع الاجتماعي في مصر في العهد الفاطمي**

سيطر الفاطميون على مصر سنة358 هـ وبعد استتباب الأمر لهم حاولوا بناء دولتهم هناك وتعزيز مكانتهم. فقد التقى جوهر الصقلي مع وفد من المصريين، وجرت مُباحثات تم الاتفاق بِنتيجتها على كتاب الأمان الذي كتبه جوهر الصقلي لِلمصريين، وجاء فيه تطمين أهل مصر والشَّام من أهل السنة أن أحدًا لن يُجبرهم على التشيُّع، وأن يقوم الفاطميُّون بِإصلاحِ المساجد وبنائها، وتأمين اليهود والنصارى على دياناتهم وأموالهم ودور عباداتهم، وتعهَّد بِتحقيق العدل ونشر السلام والطمأنينة بين الناس، وإعانة المظلومين مع الشفقة والإحسان، والتصدِّي لِخطر القرامطة ودفعهم بعيدًا على الشَّام ومنعهم من التعدي على الحُجَّاج المُسلمين، ومُواجهة الروم البيزنطيين الذين هاجموا شمالي الشَّام، واستولوا على كثيرٍ من مُدنها، وتخليص أهل المشرق من الرُعب الذي لحق بهم جرَّاء هذين العدوين[3].

فالفاطميون كانوا يتبعون مقولة جعلوها دستوراً لدعوتهم وهي وصيَّة الدَّاعي أبو عبد الله الشيعي القائلة: "إنَّ دَوْلَتُنَا دَوْلَةُ حُجَّةٍ وَبيان، وَلَيْسَتْ دَوْلَةَ قَهْرٍ واستِطَالَةٍ، فَاتْرُكُوا النَّاسَ عَلَى مَذَاْهِبِهِم، وَلَا تُلْزِمُوْهُم بِاتِّبَاعِ الدَّعْوَةِ

---

1 المواعظ والاعتبار للمقريزي345/3.

2 إغاثة الأمة بكشف الغمة للمقريزي ص 86-89؛ مصر في العصور الوسطى لمحمود محمد الحويري ص133؛ مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص238.

3 اتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء للمقريزي106/1.

الهَادِيَةِ المَهْدِيَّة"[1]، فلم يفرضوا على الناس التشيُّع بالقوَّة، بل نشروا دُعاتهم في كل البلاد لتشجيع الناس على اعتناق المذهب الإسماعيلي.

وكان جَوْهَر الصقلي قد أسَّسَ القاهرة كعاصمة للخلافة الفاطميةِ قَبلَ مَقْدَم الخليفة المُعِزّ لدين الله، وقُصِد من الاسم أن تكون هي العاصمة القاهرة للخلافة العباسية، كما تمَّ بناءُ الجامع الأزهر الذي اخَذَ في وقت لاحق صفتهُ التعليميةِ الجامعيةِ بالتدريس لطلاب العلم التي لازمته منذ ذلك الحين[2] وكانت تُدرَّسُ إلى جانب المذهب الشيعي بالأزهر الشريف باقي المذاهب السنية الشافعية والمالكية والحنفية، فكانت فيه خمس عشرة حلقة للشافعية ومثلها للمالكية وثلاث حلقات للحنفية.

كانت القاهرة في أول الأمر مدينة خاصة للخليفة المعز وعائلته وضباط الجيش ومسؤولو الدولة، فقد كانت مدينةً مغلقةً على العامة، ولم يكن مسموحاً بامتلاكِ العقارات في القاهرة إلا لطبقةِ الخاصةِ فقط، في وقت لاحق فقط، نمت القاهرة واستوعبت المدن الأخرى، كالفسطاط وغيرها.

وقد نَعِمَت البلاد بالرخاء والرفاهية خلال حكم الخلفاء الفاطميين حتى وصل إلى الحكمِ "الحاكم بأمر الله" عام 386 هـ، وقد كان طفلاً صغيرًا لم يجاوز الحادية عشرة من عمره، فتولَّى الوصاية عليه مُربيه وأُستاذه برجوان الخَادِم الذي ظلَّ صاحب السلطة الحقيقي في حُكم البلادِ إلى أن قتله الحَاكِمُ بنفسه سنة 390 هـ.

كانت الظروف المعيشية لأهل مصر مقبولة مع الحكام الفاطميين حتى جاء "الحاكم بأمر الله" وكان ذو شخصية متقلبة فأحياناً يكون متديناً متسامحاً مع كل الطوائف، ومن ثَمَّ يتقلّبُ فيصبح حقوداً يستحلُّ أرواح الناس، فهذا الرجل دمَّرَ سيرةَ منْ قبلَه من الخلفاء الفاطميين المتسامحين، وقد صفه الذهبي قائلًا: "كان شيطاناً مَريداً جباراً عنيداً، كثير التلون، سفاكاً للدماء، خبيث النفس، عظيم المكر، كان فرعوناً في زمانه، يخترع أحكاماً للرعية تضيق بهم"[3].

وقد تعددت عناصر السكان في تلك الحقبة، واختلفت أجناسهم وطوائفهم، فكان سكان مِصْرَ في ذلك الوقتِ أخلاطًا مِن الناس مختلفة الأصنافِ مِن قبط وروم وعرب، وبربر، وأكراد وديلم وحبشان وأرمَن يرجعُ ذلك إلى مجيء الجيوش من مختلف الأقطار إلى مِصْرَ، إلا أن هذه العناصر المتعددة والأجناس المختلفة، قد انصهرت مع الوقتِ في الحياة المصرية، وتأثرت بتقاليد المجتمع المصري، فالناسُ في مَصْرَ على ثلاث طبقات[4]:

---

1 تاريخ الدولة الفاطميَّة لحسن إبراهيم ص 52.

2 المجمل في تاريخ مصر لناصر الأنصاري ص 126-127؛ أحوال مصر من عصر لعصر لأحمد عوف ص 60-62.

3 سير أعلام النبلاء للذهبي174/15.

4 الحياة الاجتماعية في العصر الفاطمي لعبد المنعم سلطان ص5.

الطبقة الخاصة: وتشمل الأسرة الحاكمة وضباط الجيش وأصحاب الوظائف الدينية وأصحاب الدواوين وغيرها وهي تُمثلُ قِمةَ المجتمع[1] .

الطبقة العامة: تشمل التجارَ وأصحابَ الصناعات والحرف والفقهاء وطلاب العلم والفقراء، بالإضافة إلى أهل الذمَّةِ، وهذه الطبقة هي مَن لم ينخرط في سلكِ وظائف الدولة، وليس لهم دخل اقتصادي ثابت[2] .

طبقة العبيد: إذ كان الرّقُ منتشرا في المجتمع المصري كما في مجتمعات العصور الوسطى، وكان سوقُ الرقيقِ فيه الحركة والنشاط في مِصْرَ، وكان لهم دور في إثارة الفوضى والشغب وقت نشوب الحروب وغلاء الأسعار، وكانوا يشتبكون مع العامة وينهبونهم، وكان للعبيد في الدولة الفاطمية حارات خاصة بهم في القاهرة والفُسْطَاط، ولهم عرفاءُ يُشرفون على مصالحهم، وكان القصر الفاطمي يكتظُ بعددٍ كبيرٍ من العبيدِ والجواري للقيام بالوظائف المختلفة، وكانت الأسرة المصرية المتوسطة تحوز من بين ممتلكاتها بعض العَبِيدِ[3].

وكانت الدولة تُحدِد أسعار السلع، فإذا غشَّ أحد التجار عُوقب بما يُسمى «الجُرصة» وذلك بأن يُطاف به على دابة في الأسواق، ويُجبر على أن يخبر الناس بذنبه، وكان الأمنُ سائداً في أكثر الأحيان، إلى حدِّ أن الحوانيت كانت تُترك مفتوحة ليلًا[4].

وقبل الختام، يجب أن نذكر أن الوضع الاجتماعي في عهد الفاطميين كان جيداً لا بأسَ به خلال ولاية الخلفاء قبل الحاكم، ولكن تغيرت الأوضاع عندما تولى الخليفة الحاكم، فقد انقلبت الأحوال وعادت الحياة الاجتماعية إلى أسوأ حالاتها في فترة حكمه وعاش أهل مصر في تلك الفترة مزيجاً من الأوضاع المتباينة والتقلبات المتعددة.

طبعاً بعد الحاكم ضَعُفت الدولة الفاطمية بسبب الخلفاء الأطفال الذين تولوا الحكم فيها، واستمرت هكذا حتى انتهت عندما قطع صلاح الدين الأيوبي الخطبة عن آخر الخلفاء الفاطميين العاضد لدين الله، وأقامها للخليفة العباسي.

وهكذا انتهى عرضنا لبعض جوانب الحياة الاجتماعية في مصر خلال القرن الرابع.

المبحث الثالث: الوضع الديني في مصر في القرن الرابع الهجري

ضمَّ المجتمع المصري في القرن الرابع الهجري المسلمين السنة والشيعة وأهل الذمة النصارى واليهود، وكانت سياسة الإخشيدِ مُحَمَّدِ بْنِ طُغْج التودد لأهل مصر، والمعاملة الحسنى لهم جميعًا، دون التفريق بينهم؛ رغبةً في اجتماعِ الكلمة وخَلْقِ رابطة المودة والألفة بين قلوب الرعية[5].

---

1 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 233؛ الحياة الاجتماعية في العصر الفاطمي لعبد المنعم سلطان ص 11- 23.

2 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 238؛ الحياة الاجتماعية في العصر الفاطمي لعبد المنعم سلطان ص 61.

3 الحياة الاجتماعية في العصر الفاطمي لعبد المنعم سلطان ص 83؛ مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 242، 244.

4 المصور في التاريخ لشفيق جحا ومنير البعلبكي 38/6.

5 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 337.

أمَّا المسلمون فكان السواد الأعظمُ منهم من أهل السُّنة، وذلك قبل فشو الدعوة الفاطمية، وكان المذهب الفقهي السائد هو المذهب المالكِيَّ والمذهب الشافعي وقد كان الجند السودان والتركُ يتعصبون على الشيعة، ولاسيّما في آخر عهد الدولة الإخشيدية، وقد بلغت الفتنة في يوم عاشوراءَ سنة 350هجرية مبلغًا شديدًا في الفُسْطَاط، فنشَبَ القتال بين الجندِ السُّنة من السودان والتُركِ، وبين الشيعةِ[1].

كما كان في مِصْرَ على عهدِ الإخشيديين الكثير من النصارى وأغلبهم من القِبْطِ الذين ظلُّوا على دينهم، وبضعة ألوف من اليهود، ولقد كان لهم نشاط ملحوظ في الأعمال التي تَدرُّ الأرباح الوافرة، فكان منهم أصحاب الضياع والأطباء، والصيارفة والتجارُ.

وكانت لهم محاكمُهم الكَنَسِيَّةُ الخاصة بهم، وكانوا يستطيعون أيضًا أن يَحْتَكِموا إلى القُضاة المسلمين، وكانوا يدفعون الجزية، ومن الواضح من النصوص التاريخية أن الإخشيديين لم يضطهدوا النصارى[2].

ولما قامت الخلافة الفاطمية، لم يُكْرِهوا المصريين على اعتناق مذهبهم الشيعي بل تركوهم على مذهبهم السنّي، لكنهم غيروا بعض الأمور الدينية العامة فقد أصبحَ الأذان شيعيًّا لأوَّلِ مرة في مِصْرَ.

اشتهر الفاطميون بتسامحهم مع الذميين، ففي عهدهم نزح يهودُ الأندلس لمصر، ونزلوا بالفُسْطَاط مكونين جاليةً يهوديةً، وأسَسُوا لهم مدرسةً كان يُدرِّس فيها الوزير يعقوبُ بْنُ كلس، وتخرج منها مُوسَى بْنُ مَيْمُون الطبيب المشهورُ.

بلغَ تسامح الفاطميين مع الطوائف مبلغاً عظيماً فقد وَلَّوْا أرفع المناصب في الدولة مثل الوزارة، ورئاسة الدواوين، ومركز القضاء لكل الطوائف من أهل السنة والنصارى واليهود فلم تكن حصراً على الموالين لهم.

المبحث الرابع: الوضع العلمي في مصر في القرن الرابع الهجري

للحديث عن الوضع العلمي في القرن الرابع، يجب أن ننظر إلى المراحل الثلاث التي مرت بها مصر في هذا القرن، فكل فترة لها مميزاتها الخاصة.

فمنذ سقوط الدولة الطولونية وحتى قيام الدولة الإخشيدية: كانت الوضع العلمي يميل إلى الركود، نظراً للأحداث السياسية التي مرت بها البلاد، والتغير المستمر للولاة فلم تساعد في خلق بيئة مناسبة للحياة العلمية.

وفي المرحلة الثانية: وهي مرحلة الدولة الإخشيدية فقد ساعد الاستقرار والرفاه الاقتصادي على أن يهتم الحكام بالعلم وبإكرام العلماء، ومما يدل على ذلك تعيين ابن الحداد على القضاء، ولم يقتصر دوره على القضاء فقط بل كان يجلس في الجامع، ويدرّس الناس ودوره ودور ابن أبي زرعة معروف في ذلك[3].

---

1 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 333.

2 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 334.

3 رفع الإصر عن قضاة مصر لابن حجر العسقلاني ص 332.

وفي الفترة الثالثة: أي عهد الدولة الفاطمية، فقد سعى خلفاء الدولة بجهود حثيثة لنشر العلم، وأصبح الجامع الأزهر مركزاً علمياً للفقه الشيعي ولباقي المذاهب الإسلامية كما ذكرنا سابقاً، كما تمَّ بناءُ دار الحكمة التي ضمت الكثير من الكتب وكان لها نشاط كنشاط الجامع الأزهر[1]؛ وقاموا ببناء المكتبات وزيادة عدد الناسخين وتوسيع خزائن الكتب [2].

ونبَغَ في مِصْرَ في تلك الحقبة أعلامٌ من المفسرين والقراء والمحدثين والفقهاء، والنحويين والأدباء، بعضهم من أهل مصر أو ممن وفد إليها نذكر منهم:

مِن المفسرين:

١ - يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدِ بنِ عبدِ الله، أبو زَكَرِيَّا العَنْبَرِي توفي سنة 344 هـ[3].

٢- عبدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدِ بنِ عبدِ الله، أبو بَكْر بن النَّاصِح توفي سنة 365 هـ[4].

٣- يَحْيَى بْنُ مُجَاهِدِ بن عَوَانَة، أبو بَكْر الفَزَارِي الأَنْدَلُسِي توفي سنة 366 هـ[5].

٤- مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، المصري، المعروف بالنقاش توفي سنة 369 هـ[6].

5- مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ، أبو بَكْر، المعروف بالأُدْفُوي توفي عام 388 هـ.

ومِن القُرَّاء:

1 - المُظَفَرُ بْنُ أحمد بْنِ حَمْدَان، أبو غَانِم المصري توفي سنة 333 هـ [7].

٢ -مُحَمَّدُ بْنُ أحمد بنِ عبدِ العَزيز، أبو بَكْر الحَرَّاني توفي سنة 339 هـ[8].

٣- حمدان بْنُ عَوْن، أبو جَعْفَر الخولاني المصري توفي سنة 345 هـ[9].

4-أحمد بْنُ أُسَامَةَ بْنِ أحمد، أبو سَلَمَة التُجِيبي المصري توفي سنة 356 هـ[10].

ومِن النَّحويين:

١- أحمد بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ الوَلِيد، أبو العَبَّاسِ التَّمِيمِي، المعروف بابن ولاد توفي سنة 332 هـ[11] .

---

1 اتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء للمقريزي162/4؛ المواعظ والاعتبار للمقريزي200/4.

2 النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي101/4.

3 طبقات المفسرين للداوودي 376/2؛ طبقات المفسرين للأدرنوي 74/1.

4 حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 102/1؛ طبقات المفسرين للداوودي 256/1.

5 طبقات المفسرين للسيوطي 123/1؛ طبقات المفسرين للداوودي 375/2.

6 حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي ص 352/1؛ طبقات الحفاظ للسيوطي 385/1.

7 وهو من شيوخ الأُدْفُوي، وستأتي ترجمته -أن شاء الله- عند الحديث عن شيوخ المصنف.

8 معرفة القراء الكبار للذهبي 588/2؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 488/1.

9 معرفة القراء الكبار للذهبي 588/2؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 488/1.

10 معرفة القراء الكبار للذهبي 588/2؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 488/1.

11 إنباه الرواة للقفطي 134/1؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي ص 531/1.

٢- عَلِيُّ بْنُ الحَسَنِ بْنِ مُحَمَّد، المِصْرِي، المعروف بعلان. توفي سنة 337 هـ[1].

٣ - أحمد بن محمد بن إسماعيل، أبو جعفر، المعروف بالنحاس، توفي سنة 338هـ.

٤ -مُحَمَّدُ بْنُ أحمد بْنِ عَلِي، أبو يَعْقُوب توفي سنة 349 هـ[2].

5-مُحَمَّدُ بْنُ مُوسى، الكندي المعروف بابن الجتي توفي سنة 358 هـ[3].

ومِن المحدّثين:

١- عبدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أحمد بْنِ يُونُس، أبو سَعِيد الصَّدَني المعروف بابن يونس. توفي سنة 347 هـ[4].

2-سَعِيدُ بْنُ عثمان، أبو عَلي البَغْدَادِي ثم المصري المعروف بابن السكن. توفي سنة 353 هـ[5].

٣- الحَسَنُ بْنُ رَشِيق، أبو مُحَمَّد العَسْكَرِي المصري توفي سنة 370 هـ[6].

٤- أحمد بْنُ أبي الليثِ نَصْرِ بْنِ مُحَمَّد، أبو العَبَّاسِ النَّصِيبي توفي سنة 386 هـ[7].

ومن فقهاء الشافعِيَّة:

١- مُحَمَّدُ بْنُ أحمد بْنِ الرَّبيع، أبو رَجَاء الأَسْوَانِي توفي سنة 335 هـ[8].

٢ -مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أبو الفَرَج البَغْدَادِي ثم المصري المعروف بابن سُكرة توفي سنة 342 هـ[9].

٣- مُحَمَّد بْنُ أحمد بْنِ مُحَمَّد، أبو بكر المصري المعروف بابن الحداد توفي سنة 345 هـ[10].

4-أحمد بْنُ مُحَمَّد، أبو العباس الدُّبَيْلي توفي سنة 373 هـ.

وكان للشافعية خمس عشرة حلقة، وللمالكية مثلها[11].

ومن فقهاء المالكِيَّة:

١- محمد بن أحمد بن سهل، أبو بكر. المعروف بالرملي توفي عام 363 هـ[12].

2- عبدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عبدِ الله، أبو القَاسِم الجَوْهَرِي الغَافِقِي توفي سنة 381 هـ.

---

1 معجم الأدباء لياقوت الحموي 16ر6/4؛ إنباه الرواة للقفطي 240/2.

2 نزهة الألباء ص 215؛ معجم الأدباء لياقوت الحموي 231/5.

3 معجم الأدباء لياقوت الحموي 265/2؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 532/1.

4 سير أعلام النبلاء 579/15؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 351/1.

5 سير أعلام النبلاء 116/16 -117؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 352/1.

6 تاريخ الإسلام للذهبي 321/8؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 352/1.

7 سير أعلام النبلاء 561/16؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 352/1.

8 ص طبقات الشافعية الكبرى 70/3؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 401/1.

9 العقد المذهب في طبقات حملة المذهب 328؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 402/1.

10 تاريخ ابن يونس 1/434؛ طبقات الشافعية الكبرى 83/79-3.

11 مصر في عصر الإخشيديين لسيدة إسماعيل كاشف ص 306.

12 المواعظ والاعتبار للمقريزي342/3.

3- عَلِيُّ بْنُ أحمد، أبو الحَسَن المَعَافِرِي الإِسْكَنْدَرَانِي توفي سنة 339 هـ[1].

4- بَكْرُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ العَلَاء، أبو الفَضْل القُشَيْرِي البَصْرِي توفي سنة 344 هـ.

ومن فقهاء الحنفية:

١- الحَسَنُ بْنُ دَاوُدَ بْنِ بَابشَاذ، أبو سعد المصري توفي سنة 330 هـ[2].

ومِن الأدباء:

١- مُحَمَّدُ بْنُ أحمد بنِ الرَّبيع، أبو رجاء الأسواني المصري توفي سنة 335 هـ[3].

٢- تَمِيمُ بْنُ المُعِز بْنِ المَنصُور، أبو عَلى العُبَيْدِي توفي سنة 374 هـ [4].

3- مُحَمَّدُ بْنُ أحمد، أبو بكر الأُمَوِي، المعروف بابن الأزرق توفي سنة 385 هـ[5].

٤- جُنَادَةُ بْنُ مُحَمَّدِ، أبو أُسَامَة الأَزْدِي توفي سنة 399 هـ[6].

وغيرهم من العلماء في شتى أنواع العلوم، ممن امتلأت كتب التراجم بذكر فضلهم، ورفيع منزلتهم - ومنهم شيوخ الأُدْفُوي وسيأتي الحديث عنهم إن شاء الله مما يدلُّ على ازدهار الحركة العلمية في مِصْرَ آنذاك، إذ كانت منارةً علميةً تهفو إليها قلوبُ طلبة العلم في كل مكان، فرحم الله علماءَنا الأفذاذ، وغفر لهم وأسكنهم جنات النعيم.

---

1 تاريخ الإسلام للذهبي 799/7؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة للسيوطي 450/1.

2 تاريخ الإسلام للذهبي 581/9.

3 تاريخ ابن يونس 432/1؛ الوافي بالوفيات للصفدي 30/2.

4 وفيات الأعيان لابن خلكان 301/1.

5 تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي 117/2.

6 تاريخ الإسلام للذهبي 796/8؛ الوافي بالوفيات للصفدي 148/11.

المبحث الخامس: تأثر أبي بكر الأُدْفُوي بعصره

عاش أبو بكر الأُدْفُوي 83 سنة من 305 هـ إلى 388 هـ، وكان انتصار الفاطميين على الدولة الإخشيدية سنة 358 هـ، وتم إنشاء جامعة الأزهر من قبل الفاطميين سنة 369 هجرية.

فلو تأملنا الأرقام قليلاً سنفهم أن الأُدْفُوي عاصر الدولة الفاطمية ما يقارب 30 سنة من عمره، وعاصر الأزهر ما يقارب 19 سنة من عمره.

فالأُدْفُوي عاش نصف عمره الأول في ظل دول سنية، وعاش نصف عمره الأخير في ظل دولة شيعية إسماعيلية.

طبعاً كان عمر مؤلفنا عند قيام دولة الفاطميين 53 سنة تقريباً فيكون بذلك قد اكتسب كل معارفه وعلومه وكوَّن ملكته اللغوية والتفسيرية في بيئة صافية سنية ليس فيها اختلاط.

بينما كانت آخر 30 سنة من عمره في ظل الدولة الفاطمية وهي السنوات التي عكف فيها على تعليم الطلبة وتفسير القرآن الكريم.

ومن خلال الجزء المحقق من التفسير وما اطلعت عليه من الدراسات السابقة لم أجد للمؤلف تأثراً بالمذهب الشيعي الإسماعيلي، ويشهد على ذلك كتب طلابه من أهل السنة أمثال مكي بن أبي طالب والحوفي وغيرها.

كما أن المصادر التاريخية لم تذكر لنا أيَّ تأثرٍ له بذلك، وربما يلعب تسامح الفاطميين مع الناس دوراً كبيراً في ذلك.

أما من الناحية السياسية فقد عاصر المصنف ثلاثة دول حكمت مِصْرَ، على اختلافِ مشاربها، ورغم كل ذلك فلم يُثنِ عزمه اضطراب الأحوال، ولم يسعَ إلى منصبٍ سياسي، بل ترك الانخراط في ذلك كله، وانشغل في طلب العلم وتعليمه والتأليف، وتخرج على يديه علماء كبار اشتهروا في بلادهم فيما بعد، وكانت له حلقة كبيرة للعلم يحضرها وجهاء الناس وكبارهم.

الفصل الثاني التعريف بالمؤلف: الإمام محمد بن علي الأُدْفُوي

وفيه ست مباحث:

المبحث الأول: اسمه، مولده، وفاته، وعائلته

المبحث الثاني: طلبه للعلم

المبحث الثالث: شيوخه

المبحث الرابع: تلاميذه

المبحث الخامس: مصنفاته

المبحث السادس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

المبحث الأول: اسمه، مولده، وفاته، وعائلته

اسمه: هو محمد بن علي بن أحمد أبو بكر الأُدْفُوي[1] نسبة إلى "أُدْفُو[2]" وهي مدينة في صعيد مصر وهي إحدى مدن محافظة أسوأن حالياً.

وُلِدَ في مدينة أُدفُو[3] في سنة 303 وقيل: سنة 305[4].

و كان يعمل في تجارة الخشب ليكتسب منه مصروف عائلته، لكن كان جُلَّ وقته لتعليم العلم[5].

كان ينتمي إلى عائلةٍ كريمة، وزعم بعض المعاصرين أنَّ نَسب الإمام الأُدْفُوي يعود إلى آل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن لم تذكر المراجع الأصيلة التي تناولت حياة الإمام الأُدْفُوي هذا النسب[6].

وله ولدان: أبو القَاسِم أحمد بن محمَّد بْنِ عَلِي الأُدْفُوي، وقد روَى عن أبيه روايةَ وَرش[7].

أبو محمَّد عبد الرَّحمَنِ بْن محمُّد بْنِ عَلِي الأُدْفُوي، سمعَ الحديثَ من أبيه[8].

عاش الإمام الأُدْفُوي ثلاثا وثمانين سنة قضاها في التعلم والتعليم والتأليف، خدم أمته ودينه بما أتاه الله من قوة، وقد وافته المنية في ربيع الأول سنة 388 للهجرة[9]، في الفسطاط ودُفن بالقرافة[10].

---

1 ترجمته في إنباه الرواة للقفطي 186/3؛ شذرات الذهب لابن العماد 475/4؛ هدية العارفين لإسماعيل البغدادي 56/2.

2 قال كمال الدين الأُدْفُوي صاحب الطالع السعيد: وأُدفُو: بدال مهملة، لا يُعرف غير هذا، تلقيته من أهلها قاطبة، ورأيته كذا في مكاتيبهم الحديثة والقديمة جداً والمتوسطة، لا يختلفون في ذلك. وهو الصواب فأهل البلاد أعرف ببلادهم من بعيد الدار.

3 غاية النهاية لابن الجزري في طبقات القراء لابن الجزري 198/2؛ وطبقات المفسرين للداوودي 197/2.

4 الطالع السعيد لابن ثعلب الأدفوي ص555؛ طبقات المفسرين للسيوطي 189/1.

5 شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد 475/4.

6 الدكتور محمد فتحي محمد في كتابه: النحوي المفسر الشيخ الأدفوي ص90.

7 غاية النهاية لابن الجزري: 114/1.

8 الطالع السعيد لابن ثعلب الأدفوي ص293.

9 معجم الأدباء لياقوت الحموي 2571/6؛ إنباه الرواة للقفطي 186/3.

10 طبقات المفسرين للداوودي 198/2.

المبحث الثاني: طلبه للعلم

تذكر المصادر أنَّ أبا بكر الأُدْفُوي حفظ القرآن الكريم منذ نعومة أظافره[1]، ثمَّ رحل إلى الفُسْطَاط[2]، وكان الجامع الطولوني، وجامع عمرو بن العاص، أهم مراكز العلم في العهد الإخشيدي، فرحل إليها الأُدْفُوي وقرأ على كبار علماء ذلك الوقت في مختلف العلوم[3]، ونذكر فيما يلي بعضاً من علماء ذلك الوقت:

ففي علم القراءات: نجد الإمام المقرئ أبا غانم المظفر بن حمدان ت 333 هـ.

في النحو: النحوي أبو جعفر النحاس ت 337 هـ.

في الفقه: الإمام محمد بن أحمد بن الحداد ت 345هـ.

في التاريخ: الحسن بن القاسم بن دحيم ت: 327هـ.

في الحديث: الإمام الحافظ أبو سعيد عبد الرحمن الصدفي ت 347هـ، والإمام سعيد بن السكن ت 353هـ.

في الفلسفة والتصوف: الحسن بن أحمد الكاتب ت 343هـ.

في الشعر: أحمد بن إسماعيل طباطبا ت 345هـ.

في الطب: سعيد بن البطريق ت328هـ.

كان هؤلاء الفضلاء وغيرهم الكثير، سبباً كبيراً لنهضةٍ علميةٍ رحل إليها الكثير من طلبة العلم من شتى بقاع العالم من الأندلس ومن بغداد ومن المغرب ومن بخارى وغيرها من البلاد الإسلامية.

حيث عملوا على تعليم العلوم للناس، فزاد عدد طلبة العلم، وارتفع مستوى العلم والفهم في أوساط الناس.

تخرج الأُدْفُوي على بعض هؤلاء الأكابر ثمَّ استقر في الفُسْطَاط وتصدَّر لتعليم علم التفسير والقراءات والنحو في جامع أحمد بن طولون. وكان أهم مشايخه أبا جعفر النحاس، حيث استفاد من كتبه وقرأ عليه[4].

انفرد الأُدْفُوي في مصر في زمنه بالإمامة في روايتين[5]: قراءة نافع[6]، وقراءة ورش[7].

قال الإمام الذهبي فيه: "وقرأ القرآن برواية ورش فأتقنها، وكان سيد أهل عصره في مصر"[8].

---

1 معجم الأدباء لياقوت الحموي 2570/6؛ تاريخ الإسلام للذهبي 177/27.

2 النحوي المفسر الشيخ الأدفوي للدكتور محمد فوزي ص:92.

3 النجوم الزاهرة لابن تغري بردي 6/4.

4 معجم الأدباء لياقوت الحموي 257/16؛ معرفة القراء الكبار للذهبي ص199.

5 بغية الوعاة للسيوطي 189/1؛ معرفة القراء الكبار للذهبي ص 199.

6 نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي مولاهم؛ كأن رحمه الله عالما بوجوه القراءات وأحد القراء السبعة؛ إمام الناس في القراءة في المدينة؛ له راويان: قالون وورش؛ توفي سنة 169 هـ انظر: معرفة القراء الكبار للذهبي 107/1.

7 ورش: عثمان بن سعيد بن عبد الله؛ وقيل عثمان بن سعيد بن عدي القبطي مولى آل الزبير بن العوام؛ لقب بورش لشدة بياضه؛ توفي بمصر سنة 197هـ. انظر معرفة القراء الكبار للذهبي 152/1.

8 تاريخ الإسلام للذهبي 642/8.

قال السيوطي: "انفرد بالإمامة في دهره في قراءة نافع، ورواية وَرْش"[1].

المبحث الثالث: شيوخه

لا شك أنَّ الأُدْفُوي التقى بكثير من العلماء وأخذ عنهم في ذلك الزمن، فكتابه الاستغناء مملوء بأقوال العلماء التي ينقلها عنهم وينسبها إليهم، ومن بين أهم مشايخ الأُدْفُوي الذين تلقى عنهم المعارف والعلوم الشرعية، نَذكرُ:

1- **أبو غانم المظفّر بن أحمد بن حمدان المصري**[2] ت 333 هـ: وهو عالم بالقراءات وعلم النحو. له آثار عديدة، منها كتاب في اختلاف القراء السبعة[3]. وقد استفاد من أحمد بن هلال في علم القراءات، حيث أخذ القراءة عرضاً عنه، وسمع حروف القراءات من موسى بن أحمد عن ابن مجاهد.

وهذا يدلُّ أن كتاب ابن مجاهد وصل الأُدْفُوي واستفاد منه في تفسيره.

تصدَّر "المظفر" لتعليم القرآن، فتتلمذ عليه الكثير من الطلبة منهم: أبو بكر محمد بن علي الأُدْفُوي، وعمر بن عراك، ومحمد بن خراسان الصقلي، وغير هؤلاء كثير. وقد تأثر به الأُدْفُوي تأثرا بالغاً، وروى القراءة عنه عرضاً أيضاً. وقد ذكر الإمام الأُدْفُوي اسمه صراحة في كتابه الاستغناء. وتوفي أبو غانم المظفر بن أحمد بن حمدان في يوم الأحد ربيع الأول سنة 333 هـ[4].

2- **أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس**: ت 338 هـ عالم ومفسر مصري وصاحب مؤلفات كثيرة ومن بين هذه التصانيف: "إعراب القرآن"، و"معاني القرآن"، و"الناسخ والمنسوخ"، و"عمدة الكتاب"، و"القطع والائتناف"، و"شرح أبيات سيبويه"، و"شرح المعلقات التسع".
أخذ عن عدة علماء، من بينهم محمد بن جعفر بن أعين وأبو العباس المبرد، وعلي بن سليمان الأخفش، ونفطويه، وأبو إسحاق الزجاج. فقد رحل إلى بغداد وأخذ عن علمائها ونقل هذا العلم إلى مصر، فأكثر روايات الأُدْفُوي في تفسيره عن المبرد والزجاج والزجاجي وغيرهم من علماء العراق فهي نقلٌ عن أبي جعفر النحاس.
توفي بمصر في ذي الحجة سنة 338 هـ رحمه الله تعالى؛ وسبب وفاته غريب بعض الشيء أحببت أن أذكره لكم: فيروى أنه جلس على درج المقياس على ضفة نهر النيل، وهو في أحد أيام زيادته، وهو يقطّع بالعروض

---

1 روى السيوطي هذا القول عن أبي عمرو الداني. بغية الوعاة للسيوطي 143/1.

2 ذكره الذهبي ضمن علماء الطبقة الثامنة من حفاظ القرآن. كما ذكره ابن الجزري ضمن علماء القراءات.

3 غاية النهاية لابن الجزري 408/1؛ معجم المؤلفين لعمر كحالة 297/12.

4 معرفة القراء الكبار للذهبي ص162؛ غاية النهاية لابن الجزري 301/2؛ بغية الوعاة للسيوطي 290/2.

شيئاً من الشعر، فرآه بعض العوام فقال: هذا يسحر النيل حتى لا يزيد فتغلو الأسعار، فدفعه برجله في النيل، فلم يوقف له على خبر[1]. ويعتبر أهم شيوخ الإمام الأُدْفُوي.

3- **أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن جامع السُكّري: ت** 351هـ مقرئ ومحدث، سمع من المقدام بن داود الرعيني وأحمد بن محمد بن رشـــدين وغيرهم. وقد روى عنه عبد الرحمن بن النحاس وابن منده ومحمد بن علي الأُدْفُوي وغيرهم. وقد حدث برواية نافع عن بكر بن سهل الدمياطي عن أبي الأزهر، عن ورش عن نافع. وقد توفي السُكّري في سنة 351 هـ[2].

4- **أبو علي سـعيد بن عثمان بن سـعيد بن السـكن**: ت 353هـــ وهو أحد الحفاظ المشـهورين وعلماء الرواية المصنفين[3].سمع منه الأُدْفُوي كتاب السبعة لابن مجاهد[4] وهو يتمتع بمعرفة واسعة في الحديث، وقد سافر في رحلات شملت بلاد الشام والعراق وبلاد قزوين وخراسان وغيرها من البلدان الإسلامية. ويضم في شيوخه عدداً كبيراً، وقد كتب كتابين مشـهورين هما "الحروف في معرفة الصـحابة " وكتاب "السـنن". توفي أبو علي سعيد في سنة 353 هـ[5].

5- **أبو عيسى العباس بن أحمد بن مطروح الأحمدي**: ت 353هـــ الإمام الأحمدي هو إمام علامة وأديب، حيث قام برواية الحروف عن عبيد الله بن إبراهيم العمري صـاحب ابن غالب ومحمد بن شـجاع. وسـمع أحمد بن محمد بن عثمان الرازي، الذي كان صـــاحب الفضـــل بن شـــاذان. وروى القراءة عنه أبو بكر محمد بن علي الأُدْفُوي وعمر بن محمد بن عراك. وقد توفي في جمادى الأولى سنة 353 هـ[6].

6- **بكر بن العلاء، أبو الفضل، القشيري**[7]: ت 344 هـــ قاض من علماء المالكية من أهل البصرة، انتقل إلى مصر قبل سنة 330 هـ وتوفي بها عن نيف وثمانين سنة. له كتب، منها: "أحكام القرآن"، "الرد على المزني"، "أصول الفقه"، "مســائل الخلاف"، "الرد على القدرية" "مآخذ الأصـــول" وقد روى أبو بكر الأُدْفُوي عنه كتابه "أحكام القرآن" يقول أبو بكر الأُدْفُوي: أخبرنا أبو الفضـل بكر بن محمد بن العلاء القشـيري القاضـي البصـري قراءة عليه في منزله بمصر وأنا أسمع سنة إحدى وأربعين. وهو مثبت في مقدمة كتاب أحكام القرآن سالف الذكر.

---

1 معجم الأدباء لياقوت الحموي 468/1؛ إنباه الرواة للقفطي 36/1؛ تاريخ الإسلام للذهبي713/7.

2 تاريخ الإسلام للذهبي 529/26؛ حسن المحاضرة للسيوطي 370/1؛ غاية النهاية لابن الجزري 35/1.

3 نزهة الناظر للرشيد العطار ص73.

4 المقفى الكبير للمقريزي 135/6.

5 سير أعلام النبلاء للذهبي199/12؛ طبقات الحفاظ للسيوطي 379؛ طبقات المفسرين للداوودي 372/16.

6 معجم الأدباء لياقوت الحموي1418/4؛ الوافي بالوفيات للصفدي 372/16.

7 سير أعلام النبلاء للذهبي 538/15.

المبحث الرابع: تلاميـذه

أدت المكانة العلمية التي حظي بها الإمام الأُدْفُوي إلى كثرة عدد تلاميذه وتنوعهم. حيث كان له تأثيرٌ كبيرٌ على العديد من أهل العلم الذين استفادوا منه وتلقوا عنه العلوم الشرعية.

فقد قال عنه القفطي: "لقد كان الأُدْفُوي سيد أهل عصره في مصر وخارجها، وقد قرأ عليه الأجلاء، وكان يعتاد استقبال الرؤساء والفضلاء في مجلسه". وفيما يلي ذكر لأهم تلاميذه الذين استفادوا من علمه[1]:

1- **أحمد بن محمد بن علي الأُدْفُوي**: اشتهر بأنه راوٍ مشهور ومعروف في قراءة ورش، وقد روى هذه القراءة عن أبيه أبي بكر. وقد نقل هذه الرواية عنه عرضاً أحمد بن علي بن هاشم وإسماعيل بن عمرو بن راشد الحداد.[2]

2- **عبد الرحمن بن محمد بن علي الأُدْفُوي**: كان من العلماء الصالحين والمحدثين في عصره. وقد قام بنقل الحديث عن والده وغيره ، وروى عنه العديد من الطلاب مثل أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي وأبو الحسن الخلعي. كان لديه معرفة وافية في العلوم الشرعية، وكانت له حلقة علمية في جامع مصر يحضرها سادات العلماء والطلاب.كان يتميز بارتدائه الصوف. وتوفي في شهر ذي القعدة من السنة 427 للهجرة.[3]

3- **محمد بن يحيى بن أحمد الحذاء**: المعروف بالعلامة المحدث القرطبي، كان متميزاً في علم الحديث والفقه والتعبير[4]، روى عن أحمد بن ثابت التغلبي، ومحمد بن علي الأُدْفُوي وغيرهم. قام بتأليف عدة كتب منها "الإنباه عن أسماء الله" و"الرؤيا" و"سير الخطباء". توفي الحذاء القرطبي في شهر رمضأن من سنة416 هـ.[5]
عبد الجبار بن أحمد بن عمر الطرسوسي: المعروف بالطويل، كان من علماء مصر. قرأ على عدة مشايخ من بينهم أبو عدي عبد العزيز بن الفرج وأبو بكر الأُدْفُوي. عنده كتاب بعنوان "المجتبى في القراءات". توفي الطرطوسي في شهر ربيع الآخر في سنة 420 هـ.

4- **أبو الحسن علي بن إبراهيم بن سعيد الحوفي**: كان الحوفي عالماً مميزا في مجال النحو والتفسير، تلقى العلم عن أبي بكر الأُدْفُوي، وأخذ عنه جمع كبير من الطلاب، وهو من أوائل من درَّس في الجامع الأزهر عند انشائه من قبل الدولة الفاطمية. صنف في مجال النحو مصنفًا كبيراً اسمه "الموضح في النحو"، وقد أولى النحويون اهتماماً كبيراً لهذا الكتاب. كما له تفسير سماه "البرهان في علوم القرآن" و له أيضاً كتاب

---

1 إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي 186/3.

2 غاية النهاية لابن الجزري 124/1؛ طبقات المفسرين للداوودي 198/2.

3 مرشد الزوار إلى قبور الابرار لموفق الدين 275/1؛ الطالع السعيد لابن ثعلب الادفوي ص 293.

4 سير أعلام النبلاء للذهبي444/17.

5 الصلة لابن بشكوال ص 162؛ بغية الملتمس لاحمد بن يحيى الضبي 146/1؛ تاريخ الإسلام للذهبي 275/9.

"إعراب القرآن"، و كتب أخرى. توفي الحوفي في ذي الحجة سنة 430للهجرة [1]. سوف نقارن بين تفسير الأدفوي وتفسير الحوفي في هذا البحث.

5- **مكي بن أبي طالب القيسي**: جاء من الأندلس فدرس في الفسطاط ثمَّ عاد إلى بلاده لينشر العلم، كان إمامًا في القراءات، علامةً في الفنون، متبحراً في علوم القرآن والعربية، حسن الفهم والخُلُق، جيد الدين والعقل، كثير التأليف في علوم القرآن، ترك أثراً هاما في تفسير القرآن وعلوم القراءات. قرأ القراءات السبع على أبي الطيب بن غلبون وابنه طاهر، واستفاد كثيرا من محمد بن علي الأُدْفُوي الذي يعد من أهم شيوخه، ونقل عنه العديد من العلوم. وتواليفه تزيد عن ثمانين تأليفًا؛ منها: "الهداية إلى بلوغ النهاية" في التفسير، و"البيان عن وجوه القراءات السبع"، و"منتخب الحجة في القراءات"، وكتاب "الاختلاف" وكتاب "التذكرة في اختلاف القراء"، وغيرها الكثير.[2] توفي في سنة 437للهجرة، وقد تجاوز الثمانين من عمره[3].

قال مكي في مقدمة كتابه الهداية :"جمعت أكثر هذا الكتاب من كتاب شيخنا أبي بكر الأُدْفُوي وهو الكتاب المسمى «بكتاب الاستغناء» المشتمل على نحو ثلاثمائة جزء في علوم القرآن، اقتضبت من هذا الكتاب نوادره وغرائبه ومكنون علومه مع ما أضفت إلى ذلك من الكتاب الجامع في تفسير القرآن تأليف أبي جعفر الطبري، وما تخيرته من كتب النحاس، وكتاب أبي إسحاق الزجاج، وتفسير ابن عباس، وابن سلام، ومن كتاب الفراء ومن غير ذلك من الكتب في علوم القرآن والتفسير والمعاني والغرائب والمشكل، انتخبته من نحو ألف جزء أو أكثر مؤلفةٍ في علوم القرآن، مشهورة مروية"[4] .

6- **أحمد بن محمد بن عبد الله الطلمنكي المعافري**: من مدينة طلمنكة بالأندلس. اشتهر بالفضل والصلاح، وقد كان متميزاً في حفظه وضبطه للروايات. سمع عن عدة مشايخ، بما في ذلك ابن مفرج وابن عون الله وأبو محمد القلعي والأُدْفُوي وغيرهم. له مؤلفات عديدة منها: كتاب "الدليل إلى معرفة الجليل" وكتاب "البيان في إعراب القرآن" وكتاب "الوصول إلى معرفة الأصول" وغيرها.توفي الطلمنكي عن تسعين عاما في سنة 429هـ[5].

---

1 إنباه الرواة للقفطي 19/2؛ حسن المحاضرة للسيوطي 532/1؛ طبقات المفسرين للسيوطي83/1.

2 معجم الأدباء لياقوت الحموي 2713/6.

3 إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي 313/3 ؛ غاية النهاية لابن الجزري209/2.

4 غاية النهاية لابن الجزري 309/2؛ ومعرفة القراء الكبار للذهبي 394/1-396؛ والأعلام للزركلي 286/7.

5 إنباه الرواة للقفطي 407/2 ؛ تاريخ الإسلام للذهبي 456/9؛ معرفة القراء الكبار للذهبي ص215.

7- **إسحاق بن إبراهيم الهروي القراب**: والملقب أيضاً بالإمام الجليل ومحدث هراة، كان عالماً في الحديث. له مصنفات كثيرة، منها كتاب "تاريخ السنين"، الذي صنفه لتوثيق وفاة أهل العلم، وكتاب "نسيم المهج" و"الأنس والسلوة". وقد استشهد به ابن تيميه في علم الجرح والتعديل.توفي سنة 429 هـ[1].

8- **عبد الرحمن بن الحسن القرطبي**: عرف بأنه مسند أهل الأندلس في زمانه. كان متميزاً في علوم القراءات وحافظاً للخلاف بين جمهور العلماء، وكان له معرفة واسعة بالنحو. من شيوخه أبو أحمد السامري وأبو بكر الأُدْفُوي وأبو الطيب بن غلبون وغيرهم. أقرأ للناس بمدينة قرطبة لفترة طويلة، وعليه قرأ أبو الحسين بن البياز. له كتاب يسمى "المقاصد". توفي ابن الحسن القرطبي فجأة في شهر المحرم سنة 446 هـ[2].

9- **محمد بن يحيى بن وهب القرطبي**: وكان متخصصاً في اللغة العربية وفنون الأدب وعلم النحو كما كان متميزاً في تجويد القرآن. قرأ على محمد بن معاوية القرشي وغيره في مكة، وعن أبي بكر الأُدْفُوي في مصر، وبعدها انتقل إلى الأندلس. كان لديه خط جميل ودقة في الضبط. توفي أبو بكر القرطبي في شهر صفر من سنة 384 هـ[3].

10-**أحمد بن سهل بن محسن الأنصاري**: وقد عرف باسم ابن الحداد، رحل إلى بلاد الشرق حيث برع في قراءة القرآن برواية نافع، وله مصنف يتعلق بهذه الرواية[4]، وصفه أبو عمرو الداني بأنه كان فاضلاً ومتفوقاً في حفظ حرف نافع. استفاد من الأُدْفُوي، وأبي الطيب بن غلبون. توفي الأنصاري في شهر رمضان من سنة 389 هـ[5].

11-**عمر بن مهران القروي**: كان ضابطاً حاذقاً في قراءة القرآن، روى القراءة عرضاً عن أبي أحمد السامري بن غزوان بن القاسم، وعن أبي بكر الأُدْفُوي. وأقرأ الناس. توفي القروي سنة 390 هـ[6].

---

1 شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد 147/5؛ الوافي بالوفيات للصفدي 256/8؛ الأعلام للزركلي 293/1.

2 الصلة في تاريخ أئمة الاندلس لابن بشكوال ص105؛ معرفة القراء الكبار للذهبي ص228.

3 تاريخ العلماء بالأندلس 100/2؛ بغية الوعاة للسيوطي 268/1.

4 الثقات لقاسم قطلوبغا 354/1.

5 الصلة لابن بشكوال ص14؛ بغية الملتمس لاحمد بن يحيى الضبي ص183.

6 غاية النهاية لابن الجزري 598/1.

12-**محمد بن إبراهيم بن عيشـــون الألبيري**: أخذ الألبيري القراءات عرضـــاً عن محمد بن عبد الله بن أشـــته، وسـمع منه بعض تصـانيفه. وقد كان قارئاً مشـهوراً في الأندلس. قال الداني: إنه كان يحدث ويكتب، وقرأ عليه غير واحد من أصحابنا. توفي الألبيري سنة 390 هـ[1].

13-**الحســـن بن ســـليمان بن الخير الأنطاكي**: عاش في مصـــر وكان من أحفظ الناس في عصـــره في مختلف القراءات والشـــاذ منها. وعلى الرغم من ذلك، كان يحفظ تفاســـير كثيرة ومعاني جمَّة وإعراباً وعللاً. قرأ على أبي الفرج الشنبوذي وأبي بكر الأُدْفُوي، وقرأ عليه أبو العباس أحمد بن علي المقرئ وأبو بكر محمد السوسي. قال ابن حجر :"كان من بحور العلم إلا أنه كان يظهر الرفض "[2]. قتله الحاكم بأمر الله سنة 399 هـ[3].

14-**ســـليمان بن هشـــام بن كليب القرطبي**: المعروف بابن الغمَّاز، كان مقرئاً مجوداً ومتقناً. أخذ القراءات عن أبي الحســـن الأنطاكي وســـافر إلى مصـــر حيث أخذ عن أبي بكر الأُدْفُوي وأبي الطيب بن غلبون. قال أبو عمر بن الحذاء عنه: "كـان أحفظ من لقيت للقراءات، وأكثرهم ملازمة للإقراء، وكـان أطيب من لقيت صوتا بالقرآن". وقد قتل مع سليمان بن الحكم الأموي الملقب بالمستعين في شهر شوال سنة 400 هـ[4].

15-**أحمد بن علي بن أحمد الباغاني**: كان من أهل الحفظ والعلم والذكاء والفهم. ولدى الإمام البآغاني كتاب جيد في أحكام القرآن. وكان يتبع مذهب مالك.روى في مصـــر عن أبي الطيب بن غلبون وأبي بكر الأُدْفُوي وغيرهما. توفي البآغاني في سنة 401 هـ[5].

16-**عبد الرحمن بن محمد بن أبي يزيد العتكي**: المعروف بالصـــواف النســـابة، كان فقيهاً مالكياً ماهراً في النقاش وحاذقاً في الأدب، وكان له اهتمام خاص بعلم الاعتقاد ودراســـة الأنســـاب. دخل مدينة الأندلس بوصفه تاجراً بعد انتهاء الدولة العامرية، هرباً من مشاكل وقعت له مع أمير مصر، سمع العديد من العلماء مثل القاضي أبو طاهر الذهلي وأبو سعيد بن يونس الصدفي والأُدْفُوي وغيرهم. توفي سنة 410 هـ[6].

---

1 معرفة القراء الكبار للذهبي ص 217؛ غاية النهاية لابن الجزري 47/2.

2 ميزان الاعتدال للذهبي 493/1.

3 غاية النهاية لابن الجزري؛ 215/1 ؛ طبقات المفسرين للداوودي 137/1.

4 الصلة لابن بشكوال ص192؛ غاية النهاية لابن الجزري 317/1؛ طبقات المفسرين للداوودي 54/1.

5 الصلة لابن بشكوال ص28؛ تاريخ الإسلام للذهبي 25/9.

6 الصلة لابن بشكوال ص337.

17-**علي بن إبراهيم بن أحمد بن حمويه**: كان عالماً مشهوراً في مصر ومن أهل الثقة والفضل واتباع السنة. تلقى الإجازة في العلوم الشرعية من الفقيه أبو إسحاق بن شعبأن وهو في سن الخامسة. أدى فريضة الحج مع والده، ثم سافر إلى بغداد حيث التقى بعلمائها واستفاد منهم. سمع الحسن بن رشيق وأبا الطاهر الذهلي وأبا بكر الأُدْفُوي. توفي ابن حمويه سنة 426 هـ[1].

18-**عبد العزيز بن علي الشهرزوري المالكي**: كان عالماً بارزاً وشيخاً جليلاً في المذهب المالكي. قدم إلى الأندلس في آخر عمره وحظي بمكانة عالية في العلم والتعليم. عُرف عن المالكي اهتمامه بعلوم القرآن وتفسير الرؤى. أخذ العلم عن العديد من العلماء المشهورين مثل أبي زيد المروزي وأبي بكر الأُدْفُوي وأبي أحمد السامري. وفي أحد المرات، رحل في رحلة بحرية إلى المشرق، ولكنه تعرض لهجوم من الروم في البحر وقتل في هذا الحادث. وقعت وفاته في سنة 427 هـ.

19-**سَلَمة بن أمية بن وديع التُّجَيْبي**: يعتبر من العلماء البارزين والثقات. وكان ثقةً وفاضلاً في علمه. قام برحلة إلى المشرق الشرق حيث استفاد من عدة علماء مشهورين، بمن فيهم أبو محمد بن أبي زيد، وأبو الطيب بن غلبون، والأُدْفُوي، وأبو أحمد السامري، وغيرهم. وأثناء عودته، تعرض للأسر في يد الروم البيزنطيين، ولكن الله أنقذه بعد سنوات من الأسر، وتمكن من العودة إلى بلاده. توفي سنة 442 هـ[2].

20-**عتبة بن عبد الملك بن عاصم الأندلسي**: اشتهر بمكانة مرموقة بين القراء والمحفظين في عصره، وقد أسهم في نشر وتعليم القرآن في مصر، درس على يد عدة مشايخ معروفين، بمن فيهم أبو أحمد عبد الله بن الحسين بن حسنون البغدادي وغيره، بعد ذلك، قرر السفر إلى بغداد حيث كانت تعتبر مركزاً رئيسياً للعلوم والقراءة في تلك الفترة. وفي بغداد، أقرأ الناس القرآن وحدث عن والده وعن غيره من المشايخ. استقر في بغداد واستمر في تدريس القرآن وتلاوته حتى وفاته سنة 445 هـ[3].

21-**عبد الكبير بن محمد بن عُفَير الحكمي**: كان مُقرئاً في مدينة قرطبة في الأندلس. أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن محمد بن عبد الله بن أشتة وعن أبي بكر محمد بن علي الأُدْفُوي، وسمع أيضاً من أبي غانم

---

1 الصلة لابن بشكوال ص 408؛ الوافي بالوفيات للصفدي 20/9؛ الثقات لقاسم قطلوبغا 177/17.

2 الصلة لابن بشكوال ص220؛ تاريخ الإسلام للذهبي636/9؛ الثقات لقاسم قطلوبغا 5/59.

3 جذوة المقتبس لمحمد بن فتوح الأزدي 322/1؛ بغية الملتمس لأحمد الضبي435/1؛ غاية النهاية لابن الجزري 499/1.

المظفر بن أحمد وأبي جعفر النحاس. وقد قال عنه الإمام الحافظ أبو عمرو: "تصـــدر للإقراء في قرطبة، وأقرأ بها حتى توفي فيها ليلة الاثنين في شهر صفر سنة 386 هـ"[1].

المبحث الخامس: مصنفاتـه

من المهم بمكان أن نذكر أنه لم يصـــلنا من كتب الأُدْفُوي غير كتابه الاســـتغناء في علوم القرآن، كما أنه لم يصـل إلينا كاملاً وهو حتى الآن مخطوط لم يطبع نسـأل الله أن يكرمنا بإخراجه للعلن بصـورة جميلة يسـتحقها هذا الكتاب الذي أحبُّ أن أصـــفه بأنه عبارة عن منجم مليء بالعلوم، فقد جُمعَ فيه من شـــتى العلوم الشـــيء الكثير.

وقد أشـار العلماء إلى أهمية هذا الكتاب، فقد وصـفه ياقوت الحموي فقال: "أكبر كتاب صُـنف في التفسـير، جُمِعَ فيه من العلوم ما لم يُجْمَع بغيره[2]". **وهو بالفعل كذلك، فقد أعرب الأُدْفُوي كل كلمات القرآن، ومن ثَم ذكر القراءات الواردة في الآية مع توجيه معانيها وبيان شـاذها، ثُمَّ يذكر معنى الآية ويذكر الوقف والوصـل فيها والمواضيع المذكورة في الآيات وأسباب النزول، وهو مع ذلك كله يذكر الأقوال ويناقشها ويرجح بينها بأدبٍ جمٍ، فالكتابُ حقيقةً ضخمٌ بمحتواه.**

وأثبت الكمال الأُدْفُوي عدة كتب لأبي بكر الأُدْفُوي فقال: " وله تصـانيف في التفسـير والقراءة واللغة والنحو وغير ذلك، وقد وقفت أنا على كتابه المسـمى بالاسـتغناء في التفسـير في مجلداتٍ كثيرةٍ، رأيتُ منها عشـرين مجلداً، ويقال إنه في مئة أو ما يقاربها"[3]. كما أثبت له كتاباً في النحو فقال:" ووقفتُ على مجلّدة كبيرة في النحو"[4].

وقد قال الفيروز آبادي فيما يتعلق بالإمام الأُدْفُوي: "صنف كتباً مفيدة"[5].

وهناك كتب أخرى مثل: "أدب القارئ والمقرئ والعالم والمتعلم"، وكتاب "رواية ورش"، وكتاب "القراءات"، و"الإمالة"، وغيرها.[6]

إنَّ مســـاهمات الإمام الأُدْفُوي في المجال العلمي تعكس عمق معرفته، وجهوده العلمية في دراســـة وتدوين العلوم الشرعية، وتظهر رغبته في نشر المعرفة وتعليم الناس.

---

1 تاريخ الإسلام للذهبي 595/8؛ غاية النهاية لابن الجزري 400/1.

2 معجم الأدباء لياقوت الحموي 2571/2.

3 الطالع السعيد لابن ثعلب الأدفوي ص554.

4 الطالع السعيد لابن ثعلب الادفوي ص554.

5 البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة للفيروزآبادى ص277.

6 معجم الأدباء لياقوت الحموي 2571/2؛ وما قاله ياقوت لا يُسلم به.

- **كتاب "الاستغناء في علوم القرآن"**

هذا الكتاب الوحيد من كتب الأُدْفُوي الذي وصل إلينا، وله مخطوطتين غير كاملتين واحدة في تركيا والأخرى في إيران.

وهو كتاب شامل فيه علوم القرآن والإعراب ومعاني القرآن والقراءات وأسباب النزول وأماكن الوقف وغيرها.

وقال الذهبي: "منه نسخة بمصر، بوقف القاضي عَبْد الرحيم الفاضل"، بالقاهرة، استغرق تأليفه 12 سنة [1].

وهو موضوع بحثنا هذا سنتكلم عنه بشكل مفصل في الفصل القادم.

- **كتاب "القراءات"**

ذكره ابن حجر العسقلاني فقال: "كتاب القراءات وغيرها من تصانيف الإمام أبي بكر محمد بن علي الأُدْفُوي المصري، أخبرنا به الشيخ أبو إسحاق التنوخي مشافهة عن أحمد بن أبي طالب، عن جعفر بن علي، عن أبي القاسم ابن بشكوال، وأبي طاهر السلفي، وكلاهما عن عبد الرحمن ابن محمد بن عتاب، عن مكي بن أبي طالب، عن الأُدْفُوي بها"[2].

ذكره ايضا الإمام الذهبي عند ترجمته لعيسى الشّريشِي، وأشار إلى أنه قرأ أربعة وثلاثين كتاباً، منها كتاب "الهداية" للمهدوي وكتاب "القراءات" للأدفوي[3].

وذُكِرَ هذا الكتابُ أيضاً في كتاب "صلة الخلف لموصول السلف" لشمس الدين أبو عبد الله الفاسي[4].

- **"أدب القارئ والمقرئ والعالم والمتعلم"**

ورد ذكر هذا الكتاب مرتين في كتب التراث ولم يصل إلينا الكتاب نفسه.

قال ابن خير الإشبيلي: " كتاب أدب القارئ والمقرئ تأليف أبي بكر محمد بن علي بن أحمد الأُدْفُوي المقرئ، الذي حدثني عنه شيخنا أبو الحسن شريح بن محمد عن أبيه، الذي حدثه عن أبي البركات محمد بن عبد الواحد الزبيدي البغدادي، الذي حدثه عن أبي بكر الأُدْفُوي"[5].

وأثنى شمس الدين الوادي آشي الأندلسي على هذا الكتاب للأدفوي قائلاً: "وكفى من كتب المقرئين بما للإمام الحافظ أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني، ولأبي بكر محمد بن علي الأُدْفُوي المصري في تأليفه آداب القراء والمقرئين"[6].

- **كتاب "الإمالة"**

---

1 معرفة القراء للذهبي 675/2.

2 تجريد أسانيد الكتب المشهورة والأجزاء المنثورة لابن حجر العسقلاني ص388.

3 معرفة القراء الكبار للذهبي ص333.

4 صلة الخلف لموصول السلف لمحمد السوسي المالكي ص338.

5 فهرسة ابن خير لأبي بكر الإشبيلي ص 66.

6 برنامج الوادي آشي لأبي عبد الله الوادي آشي الأندلسي ص 177.

هناك إشارتان في كتب التراث تشير إلى هذا الكتاب: أولاهما فقد صرح بعض العلماء عند ذكر كتب مكي بن أبي طالب، الذي كان تلميذاً للأدفوي، بوجود هذا الكتاب وأشاروا إليه بقولهم: "كتاب "الانتصاف" فيمن رد على أبي بكر الأُدْفُوي في كتاب "الإمالة". [1] كما أشار القفطي أيضاً إلى هذا الكتاب عند ذكره لمكي بن أبي طالب فقال: "كتاب "الانتصاف" فيما رده على أبي بكر الأُدْفُوي في كتاب "الإبانة". يبدو أنه أخطأ في اسم الكتاب "الامالة"[2]. بهذا يتبين لنا أن "الإمالة" هو واحد من مصنفات الأُدْفُوي.

- **كتاب في النحو**

قد أثبت الكمال الأُدْفُوي وجود كتاب في النحو من تأليف أبي بكر الأُدْفُوي، حيث أشار إليه بقوله:" له تصانيف في التفسير والقراءة واللغة والنحو، ووقفت على مجلدة كبيرة في النحو" [3].

- **كتاب: " الإمتاع في أحكام السماع "**

نَسَب هذا الكتاب للإمام أبي بكر الأُدْفُوي خطأً بعض العلماء، بمن فيهم حاجي خليفة في كتابه "كشف الظنون"[4]، والبغدادي في "هدية العارفين"[5]، وعمر كحالة في "معجم المؤلفين"[6]. ومن الجدير بالذكر أن الكتاب من تأليف جعفر بن ثعلب بن جعفر كمال الدين الأُدْفُوي المتوفى سنة 748هـ، والكتاب موجود مطبوع. فلربما التبس على المؤرخين بسبب أنَّ كلا الرجلين من مدينة أدفو ويطلق عليه الأُدْفُوي.

المبحث السادس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

تفوق أبو بكر الأُدْفُوي في علوم كثيرة، من التفسير والقراءات إلى النحو والصرف وغيرها.

وهناك قصة لطيفة أوردها الإمام الداني[7] قال: سأل رجل أبا بكر الأُدْفُويّ عن مسألة في القراءات في إعرابها ومعناها، فأجابه بوجه، فسرّه. ثم قال له: أتحبّ وجها آخر؟ قال: نعم.

فأجابه فسرّه. ثمّ قال له: أتحبّ وجها آخر؟ فقال: نعم.

فأجابه حتى ذكر له عشرة أوجه، فقام الرجل فقبّل رأسه وأنشد:

تلقى بتسبيحة من حسن ما خلقت وتستفزّ حشى الرائي بإرعاد

كأنما خلقت من ماء لؤلؤة فكلّ أكنافها وجه بمرصاد

---

1 كشف الظنون لحاجي خليفة 174/1؛ هدية العارفين لإسماعيل البغدادي 470/2.

2 إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي 316/3.

3 الطالع السعيد لابن ثعلب الأدفوي ص54.

4 كشف الظنون لحاجي خليفة 81/1.

5 هدية العارفين للبغدادي 56/2.

6 معجم المؤلفين لعمر كحالة 305/10.

7 المقفى الكبير للمقريزي 135/6.

هذه القصة تعكس قدرة الأُدْفُوي على التمكن من تفسير القرآن، وتعكس أيضاً تفهمه الشامل للقواعد النحوية واللغوية، وقدرته على استنباط معاني دقيقة وتفسيرات متنوعة للنصوص القرآنية.

وقد عكف الأُدْفُوي - رحمه الله – على تدريس علوم القراءات والنحو والصـــرف والتفســـير، وقد كانت له حلقات تعليمية كبيرة حضرها جمع من أهل الفضل والعلم. واستفاد من علمه الكثيرون في مصر وغيرها. ولم يكتف بالجلوس للدرس وتعليم الناس فحسب، بل وفقه الله عزوجل لكتابة مؤلفات جليلة.

وأعظمها هو كتابه الذي استغرق في تأليفه اثنتي عشرة سنة، وجعله مرجعاً في التفسير بحيث لا يحتاج قارئه للرجوع إلى غيره.

وقد أثنى العلماء على الإمام الأُدْفُوي وعلى مكانته العلمية العالية في عصره.

قال جمال الدين القفطي: "كان سـيد أهل عصـره في مصـر وغيرها، وقرأ عليه الأجلاء، واعتاد على مجلسـه الرؤساء والفضلاء"[1].

قال الإمام أبو عمرو الداني يشـــير إلى تميز الإمام الأُدْفُوي:" انفرد بالإمامة في دهره في قراءة نافع، ورواية ورش مع سعة علمه وبراعة فهمه وصدق لهجته وتمكنه من علم العربية وبصره بالمعاني."[2].

وأيضاً قال عنه الذهبي: "وقرأ القرآن برواية ورش فأتقنها، وكان سيد أهل عصره بمصر، وكانت له حلقة كبيرة، وأخذ عنه طائفة"[3].

وقال الكمال أبو الفضـــل جعفر الأُدْفُويّ: كان من العلماء الصـــالحين ممّن تعتقد بركته ويزار قبره. ويقال: أن الدعاء عنده مستجاب.

ثم ذكر قصة جميلة نذكرها هنا قال: "رأيت شيخنا تقيّ الدين أحمد المقرئ الشهير بالصائغ[4] مرّة، وعنده ألم وفكرة، ثمّ ركب دابّته وتوجّه، ثمّ اجتمعت به بعد في بقيّة النهار، فرأيته منشرحا.

وقال لي: ركبت الدابّة وقصـدت القرافة للزيارة والدعاء، وتركت الدابّة تمشـي ولا أتعرّض عليها، وقلت: في أيّ موضـع وقفت الدابّة دعوت فلم تزل ماشـية إلى أن وصـلت إلى قبر أبي بكر الأُدْفُويّ، فوقفت، فدعوت ورجعت، وحصـل عندي سـرور، ثمّ اجتمعت به بعد ذلك بيوم، فقال لي: قضـيت الحاجة. ذكر هذه القصـة المقريزي في المقفى الكبير[5].

---

1 إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي 186/3.

2 بغية الوعاة للسيوطي 189/1؛ معرفة القراء الكبار للذهبي ص 199.

3 تاريخ الإسلام للذهبي 642/8.

4 محمد بن أحمد بن عبد الخالق بن علىّ بن سالم بن مكي، تقى الدين أبو عبد الله. ويعرف بالصائغ المصري. ولد في ثاني عشر جمادى الأولى سنة 636 مقرئ مصر. كأن إماما أستاذا نقالا ثقة عدلا محررا صابرا على الإقراء وكانت وفاته سنة 725 بالقاهرة. غاية النهاية 2/ 65، والوافي بالوفيات 2/ 146.

5 المقفى الكبير للمقريزي 135/6.

الفصل الثالث: التعريف بكتاب "الاستغناء في علوم القرآن"

وفيه أربع مباحث:

المبحث الأول: تحقيق عنوان الكتاب وتوثيق نسبته إلى مؤلفه

أولاً: الأدلة من داخل المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى "أبي بكر الأُدْفُوي"

ثانياً: الأدلة من خارج المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى "أبي بكر الأُدْفُوي"

المبحث الثاني: مميزات الكتاب والمآخذ عليه

المبحث الثالث: وصف المخطوط ونماذج منه

أولاً: المخطوطة التركية

ثانياً: المخطوطة الإيرانية

المبحث الرابع: المصادر التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في تفسيره

المبحث الأول: تحقيق عنوان الكتاب وتوثيق نسبته إلى مصنِّفه

- **أولاً: الأدلة من داخل المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى المصنِّف**

النسخة التي بين يدينا من كتابة الكاتب "عبد المنعم الغمري الحنفي الأنصاري" وقد كتب في عنوانها التالي:

"الجزء الرابع من كتاب الاستغناء في علوم القرآن من الغريب والإعراب والقراءات والناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه وعدد الآيات والترتيل والأحكام والوقف الكافي والتام والتعريف والتصريف تأليف سيدنا الشيخ الإمام العالم العلامة أبي بكر محمد بن علي بن أحمد الأُدْفُوي النحوي تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جناته وأعاد على المسلمين من بركاته"

"الجزء الخامس من كتاب الاستغناء في علوم القرآن من الغريب والإعراب والقراءات باختلافها والناسخ والمنسوخ والوقف الكافي والتام والتعريف والتصريف تأليف سيدنا الشيخ أبي بكر رحمه الله الأُدْفُوي النحوي تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جناته وأعاد على المسلمين من بركاته"

- وهكذا كُتِبَ على كل المجلدات الموجودة التي بين أيدينا، وهذا دليل على صحة اسم الكتاب، وصحة نسبته إلى مؤلفه.
- في كل تفسير آيةٍ، كانت تَردُ كنيةُ المصنفِ " **أبو بكر**" وهذا مما يجعل الفؤاد يطمئن لنسبة المخطوط لأبي بكر الأُدْفُوي.
- كما أن تصريح المصنف في النقل عن شيخه "**أبو جعفر النحاس**" من الأدلة التي تؤكد نسبة الكتاب للأدفوي.
مثلاً: قي تفسير الآية 27 من سورة الحج يقول الأُدْفُوي:" وقال **أبو جعفر شيخنا**: وهذا قول أهل النظر؛ لأن القرآن أُنْزِلَ على النبيِّ ﷺ بكلِّ ما فيه من المخاطبة، فهي له، إلَّا أن يقع دليلٌ قاطعٌ على غير ذلك، وهاهنا دليل قاطعٌ يدلُّ على المخاطبة للنبيِّ ﷺ، وهو ﴿**أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا**﴾ [الحج:27]، وهذه مخاطبةٌ لمُشَاهِدٍ".
فهو هاهنا يُصرِّحُ باسم شيخه النحَّاس؛ وكثيراً ما يذكره هكذا "وكان **أبو جعفر أحمد بن محمد** يختار ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس"، فيذكر كنيته واسمه فهذا على صحة نسبة المخطوط لأبي بكر الأُدْفُوي.
- مع أنَ المصنف لم يذكر اسم الكتاب في المقدمة لكنه أشار اليه إشارة جميلة في مقدمته حين قال:" حتى يكون هذا الكتاب بنفسه مكتفياً، وعن أنْ يرجع إلى أحد في تفسير شيء هو فيه مستغنيا".
نستطيع أن نفهم من هذه الإشارة اسم الكتاب "**الاستغناء في علوم القرآن**". علماً أنَّ مقدمة الكتاب مهمةٌ جداً، فقد بيَّنَ فيها المصنف منهجه في التفسير، وأوضح بعض النقاط المهمة فيما يتعلق بالحروف السبعة والقراءات السبع، وسوف أتعرض لها في غير هذا المكان إن شاء الله.

هذه الأدلة من داخل المخطوط نفسه أمَّا الأدلة التي توثق اسم الكتاب ونسبته إلى صاحبه من خارج الكتاب فنوردها تباعاً.

- **ثانياً: الأدلة من خارج المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى المصنِّف**

ذكر عدد من العلماء عنوان هذا الكتاب كاملاً: "الاستغناء في علوم القرآن" منهم:

- **أبو شامة المقدسي** المتوفي سنة665هـ في كتابه "المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز" حيث يذكر كتاب الأُدْفُوي فيقول:" وقال أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأُدْفُوي في "كتاب الاستغناء في علوم القرآن" فيما نقله عن أبي غانم المظفر بن أحمد بن حمدان، قال: "القرآن محيط بجميع اللغات الفصيحة، وتفصيل ذلك أن تكون هذه اللغات السبع على نحو ما أذكره"[1]
- **شمس الدين الذهبي** المتوفى سنة 748 هـ في كتابه "معرفة القراء الكبار"، حيث قال:" وقال سهل بن عبد الله البزاز: صنف شيخنا أبو بكر الأُدْفُوي، كتابه الاستغناء في علوم القرآن في اثنتي عشرة سنة"[2].
- **جلال الدين السيوطي** المتوفى سنة 911 هـ في كتابه "حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة" حيث يقول:" له كتاب التفسير في مائة وعشرين مجلدًا، وسماه كتاب الاستغناء في علوم القرآن"[3].

ومنهم من ذكره بصيغة مختصرة، فقال: "الاستغناء" فقط.

- تلميذ الأُدْفُوي **علي بن إبراهيم الحوفي** المتوفى سنة 430هـ في كتبه وخصوصاً تفسيره المسمى" البرهان في تفسير القرآن" وهو عشر مجلدات. أنا اطلعت على كتاب الحوفي وأكاد أجزم بأنه عبارة عن تلخيص لتفسير الأُدْفُوي، ولعلّي أتعرض له في غير هذا المكان.
- وتلميذه **مكي بن أبي طالب** المتوفى 437هـ في كتابه الهداية إلى بلوغ النهاية، وهو من علماء الأندلس الذين وفدوا إلى مصر وتعلموا فيها على يدي الأُدْفُوي، حيث قال في مقدمة كتابه: "جمعت أكثر هذا الكتاب من كتاب شيخنا أبي بكر الأُدْفُوي وهو الكتاب المسمى بكتاب "**الاستغناء**" المشتمل على نحو ثلاثمائة جزء في علوم القرآن".[4]
- **ياقوت الحموي** المتوفى سنة 626هـ في معجم الأدباء حيث قال في معرض حديثه عن الأُدْفُوي: «وصنف في التفسير كتباً مفيدة، منها كتابه "الاستغناء"، وهو أكبر كتاب صُنف في التفسير، جمع فيه من العلوم ما لم يجتمع بغيره.

---

1 المرشد الوجيز إلى علوم تتعلق بالكتاب العزيز لأبي شامة المقدسي 118/1.

2 معرفة القراء الكبار للذهبي 354/1.

3 حسن المحاضرة للسيوطي 490/1.

4 الهداية إلى بلوغ النهاية لمكي بن ابي طالب 74/1.

- **جمال الدين القفطي** المتوفى 646هـــ في كتابه "إنباه الرواة على أنباه النحاة"، حيث قال: وصنف في التفسير كتباً مفيدة، منها كتابه "الاستغناء" وهو أكبر كتاب صنف في التفسير[1].
- **تقي الدين المقريزي** المتوفى سنة 845هـ في كتابه "المقفى الكبير" حيث قال:" وقال القفطيّ في تاريخ النحاة: كان خشّابا بمصر. وله تصانيف في التفسير والقراءة والنحو واللغة وغير ذلك. وقد وقفت على كتابه المسمّى بالاستغناء في التفسير، في مجلّدات كثيرة"[2].
- وغيرها من الكتب التي جاء التصـــريح فيها بنســـبة كتاب "الاســـتغناء" إلى أبي بكر الأُدْفُوي، كما في طبقات المفسرين لشيخ زادة[3] الأدرنوي[4]، وكشف الظنون لحاجي خليفة[5] .

ومما سبق: تبين لنا بشكل قاطع للشك أنَّ كتاب " الاستغناء في علوم القرآن " الذي نحن بصدده هو من تأليف الإمام أبي بكر محمد بن علي الأُدْفُوي، رحمه الله رحمةً واسعةً.

---

1 إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي 186/3.

2 المقفى الكبير للمقريزي 135/6.

3 صاحب كتاب طبقات المفسرين توفي 1095 هجرية، اسمه أحمد بن محمد، المعلومات عنه قليلة، مكتوب في مخطوطة الكتاب أنه توفي في أدرنة، فالأصح أن لقبه (الأدرنوي) وليس (الأدنه وي)، علماً أن محقق الكتاب سليمان بن صالح الخزي ضبطه خطأً هكذا (الأدنه وي).

4 طبقات المفسرين للأدرنوي ص249.

5 كشف الظنون لحاجي خليفة 79/1

المبحث الثاني: مميزات الكتاب والمآخذ عليه

- كان الكتاب مهماً في زمانه لأن مؤلفه جمع فيه كل العلوم التي تتعلق بالتفسير والكثير من العلوم الشرعية غير التفسير، فأغنى قارئه عن الرجوع إلى غيره مما جعل طلبة العلم في زمانه يقبلون على الكتاب يقرؤونه ويأخذون منه مادة دسمة لكتبهم ومؤلفاتهم ويقرؤونه على طلبتهم.
- اهتم به طلبة العلم ونقل عنه العلماء أمثال مكي بن أبي طالب، وأبو عمرو الداني، وعلي بن ابراهيم الحوفي، وابن بطال وغيرهم الكثير.
- أمَّا بالنسبة لنا فالمخطوط مصدرٌ أصيلٌ ينقل لنا علوم القراءات والإعراب والنحو والتفسير والخلافات الفقهية والتفسيرية والنحوية وأقوال كل أولئك في المسألة.
- يبلغ الكتاب سبعة أجزاء، وإنَّ كُبر حجمه يُعرب عن وَفْرة ما أُودع فيه من علوم وفنون ومسائل.
- الترتيب الجميل في طريقة العرض: فيبدأ بالإعراب ثم معاني الكلمات ومعنى الآية والقراءات وهكذا.
- يعتبر مرجعاً ومصدراً هاماً لكل من يهتم بعلم التفسير؛ فهو منجمٌ مليءٌ بالمعلومات المهمة والفوائد الجمة، وقد جمع الكتاب بين دفتيه أغلب العلوم المتعلقة بالتفسير.
- عنايته بعلم الوقف والابتداء، وتوجيه ذلك في المعنى.
- يعدُّ الكتاب مرجعاً مهماً لعلم القراءات، وتأثيرها في المعنى وتوجيه القراءات والتنبيه على الشاذ منها.
- الكتابُ مرجعٌ مهمٌ في إعراب القرآن الكريم وفي المسائل النحوية الواردة فيه.
- يعتبر من أوائل الكتب التي تكلمت في التفسير الموضوعي.
- يعدُّ الكتاب مرجعاً أصيلاً للفقه الإسلامي، فالمؤلف يذكر الأقوال الفقهية، ويرجح بينها حسب الدليل، دون تعصب لمذهب معين، رغم أنه مالكي المذهب، وهذه تحسب له وتدلُّ على أخلاقه العلمية.
- أدب المصنف الجم مع العلماء، ومعرفته الكبيرة في سرد أقوالهم ومناقشتها وتبيان الأرجح منها بمنتهى الأدب دون الإساءة لهم فهذا من أهم ما يحتاجه طلبة العلم على مرِّ الأيام.
- وضوح شخصية المصنف من خلال اختياراته في المسائل النحوية، والتفسيرية، وترجيحه بين القراءات، ومسائل الوقف والابتداء.

أما المآخذ على الكتاب

- ضعف الصنعة الحديثية في الكتاب، فتجد فيه روايات مختلفة الصحة والضعف، علماً أن الروايات الضعيفة نجدها في تفسير الطبري وابن أبي حاتم وابن كثير، فهذه صفة تشمل كتب التفسير عموماً، ولا يختص بها تفسير الأُدْفُوي. وقد يدلُّ هذا على أنَّ المصنِّف كان يهتمُّ بعلوم اللغة والقراءات والتفسير أكثر من اهتمامه بعلم الحديث، علماً أنَّ الإمام البخاري توفي 256 هـ والإمام الأُدْفُوي توفي 388 هجرية.
- ذكر بعض أقوال العلماء المتقدمين دون النسبة إليهم، وهذا المنهج كان متبعاً بين العلماء في ذلك العصر.

المبحث الثالث: وصف المخطوطة ونماذج منها

- **أولاً: المخطوطة التركية**

المخطوطة تتألف من سبعة أجزاء: أربعة أجزاء نسخة حاجي سليم آغا، وثلاثة أجزاء نسخة حافظ أحمد باشا، وجزء مفقود. وهي تكمل بعضها وينقص منها فقط الجزء الثاني.

نسخة حاجي سليم آغا: تتألف من الجزء الأول والرابع والخامس والسابع من التفسير.

نسخة حافظ أحمد باشا: تتألف من الجزء الثالث والسادس(قسمين). أما الجزء الثاني فهو مفقود.

نسخة حاجي سليم آغا: كاتب هذه الأجزاء الأربعة هو محمد بن عبد المنعم الغمري الحنفي الأنصاري وقد انتهى من كتابة هذه الأجزاء في 19جمادى الأولى 980 هجري.

نسخة حافظ أحمد باشا: كاتبها غير معروف لكنه انتهى من كتابتها في 3 ربيع الأول 981 هجري.

المخطوطة خطها جميل وواضح لكن فيها أحياناً أخطاء إملائية وعلمية كبيرة، يعني مثلاً في الآية: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) يُكتب فيه "يا أيها الناس"، طبعاً الأخطاء قليلة.

طريقة المخطوطة التركية في تناول التفسير: نلاحظ ثلاث نماذج لتناول التفسير

أ. تفسير كل مجموعة آيات معاً: خمس آيات أو أكثر يضع لها الأدفوي عناوين، ثمَّ تحت العناوين يورد الأقوال والروايات ويناقشها، ويظهر تمكنه العلمي فيها حيث يرجح بين الروايات، ويذكر فيها أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويَرِدُ أيضاً فيها ذكر شيخه أبو جعفر النحاس صراحة فيقول: "قال شيخنا أبو جعفر". وذلك مثل سورة الأنبياء والقسم الأول من سورة الحج.

ب. تفسير كل مجموعة آيات معاً: خمس آيات أو أكثر يضع لها الأدفوي عناوين، ثمَّ تحت العناوين يتم التفسير دون نقاش الروايات، ودون ذكر "قال أبو بكر" ودون الإشارة إلى شيخه أبي جعفر النحاس. وذلك مثل سورة يوسف وسورة الفرقان.

ملاحظة مهمة: هذا الجزء الثاني يتطابق مع تفسير الحوفي "البرهان في علوم القرآن" وقد درسته بشكل خاص في آخر قسم الدراسة تحت عنوان" المقارنة بين تفسير الاستغناء للأدفوي وتفسير البرهان للحوفي"

ت. تفسير كل آية بمفردها أو آيتين معاً: دون تناول العناوين ولكن مع مناقشة الروايات والأقوال والترجيح بين الروايات، وذكر أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويرد أيضاً فيها ذكر شيخه أبي جعفر النحاس تحت: "قال شيخنا أبو جعفر". وذلك مثل سورة المؤمنون وسورة النور.

ث. و**المخطوطة الإيرانية** تتناول تفسير كل آية بمفردها، وأحياناً آيتين معاً، دون تناول العناوين، ولكن مع مناقشة الروايات والأقوال والترجيح بين الروايات، وذكر أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويَرِدُ أيضاً فيها ذكر شيخه أبي جعفر النحاس تحت: "قال شيخنا أبو جعفر". لذلك تخلو المخطوطة الإيرانية من

العناوين الموجودة أحياناً في المخطوطة التركية، مثل: القول في القراءة، القول في التفسير والمعنى، وغيرها؛ طبعاً هذا في ضوء الجزء المحقق فقط.

جدول لأجزاء المخطوطة التركية وعدد لوحاتها			
.1	الجزء الأول	HACISELIMAGA63	232 لوحة
.2	الجزء الثاني	مفقود	
.3	الجزء الثالث	HAFIZAHMEDPS4	381 لوحة
.4	الجزء الرابع	HACISELIMAGA 64	353 لوحة
.5	الجزء الخامس	HACISELIMAGA 65	354 لوحة
.6	الجزء السادس	HAFIZAHMED PS5 HAFIZAHMED PS6	227+ 134= 361 لوحة
.7	الجزء السابع	HACISELIMAGA 66	429 لوحة

نصيبي من المخطوط: تحقيق سورة الأنبياء، سورة الحج، سورة المؤمنون، سورة النور.

وهذا يكون في الجزء الخامس والسادس من التفسير، طبعاً آخر الجزء الخامس من نسخة (حاجي سليم آغا) والجزء السادس من نسخة (حافظ أحمد).

في نسخة حاجي سليم آغا (HACISELIMAGA 65) يبدأ البحث من اللوحة (319) وينتهي آخر النسخة في اللوحة (354).

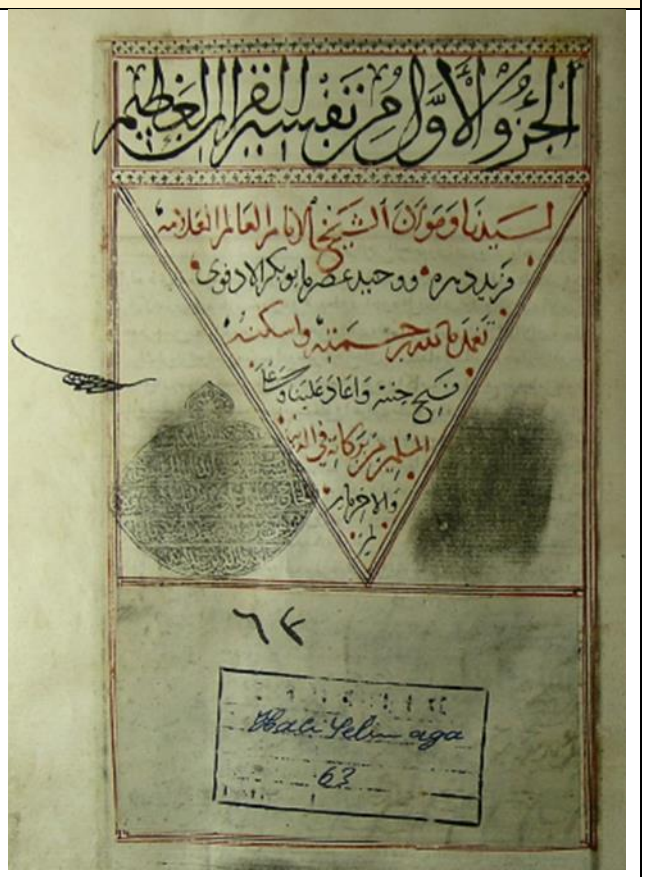
ويستمر في نسخة حافظ أحمد باشا (HAFIZAHMED PS5) يبدأ البحث من اللوحة (2) وينتهي في اللوحة (50).

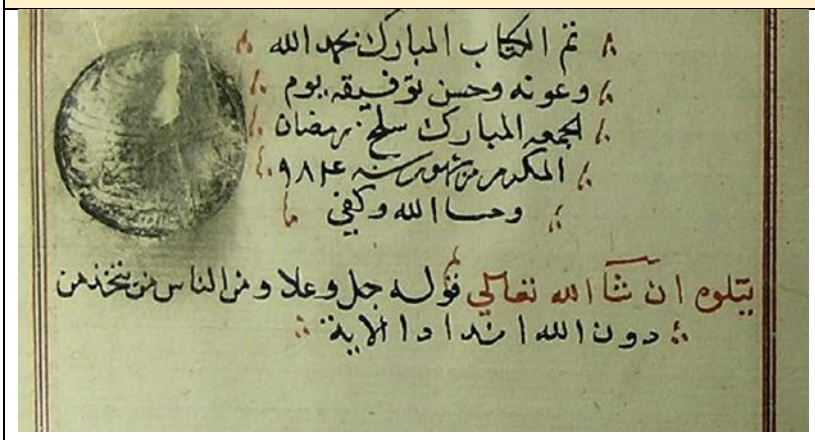
وكل لوحة فيها صحيفتين، في كل صحيفة (35) سطر.

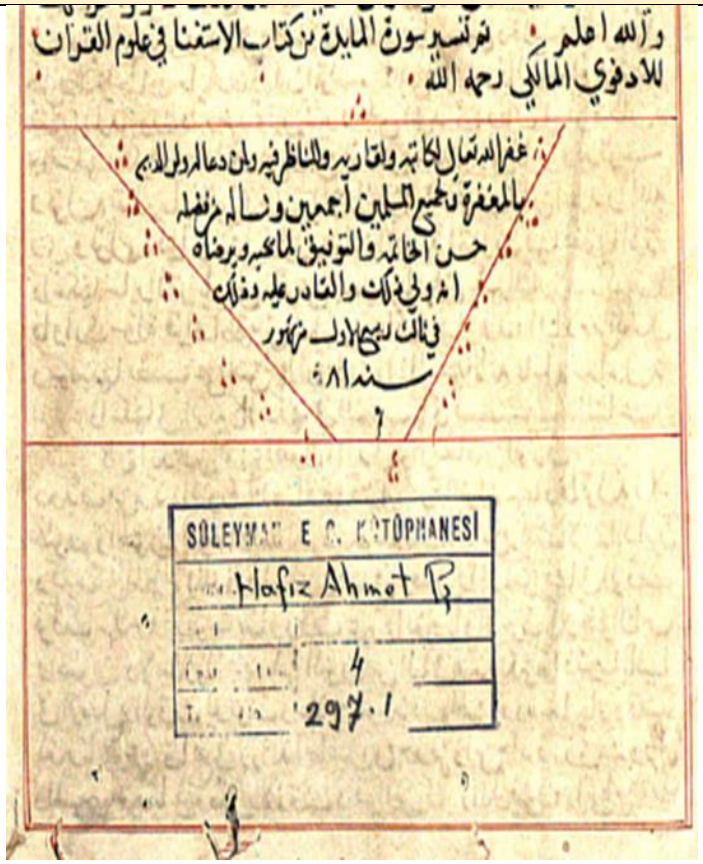
بالنسبة لبحثي يكون مجموع اللوحات: (119) لوحة، بما يعادل (236) صحيفة.

وفيما يلي نماذج من المخطوط:

بداية الجزء الأول ونهايته (HACISELIMAGA63) ونلاحظ أنَّهُ انتهى من كتابته في يوم الجمعة سلخ رمضان (يعني الجمعة الأخيرة من رمضان) سنة 980 هـ أي بعد وفاة الإمام الأُدْفُوي بـ(595) سنة هـجرية أي أنَّ الكتاب حتى تلك الفترة كان موجوداً معروفاً بين الناس ثم غاب من تلك الفترة إلى زمننا هذا، أي زهاء 440 سنة هجرية فسبحان الله.

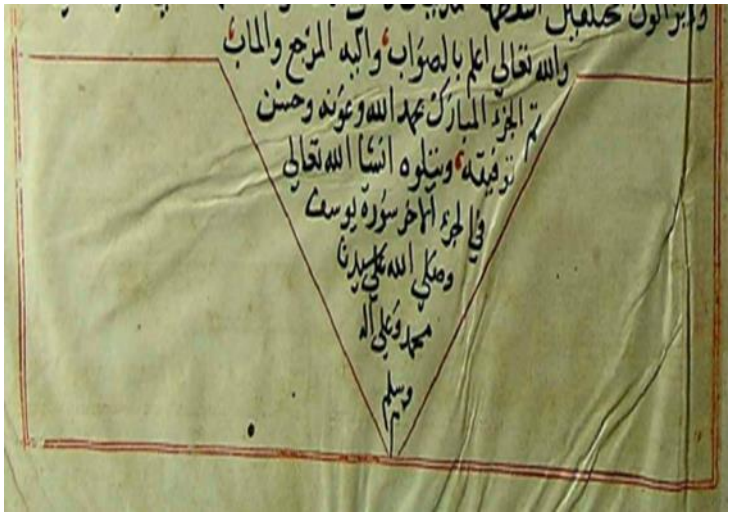




بداية ونهاية الجزء الثالث (HAFIZAHMEDPS4)	وانتهى من كتابة هذا الجزء في 3\ ربيع الأول\ 981 هجرية
	

SÜLEYMAN E C. KÜTÜPHANESİ
Hafiz Ahmet Pş
4
297.1

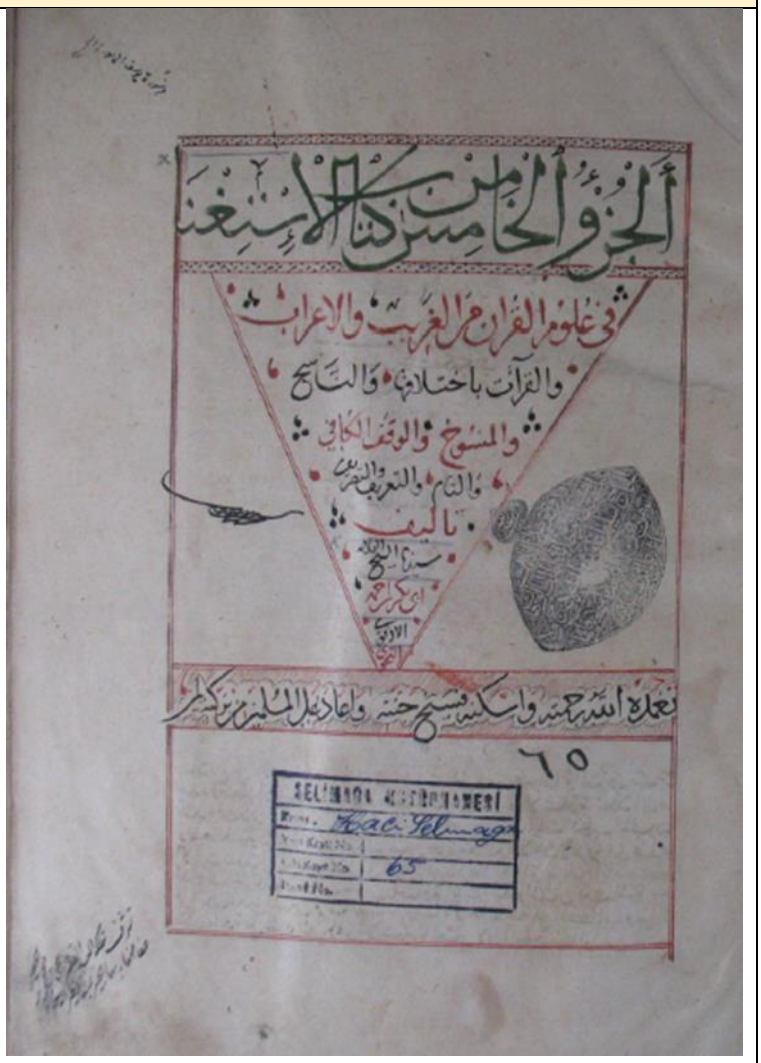
بداية ونهاية الجزء الرابع (HACISELIMAGA 64)


والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب
تم الجزء المبارك بحمد الله وعونه وحسن
توفيقه ويتلوه انشاء الله تعالى
في الجزء الآخر سورة يوسف
وصلى الله على سيدنا
محمد وعلى آله
وسلم


الجزء الرابع من كتاب الإتقان
في علوم القرآن من الغريب والإعراب والقراءات
والناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه وعدد الآي
والتنزيل والأحكام والتوقيف الكامل والتمام
والتعريف والتنكير
تأليف
الشيخ
العالم العلامة أبي بكر
محمد بن علي بن أحمد الأدفوي النحوي
بعد بالله رحمته ورضوانه
آمين

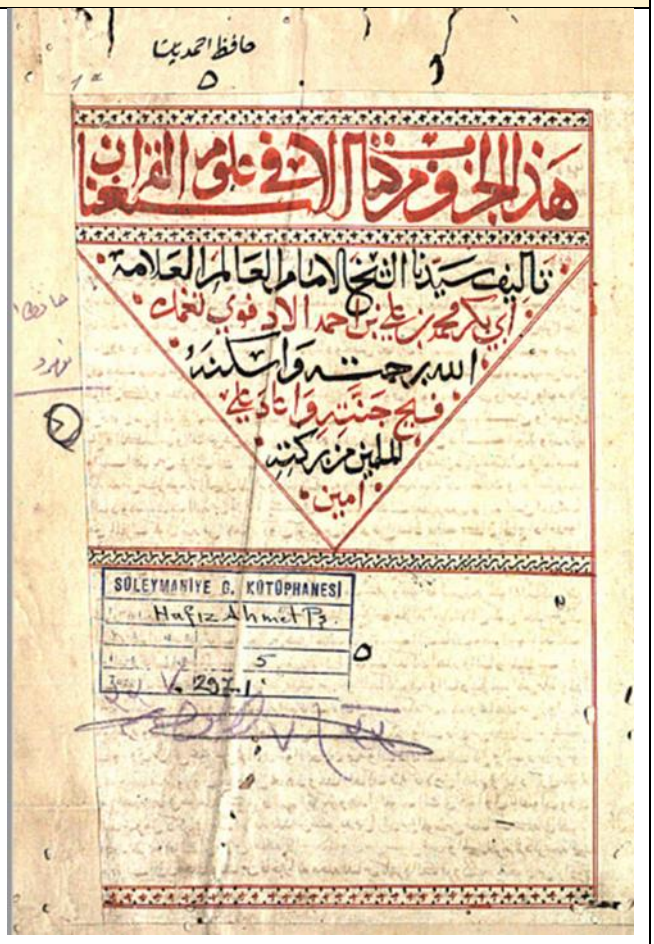
بداية ونهاية الجزء الخامس (HACISELIMAGA 65)



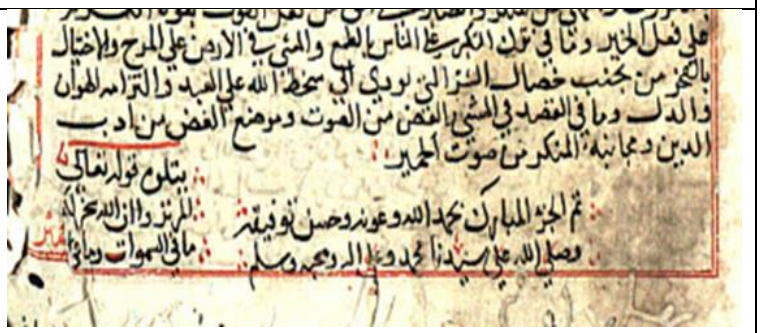


بداية ونهاية الجزء السادس (HAFIZAHMED PS5+ HAFIZAHMED PS6)

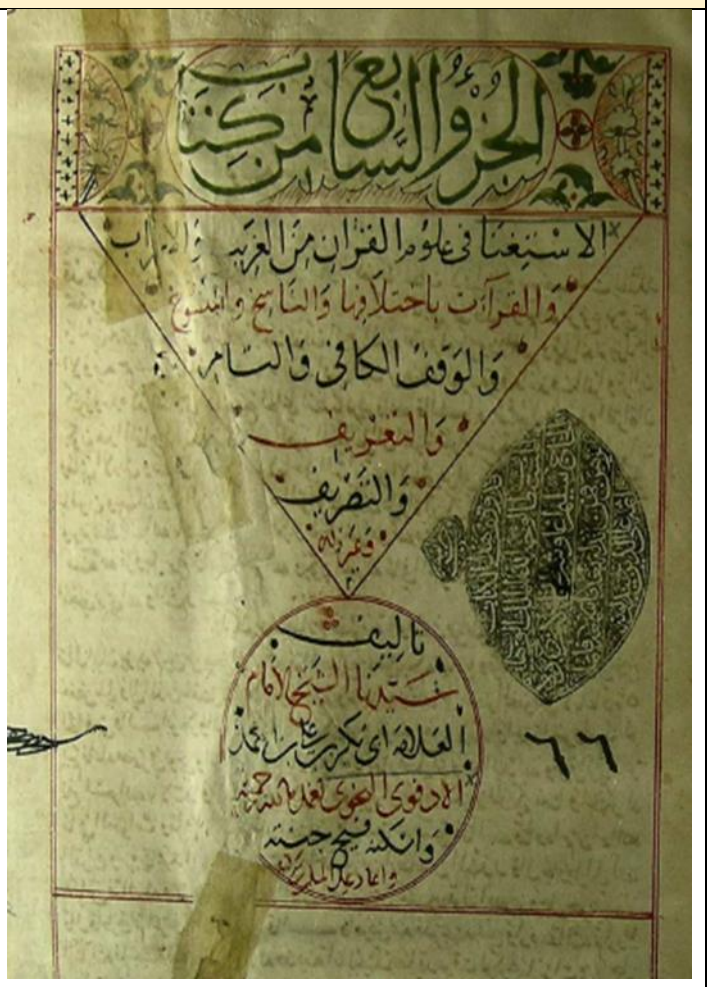








بداية ونهاية الجزء السابع (HACISELIMAGA 66) وانتهى من كتابته في **19** جمادى الأولى **986** هجرية.





جدول تفصيلي لمحتويات المخطوطة التركية				
اسم المخطوط	عدد الصفحات	السورة	من الصفحة	إلى الصفحة
HACISELIMAGA **63** الجزء الأول	232	المقدمة	5	6
		الفاتحة	6	21
		البقرة 1 – 164	21	232
مفقود		تتمة البقرة		
		آل عمران		
		النساء		

		المائدة 1 – 6		
HAFIZAHMED **PS4**	381	المائدة 6 – آخرها	206	381
		الأنعام	2	116
		الأعراف 1 – 141	116	206
HACISELIMAGA **64** الجزء الرابع	353	الأعراف 142- إلى آخرها	4	67
		الأنفال	68	139
		التوبة	139	271
		يونس	271	309
		هود	309	352
HACISELIMAGA **65** الجزء الخامس	354	يوسف	6	46
		الرعد	46	66
		إبراهيم	66	82
		الحجر	83	100
		النحل	100	148
		الإسراء	148	210
		الكهف	210	269
		مريم	269	294
		طه	294	319
		الأنبياء	319	346
		الحج إلى الآية 24	346	354
HAFIZAHMED PS5	227	الحج 25 – إلى آخرها	2	27
		المؤمنون	27	50
		النور	50	83
		الفرقان	83	101
		الشعراء	101	121
		النمل	121	156
		القصص	156	191
		العنكبوت	191	208
		الروم	208	222
		لقمان 1 – 19	222	227

بحث

HAFIZAHMED **PS6**	134	لقمان 19 – إلى آخرها	2	5
		السجدة	5	11
		الأحزاب	11	41
		سبأ	41	59
		فاطر	59	63
		يس	63	64
		الصافات	64	78
		ص	78	98
		الزمر	98	99
		غافر	99	118
		فصلت	118	134
HACISELIMAGA **66** الجزء السابع	429	الشورى	4	20
		الزخرف	20	38
		الدخان	39	34
		الجاثية	46	55
		الأحقاف	55	67
		محمد	67	77
		الفتح	77	92
		الحجرات	92	102
		ق	102	112
		الذاريات	112	123
		الطور	123	132
		النجم	132	146
		القمر	146	156
		الرحمن	156	169
		الواقعة	169	183
		الحديد	183	197
		المجادلة	197	209
		الحشر	209	220
		الممتحنة	220	232
		الصف	232	236

الجمعة	236	243		
المنافقون	243	247		
التغابن	247	252		
الطلاق	252	261		
التحريم	261	267		
الملك	267	272		
القلم	272	281		
الحاقة	281	287		
المعارج	287	293		
نوح	293	298		
الجن	298	306		
المزمل	306	312		
المدثر	312	319		
القيامة	319	327		
الانسان	327	336		
المرسلات	336	340		
عم	340	347		
النازعات	347	353		
عبس	353	326		
التكوير	356	359		
الانفطار	359	361		
المطففين	361	366		
الانشقاق	366	369		
البروج	369	373		
الطارق	373	375		
الأعلى	375	378		
الغاشية	378	381		
الفجر	381	388		
البلد	388	392		
الشمس	392	394		
الليل	394	397		
الضحى	397	398		

		الشرح	398	400
		التين	400	402
		العلق	402	405
		القدر	405	407
		البينة	407	409
		الزلزلة	409	410
		العاديات	410	412
		القارعة	412	413
		التكاثر	413	414
		العصر	414	414
		الهمزة	414	415
		الفيل	416	418
		قريش	418	419
		الماعون	419	420
		الكوثر	420	422
		الكافرون	422	422
		النصر	422	423
		المسد	423	425
		الإخلاص	425	427
		الفلق	427	427
		الناس	427	428

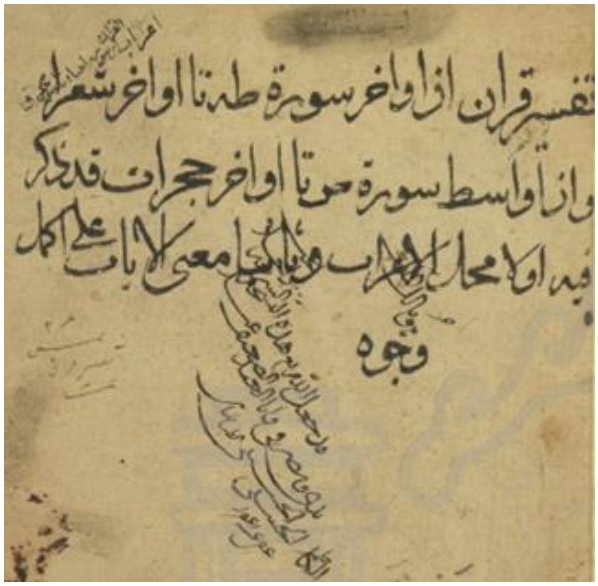
- **ثانياً: المخطوطة الإيرانية**

هي عبارة عن أربعة أجزاء، الموجود منها الجزء الثاني والثالث بينما الجزء الأول والرابع منها مفقود.
الجزء الثاني: عدد لوحاته 228 لوحة، ويبدأ في سورة طه وينتهي في آخر سورة الشعراء.
الجزء الثالث: عدد لوحاته 256 لوحة، ويبدأ في سورة ص وينتهي في سورة الحجرات.
كاتبها وتاريخ كتابتها غير معروف، كما أنَّ خطها أقل وضـــوحاً من المخطوطة التركية، لكن كتابتها متقنة فالأخطاء التي فيها قليلة جداً. إضـافة إلى أنَّ المخطوطة الإيرانية تختلف بعض الشـيء عن المخطوطة التركية من جهة المضمون، وطريقة العرض.
ملاحظة: يوجد فقرة تكرر عنوانها 27 مرة في الجزء المحقق من النســخة التركية، لكن النســخة الإيرانية ليس فيها أي شـــيء من هذه الفقرة فهي خالية منها تماماً، وهي عبارة عن تعداد الأدفوي للمواضـــيع الواردة في الآيات المفسرة، وعادة ما يبدأها الأدفوي بقوله:(وقد تضـمنت الآيات البينات) وقد وضعتها أنا تحت عنوان: [المواضيع الواردة في الآيات] وأشرت لذلك في التحقيق.
وبالنســبة لحصــتي من المخطوطة الإيرانية: فإنَّها عبارة عن (168) لوحة أي ما يعادل (336) صــحيفة، تبدأ من اللوحة رقم (6) في الجزء الثـاني إلى اللوحـة (174) من نفس الجزء.

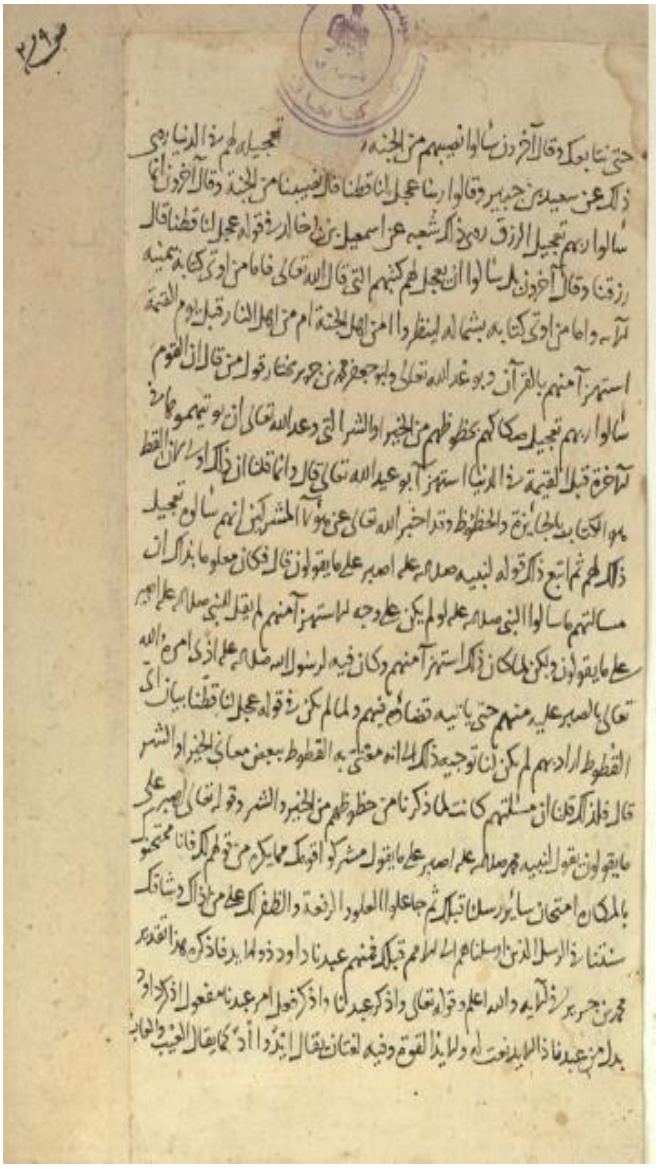
وفيما يلي نماذج من المخطوطة الإيرانية:

1. بداية ونهاية الجزء الثاني:





2. بداية ونهاية الجزء الثالث:





طريقة تناول المخطوطة الإيرانية للتفسير: تتناول تفسير كل آية بمفردها، وأحياناً آيتين معاً، دون تناول العناوين، ولكن مع مناقشة الروايات والأقوال والترجيح بين الروايات، وذكر أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويرد أيضاً فيها ذكر شيخه أبي جعفر النحاس تحت: "قال شيخنا أبو جعفر". لذلك تخلو المخطوطة الإيرانية من العناوين الموجودة أحياناً في المخطوطة التركية، مثل: القول في القراءة، القول في التفسير والمعنى، وغيرها؛ طبعاً هذا في ضوء الجزء المحقق فقط.

جدول بمحتويات المخطوطة الإيرانية				
اسم المخطوط	عدد الصفحات	السورة	من الصفحة	إلى الصفحة
إيران م2	228	طه 135 – إلى آخرها	4	6
		الأنبياء	6	60
		الحج	60	91
		المؤمنون	91	120
		النور	120	174
		الفرقان	174	212
		الشعراء	212	227
إيران م3	256	ص 17 – إلى آخرها	3	31
		الزمر	31	71
		غافر	71	103
		فصلت	104	129
		الشورى 1 – 31	129	146
		الزخرف 86 – إلى آخرها	147	149
		الدخان	149	164
		الجاثية	164	180
		الأحقاف	180	203
		محمد	203	223
		الفتح	223	249
		الحجرات 1 – 11	249	256

المبحث الرابع: المصادر التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في تفسيره

نستطيع أن نعرف مصادر تفسير الأُدْفُوي من خلال تتبع أمرين اثنين:

1. من خلال تتبع مشايخه، ومعرفة على من قرؤوا وتعلموا العلم، ومعرفة كتبهم التي ألفوها.

فمثلاً: شيخه أبو غانم المظفّر بن أحمد بن حمدان المصري (ت 333 هـ): له كتاب في اختلاف القراء السبعة، وقد سمع كتاب ابن مجاهد "**السبع في القراءات**" من موسى بن أحمد.

فبذلك يثبت لدينا أنَّ الأُدْفُوي قد اطلع على كتاب ابن مجاهد من خلال شيخه أبي غانم.

أيضاً شيخه أبو جعفر النحاس فلا بدَّ أنَّ الأُدْفُوي قد اطلع على كتبه مثل: "إعراب القرآن"، و"معاني القرآن"، و"الناسخ والمنسوخ"، و"عمدة الكتاب"، و"القطع والائتناف".

ولا بدَّ أنَّه قد استفاد من كتب **مشايخ شيخه** أبي جعفر النحاس مثل " معاني القرآن وإعرابه" **لأبي إسحاق الزجاج**.

وأبو العباس المبرد: ومن كتبه: "الكامل في اللغة والأدب" و" ما اتفق لفظه واختلف معناه من القرآن المجيد".

وعلي بن سليمان المعروف **بالأخفش الأصغر** وله من المصنفات: " شرح سيبويه " و " الأنواء " و " المهذب".

فنستطيع أَنْ نقول أنَّ الأُدْفُوي استفاد من هؤلاء العلماء وقرا كتبهم فهي من المصادر التي اعتمد عليها في كتابة تفسيره.

2. من خلال النقول التي ذكرها في كتابه، لكنني في الجزء الذي عملت في تحقيقه ما وجدت المصنف ذكر اسم كتاب بعينه ولكنه دائما يصرح بالنقل عن الائمة الأعلام المشهورين في علوم القراءات والتفسير والنحو والصرف وغيرها من العلوم، فهو كثيراً ما يذكر الكسائي وحمزة والفراء ومجاهد بن جبر والطبري والنحاس والزجاج والمبرد، فمِن ذكر هؤلاء الأعلام نستطيع أن نستنتج بعض المصادر التي اعتمد عليها المصنِّف حتى أخرج لنا هذا الكتاب المليء بالعلم.

فمن هذين الأمرين حاولت أَنْ أنطلقَ حتى أصل إلى المصادر التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في كتابه.

وثبتَّ عندي بشكل تام استفادته من تفسير الطَّبَرِي وقد تعامل المصنف مع تفسير الطبري على الشكل التالي:

1. ينقل بعض النصوص حرفياً من الطبري لكنه يحذف الأسانيد، وهذا في كل شيء معلوم مشهور في التفسير من قَبْلِ الطبري مثل روايات الصحابة والتابعين في التفسير، ومثل التفسير اللغوي، والأشعار التي غالباً ما يستشهد بها أهل العلم، والإسرائيليات. والأمثلة على ذلك كثيرة ومعروفة لا داعي لذكرها.
2. عندما ينقل قولاً للطبري في مسألة ما فإنَّه يذكره صراحة فيقول "قال أبو جعفر محمد بن جرير" وقد ذكرت أمثلة على ذلك عند الحديث عن تفسير الطبري؛ وأمَّا في عدا ذلك فالأُدْفُوي لا ينقل حرفياً عن أي كتابٍ، فتفسيره أصيلٌ له.

وقد مشيت في محاولة معرفة مصادر المصنف على نفس الطريقة التي سار عليها في تفسيره.

- **مصادر إعراب القرآن**

بالنسبة لعلم إعرابِ القرآن، فعَلَمٌ كبيرٌ نحويٌّ كالأُدْفُوي هو في غنىً عن الاستنادِ إلى كتبِ الإعراب لأن عِلمَ الإعراب هو عِلمٌ عمليٌ كما يعرفُ أهل اللغةِ، ولكن أُرجِّحُ أيضاً أن الأُدْفُوي قد اطلعَ على كتابِ شيخهِ أبي جعفر النحاس في إعراب القرآن.

- **نموذج1**: في قوله جل وعز: ﴿**ذٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾ [سورة الحج: 32].

قال أبو بكر: في موضع ﴿ذٰلِكَ﴾ من الإعراب ثلاثة أوجه: أحدها، أن يكون في موضع رفعٍ بالابتداء؛ بمعنى: ذلك أمر الله جلَّ وعزَّ، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ على الابتداء محذوف، ويجوز أن يكون نصبٌ بمعنى: اتقوا ذلك من أمر الله جلَّ ثناؤه.

هذه الفقرة موجودة بتمامها في كتاب إعراب القرآن للنحاس ص623. فنفهم أنَّ الأُدْفُوي استفاد من كتاب شيخه النحاس وهذا موجود في عدة أمثلة لكن كثيراً ما يختلف ما يكتبه الأُدْفُوي عمَّا يكتبه النحاس كما في المثال التالي:

- **نموذج2: للمقارنة بين تفسير الأُدْفُوي وكتاب إعراب القرآن للنحاس.**

قوله تعالى: ﴿قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَۙ ﴿1﴾ اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ ﴿2﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَۙ ﴿3﴾ [المؤمنون: 1-3].	
تفسير الأُدْفُوي[1]	إعراب القرآن للنحاس[2]
﴿قَدْ﴾: حرف توقع، و ﴿اَفْلَحَ﴾: فعل ماض، ﴿المؤمنون﴾: رفع بفعلهم، ﴿الَّذِينَ﴾: من نعت المؤمنين، ﴿هُمْ﴾: رفع بالابتداء وخبره في صلة ﴿الَّذِينَ﴾، ﴿الَّذِينَ هُمْ فِى صَلَاتِهِمْ﴾: تبيين، ﴿خَاشِعُونَ﴾: خبر الابتداء، والابتداء وخبره في صلة ﴿الَّذِينَ﴾. وَ ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَۙ﴾: معطوف، وكذا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاعِلُونَۙ﴾ وكذا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَۙ﴾، ﴿اِلَّا عَلٰٓى اَزْوَاجِهِمْ﴾: خفض بـ على، ﴿اَوْ مَا مَلَكَتْ إيمانهُمْ﴾: ﴿أو ما ملكت﴾: خفض عطف على اَزْوَاجِهِمْ، ﴿مَلَكَتْ﴾ في صلة ﴿مَا﴾، والتقدير: أو ملك إيمانهم، ﴿الهاء والميم﴾: اسم إن، ﴿فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَۚ﴾: خبر إن.	ومن قرأ ﴿قَدْ اَفْلَحَ﴾ ألقى حركة الهمزة على الدال وحذف الهمزة لأن الدال كانت ساكنة، وإذا خُفِّفَتِ الهمزة قَرُبَتْ من الساكنين فحذفت الهمزة لهذا، ثم ألقيت حركتها على الدال. ﴿الَّذِينَ﴾: في موضع رفع نعت للمؤمنين هم ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾: مبتدأ وخبره داخلون في الصلة، وكذلك ما بعده.

نلاحظ في النموذج2: أنَّ الأُدْفُوي توسع في الإعراب، وأعرب كل كلمة في الآية، بينما النحاس اكتفى بإعراب عدة كلمات من الآية فقط، فالأدفوي استفاد من كتاب شيخه وزاد عليه.

وهكذا يسير الأُدْفُوي في كل كتابه فهو لا يترك كلمة ولا جملة ولا حرفاً إلا أعربه بشكل مفصل.

- **مصادر النحو واللغة وعلوم العربية**

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [و27-ظ27].

2 إعراب القرآن للنحاس 77/3.

كما نعرف أن العلماء القدماء عندما يبدؤون في طلب العلم، كانوا يبدؤون في قراءة علوم النحو والصرف واللغة العربية، فيتدرجون في قراءة الكتب ودراستها حتى يصلوا إلى المطولات من الكتب، والإمام أبو بكر الأُدْفُوي عالمٌ قويٌ متمكنٌ من علم النحوِ والصرفِ، لذلكَ **فالعلمُ الذي كتبهُ في كتابهِ، أصيلٌ صاغهُ بنفسهِ** ولو أننا نرجح أنهُ اطلع على الكتبِ التي كانت في زمنهِ وفيما قبلهِ وهذا جزءٌ منها.

- **سِيبَوَيْهِ (ت 180هـ) في الكتاب: ورد اسم سيبويه في الجزء المحقق 29 مرة مما يدل على أهمية كتابه كمصدر من مصادر تفسير الأُدْفُوي.**

نموذج: عند تفسيره للآية: ﴿**وَتَرَى النَّاسَ سُكَارٰى وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى**﴾ [الحج: 2] يقول:

قال سيبويه: سُكارى وسَكارى، وقوم يقولون: سَكْرَى يشبهونه بمَرْضَى؛ لأنَّه آفة يدخل على الفعل؛ كالمرض[1]. **وهي واردة في كتاب "الكتاب" لسيبويه** 2\212-214.

- **المقتضب لأبي العباس المبرد** (ت 285هـ): **يذكره باسم (محمد بن يزيد) وقد ورد اسمه (9) مرات.**

نموذج: عند تفسيره قوله تعالى: ﴿**بسم الرحمن الرحيم**﴾ يقول الأُدْفُوي: قال أبو العباس محمد بن يَزِيد: ومن ألفات الوَصل الألف التي تلحق مع اللام للتعريف، وإنما زيدت على اللام لأن اللام مُنفصلة مما بعدها، فجَعَلت معها شيئاً واحداً بمنزلة " قد "، ألا ترى أن المتذكر يقول: "قد" فيقف عليها إلى أن يَذْكر ما بعدها، فإن توهم شيئاً فيه ألف الوصل، قال: (قدى) يريد: قد انطلقت، ونحو ذلك»[2].

- **الإيضاح في علل النحو للزجاجي** (ت 340هـ): **عبد الرحمن بن اسحاق الزجاجي، كنيته أبو القاسم النحوي.**

نموذج: عند تفسيره قوله: تعالى ﴿**كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ**﴾ [البقرة:28]. حيث عقد الأُدْفُوي باباً لحد الاسم، وأورد كلام الزجاجي في رده على ابن كيسان، ودفاعه عن المبرد فقال: وحكى ابن كيسان عن بعض النحويين، **الأسماء**: ما أبانت على الأشخاص، وتضمنت معانيها، نحو: رجل وفرس، **وعَيبُ هذا القول**: أنَّ من الأسماء ما لا يقع على الأشخاص، وهي المصادر كلها. وقد عُورض أبو العباس محمد بن يزيد في قوله: في حد الاسم، ويعتبر بواحدة وهي دخول حرف الجر عليه، فإن قال المعارضُ له من الأسماء ما لا يدخل عليه حرف الجر، نحو "كيف " وَ "صه " و " مه " وما أشبه ذلك.

وقد أجاب بعض النحويين عن قول أبي العباس محمد، أُبيّن أحدهما: أن أبا العبَّاس قَصَدَ الإبانة عن الأسماء المتمكنة الجارية بالإعراب أو المستحقة له، أو لذكر أكثر الأسماء، وهي لا تنفك مما ذكرنا، ولم يُرد الإحاطة بها كلها[3].

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (65 HACISELIMAGA) [342و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (63HACISELIMAGA) [2و].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة63 HACISELIMAGA [61 و].

والنص موجودٌ بتمامه في كتاب الإيضاح للزجاجي 1\50.

- **مصادر القراءات**

بما أن الأُدْفُوي قرأ على أبي غانم المظفّر بن أحمد بن حمدان المصري (ت 333هـ) وهو عالم بالقراءات وله كتاب في اختلاف القراء السبعة، وسمع حروف القراءات من موسى بن أحمد عن ابن مجاهد.
فمن هنا نتأكد أنَّ الأُدْفُوي سمع الحروف من شيخه عن ابن مجاهد وهذا يدلنا أنه قد اطلع على كتابه.
قارنت الجزء المحقق من تفسير الأُدْفُوي بالجزء نفسه من كتاب السبع في القراءات لابن مجاهد فوجدت التالي:
وجدتُ أنَّ ابن مجاهد اقتصر على ذكر الاختلاف في القراءات فقط، بينما الأُدْفُوي يذكر الخلاف في القراءات إضافةً إلى أنهُ يعللُ هذا الخلاف نحوياً وإعرابياً ويتوسع في إظهار اختلاف المعنى عند اختلاف القراءة.

- **نموذج 1: للمقارنة بين تفسير الأُدْفُوي وكتاب السبعة لابن مجاهد.**

قوله تعالى: ﴿فَكَاَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلٰى عُرُوشِهَا﴾ [الحج: 45].	
تفسير الأُدْفُوي	السبعة لابن مجاهد
وأمَّا قوله: ﴿مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا﴾، فاختلف فيها القراء، فقرأ أبو عمرو وحده: ﴿من قرية أهلكتُها﴾ بتاء مضمومة على لفظ واحد، وقرأ الباقون: ﴿أهلكناها﴾ بالنون والألف على لفظ الجماعة، وأمَّا الحجة لقراءة أبي عمرو، فذكرها اليزيدي، فقال: وتصديقها بعد ذلك ﴿وَكَاَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ اَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أخذتها وَاِلَىَّ الْمَصِيرُ﴾، فكأنه لمَّا أجمعوا على التاء في هذين، وهما بمعنى أهلكتُها، رَدَّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه، إذ لم يخالفه من وجهٍ من الوجوه، والحجة للكسائي ومَنْ وافقه أن سائر ما أتى في القرآن ممَّا أخبر الله جلَّ ثناؤه عن إهلاك مَنْ أهلك من الأمم، فإنَّما جرى لفظ الجمع، وهو قوله: ﴿ وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ [القصص: 58]، ﴿ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ [ص: 3] ﴿ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا ﴾ [الأعراف: 4]، ﴿ اَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا ﴾ [الكهف: 59]، ﴿ اَلَمْ نُهْلِكِ الأولين ﴾ [المرسلات: 16]، لم يأتِ في القرآن شيء من ذكر إهلاك بلفظ الواحد، بل كُلُّه أَي بلفظ الجمع، فكان إلحاق هذه الحروف بنظائره أولى، وليس الاحتجاج بقوله ﴿أمليت لها﴾ بحجة؛ لأن ﴿اَمْلَيْتُ﴾ جرى مجرى بنظائره الآتية بلفظ التوحيد، وذلك قوله: ﴿ فأمليت لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [الرعد: 32] في غير موضع، ﴿ واملى لَهُمْ أن كيدى متين ﴾ [الأعراف: 183] ، فجرى قوله: ﴿اَمْلَيْتُ	12 – قوله: (فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَهَا). قرأ أبو عمرو وحده: (أَهْلَكْتُها) بالتاء. وقرأ الباقون: (أَهْلَكنَاها) بالنون. وروى ابن جَمَّاز عن أبي بكر عن عاصم: (أَهْلَكْتُها) بالتاء.

لَهَا﴾ مجرى نظائره الآتية بلفظ التوحيد، وجرى قوله: ﴿اَهْلَكْنَاهَا﴾ مجرى نظائره التي ذكرناها في معناه.[1]	

- **نموذج 2: للمقارنة بين تفسير الأُدْفُوي وكتاب السبعة لابن مجاهد.**

قوله تعالى: ﴿وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾ [سورة الحج: 45]	
تفسير الأُدْفُوي	السبعة لابن مجاهد
وقال الضحاك: ﴿مُعَطَّلَةٍ﴾: متروكةً لا أهل لها. وقال ابن عباس: التي قَدْ تُرِكَت. وقرأ عاصم الجحدري: ﴿وبئرٍ مُعْطَلَةٍ﴾[2]، والمعنى واحد، واختلفت القراءة في همز (البئر). فممن اخْتُلِف عنه نافع، فروى عنه ورش وابن المسيبي، وابن واصل عن ابن سعدان عن المسيبي، أنَّه لم يهمزها. وروى الأصمعي قال: سألتُ نافعاً: أتهمزُ الذئب والبئر؟ قال: إن كانت العرب تهمزها، فأهمزها. روى قالون عنه أنَّه همزها، واختلف عن ابن كثير، فروى قنبلُ والبزي وابن مخلد عنه، وأبو ربيعة عنهما بالهمز. وقال الخزاعي: كان بعض المكيين يهمزها، وبعضهم لا يهمزها، فالذين همزوا القُسْط[3] وأصحابه، ومن لم يهمزها وهب بن زمعة، وذكر أن أباه زمعة بن صالح لم يهمزها، وأما أبو عمروٍ فَرُوِيَ عنه أنَّه كان إذا حقق همزها، وإذا أدرج أو خفف أو صلى لم يهمزها، واخْتُلِف عن عاصم، وروى الأخفش عن أبي بكر بغير همز، وقرأ في رواية الباقين بالهمز، وكذلك قرأ حمزة والكسائي وابن عامر.	١٣ – واختلفوا في همز البئر وترك همزها من قوله: : (وَبِئرٍ مُعَطَّلَةٍ) فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائي: (وَبِئْرٍ) مهموزة. وقرأ نافع في رواية ورش وابن جَمَّاز ويعقوب وخارجة: (وبيرٍ) بغير همز. وقال الأصمعي: سألت نافعاً عن البئر والذئب فقال: إن كانت العرب تهمزها فاهمزها. واخْتُلِفَ عن المسيبي، فروى ابن المسيبي عن أبيه عن نافع أنه لم يهمز. وروى أبو عمارة عن المسيبي عن نافع: أنه همز. وحدثني عبد الله بن الصقر عن محمد بن اسحاق المسيبي عن أبيه أنه لم يهمز (وَبِئْرٍ). وروى عبيد عن هارون عن أبي عمرو (وَبِئْرٍ) مهموزة.

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [13ظ].

2 انظر المحتسب لابن جني 2/ 85.

3 انظر جامع البيان في القراءات السبع للداني 1384/3.

قال أبو بكر: والأصل الهمز ويجوز تخفيفها، والهمزة الساكنة إذا خُفِّفَت لم يكن السكون إلا قلبها إلى ما يشبه ما قبلها، والبئر مشتقة من بَأرتُ الأرض، وبَأرْتُ بُؤرةً، إذا احتفرتها وابتأرتُ.[1]	

- **نموذج 3 للمقارنة بين تفسير الأُدْفُوي وكتاب السبعة لابن مجاهد.**

قوله تعالى في سورة الحج: (إن اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا) [الحج:38]؛ (وَلَوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ) [الحج:40]	
تفسير الأُدْفُوي	السبعة لابن مجاهد
اختلفت القراءةُ في قراءة ﴿يُدافع، ويَدْفَعُ﴾: فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿إن الله يَدْفَعُ﴾؛ بفتح الياء وسكون الدال، وعلى وزن يَفْعَلُ، وقرأ الباقون: ﴿يُدَافع﴾ على يُفَاعل، وعلَّة أبي عمرو: أن لا يدافعه شيء، وهو يدفع عن الناس، والفعل له وحْدَه، وعِلَّةُ مَنْ قرأ ﴿يُدَافِعُ﴾: إن يُدَافِعَ يَكون على مرات متواليات؛ لأن قول القائل: دافَعْتُ عن زيدٍ، يجوز أن يراد به دفعتُ مرَّةً عنه بعد مرة، وليس يُنحى به، نحو: قابلتُ زيداً، وضاربتُ عمراً، بل يُنحى به، نحو: ﴿ قَاتَلَهُمُ الله ﴾ [التوبة: 30] والفعل له جلَّ وعزَّ لا لغيره، والعرب تستعمل مثل هذا، فيُخْرِجون الماضي على وزن فَاعَل، كقولهم: سافر الرجل، وطارقت نعلي، فبان بذلك أنه يجوز الوجهان: الأول بمعنى: أن الجهات العارضة للناس إنَّما تكون واحدة بعد واحدة، فرفع لفظ المدافعة على معنى وقوع الحوادث، وقد قال جلَّ وعز: ﴿ إن تُقْرِضُوا اللهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ ﴾ [التغابن: 17]، فجاء على المفاعلة لما ذكرنا، والثاني من الوجهين على ما يستعمله العرب من وصفهم فَاعَل في موضع فَعَل، إذا اتضح المعنى، فهذا من ذلك.[2]	قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (إن اللهَ يَدْفَعُ) (وَلَوْلَا دَفْعُ) بغير أَلف فيهما. وقرأ نافع: (إن اللَّهَ يُدَفِعُ) (وَلَوْلَا دِفْعُ اللَّهِ) بالألف فيهما. وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي: (إن اللَّهَ يُدَفِعُ) بالألف (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ) بغير أَلف.

نلاحظ من النماذج السابقة أن ابن مجاهد اقتصر على ذكر الاختلاف في القراءات فقط، بينما الأُدْفُوي فيذكر الخلاف في القراءات إضافةً إلى أنهُ يعللُ هذا الخلاف نحوياً وإعرابياً، ويتوسع في إظهار اختلاف المعنى عند اختلاف القراءة.

- **مصادر التفسير وعلوم القرآن**
- **معاني القرآن للفَرَّاء (ت 207هـ)**

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [13ظ].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [10ظ].

لقد ورد اسم الفراء في الجزء المحقق (57) مرة ومن هنا نفهم أنَّ الأُدْفُوي لا شك قد اطلع على كتب الفراء ونقل منها أقواله.

نموذج: عند تفسيره لقوله ﷻ في سورة النور الآية (11): ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿11﴾﴾.

يقول الأُدْفُوي: واختُلِفَ في قراءة ﴿كِبْرَهُ﴾ و ﴿كُبْرَهُ﴾ بكسر الكاف؛ فقرأ ﴿كِبْرَهُ﴾ بكسر الكاف قراء الأمصار، وقرأ حميد بن قيس ويعقوب ﴿والذي تولى كُبره﴾ بضم الكاف. قال يعقوب: (كما يقول الذي تولى كُبره): عُظمه. قال الفراء: هو وجه جيد في النحو. وخالف الفراء في ذلك الرؤساء من النحويين[1].

وهذا موجود في كتاب معاني القرآن للفراء 2\247.

ثم يرد الأُدْفُوي على هذا القول بقوله:(قيل لأبي عمر بن العلاء: أتقرأ والذي تولى كُبره؟ لا إنما الكُبر في النسب. قال أبو بكر: يريد أَنَّهُ يقال الكُبر من ولد فلان.

وقال بعض النحويين [يقصد شيخه النحاس] في قول الفراء: والذي جاء به لا حجة فيه؛ لأنه قد يكون الشيء بمعنى الشيء والحركة فيها مختلفة، والأشهر في كلام العرب في مثل هذا الكسر، والكُبر في النسب، ويقال الولاء للكُبر، وعن أبي عبيدة: الكُبر مصدر الكبير من الأشياء والأمور، ووفقوا بينه وبين مصدر الكبير السن؛ فضموا هذا فقالوا: هذا كُبر قومه.

- **كتاب غريب القرآن لابْنُ قُتَيْبَة (ت 276هـ)**

ورد اسم ابن قتيبة في الجزء المحقق (4) مرات والأُدْفُوي يذكره بقوله "القُتُبي".

نموذج: عند تفسيره للآية (28) من سورة الحج: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾.

يقول: وقال القُتُبي[2]: المعلومات: يوم التروية، ويوم عرفة، ويوم الزينة[3].

والنص بتمامه عند ابن قتيبة في غريب القرآن ص 249.

- **جامع البيان للطبري (ت 310هـ)**
- هذا أهم كتاب في كل الكتب التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في نقل الروايات فأحياناً ينقل منه الروايات بدون أسانيد وبدون أن يذكر الطبري لأن الطبري بالأصل نقلها عن غيره وذلك مثل الإسرائيليات: فقصة أيوب عليه السلام تزيد عن خمسة عشر صفحة وهي بتمامها في تفسير الطبري.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [55و].

2 عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، صاحب التصانيف. نزل بغداد، وصنف وجمع، وبعد صيته. تصانيفه: غريب القرآن، غريب الحديث، المعارف، مشكل القرآن، مشكل الحديث، أدب الكاتب، عيون الأخبار، طبقات الشعراء، إصلاح الغلط، الفرس، الهجو، المسائل، أعلام النبوة، الميسر، الإبل، الوحش، الرؤيا، الفقه، معاني الشعر، جامع النحو، الصيام، أدب القاضي، الرد على من يقول بخلق القرآن، إعراب القرآن، القراءات، الأنواء، التسوية بين العرب والعجم، الأشربة. وقد ولي قضاء الدينور، وكأن رأسا في علم اللسان العربي، والأخبار وأيام الناس. سير أعلام النبلاء الذهبي 297/13.

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [3و].

ولكنه إذا ما نقل قولاً خاصاً بالطبري فإنه ينسبه إليه، ويذكره تحت اسم (ابن جرير).

نموذج: عند تفسيره للآية (87) من سورة الأنبياء: ﴿فَظَنَّ أن لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾:

يعدد الأُذْفُوي الأقوال الواردة في تفسير الآية ثم يقول: وابن جرير يختار قول مَن عنى به بظنِّ يونس أن يحبسه، ويضيق عليه عقوبةً له. **وهو في تفسير الطبري** 16/ 381.[1]

- **معاني القرآن وإعرابه لأبي إسحاق الزجاج (ت 311هـ)**

من المعلوم أنَّ الزجاج من مشايخ النحاس فلذلك تأثر الأُذْفُوي فيه كثيراً ونقل عنه العديد من النقولات.

نموذج: عند تفسيره للآية (50) من سورة المؤمنون ﴿وَاٰوَيْنَاهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾.

يقول الأُذْفُوي: [**ربوة**] وفيها لغتان: ضم الراء وكسرها إذا أُريد بها الاسم، ويقال في معناها زيادة وبها قرأ ابن إسحاق ويقال رُباوة ورِباوة وأن أردت المصدر قلت رَبوة بفتح الراء[2].

وهي في معاني القرآن وإعرابه للزجاج 4\14.

- **معاني القرآن للنحاس (ت 338هـ)**

ذكره في القسم المحقق (59) مرة فيصرح باسمه إذا كان القول خاصاً به، ولا يصرح باسمه إذا كان الكلام مشهوراً قبله. وهو يذكره تحت اسم (أبو جعفر).

نموذج: عند تفسيره للآية (4) من سورة الحج وهي قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ اَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَاِنَّهُ يُضِلُّهُ﴾ أي: قضي على الشيطان، والهاء في (عليه) ترجع إلى الشيطان، قال قتادة: كُتِبَ على الشيطان، **﴿اَنَّهُ﴾**: من اتبع الشيطان من خلق الله، **﴿فَاِنَّهُ يُضِلُّهُ﴾**؛ أي: فإنَّ الشيطان يضلُّ من تولاه، يُضِلُّ أَتباعه، ولا يهديهم إلى الحق[3].

وهي في كتاب معاني القرآن للنحاس 4\376.

- **الناسخ والمنسوخ للنحاس**

عند تفسيره للآية (3) من سورة النور وهي قوله تعالى: ﴿اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةً﴾.

يقول الأُذْفُوي: **وفي الآية قول ثان،** وهو أن الآية منسوخة؛ فممن قال هي منسوخة سعيد بن المسيب، وروى ذلك عنه يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري قوله: **﴿اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا اِلَّا زان أو مُشْرِكٌ﴾** قال: يزعمون أنها نسخت بالآية التي بعدها **﴿وَأَنكِحُواْ ٱلأَيَمَىٰ منكم﴾** فدخلت الزانية في أيامى المسلمين، وهذا القول الذي عليه العلماء، وأهل الفتيا يقولون: أنَّ من زنى بامرأة فله أن يتزوجها، وهو قول ابن

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [335و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [ظ159].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [342و].

عمر، وسالم، وجابر بن زيد، وعطاء وطاووس[1]. **هذا القول وارد في كتاب الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس.**

- **مصادر الوقف والابتداء**

علم الوقف والابتداء: هو علم يعتمد على تمام المعنى في القراءة، فاذا اكتمل المعنى يجوز الوقف، وإذا لم يكتمل المعنى لا يجوز الوقف.

وهذا يتوقف كثيراً على الإعراب فطريقة الإعراب توضح معنى الكلام.

فهذا العلم هو علمٌ لغويٌ أكثر ما يكون علماً اجتهادياً؛ ونستطيع أن نقول إنه علمٌ اجتهاديٌ في اختيار الإعراب المناسب للمعنى المتصل بين الآية وسباقها وسياقها ولحاقها.

يقول الأُدْفُوي في تفسير سورة النور:

وأما **وقف القارئ** فيعرف على قدر اختلاف المعاني فمن قال: ﴿**مثل نوره**﴾: مثل نور المؤمن؛ حسنٌ أن يقف على قوله: ﴿**الله نور السماوات والأرض**﴾ [النور:35].

لذلك فيما بدا لي أنَّ أبا بكر الأُدْفُوي قد اطلع على الكتب في هذا المجال لا سيَّما أنها متعلقة بعلم اللغة وهو نحوي بارع، فهضم معلومات هذه الكتب، وصاغ لنا معلومات جديدة، متوافقة في المعاني مع الكتب الأخرى ولكنها معلومات أصيلة بنفسها لا يوجد فيها نقل تامٌ عن كتاب آخر.

ونذكر هنا بعض الكتب التي نتوقع أنَّ الإمام الأُدْفُوي قد اطلع عليها في هذا العلم.

- **كتاب إيضاح الوقف والابتداء لأبي بكر بن الأنباري (ت 328هـ)**

نموذج: قطع القارئ على قوله: ﴿**الذين يرثون الفردوس**﴾ [المؤمنون:6] تمام، وأتمّ منه ﴿**هم فيها خالدون**﴾ ثمَّ القطع على رؤوس الآيات إلى قوله: ﴿**ثم أنشأناه خلقاً آخر**﴾، قال يعقوب: فهذا الكافي من الوقف[2].

وهذا موجود في كتاب الأنباري ص790.

- **كتاب القطع والائتناف لشيخه النحاس (ت 338هـ)**

نموذج: وقطع القارئ على قوله: ﴿**نسقيكم مما في بطونها**﴾ قطع صالح، ﴿**ومنها تأكلون**﴾ مثله، والتمام ﴿**وعلى الفلك تحملون**﴾[3] [المؤمنون:22].

وهذا موجود في كتاب أبي جعفر النحاس ص454.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5)[52 ظ].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5)[27ظ].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [31و].

الفصل الرابع: الصنعة التفسيرية عند أبي بكر الأُدْفُوي

المبحث الأول: مميزات تفسير الأُدْفُوي عن باقي التفاسير

المبحث الثاني: طريقته في عرض التفسير

المبحث الثالث: منهجه في التفسير

أولاً: منهج المصنف في الإعراب ومسائل اللغة

1. ذكره لوجوه الإعراب وتأثيرها بالمعنى
2. بيان معنى الكلمة والاستشهاد على ذلك
3. مسائل علم النحو
4. الخلاف بين مدرسه البصرة والكوفة
5. مسائل علم الصرف
6. بيان اشتقاق الكلمات
7. لغات العرب
8. الشواهد الشعرية
9. ذكر الأساليب البلاغية

ثانياً: منهجه في تفسير معاني الآيات والترجيح بين الأقوال

ثالثاً: منهجه في القراءات

رابعاً: منهجه في مسائل الوقف والابتداء

خامساً: منهجه في تفسير ما يتعلق بالفقه

سادساً: منهجه فيما يتعلق بعلم الكلام

سابعاً: الأُدْفُوي والمعتزلة

ثامناً: مناقشته للأقوال والترجيح بينها واختيار بعضها على الاخر

المبحث الرابع: **المقارنة بين تفسير الاستغناء للأُدفوي وتفسير البرهان للحوفي**

تمهيد: (حول منهج المصنف في كتابه)

النسخة التي بين يدينا من التفسير كُتِبت بعد وفاة المصنف ب 595 سنة، وهذا إن دلَّ فهو يدلُّ على أهمية هذا الكتاب واعتناء طلاب العلم والمفسرين به، ثم إنَّ الناظر في الكتاب يجد أنَّ هذا الكتاب عبارة عن منجمٍ غنيٍ بالمعلومات النحوية والتفسيرية والفقهية والقراءات وأسباب النزول وغيرها الكثير لذلك سماه مؤلفه بهذا الاسم المعبِّر حقيقة عن معناه: "الاستغناء في علوم القرآن".

وبالتأكيد سيكون هذا الفصل أجمل وأقيم فصل لأنَّه سيظهر لنا شخصية مؤلفنا، ويلقي الضوء على الأماكن التي تثير فضول الأكاديميين من أهل التفسير، فيهمنا أنَّ نعرفَ مدى تأثره بمن قبله، وما مصادره التي استخرج لنا منها هذا السفرِ العظيم، إضافة إلى معرفتنا كيف نظرته لعلم الكلام، وعلم الفقه والمسائل اللغوية والتفسيرية وغيرها.

هذا كله وأكثر سنجده في هذا الفصل الذي يعد أهم فصول الدراسة وأقيمها.

وأترككم مع الأُدْفُوي رحمه الله يقدم لكم عمله في الكتاب وطريقته ومنهجه حتى نعلم علو كعبه في هذا المجال وإتقانه لهذه العلوم يقول في مقدمة كتابه:

"«هذا كتاب ألفّناه يجمع ضروباً من علوم القرآن، من بين كلام غريب، ومعنى مستغلق، وإعراب مُشكل، وتفسير مروي، وقراءة مأثورة، وناسخ ومنسوخ، ومحكم ومتشابه، أذكر فيه – إن شاء الله – ما بلغني من اختلاف الناس في القراءات، وعدد الآي، والوقف والتمام، وأُبيّن تصريف الكَلِمَة واشتقاقها - إن علمت ذلك – وما فيه حذف لاختصار، أو إطالة لإفهام، وما فيه تقديم وتأخير. وإذا مرَّ العامل من عوامل النحو ذكرته مع نظائره في باب أفرده له، وأذكر أين نزلت السورة بمكة أم بالمدينة، على قدر الطاقة ومبلغ الرواية، حتى يكون هذا الكتاب بنفسه مكتفياً، وعن أن يرجع إلى أحد في تفسير شيء هو فيه مستغنياً، وبالله التوفيق والحول والقوة، وإليه مفزعنا في درك كل طلبة، والتوفيق لما فيه صلاح أمورنا...»[1]"

فهذه المقدمة التي بدأ بها الأُدْفُوي رحمه لله تعطينا تصوراً عاماً عن المنهج الذي سلكه في كتابه.

فالمصنف رحمه الله يهدف من تأليف هذا الكتاب إلى أن يجعل قارئه مكتفياً به مستغنياً عن غيره، فيجد فيه كل العلوم التي تتعلق بالقرآن من تفسير غريب الكلمات، وذكر الروايات الواردة في الآية، والقراءات واختلافها وتوجيهها، والناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، وعدد الآيات، والاختلافات في علم الوقف والوصل هذا إضافة إلى ما يتعلق بعلم النحو والصرف من المسائل، وايراد لغات العرب والاستشهاد بالشواهد الشعرية المناسبة، وذكر المكي والمدني، فكل هذه العلوم وأكثر موجودة في هذا السفر العظيم.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAGA63) [5و].

المبحث الأول: مميزات تفسير الأُدْفُوي عن باقي التفاسير

1. التفسير مرتب جداً وعلى أعلى درجات الترتيب: فهو يبدأ تفسيره بإعراب الآية، ثم يبيّن القراءات ثم المعنى والتفسير، ثم ملخص المواضيع الواردة في الآيات ثم الوقف والتمام، وقد مشى على هذا الترتيب في كل الكتاب.
2. إعراب كلمات القرآن كلها بشكل مفصل.
3. الكتاب يجمع بين اللغة العربية من نحو وصرف ، والتفسير والقراءات، والحديث، أسباب النزول.
4. حاول الأُدْفُوي في كتابه أن يضمَّ كل ما قاله من قبله من علوم تتعلق بالتفسير، فهو يلخص أقوال المفسرين ويقسمها إلى عدة أقوال، أحياناً يذكر دليل كل قول ومن قال به، وأحياناً يرجِّحُ بين أقوال المفسرين ويناقشها.
5. انفرد الأُدْفُوي بالإمامة في دهره في قراءة نافع رواية ورش كما يذكر الداني، وهو المقرئ الوحيد الذي وصل إلينا تفسيره.
6. يُعدُّ من متقدمي المفسرين الأوائل كالطبري ت310 هـ والنحاس ت338 هـ ومؤلفنا ت 388 هـ وكتابه يضم ما قالوه ويزيد عليه.

المبحث الثاني: طريقته في عرض التفسير

قسَّمَ المصنف السورة إلى مقاطع، وصار يفسِّر كل مقطع بشكل مرتب.

أ- **الإعراب**: يعرب كل مقطع بشكل كامل فيعرب الكلمات والأفعال والحروف، ونلاحظ في إعرابه ما يلي:

- ذكره لكل وجوه الإعراب المحتملة.
- ذكره لأقوال علماء الإعراب كالفراء والأخفش والنحاس والزجاج والمبرد.
- مناقشته لوجوه الإعراب وترجيحه لأحد الأقوال.

ب- **القراءات**: يذكر القراءات الواردة في الآية ولو كانت شاذة ويمتاز بالأمور التالية:

- ذكر من روى القراءة عن الشيخ وبيان اختلاف الرواة.
- توجيه القراءات وبيان الصحيح من الشاذ.
- الربط بين القراءات والمعنى والإعراب.

ت- **المعنى والتفسير**: يذكر الأقوال الواردة في تفسير الآية ثم يذكر معنى الآية، ويمتاز بأمور:

- اعتماده بشكل كبير على تفسير الطبري في نقل الأقوال، وهو يشير إلى ذلك أحيانا.
- يذكر الأقوال الواردة في الآية مع ذكر أصحابها.
- توجيه الأقوال وبيان مقصود أصحابها.
- يناقش بين الأقوال ويرجح بينها.
- يذكر الإسرائيليات الواردة عن الصحابة والتابعين دون التعقيب عليها.

ث- **ملخص المواضيع الواردة في الآيات**: ويذكر فيه ملخص المواضيع والحكم والفوائد الموجودة في الآيات.

ج- **الوقف والتمام**: ويذكر فيه أماكن الوقف التام والكافي وهو ما يسمى الآن بعلم الوقف والابتداء.

ح- **إضافة إلى ذكر أسباب النزول والغريب والأحكام الفقهية** وغيرها من الفوائد التي تملأ التفسير بحيث تجعل صاحبه يستغني عن غيره من كتب التفاسير.

وحتى تتبين الصورة بشكل أكبر فإنني سأورد نموذجاً يوضحُ طريقته التي أشرت إليها.

نموذج1:

تفسير الأُدْفُوي[1] لقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ ﴿1﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ ﴿2﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْۗ وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذَٓا اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿3﴾ قَالَ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَٓاءِ وَالْاَرْضِۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿4﴾ بَلْ قَالُٓوا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ بَلِ افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌۚ فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَٓا اُرْسِلَ الأولونَ ﴿5﴾** [الأنبياء: 1-5].

[إعراب المفردات]

﴿**اِقْتَرَبَ**﴾: افتعل، من القُرْبِ.[2]﴿**لِلنَّاسِ**﴾: متعلقٌ بـ﴿**اِقْتَرَبَ**﴾،[3] ﴿**حِسَابُهُمْ**﴾: رفعٌ بـ ﴿اقْتَرَبَ﴾، والتقدير: وقتُ حسابِهم،[4] وهو ابتداء، ﴿**مُعرِضُونَ**﴾: الخبر. ﴿**فِى**﴾ متعلقٌ بـ ﴿مُعْرِضُون﴾. وهذه الجملة في موضع الحال؛ أي: اقترب للناس حسابُهم في حال غفلتهم، ويجوز في غير القرآن: ﴿**مُعْرِضِين**﴾؛ على أن يكون حالاً، ويكون ﴿**فِى غَفْلَةٍ**﴾: الخبر، والعامل في الحال على هذا: الاستقرار[5].

﴿**مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ**﴾: ﴿**مَا**﴾: نافية[6] ﴿**مِنْ ذِكْرٍ**﴾: ﴿**مِنْ**﴾: زائدةٌ للتوكيد، وهي متعلقة بـ يَأْتِيهِمْ. ﴿**مِنْ رَبِّهِمْ**﴾: متعلقٌ بـ ذِكْر، ويكون التقدير: وما يَأْتِيهم من ربهم ذِكْرٌ. ويجوز أن يكون التقدير: ﴿**مِنْ**

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [315و].

2 ر+ فعل ماضٍ، وهو افْتَعَل من القُرْبِ.

3 ر+ ﴿لِلنَّاسِ﴾: خفضٌ باللام.

4 ر+ ﴿حِسَابُهُمْ﴾: رفعٌ بفعله، والتقدير عند أهل اللغة: اقترب للناس وقتُ حسابهم، مثل: ﴿وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: 82]، ووقتُ حسابِهم: القيامة.

5 ر+ ويجوز النصب في مُعْرِضِينَ في غير القرآن على الحال، على أن يكون قوله ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ في موضع خبرٍ بالابتداء، ولا يجوز: اقترب حسابهم؛ لئلا يتقدَّم مضمرٌ على مظهر، لا يجوز أن تنوي به التأخير.

6 ر+ ﴿مَا﴾: حرف نفيٍ.

﴿رَبِّهِمْ﴾ نعتٌ لـــ ﴿ذِكْرٌ﴾، والتقدير: ذِكْرٌ من ربهم.[1] ﴿إِلَّا اسْتَمَعُوهُ﴾: إيجاب.[2] ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾: ابتداءٌ، وخبر في موضع الحال أيضاً من الضمير في ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾[3].

﴿لَاهِيَةً﴾: نصبٌ على الحال من الضمير في اسْتَمَعُوهُ أيضاً، وقيل: من الضمير في ﴿يلعبون﴾.[54] ﴿قُلُوبُهُمْ﴾: رفع بـ لَاهِيَةً.[6] ﴿وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: ﴿أَسَرُّوا﴾: معطوفٌ على ﴿اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ وأَسَرُّوا، ويجوزُ أن يكون معطوفاً على ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾.

﴿الَّذِينَ﴾: في موضع رفعٍ على البدل من الضمير في ﴿أسرُّوا﴾، يكون مثبتاً عن معنى الواو، المعنى: إلا استمعوه وهم يلعبون وأسروا النجوى، ثم بيَّنَ مَنْ هُمْ فقال: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، ويجوزُ أن يكون ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفعٍ على إضمار مبتدأ؛ أي: هم الذين؛ على معنى الذم، ويجوز أن يكون في موضع نصب؛ بمعنى: أعني الذين ظلموا،[7] ويجوز أن يكون في موضع جَرٍّ على البدل من النَّاس،[8] ويجوز أن يكون ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفع على الارتفاع بـ ﴿أَسَرُّوا﴾، ويكون الواو في أَسَرُّوا نُسب ضمراً، وإنَّما هي علامةٌ للجمع على لغة من قال "أكلوني البراغيث"، وليس هذا القول بالجيد؛ لقلَّة قائليه من أهل اللغة؛ لأنَّ الفعل لا يثنى ولا يجمع إذا تقدم، وإذا تأخر فإنه لا يُثنَّى أيضاً، ولكن يظهر فيه ضمير الاسم المتقدم عليه،[9] ويجوز أن يكون ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع رفعٍ، ﴿النَّجْوَى﴾ في موضع نصب بـ ﴿أَسَرُّوا﴾، ولا يتبين فيها إعراب؛ لكون الألف آخرها، على إضمار يقول، وحذف يقول؛ مثل ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿23﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: 23-24]؛ أي: يقولون: سلامٌ عليكم.

ر- ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: متعلقٌ بـ ذِكْر، ويكون التقدير: وما يَأْتِيهم من ربهم ذِكْرٌ. ويجوز أن يكون التقدير: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ نعتٌ لـ ذِكْر، والتقدير: ذِكْرٌ من ربهم.

2 ر+ بعد نفي.

3 ر+ ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾: ابتداءٌ وخبرٌ أيضًا في موضع الحال، يدلُّ على ذلك: ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾.

4 ر+ واختلف النحويون في الاسم الذي قوله ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ حالٌ منه، فجعلها الكسائيُّ حالاً من الضميرِ المتَّصلِ، بقوله ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾، وهي الواو، أي: إلا استمعوه في هذه الحال، وأجاز الفراء أن تكون حالاً من المضمر، الذي في ﴿يلعَبُونَ﴾.

5 ر+ وأجاز هو والكسائي: لاهيةٌ قلوبهم بالرفعِ؛ بمعنى: قلوبهم لاهيةٌ، ثمَّ قدَّم. وأجاز غيرهم الرفعَ على أن يكون خبرًا بعد خبر، أو على إضمارِ مبتدأ.

6 ر+ ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ ارتفعت بعد لاهية، كارتفاع الفاعل بعد الفعل.

7 ر+ ويجوز أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع نصبٍ بإضمارٍ أعني.

8 ر+ والتقدير السابع: أجازه الفراء هو أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع خفضٍ بمعنى: اقترب للناس الذين ظلموا حسابهم، فيكون ﴿الذين ظلموا﴾ نعتًا للنَّاس، أو بدلاً منهم.

9 ر+ والتقدير الخامس: يكون على لغة مَنْ قال: أكلوني البراغيث، وهو قول الأخفش، فعلى هذا التقدير لا يكون ﴿النَّجْوَى﴾ وقفًا كافيًا.

﴿هَلْ﴾: حرف استفهام، ﴿هٰذَآ﴾: رفع بالابتداء. ﴿اِلَّا بَشَرٌ﴾: خبره ﴿مِثْلُكُمْۚ﴾: نعتٌ لـــ ﴿بَشَرٌ﴾، والإشارة بـــ ﴿هَذَا﴾ إلى النبي ﷺ، ﴿اَفَتَاْتُونَ السِّحْرَ﴾: ألف الاستفهام دخلت على فاء العطف، ﴿السِّحْرَ﴾: نصبٌ بـــ ﴿تَأْتُونَ﴾. ﴿وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾: ابتداء، وخبر في موضع الحال من الضمير في ﴿تَأْتُونَ﴾؛ أي: تأتون السحر، وهذه حالكم. ﴿قُلْ﴾: أمرٌ. ﴿رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِۖ﴾: رَبِّي: رفعٌ بالابتداء. ﴿يَعْلَمُ﴾: الخبر، ﴿القولَ: نصبٌ بـ ﴿يَعْلَمُ﴾، فِي السَّمَاء: نصبٌ بـ﴿يَعْلَمُ﴾ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾: ابتداء وخبر.

﴿بَلْ قَالُٓوا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ﴾: بَلْ: للإضراب كما تقدم، وأَضْغَاث: جمع ضِغْثٍ، وهُوَ رفْعٌ عَلى إضمار مبتدأ؛ أي هو أضغاث أحلام، وقيل: التقدير: قالوا: الذي جاء به أضغاثُ أحلام. [1] ﴿بَلْ هُوَ شَاعِرٌۚ﴾: ابتداءٌ، وخبر معطوف؛ مثل: ﴿فَلْيَأْتِنَا﴾، النون والألف نصبٌ بـــ ﴿يَأْتِ﴾، ﴿بِاٰيَةٍ كَمَآ اُرْسِلَ الأولونَ﴾: الباء متعلقة بـ يَأْتِنَا، والـــكاف بمعنى: مِثْل في موضع النعت لـــ ﴿آية﴾، ومَا وأُرْسِلَ: بمعنى الإرسال، والتقدير: مثل إرسال الأولين. ﴿أُرْسِلَ﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يسمَّ فاعله. والأولونَ: رفعٌ بـــ ﴿أُرْسِلَ﴾، ويجوز أن يكون ﴿ما﴾ بمعنى الذي، والتقدير: مثل الذي أرسل به الأولون. واللام في ﴿فَـــلْيَأْتِنَا﴾: لام أمر، ولذا جُزِمَتْ به يَأْتِنَا. وعلامة الجزم حذف الياء.

القول في القراءة

قرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿قَالَ﴾؛ بألف على الخبر، الباقون: بغير ألف على الأمر. فالأمر إخبارٌ من الله لنبيّه ﷺبما أسروه من قولهم: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ﴾؛ أمره أن يخبرهم بذلك؛ فقال: قل ربي يعلم القول في السماء والأرض؛ أي: يعلم قولك وقول كل قائل. ومعنى الخبر أن الله أخبر نبيه أنه قال لهم ذلك. وقال بعضهم: يجوز أن يكون إخباراً عن رسول الله قبل نبينا[2] ﷺ[3].

القول في المعنى والتفسير

قوله تعالى: ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾: دنا حسابُ الله النَّاسَ على أعمالهم التي عملوها في دنياهم، ونعمته التي أنعمها عليهم، ومساءلته إياهم: ماذا عملوا فيها؟ هل أطاعوه فيها وانتهوا إلى أمره؟ أم عصوه وخالفوا أمره فيها؟

---

1 ر+ في موضع رفعٍ بخبرِ الابتداء المحذوف، وفي المحذوف تقديران: قول أبي إسحاق: هو بل قالوا الذي جاء به أضغاث أحلام، والقول الآخر: بل قالوا: هو أضغاث أحلام.

2 ر+ وأيضًا فإن الأمر يدخل في معنى الخبر، وذلك أن النبيَّ ﷺإذا قال ذلك فإنما قاله عن إذنٍ من الله تعالى بقول ذلك.

3 ر+ فالوجهان متقاربان في المعنى، والقراءتان صحيحتان، والفائدة فيهما أنَّه ﷺأُمِر، وأنَّه قال كما أُمِر، فصارت القراءتان بمنزلة آيتين.

﴿وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾: يقول: في هذه الدنيا عمَّا اللهُ فاعلٌ بهم يوم القيامة في سهوٍ وغفلة، قد أعرضوا عن ذلك جهلاً منهم بما هم لاقوه.

روي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : ﴿وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ قال: "في الدنيا"[1].

وقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾، يقول تعالى: ما يُحْدِثُ الله من تنزيل شيء من هذا القرآن للناس يذكرهم ويعظهم إلا استمعوه وهم يلعبون لا يعتبرون ولا يتذكرون في وعده ووعيده.

ومعنى ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾: غافلةً لا يتدبرون حكمه، ولا يتفكرون فيما أودعه من الحُجج عليهم، ﴿وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾؛ أي: وأَسَرَّ هؤلاء النَّاس الذين اقتربت منهم الساعةُ النجوى؛ أي: أظهروا المناجاة بينهم؛ فقالوا: هَل هذا الذي يزعم أنه رسول من الله أرسله إليكم إلاَّ بشر مثلكم في صوركم وخلقكم؟! يعنون محمداً ﷺ. وَوَصَفَهم اللهُ بالظلم بفعلهم وقيلهم وإعراضهم عن ذكر الله.

وقوله: ﴿أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؛ أي: قال أهل الكفر بعضهم لبعض: أتفعلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر؟! يعنون بذلك القرآن. وأصل السحر في اللغة: الشيء المموه الذي لا حقيقة له ولا صحة.[2] ﴿وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؛ أي: تبصرون أنه انسان منكم.

وقوله جلَّ ثناؤه: ﴿قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾[3]؛ المعنى والله أعلم: أن الله أطلعَ نبيهُ على سِرِّهم من قولهم: ﴿هَلْ هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾، وأمره أن يخبرهم بذلك، وأنَّه يعلم ما في السماوات والأرض؛ فيعلم قولكم وقول كل قائل سِرَّاً وجَهْرَاً، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ لكل شيء، ودخول الألف واللام دلتا على تقدم العلم والسمع، وأنه لم يزل بهذا الوصف ولا يزال وهو خالق الأسماع والأفهام، فكيف لا يكون سميعاً عالماً؟![4]

وقوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ الأضغاث التخاليط؛ أي: تخاليط رؤيا، يقول تعالى: ما صدّقوا بحكمة هذا القرآن، ولا أنَّه مِنْ عند الله، بل قال بعضهم: هو تأويل رؤيا رآها في النوم. وقال بعضهم:

---

1 الحديث غير موجود برواية أبي هريرة لكنه ورد في الكامل في الضعفاء 448/5 عن عامر بن ربيعة قال: نزل به رجل من العرب فأكرم مثواه وكلم فيه رسول الله ﷺ فجاءه الرجل فقال إني استقطعت رسول الله ﷺ واديًا ما في العرب مثله، وقد أردت أن أقطع لك منه قطيعا يكون لك ولعقبك من بعدك، قال: لا حاجة لنا في قطيعتك نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ﴾.

2 ر+ قال أبو بكر: والسحر في اللغة: كلُّ مموَّهٍ لا حقيقة له، ولا صحَّة.

3 كُتِبت الآية ﴿قُلْ﴾ بفعل الأمر على ما يُوافق قراءة غير حفصٍ وحمزة والكسائي من السبعة. انظر القراءات العشر المتواترة في هامش القرآن الكريم للشيخ محمد كُرِيّم راجح ص322.

4 ر+ أدرج المصنف في الكلام على المعنى، عند ذكر القراءتين، وتوجيههما، وأسهب في البيان، وقد سبقت الإشارة إليه، واكتفى في ت بذكر المعنى والتفسير على قراءة ﴿قُلْ ربي﴾ بفعل الأمر.

هو فرية واختلاق من نفسه، وقال بعضهم: بل محمد شاعر فليُجِبنا بحجة ودلالة كما أجاب به الرسل الأولون من قبله ممن أحيا الموتى، وكناقة صالح، وما أشبه ذلك من المعجزات؟!"

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

وقد تضمنت الآيات البينات عمَّا يوجِبُ قُرب وقت الحساب من التأهب والاستعداد بدلاً من التغافل والإعراض، وما في تجديد الذكر من الاستماع بالجد لا باللعب والهزل، وما في ترك النظر إلى اللهو من تشابه الحق إلى السحر، وما في صفة العالم بجميع الأمور من الردع عن هذه الأباطيل، وما في الحيرة عن طريق الصواب من الاضطرار في القول والاعتقاد.

القول في الوقف والتمام

﴿**وَأَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا**﴾: تمام عند نافع، وأحمد بن جعفر. وقال غيرهما: التمام: ﴿**أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ**﴾، ﴿**وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**﴾: كافٍ. ﴿**كَمَا أُرْسِلَ الأولونَ**﴾: تمام.

نلاحظ هنا ترتيب المصنف لتفسيره بشكل ممتاز واستفاضته بالإعراب مما يدل على تمكنه بهذا العلم.

المبحث الثالث: منهجه في التفسير

هذا أهم مبحث في قسم الدراسة، وسوف أمشي فيه على طريقة المصنِّف في تفسيره، فأذكر منهجه في الإعرابِ، ثمَّ منهجه في تفسير معاني الآيات، ثمَّ منهجه في ذكر القراءات، ومن ثَم منهجه في مسائل الوقف والابتداء، وذكره للموضوعات والفوائد الواردة في الآيات؛ بعد ذلك سوف أنظر فيما يتعلق بالمواضيع الفقهية في تفسيره، ثُمَّ المسائل الكلامية وغيرها من الدقائق في تفسيره.

- **أولاً: منهج المصنف في المسائل اللغوية**

ذكره لوجوه الإعراب وتأثيرها بالمعنى

لطالما عُرف الإمام أبو بكر الأُذفُوي بأنَّه نحويٌ مفسرٌ، ومما ميَّز هذا التفسير أنه قد أعرب كلمات القرآن كاملة، ثم أضاف إليها المعاني والقراءات وغيرها كما ذكرنا سابقاً.

فما لاحظته من خلال القسم المحقَّق عنايته الكبيرة بإعراب الكلمات، وبيان عدة وجوه للإعراب إذا كانت موجودة، ومن ثمَّ تبيان تأثير الإعراب على المعنى، وذكر وجوه تغير المعنى عندما يتغير الإعراب، وهذا إن دلَّ فيدلُّ على عالمٍ متمكنٍ من علومِ الإعراب والمعاني.

يقول الأدفوي[1]: "واختلف النحويون في قطع القارئ من هذه الآية نحو اختلافهم في إعرابها إذ كان الإعراب مبيّناً للمعنى وكان المعنى موجباً للإعراب". **فالإعراب مهمّ جداً لفهم النص بشكل صحيح، ولعلَّ كون الأدفوي نحوياً بارعاً جعله أهلاً لفهم القرآن وتفسيره للناس.**

مثال ذلك:

تفسيره لقوله جلَّ وعزَّ: ﴿اَلَّذِينَ أخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللهِ كَثِيرًاۗ وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُۗ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [سورة الحج: 40].

قال أبو بكر: في موضع قوله: ﴿اَلَّذِينَ أخرجوا﴾ من الإعراب تقديرات:

أحدها: أن يكون في موضع جَرٍّ على البدل من قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ﴾، والتقدير في العربية: أُذِن للذين أخرجوا من ديارهم، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ بمعنى هم الذين أخرجوا من ديارهم، ويجوز أن يكون في موضع نصبٍ بمعنى: أعني [الذين أخرجوا][2].

مثالٌ آخر:

عند إعرابه لكلمة: "**النار**" في الآية 72 من سورة الحج وهي قوله جلَّ وعزَّ: **﴿اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُۗ اَلنَّارُۗ وَعَدَهَا اللهُ الَّذِينَ كَفَرُواۗ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾.**

قال أبو بكر: **﴿اَلنَّارُۗ﴾**: رفعٌ على إضمار مبتدأ، والتقدير: هو النار؛ كأنهم قالوا: ما ذلك الذي هو شرٌّ؟ فقيل: النار، والرفع الوجه، ويجوز في النحو الخفض، ووجهه في العربية أن يكون مبدلاً من شر، ويجوز النصب، وفيه التقديرات: يكون منصوباً بـ أعني، وعلى إضمار فعلٍ مثل الثاني، ويجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ أي: أعرفكم بشَرٍّ من ذلكم النار[3].

بيان معنى الكلمة والاستشهاد على ذلك

يبين المصنف عدة معاني للكلمة ويستشهد على ذلك بالنحو والصرف وبكلام العرب ثم يبين الفرق بين المعاني، وهذا ممتع جداً وينمُّ عن قدرة عالية على استحضار المعاني والفروق بينها.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [و38].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [10ظ].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [24ظ].

نموذج: عند تفسيره للآية 50 من سورة المؤمنون وهي قول الله تعالى: ﴿**وَاٰوَيْنَاهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَّمَعِيْنٍ**﴾ [المؤمنون:50][1].

قال أبو بكر: ومعنى ﴿**ذات قرار**﴾: في اللغة يستقر فيها وأمَّا ﴿**معين**﴾: ففيه ثلاث تقديرات:

- منها يكون ﴿**معين** بمعنى مفعول﴾ وقال أبو إسحاق: هو ﴿الماء الجاري في العيون﴾ فالميم على هذا زائدة كزيادتها في مبيع وكذلك الميم زائدة في قول من قال: إنه الماء الذي يرى بالعين.
- وقول إنه: ﴿**فعيل** بمعنى مفعول﴾ قال علي بن سليمان: يقال معنى ﴿الماء إذا جرى وكثر﴾ فهو معين وممعون قال: وأنشدني محمد بن يزيد بيتاً لم احفظ منه إلا قوله: "**وما ممعون**[2]" قال: ويقال معين ومُعن كرغيف ورُغف.
- والقول الثالث: حدثنياه أبو جعفر قال: حدثنا محمد بن الوليد عن أبي أحمد بن يحيى عن ابن الأعرابي قال: ﴿مَعَن الماء يَمعَن مُعُناً﴾ إذا جرى وسَهُل، قال: وأمْعن، أيضاً وأمعنته أنا ومياه مُعْيان وعن أبي إسحاق.
- وقال بعضهم: يجوز أن يكون فعيلاً من المعن مشتقاً من الماعون، وهذا بعيد لأنَّ المعن في الشيء القليل والماعون هو الزكاة ويكون فاعول من المعن وإنما سميت الزكاة بالشيء القليل لأنه يؤخذ من المال ربع عشره وهو قليل من كثير.

نموذج آخر:

والفائدة في قوله: ﴿**أبداً**﴾: مقدار حياة الرجل، ومقدار انقضاء قصته؛ فإذا قلت الكافر لا تقبل له شهادة أبدًا فمعناه ما دام كافرًا؛ فإذا قلت القاذف لا تقبل له شهادة أبدًا؛ فمعناه مادام قاذفًا، وهذا من جهة اللغة وكلام العرب يؤكد قبول شهادته، وألا يكون أسوأ حالًا من القاتل.

نموذج ثالث:

ومعنى ﴿**حتى تستأنسوا**﴾ [النور: 27] بيّنٌ عند أهل اللغة وأهل العربية وعند أهل التأويل، روى عثمان بن غياث عن عكرمة ﴿**حتى تستأنسوا**﴾: قال: حتى تستأذنوا. وقال مجاهد: هو التنحنح والتنخم، وأهل العربية يشتقونه من جهتين: أحدهما: ﴿**حتى تستأنسوا**﴾: حتى تستعلموا؛ كما قال جل وعز: ﴿**ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نارا**﴾ [القصص:29]؛ والجهة الأخرى ﴿**حتى تستأنسوا**﴾: بأن الذي تريدون الدخول إليه قد رضي بدخولكم والاستئناس في اللغة: بمعنى الاستعلام مشهور في كلام العرب موجود في كتاب الله ﷻ.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [36و].

2 البيت هو "وَاهيَةٌ أو مَعِينٌ مُمْعِنٌ ... أو هَضْبَةٌ دُونَها لُهُوبُ" البيت لعبيد بن الأبرص من قصيدته البائية المطولة ﴿اللسان: معن﴾ وقال في اللسان: قال الفراء: ذات قرار: أرض منبسطة. ومعين الماء: الظاهر الجاري.

قال تعالى: ﴿فَإِن ءَانَستُم مِّنهُم رُشدا﴾ [النساء:6] أي علمتم، والعرب تقول استأنستُ فلم أر أحد كما قال النابغة:

كـان رَحْـلِـي وَقَـدْ زَالَ الـنَّـهَـارُ بِـنَـا يَوْمَ بذي الجَلِيْلِ عَلِى مُسْـتَأْنِسٍ وحَدِ[1]

أي على ثور وقد قرع فهو يستعلم ذلك، ومنه قول الشاعر:

آنَسْـتُ نبأةً وأفزعها القنَّاصُ عصـرًا وقَـدْ دَنَـا الإِمْسَـاءُ[2]

وبيَّن ما قلنا الحديث المرفوع رواه أبو بردة عن أبي موسى الأشعري قال: جئت إلى عمر بن الخطاب ﷺ استأذن عليه فقلت: السلام عليكم أندخل؟ ثلاث مرات؛ فلم يؤذن لي فانصرفت؛ فأتيته فوجّه إلى فقلت: قد جئت فلم يؤذن لي. فقال لي: فهلا أقمت. فقلت: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ليستأذن المرء المسلم على أخيه ثلاث مرات فإن أذن له وإلا رجع" فقال: لتأتيني على هذا بمن يشـهد لك أو لينالنَّك مني عقوبة. فجئت إلى أبي بن كعب فجاء فشهد لي[3].

فهذا يبين لك أنَّ معنى: (حتى تستأنسوا): حتى تستعلموا أيؤذن لكم أم لا[4].

مسائل علم النحو

على اعتبار أنَّ المصـنف اشـتهر بتمكنه في علم النحو فدائماً ما يؤصـلُ لبعض القواعد النحوية أثناء تفسـيره لكتاب الله. فتارة يعرف حروف العطف كما في النص التالي:

قال أبو بكر: ﴿ثُمَّ﴾: حرف من حروف العطف، تعطف الاسـم على الاسـم، والفعل على الفعل، والجملة على الجملة[5].

وتارة يعرِّف "لام القسم" ويبين أحوالها كما في النص التالي:

قوله ﷻ: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور:2].

قال أبو بكر: اللام لام قسـم أمر، وبابها في العربية أن تكون مكسـورة إذا ابتدأ بها؛ فإن كان قبلها واو، أو فاء، أو ثُمَّ؛ جاز إسكانها، وكسرها[6].

وتارة ينبهنا أنَّ نهاية الجمع لا يجمع ولا ينصرف كما في النص التالي:

---

1 البيت للنابغة الذبياني، كتاب: شرح القصائد العشر: ص311، يحيى بن علي بن محمد الشيبانيّ التبريزي ت 502هـ.

2 من معلقة الحارث بن حلزة اليشكري، شرح القصائد العشر: ص255.

3 مسند أبي يعلى الموصلي: حديث رقم 7257.

4 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [71 و].

5 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [30و].

6 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [51 ظ].

وكذلك اختلفوا في ﴿**لهُدِّمت**﴾ وفي التشديد، فقرأ أهل الحرمين ﴿**لَهُدِمَتْ**﴾ بالتخفيف، وقرأ الباقون بالتشديد، وفي معنى تكثير الفعل، ولم يَنْصَرِف صوامع ومساجد؛ لأنَّهما جمعان، لا يُجمعان، إذ كانا نهاية الجموع، فَثَقُلا، فمُنِعا الصرف، وكذلك كل حرف ثالث حروفه ألف، وبعد الألف حرفان أو ثلاثة[1].

وتارة يستطرد الكلام عن قاعدة نحوية فيفصلها ويكتب الخلافات فيها وكأننا انتقلنا تماماً إلى علم النحو كما يؤصل في النص التالي لقاعدة كان وأخواتها ويطيل الكلام في ذلك.

[باب كان وأخواتها]

وهو: كان، وصار، وأصبح، وأمسى، وظلَّ، وأضحى، وبات، وما دام، ومازال، وما برح، وما فتئ، وليس. فهذه ترفع الأسماء، وتنصب الأخبار، واعلم أنَّه يقع في موضع خبرها: الاسم، والفعل، والابتداء والخبر، والظرف، إلَّا إنَّ الاسم إذا جئتَ به في خبرها مُعَرّيً من عامل كان نصباً؛ كنصب المفعول، فقلتَ: كان زيدٌ أخاك. فأشبه: ضَرَب زيدٌ أخاك. فأمَّا خبرها إذا كان ظَرْفاً أو فِعْلاً أو جملةً، فإنَّه يجيء مجيئه في الابتداء على ما يستحقه من الإعراب، قبل دخول كان، ويُقضى على موضعه بالنصب، ويكون حكمه كحكم الاسم عند بعض البصريين، فيقول على أنَّه في موضع المفعول: كان زيدٌ قام ويقوم، وكان قام زيد، وكان يقوم زيد، ويُثَنَّى ويُجْمع[2].

ويستمر هكذا في شرح هذه القاعدة، ولو أردت أن أذكر كل قاعدة أصَّل لها في القسم المحقق لطال الأمر فهو كثير جداً وهذا يدل على مدى تعمقه في علم النحو وتمكنه منه، مما ساعده في فهم كتاب الله وتفسيره للناس. ويبدو أنهم كانوا يعلمون الطلبة بشكل عملي تطبيقي، فهو يتعرض للقاعدة عندما يعرض له مثالها فيستفيض في شرحها وبيانها، علماً أن هذا النوع من الشرح يرسخ في عقل الطالب فلا ينساه.

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [11و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [20ظ].

الخلاف بين مدرسة البصرة والكوفة

باعتبار أنَّ الأُدْفُوي ذو كعبٍ عالٍ في علم النحو ومتقنٌ له فهو كثيراً ما يذكر الخلاف بين مدرسة أهل البصرة وأهل الكوفة؛ سواء كان الخلاف نحوياً، أو الخلاف في القراءات، أو حتى الخلاف في عدِّ آي القرآن.

مثال على الخلاف بين البصريين والكوفيين في النحو

عند تفسيره للآية 60 من سورة النور:

وهو قوله تعالى: ﴿**وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الّٰتِى لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا**﴾ [النور: 60] يذكر خلاف الكوفيين والبصريين في كلمة "قاعد" وسبب حذف الهاء منها فيقول:

ومعنى الآية- والله أعلم-:[1] والقواعد من النساء عن التزويج أو عن الولد من الكبر فلا يحضن ولا يلدن واحدتهن "قاعد" بغير هاء وفي حذفها ثلاثة أقوال:

فمذهب البصريين: أنَّه على النسبة.

ومذهب الكوفيين: أنَّه لما كان لا يقع إلا لمؤنث لم يحتج إلى الهاء.

والقول الثالث: أنَّه جاء بغير هاء تعريفا بيَّنَ القاعدة التي بمنزلة الجالسة[2].

مثال على الخلاف بين البصريين والكوفيين في القراءات

عند تفسيره الآية 52 من سورة المؤمنون وهي قوله جل وعز: ﴿**وَإِنَّ هٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا۠ رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ﴿52﴾**﴾ [المؤمنون:52] **يقول أبو بكر الأُدْفُوي:**

اختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿**وإنَّ هذه أمتكم**﴾:

- فقرأ الكوفيون بكسر الهمز وتشديدٍ ﴿**إنَّ**﴾، ﴿**هذه أمتُكم**﴾: بالرفع ﴿**أمةً**﴾: بالنصب ﴿**واحدةً**﴾: من نعت ﴿**أمة**﴾.
- وقرأ الباقون ﴿**وأَنَّ**﴾ ﴿هذه أمتكم﴾ بفتح الهمز والتشديد.
- غير أن ابن عامر فإنه فتح وخفف النون[أَن].
- وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ﴿**وإنَّ هذه أمتُكم**﴾ بالرفع ﴿**أمةٌ واحدةٌ**﴾ بالرفع أيضاً.

---

1 ورد في المخطوط ت بشكل مختلف (المعنى والله أعلم واللواتي عقدن عن الولد لكبر من النساء ولا يحضن ولا يلدن اللاتي قد يئسن من البعولة فليس عليهن حرج ولا إثم أن يضعن ثيابهن أي جلابيبهن وهو القناع الذي يكون فوق الخمار والوري الذي يكون فوق الثياب لا حرج لا ضيق عليهن أن يضعن ذلك عند المحارم من الرجال غير المحارم القربى غير متبرجات بزينة أي مظهرنها والتبرج وهي أن تظهر المرأة من محاسنها ما ينبغي لها أن تستره والقواعد جمع قاعد وأن يستعففن أي وإن يتعففن عن وضع جلابيبهن وأرديتهن فتسبلنها خير لهن من أن يضعنها وقوله والله سميع أي سميع لما ينطقون بألسنتكم عليم بما تضمره صدوركم وذكره لكم فيستوجبوا بذلك عقوبة).

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [ظ166].

فأما قراءة من فَتَحَ الهمزة ففيها ثلاثة أقوال:

- فقول البصريين أنَّ المعنى: ﴿لأن هذه أمتكم أمة واحدة﴾ وحذفت اللام ﴿أَنَّ﴾ في موضع نصب.
- وقول الكسائي: وهو أحد قولي الفراء أنَّ ﴿أَنَّ﴾ في موضع خفض نسقا على (ما) والتقدير: إني بما تعملون عليم، وبأن هذه أمتكم.
- والقول الثالث: قول الفراء: أنها في موضع نصب على إضمار فعل والتقدير واعلموا أنَّ هذه أمتكم أمة واحدة، وكسرة الهمزة عنده على الاستئناف وعند الكسائي على ﴿**إني بما تعملون عليم**﴾ فهذه في موضع نصب. ﴿**أمتكم**﴾: خبر إن ﴿**أمةً**﴾: نصب على الحال ﴿**واحدةً**﴾: من نعت أمة وعلى قراءة ابن عامر ﴿**هذه**﴾: في موضع رفع الابتداء ﴿**أمتكم**﴾: خبر الابتداء ﴿**أمة واحدة**﴾: على الحال أيضاً.

- وأما على قراءة الحسن وابن أبي إسحاق وهو رفع ﴿**أمةٌ واحدةٌ**﴾ من ثلاثة أوجه: أحدها: على إضمار المبتدأ، والثاني: على البدل، والثالث: أنه خبر بعد خبر[1].

مثال على الخلاف بين البصريين والكوفيين في عدِّ آي القرآن

عندما انتهى من تفسير سورة الأنبياء ذكر الخلاف في عدِّ آيات السورة فقال: واختلف العادون في عدد آيها، فعدَّها أهل الكوفة مائة واثنتي عشرة آية، وعَدَّها الباقون مائة وإحدى عشرة آية، اختلافها آية ﴿**مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ**﴾ كوفي[2].

الأمثال العربية

مثال ذلك عند تفسيره للآية 19 من سورة سبأ قال:

وقوله جل وعز: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ [سبأ:19].

قال ابن زيد في الآية: قالوا ربنا باعد بين اسفارنا حتى نبيت في الفلوات والصحاري فظلموا أنفسهم.

قال ابن عباس: (**وظلموا أنفسهم**): أي بكفرهم. (**فجعلناهم أحاديث**): أي سيرهم أحاديث للناس يتحدثون بأخبارهم، يضربون بهم المثل في التشتت، ويقال "تفرق القوم أيادي سبأ" وايدي سبأ: أي: مزقوا وتقطعوا أين ذهب سبأ وطرقها، (**ومزقناهم كل ممزق**): أي تفرقوا، قال الشعبي: فلحقت الأنصار بيثرب، وغسان بالشام، والأزد بعُمان، وخزاعه بتهامة.

مسائل علم الصرف

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [37و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [341ظ].

من الطبيعي أن يحضر علم الصرف بقوة في تفسير الأُذْفُوي، فالمؤلف ضليعٌ في علوم اللغة من نحوٍ وصرفٍ وبلاغةٍ وغيرها، وكثيراً ما يأخذه الحديث فيستطرد الكلام على قاعدة صرفية، فيناقش الأقوال الواردة فيها، ويرجح بينها على عادته في ذلك. واذكر من ذلك على سبيل المثال ما يلي:

النموذج الأول: يبيّن فيه المصنف الفرق بين ﴿يُدافع، ويَدْفَعُ﴾

واختلفت القراءةُ في قراءة: ﴿**يُدافع، ويَدْفَعُ**﴾

فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿**إنَّ الله يَدْفَعُ**﴾؛ بفتح الياء، وسكون الدال، وعلى وزن يَفْعَلُ.

وقرأ الباقون: ﴿**يُدَافع**﴾ على يُفَاعل، وعلَّة أبي عمرو: ألا يدافعه شيء، وهو يدفع عن الناس، والفعل له وحْدَه.

وعِلَّةُ مَنْ قرأ: ﴿**يُدَافِعُ**﴾: أن يُدَافِعَ يَكون على مرات متواليات؛ لأن قول القائل: دافَعْتُ عن زيدٍ، يجوز أن يراد به دفعتُ مرَّةً عنه بعد مرة، وليس يُنحى به، نحو: قابلتُ زيداً، وضاربتُ عمراً، بل يُنحى به، نحو: ﴿ **قَاتَلَهُمُ الله** ﴾ [التوبة: 30] والفعل له جلَّ وعزَّ لا لغيره، والعرب تستعمل مثل هذا، فيُخْرِجون الماضي على وزن فَاعَل، كقولهم: سافر الرجل، وطارقت نعلي،[1] فبان بذلك أن يجوز الوجهان: الأول بمعنى: أن الجهات العارضة للناس إنَّما تكون واحدة بعد واحدة، فرفع لفظ المدافعة على معنى وقوع الحوادث، وقد قال جلَّ وعز: ﴿ **إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ** ﴾ [التغابن: 17]، فجاء على المفاعلة لما ذكرنا، والثاني من الوجهين على ما يستعمله العرب من وصفهم فَاعَل في موضع فَعَل، إذا اتضح المعنى، فهذا من ذلك[2].

النموذج الثاني: نجده يؤصل لقاعدة دخول التنوين على الأسماء وفائدته فيقول:

قال أبو بكر: حكى النحويون أن التنوين تدخل الأسماء لثلاثة معانٍ؛ أحدها: الفرق بين ما ينصرف وما لا ينصرف، والوجه الثاني: للفرق بين النكرة والمعرفة، الوجه الثالث: أنه يدخل عوضًا من محذوف، وذلك نحو قولك: أتيتك إذ زيدٌ أميرٌ، وإذا حذفت هذه الجملة بعد إذ نَونّتَ اذٍ، فقلت: أتيتك إذٍ، فعلى ما حكاه النحويون يكون قوله: والله أعلم: ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ فيكون هذا مقدراً في المعنى محذوفًا من اللفظ، ويكون التنوين عوضًا عن هذا المحذوف[3].

وفي النموذج التالي نجده يتكلم على أصل الفعل "**أضع**" فيقول:

---

1 عبارة المصنف في هذا الموضع قريبة ممَّا جاء عند ابن زُنجلة في حجة القراءات، وقد استعنا به لضبط الاضطراب في هذه الفقرة، يقول ابن زُنجلة ص 487: وَقَرَأَ الْبَاقُونَ ﴿أن الله يدافع﴾ بِالْألف، وحجتهم أن يدافع عَن مَرَّات مُتَوَالِيَات لِأَن قَول الْقَائِل: دافعت عَن زيد يجوز أن يُرَاد بِهِ دفعت عَنهُ مرّة بعد مرّة، وَلَيْسَ ينحى بِهِ نَحْو قَاتَلت زيدا بل ينحى بِهِ نَحْو قَوْله ﴿قَاتلهم الله﴾ وَالْفِعْل لَهُ لَا لغيره وَنَحْو هَذَا طارقت النَّعْل وسافرت.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [9و].

3مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [70 ظ].

قال الله تعالى: ﴿**وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ**﴾ [الأنبياء: 47] الأصل في نَضَع: نَوضع، حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة في يوضع، ثم اتبع سائر المضارع له من نضع ونضع وأضع، وفتحت الضاد من أجل حرف الحلق[1].

بيان اشتقاق الكلمات

كثيراً ما يذكر الأُدْفُوي في تفسيره أصول الكلمات ومعانيها، ومصدرها واشتقاقها في كلام العرب، مما يدل على سعة اطلاعه في لغة العرب.

مثال على ذلك:

عند تفسيره قول الله تعالى: ﴿**وَاٰوَيْنَاهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ**﴾ [المؤمنون:50]. وهو يبيّن أصل كلمة "معين"

وقال بعضهم: يجوز أن يكون فعيلاً من المعن مشتقاً من الماعون، وهذا بعيد لأن المعن في الشيء القليل، والماعون هو الزكاة، ويكون فاعول من المعن، وإنما سميت الزكاة بالشيء القليل لأنه يؤخذ من المال ربع عشره، وهو قليل من كثير[2].

مثالٌ آخر:

عند تفسيره قول الله تعالى: ﴿**وَتَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً**﴾ [الحج: 5]؛[3] أي: تراها يا محمد يابسةً دارسةَ الآثار من النبات والزرع، وأصل الهمود: الدروس والدثور، قال الأعشى:

قالَتْ قُتَيْلَةُ ما لِجِسْمَك شاحِبا وأرَى ثِيابَكَ بالِياتٍ هُمَّدَا[4]

مثالٌ ثالث:

وهو يبين معنى الفعل "أَلْحَدَ" فيقول في تفسير الآية الكريمة: ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾ [الحج: 25] وأصل الإلحاد في اللغة: الميل عن القصد، ومنه سمي اللحد، فإنه سُمِّيَ لحدًا لميله إلى جانب منه، ولا يُعرف الإلحاد إلا بمعرفة الاستقامة؛ لأنه كما قيل: بضدها تتبين الأشياء. ومنه قوله: جل وعز: ﴿**وذروا الذين**

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [324و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [36و].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [342و].

4 البيت لأعشى بن قيس بن ثعلبة، ديوانه طبع القاهرة بشرح الدكتور محمد حسين، ص 227. وهو من قصيدة قالها لكسرى حين أراد منهم رهائن، لما أغار الحارث بن وعلة على بعض السواد. والرواية فيه " سايئا " في موضع " شاحبا ". قال في تفسيره: سايئ: يسوء من رآه. وهمد الثوب تقطع من طول الطي ينظر إليه الناظر فيحسبه صحيحا، فإذا مسه تناثر من البلى، ومثله في ﴿اللسان: همد﴾: ﴿وترى الأرض هامدة﴾: أي جافة ذات تراب. وأرض هامدة: مقشعرة، لا نبات فيها إلا اليابس المتحطم، وقد أهمدها القحط.

يلحدون في اســـمائه﴾ [الأعراف: 180] يقال لَحد وألحد بمعنى واحد، هذا قول أهل اللغة إلا الأحمر[1] فإنه حكى أنه يقال ألحد [إذا جادل وماری] ولحد إذا عدل ومال[2].

لغات العرب

اهتم المصنف رحمه الله بهذا الباب فقد وردت كلمة "لغة" في الجزء المحقق من تفسيره أكثر من 100 مرة.

مثال:

عند تفسيره لقول الله جل وعز: ﴿**لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الأمر وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ**﴾ [سورة الحج: 67].

قال أبو بكر: قد ذكرنا اختلاف القراء في "منسكاً" بما أغني عن عادته.

وفيه لغتان: (**مَنسِك**) بكسر السين، وفتح الميم، وهي لغة أهل الحجاز، و(**مَنْسَك**) بفتح الميم [والسين]، وهي لغة أسد[3].

مثال آخر: قرأ حمزة والكسائي: ﴿**سَكْرَى وما هم بِسَكْرَى**﴾ [الحج:2]؛ الباقون: بضم السين، وإثبات الألف[4].

قال أبو زيد: هما لغتان فصيحتان، يقول العرب: مَريضٌ ومِرَاضٌ ومَرْضَى، وقال سيبويه: سُكارى وسَكارى، وقومٌ يقولون: سَكْرَى يشبهونه بمَرْضَى؛ لأنَّه آفة يدخل على الفعل كالمرض.

ويجوز أن يجمع سكران على سَكْرَى من وجهٍ آخر، حكى سيبويه: رجلٌ سَكِر، وهذا البناء يُجْمَعُ على فَعْلَى، كما يقول: هَرِمٌ وهَرْمَى، وزَمِنٌ وزَمْنَى، وضَمِنٌ وضَمْنَى، ومَنْ قَال: سُكَارَى، فإنَّه لفظٌ يختص به الجمع، وليس بمشــتركٍ للجميع والواحد؛ كقولهم: سَــكْرَى، ونظيره: أُسَــارى وكُسَــالى، والأكثر الفتح، كما تقول: حَذَارى وحَبَاطى وحَبَاجى[5].

مثال آخر:

عند تفسيره لكلمة ﴿ربوة﴾: من الآية: ﴿**وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ**﴾ [المؤمنون:50].:

---

1 وَرُوِيَ عَنِ الْأَحْمَرِ: لَحَدْتُ جُرْتُ وَمِلْتُ، وَأَلْحَدْتُ مَارَيْتُ وَجَادَلْتُ. وَأَلْحَدَ: مَارَى وَجَادَلَ. معجم لسان العرب لابن منظور 388/3.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [2ظ].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [23و].

4 ر+ وقرأ سائر القراء ﴿سُكارى وما هم بسُكارى﴾ على فُعالى. ر+ واختلف القراء في إمالة ﴿سُكارى﴾، وترك الإمالة، فروى أحمد عن ورش عن نافع ﴿سُكارى﴾ مكسورة، وعن قالون مفتوحةً وسطاً، وداود عن ورش بين بين، وأبو مروان عن قالون بفتحٍ، وكذا المسيبي عن نافعٍ وابن كثير، وابن عامر وعاصم يفتحون، وأبو عمرو وحمزة والكسائي يميلون.

5 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [342ظ].

﴿**إلى ربوة**﴾: أي إلى مكان مرتفع من الأرض عما حوله، ولذلك قيل للرجل يكون في رفعة من قومه وعز وشرف وعُدَد، هو في ربوة من قومه.

وفيها لغتان: ضم الراء وكسرها إذا أُريد بها الاسم، ويقال في معناها زيادة، وبها قرأ ابن إسحاق[1]، ويقال رُباوة ورِباوة، وإن أردت المصدر قلت رَبوة بفتح الراء، وبها قرأ عاصم وابن عامر هاهنا وفي البقرة[2].

الشواهد الشعرية

دأب المفسرون في الاستدلال على تفسيرهم لآي القرآن بالشواهد الشعرية، فالعرب أمة فصيحة، وتتميز بالشعر والأدب، لذلك كانت معجزة الرسول محمد صلى الله عليه وسلم القرآن الكريم، فتحداهم الله تعالى أن يأتوا بقرآن مثله، ثم تحداهم أن يأتوا بعشر آيات فلم يستطيعوا.

لذلك كان لا بدَّ للمفسر أن يستشهد على المعاني بكلام العرب لاسيما الشعر.

أغلب الأبيات الشعرية التي أوردها الأُدْفُوي في القسم المحقق موجودة في تفسير الطبري وباقي التفاسير.

وهو على الأغلب لا يذكر اسم الشاعر، وأحياناً يورد البيت كاملاً، وكثيراً من الأحيان، يذكر فقط شطر البيت الذي يريد الاستشهاد فيه، ومن اللطيف أن نذكر أنه في أحد المواضع نسي البيت وتذكر فقط الكلمة التي فيها الشاهد، وذلك عند تفسيره لكلمة "معين".

قال أبو بكر: وأمَّا ﴿**معين**﴾: ففيه ثلاث تقديرات:

- قولٌ إنه ﴿**فعيل بمعنى مفعول**﴾ قال علي بن سليمان: يقال معنى ﴿الماء إذا جرى وكثر﴾ فهو معين وممعون قال وأنشدني محمد بن يزيد بيتاً لم احفظ منه إلا قوله: "**وما ممعون**"[3] قال: ويقال معين ومُعن كرغيف ورُغف.

مثال آخر:

قال أبو بكر: وأصل العقيم في الولادة، يُقال: هذه امرأة عقيم، كما قال الله جلَّ وعز: ﴿**وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ**﴾ [الذاريات: 29]، وكذلك رجلٌ عقيمٌ؛ لا يولد له، ومنه قول الشاعر:

عُقِمَ النِساءُ فَلا يَلِدنَ شَبيهَهُ إنَّ النِساءَ بِمِثلِهِ لَعَقيمُ[4]

---

1 معاني القرآن وإعرابه للزجاج 14/4.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [36و].

3 البيت هو: وَاهيَةٌ أو مَعِينٌ مُمْعِنٌ ... أو هَضْبَةٌ دُونَها لُهُوبُ، البيت لعبيد بن الأبرص من قصيدته البائية المطولة.

4 أبو دهبل الجمحي وهب بن زمعة بن أسد، من أشراف بني جمح بن لؤي بن غالب، من قريش. له مدائح في معاوية وعبد الله بن الزبير، وأخبار كثيرة مع عمرة الجمحية وعاتكة بنت معاوية. في شعره رقة وجزالة، وتوفي بعُلَيب.

والريح العقيم التي لا تأتي بسحابٍ يمطر، إنَّما تأتي بالعذاب العقيم واليوم العقيم الذي لا يأتي فيه خير، ويوم القيامة عقيمٌ على الكفار، كما قال ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ [المدثر: 10]، وليس هو على المؤمنين الذين أُدخلوا في رحمة الله[1].

مثال ثالث:

نجد أنه عند شرح كلمة "تذهل" يستشهد بشطر من البيت فقط فيقول: ومعنى تَذْهَلُ: تَحَيَّرُ وتدهش؛ يقال: ذَهَل عنه أَذْهَل ذُهُولاً، وذَهِلَتْ بالكسر، والكسر قليل، قال الشاعر:

صَحَا قَلْبُهُ يا عَزَّ أو كادَ يَذْهَل[2]

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [19و].

2 هذا مطلع قصيدة لكثير بن عبد الرحمن الخزاعي المشهور ﴿بكثير عزة﴾ في مدح عبد الملك بن مروان، ومصراعه الثاني * وأضحى يريد الصرم أو يتبدل* ﴿ديوانه طبع الجزائر 2: 28﴾ وهو شاهد على الفعل تذهل في ماضيه لغتان فتح الهاء وكسرها، والأولى أفصح اللغتين. وقال في ﴿اللسان: ذهل﴾: وفي التنزيل العزيز: " يوم تذهل كل مرضعة " أي تسلو عن ولدها. ابن سيدة: ذهل الشيء وذهل عنه وذهله.

البلاغة في تفسير الأدفوي

بدأت البدايات الأولى للبلاغة العربية منذ العصور المبكرة، حيث كانت مبعثرة في كتب اللغة والأدب والنقد. نجد جذورًا بلاغية في مؤلفات مثل "الكتاب" لسيبويه 180هـ، و"معاني القرآن" للفرّاء 207هـ، و"مجاز القرآن" لأبي عبيدة 211هـ، و"فحولة الشعراء" للأصمعي 216هـ، وكتب الجاحظ 255هـ كـ"البيان والتبيين" و"الحيوان"، وكذلك في مؤلفات ابن قتيبة الدّينوري 276هـ مثل "الشعر والشعراء" و"أدب الكاتب"، و"الكامل" للمبرّد 285هـ و"رسالة البلاغة".

لكن التأليف في علم البلاغة بشكله المنهجي بدأ يظهر بوضوح مع ابن المعتز 296هـ في أواخر القرن الثالث الهجري في كتابه "البديع"، الذي جمع فيه فنون البلاغة العربية وقدم تحليلاً لبعضها. تبع ذلك أعمال أخرى مهمة مثل "عيار الشعر" لابن طباطبا 322هـ، و"نقد الشعر" لقدامة بن جعفر 337هـ. كما نلاحظ إرهاصات بلاغية واضحة في كتاب "الموازنة بين الطائيين" للآمدي 371هـ، حيث قارن بين أشعار أبي تمام والبحتري، وكتاب "الوساطة بين المتنبي وخصومه" للقاضي الجرجاني 392هـ. بالإضافة إلى كتب مثل "الصناعتين" للعسكري 395هـ، و"سر الفصاحة" للخفاجي 466هـ، و"العمدة" لابن رشيق القيرواني 456هـ.

هذه الأعمال مجتمعة شكلت الأسس التي تطور منها علم البلاغة العربية، من ملاحظات أولية متفرقة إلى علم متكامل له مكانته في الدراسات الأدبية والنقدية.

فالبلاغة كأمثلة كانت موجودة لكن لم تكن تندرج تحت مسـميات معينة لأنَّ البلاغة كعلم تمَّ تقعيده فيما بعد ولا بدَّ للأدفوي أن يذكر الأساليب البلاغية عند المناسبات التي تتضمنها، فمن ذلك:

- **الانتقال من خطاب الواحد إلى خطاب الجماعة في الآية: ﴿حَتّٰٓى اِذَا جَآءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِۙ ﴿99﴾ لَعَلّٖى اَعْمَلُ صَالِحًا فيمَا تَرَكْتُ كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا وَمِنْ وَرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿100﴾** [المؤمنون: 99-100].

ومما يسـأل عنه من معنى الآية أن يقال: ما معنى قوله: ﴿**قال ربِّ**﴾ فجاء بخطاب الواحد وهو الله تعالى، ثم قال ﴿**ارجعون**﴾ فجاء بخطاب الجماعة ففي ذلك ثلاثة أجوبة:

أحدهما: إنَّ مسألةَ القومِ الردَّ، إنما كانت منهم للملائكة الذين يقبضون أرواحهم، كما ذكر عن ابن جريج قال: وإنما ابتدئ الكلام بخطاب الله عزوجل لأنهم اسـتغاثوا به، ثم رجعوا إلى مسـألة الملائكة الرجوع والردُ إلى الدنيا.

والجواب الثاني: إنَّ العربَ تتعارفُ أن الجبار إذا أخبر عن نفسه قال: لنفعلن، ولنرجعن، تعظيما لنفسه وإشادة بذكره، فإذا خوطب كانت مخاطبته مخاطبة الجميع، فيقال له: ارجعونا، وأعطونا، فجاءت هذه الآية بهذا.

والقول الثالث: أنَّ معنى "ارجعون": على جهة التكرير؛ أي: ارجعن ارجعن ارجعن وهكذا[1].

- **التقديم والتأخير**

عند تفسيره لقول الله تعالى: ﴿**يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُۥٓ أَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهِۦ**﴾ [الحج:13].

يقول أبو بكر الأُذْفُوي: اختلف في هذه اللام، فقيل: هي مُقَدَّمة معناها التأخير، والتقدير: يدعو مَن لضرُّه أقرب من نفعه، وإنَّما قُدِّمَت اللام؛ لما فيها من معنى التقديم الذي يستحقه، كما أُخِرَّت في باب إنَّ.

إذا قُلْتَ: إن زيداً لمنطلق، وحُكمها: أن تكون مقدَّمَة، ولكن لمَّا اجتمع حرفا توكيد، أحدهما عامل، والآخر غير عامل، قَدَّم العامل فلذلك أُخِّرَتْ أن وقُدِّمت في اللفظ؛ لاستحقاقها التقديم من طريق التوكيد. وقال آخر: يدعو بمعنى: يقول؛ لأن الدعاء قول، والتقدير: يقول لمن ضره أقرب من نفعه فيكون الكلام على هذا مبتدأ[2].

- **إسناد الفعل إلى ما لا فعل له في الحقيقة إذا كان الفعل يقع فيه**

يقول أبو بكر الأُذْفُوي: والعرب قد تسند الأفعال كثيراً إلى ما لا فعل له في الحقيقة إذا كان الفعل يقع فيه، أو بسببه، فيقولون ليلٌ نائم، وسرٌّ كاتم، وقد قام ليلك لأنَّ النوم يكون فيه؛ وقال الله تعالى: ﴿كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف﴾ [إبراهيم:18] والعصوف للريح، فجعله من صفة اليوم لكونه فيه، وهذا كثيرٌ واضحٌ عند أهل علم العربية.

وأنشد الفراء: يَوْمَيْنِ غَيْمَيْنِ وَيَوْمًا شَمْسًا [3]

فجعل الغيمين وصفا لليومين لانهما يكونان في اليومين، فكذلك وصف الزجاجة بأنها توقد لأنّ الايقاد فيها كان[4].

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [45و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [344و].

3 الشطر للفراء من البيت وتتمته: نجمين بالسعد ونجما نحسًا؛ ذكره ابن الأنباري في كتاب المذكر والمؤنث 301/1.

4 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [80و].

الاهتمام بالخط والإملاء

كثيراً ما يذكر كيفية كتابة الكلمة في المصحف والخلاف في ذلك وتأثيره في المعنى كما في المثال التالي:

فعند تفسيره لقول الله تعالى في الآية 87 من سورة المؤمنون:

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿86﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿87﴾.

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: والمعنى -والله أعلم-: أن الله يقول لنبيه قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم، فسيقولون ذلك كله لله وهو ربه، فقل لهم: أفلا تتقون عقابه على كفركم به، وتكذيبكم رسوله.

واختلف القراء في قراءة: ﴿سيقولون لله﴾، ﴿سيقولون لله﴾، ﴿سيقولون لله﴾[1] في الثانية والثالثة:

- وأمَّا الأول فلا خلاف فيه أنه ﴿لله﴾.
- فقرأ أبو عمرو وحده ﴿الله﴾ في الحرفين بالألف واللام.
- وقرأ الباقون: ﴿**سيقولون لله**﴾ بغير ألف وقال عاصم الجحدري[2] في الإمام مصحف عثمان الذي كتبه للناس كلهن ﴿لله﴾ بغير ألف، قال أبو عبيد: تأملتها في الإمام فوجدتها على ما حكاه الجحدري، كلها ﴿لله﴾، وحكى الكسائي: أنها في مصحف أبي بن كعب كذلك أيضاً، قال أبو عبيد: ورأيتها في مصحف قديم بالثغر بُعث إليهم قبل خلافة عمر بن عبد العزيز، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والكوفة جميعاً.

قال أبو عبيد: وأحسب مصاحف الشام عليه، وأمَّا مصاحف البصرة فإن الألف فيها ساقطة في الأولى وحدها وأما الأخريان فبالألف. [لله، لله، الله].

قال أبو بكر: فمن قرأ ذلك كله بغير ألف: فالحجة عنده أنهم قالوا معنى قوله: ﴿**قل من رب السماوات والأرض**﴾ لمن السماوات والأرض ولمن ملك ذلك؟ فجاء الجواب على المعنى، فقيل: ﴿لله﴾ لأن المسألة عن ملك ذلك لمن هو قالوا: لله، وذلك نظير قول قائل قال لرجل: من مولاك؟ فأجابه المجيب عن معنى ما سئل عنه، فقال: أنا لفلان، لأنه مفهوم بذلك من الجواب ما هو مفهوم بقوله: مولاي فلان، فنجيبه عن المعنى.

---

1 وردت ثلاث مرات في السورة: ﴿قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيهَآ اَن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿84﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿85﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿86﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿87﴾ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ اَن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿88﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَاَنّٰى تُسْحَرُونَ ﴿89﴾.

2 عاصم بن أبي صباح الجحدري المقرئ المفسر قرأ القرآن على سليمان بن قتة، ونصر بن عاصم، والحسن البصري؛ وقد قرأ سليمان شيخه على ابن عباس؛ وسمع عاصم من غير واحد؛ قرأ عليه هارون بن موسى، والمعلى بن عيسى، وسلام أبو المنذر.
قال المدائني: توفي عاصم الجحدري سنة ثمان وعشرين ومائة. انظر تاريخ دمشق 374/3.

-ومن قرأ بالألف: فقرأ ذلك اتباعاً لمصـــحفهم، ولا مؤنة في قراءتهم ذلك، لأنهم أخروا الجواب عن الابتداء والخبر، وذلك أن معنى الكلام على قراءتهم: قل من رب السـماوات السـبع ورب العرش العظيم؟ سـيقولون: رب ذلك الله، فالقراءة الأولى على المعنى، وهذه على اللفظ[1].

التفسير الموضوعي

تتميز نسخة حاجي سليم آغا بأن المؤلف كان يعمد إلى عدة آيات فيفسرها مجتمعة ثلاث أو أربع آيات وعادة ما تكون مترابطة من حيث المعنى، بينما في نسخة حافظ أحمد باشا فهو يثابر على تفسير الآيات الواحدة تلو الأخرى طبعاً هذا حسب الجزء الذي قرأته من الدراسة.

ومن ميزات الكتابة بالطريقة الأولى والتي هي عبارة عن تفسير مجموعة من الآيات معاً أنَّ المؤلف بعد أن ينتهي من تفسير الآيات، وذكر ما فيها من إعراب وقراءات وتفسير ومعانٍ، وذكر الوقف الكافي والتام وغيرها، قد خصص قسماً بعنوان: (ما تضمنته الآيات البينات)، فيسرد فيه المواضيع التي وردت في الآيات السابقة، وهذه هي سابقة في التفسير الموضوعي، ولعله يكون أول من تكلم بهذا العلم.

فمن بعض الأمثلة على ذلك:

نموذج1:

بعد تفسيره للآيات [من الآية41 إلى 45] **من سورة النور وهي قول الله جلَّ وعز:**

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿41﴾ وَلِلهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلى اللهِ الْمَصِيرُ ﴿42﴾أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُزْجِى سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَآءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَآءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ﴿43﴾ يُقَلِّبُ اللهُ الليلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِى ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِى الْأَبْصَارِ ﴿44﴾ وَاللهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِنْ مَّآءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِى عَلٰى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِى عَلٰى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِى عَلٰى اَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللهُ مَا يَشَآءُ إِنَّ اللهَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴿45﴾.

يقول: وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما توجبه المعرفة أن كل من في السماوات والأرض لله جل وعز بما يدعو إلى تسبيحه وعبادته بالصلاة له، لحاجته اللازمة إلى ربه من إخلاص توحيده في صفات التعظيم الذي لا يجوز لغيره، والاجتهاد في طلب الزلفى منه بطاعته، والحذر من عقابه بمعصيته.
- وما في ملك السماوات والأرض من الرغبة إلى المالك باتباع مرضاته للفوز عند المصير الذي في جواره، الذي لابد من وقوعه.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [43و].

- وما في تأليف السحاب مع جعله ركاماً وما يتخلله الورق وينزل منه الغيث من صنع يخرج عن مقدور العباد، ويوجب لها رحمة الذلة والانقياد.
- والبَرَد صلبٌ كالحجر يصاب به قوم ويسلم قوم من طلب السلامة من مالك السلامة.
- وما في سنا البرق على شدة لمعانه من إزعاج القلب إلى الاعتبار به.
- وما في تقليب الليل والنهار في الدليل على تصريف الأشياء.
- وما خلق الحيوان على تصرفه في المشي بحسب الآلة التي جعل له بها الإمكان من صفة القادر الذي لا يعجزه شيء جل وعز[1].

نموذج2:

بعد تفسيره للآيات [1-5] من سورة الأنبياء وهي قوله: جلَّ وعزَّ:

﴿ اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ ﴿1﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ ﴿2﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْۗ وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذَٓا اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿3﴾ قَالَ رَبّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَٓاءِ وَالْاَرْضِۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿4﴾ بَلْ قَالُٓوا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ بَلِ افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌۚ فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَٓا اُرْسِلَ الأولونَ ﴿5﴾.

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: وقد تضمنت الآيات البينات:

- عمَّا يوجِبُ قُرب وقت الحساب من التأهب والاستعداد، بدلاً من التغافل والإعراض.
- وما في تجديد الذكر من الاستماع بالجدِّ، لا باللعب والهزل.
- وما في ترك النظر إلى اللهو، من تشابه الحق إلى السحر[2].
- وما في صفة العالِمِ بجميعِ الأمور، منَ الردع عن هذه الأباطيل[3].
- وما في الحيرة عن طريق الصواب من الاضطراب في القول والاعتقاد[4].

نلاحظ أن الأُدْفُوي ذكر كل المواضيع الموجودة في الآيات وهذا سبقٌ منه في التصنيف حسب مواضيع القرآن.

نموذج3:

بعد تفسيره للآيات [19- 24] من سورة الحج وهي قوله: جلَّ وعزَّ:

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [ظ158].

2 يقصد أن الانشغال باللهو عن آيات الله كالانشغال بالسحر، الذي هو عبارة عن تخييل للأعين، عن الحق المطلوب اتباعه والعمل فيه.

3 العالِم ينهى الناس عن الانشغال بالباطل عن الحق.

4 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [316و].

﴿ هٰذَان خَصْمَان اخْتَصَمُوا فِی رَبِّهِمْۖ فَالَّذِینَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِیَابٌ مِنْ نَارٍۖ یُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِیمُۚ ﴿19﴾ یُصْهَرُ بِهِ مَا فِی بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُۚ ﴿20﴾ وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِیدٍ ﴿21﴾ كُلَّمَا اَرَادُوٓا أن یَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ اُعِیدُوا فِیهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِیقِۚ ﴿22﴾ إِنَّ اللهَ یُدْخِلُ الَّذِینَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ یُحَلَّوْنَ فِیهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًاۖ وَلِبَاسُهُمْ فِیهَا حَرِیرٌ ﴿23﴾ وَهُدُٓوا إلى الطَّیِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُٓوا اِلٰی صِرَاطِ الْحَمِیدِ ﴿24﴾.

یقول أبو بكر الأُدْفُوي: **وقد تضمنت الآيات البينات**:

- عن معنى خصومة الكافر للمؤمن من جزائه، بقطع ثياب له من نار، وإذابة ما في جوفه بحميم القطران.
- والبيان عما يوجبه الكفر من تغليظ العقاب بمقامع الحديد في النار.
- وما في الإيمان من إدخال جناتٍ تجري من تحتها الأنهار، يُحَلَّون فيها أفخر حلية على أحسن صورة، في أتمّ معرفة وأكمل هداية.
- وما في أحوال الكفار، من الصد عن المسجد الحرام، على جهة الظلم والعدوان[1].

- **ثانياً: منهجه في تفسير معاني الآيات والترجيح بين الأقوال**

يعتمد الأدفوي على إتقانه للغة العربية، والروايات التفسيرية ولغات العرب وعلم القراءات والوقف والابتداء. فككل المفسرين يلجأ إلى تفسير الآية بالتفسير المأثور، ثم ينتقل إلى الخلافات اللغوية، والنحوية، والصرفية، وخلافات أقوال المفسرين، ويعرضها كلها ويرجح بينها، ويَخرج بالقول الراجح.
وسوف نعرض فيما يلي بعض ما ينتهجه خلال تفسيره لكتاب الله تعالى.

التفسير بالمأثور

وهو عبارة عن تفسير القرآن بالقرآن، أو بالحديث، أو بأقوال الصحابة والتابعين، وهو في ذلك يعتمد كثيراً على روايات الإمام الطبري في تفسيره "جامع البيان عن تأويل آي القرآن" ثم على تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، وهو لا يكاد يذكر معناً للآية الا مستنداً إلى حديثٍ أو أثرٍ عن الصحابة أو التابعين، ولكنه كما ذكرنا سابقا لا يلتفت إلى ذكر حال السند قوةً أو ضعفاً إلا إذا كانت الرواية فيها مشكلة.

كما أن الأُدْفُوي لا يهتم بذكر راوي القول إذا كان القول مشهوراً عند أهل العلم، لكن إذا كان القول من ترجيح أحد معين من أهل العلم فإنه يذكر القول مع ذكر قائله.

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [348ظ].

مثال ذلك: عند تفسير قول الله تعالى: ﴿**أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ**﴾ [المؤمنون:6].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: **ومعنى الآية -والله أعلم-**: أولئك الذين وصفت صفتهم، الوارثون يوم القيامة منازل أهل النار في الجنة.

قال أبو بكر: يدل على ذلك ما رواه الأعمش[1] عن أبي صالح عن أبي هريرة قال، قال رسول الله ﷺ :"ما منكم من أحد إلا وله منزلان: منزل في الجنة، ومنزل في النار، فإن مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله.

قال: فذلك قوله: (**أولئك هم الوارثون**)". وقال أبو هريرة: يرثون مساكنهم[2] ومنازل إخوانهم الذين أعدت لهم لو أطاعوا الله ﷻ. روى الزهري عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري[3] عن عمر بن الخطاب " ﷺ" عن النبي ﷺ قال: "لقد أنزل عليَّ عشر آيات من أقامهن دخل الجنة"[4].

قال أبو بكر: معنى (من أقامهن): من قام عليهن ولم يخالف ما فيهن وأداه، كما يقال فلان يقوم بعمله، ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الصوم والحج فدخل معهن[5].

مثال آخر:

تفسيره قول الله تعالى: ﴿**لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين**﴾ [الأنبياء: 87].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: كما روي عن ابن عباس، ومحمد بن قيس، وعوف الإعرابي، وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: "لما أراد الله حبس يونس في بطن الحوت، أوحى الله إلى الحوت أن خذه ولا تخدش لحماً، ولا تكسر عظماً، ثم هوى به إلى مسكنه من البحر، فلما انتهى به إلى أسفل البحر، سمع يونس حساً فقال في نفسه: ما هذا؟ فأوحى الله إليه وهو في بطن الحوت، إن هذا تسبيح دواب البحر، قال: فسبَّح يونس، قال: فسمعت الملائكة تسبيحه، فقالوا: يا ربنا إنا نسمع صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة، قال: ذاك عبدي يونس، عصاني

---

1 سليمان بن مهران الأسدي بالولاء، أبو محمد، الملقب بالأعمش: تابعي، مشهور. أصله من بلاد الريّ، ومنشأه ووفاته في الكوفة. كأن عالما بالقرآن والحديث والفرائض، يروي نحو 1300 حديث، قال الذهبي: كأن رأسا في العلم النافع والعمل الصالح. الأعلام للزركلي 135/3.

2 في المخطوط ت مناسكهم وهو خطأ.

3 عبد الرحمن بن عبد، القاري، من ولد القارة بن الديش: من جلة تابعي أهل المدينة وعلمائهم. كأن على بيت المال في زمن عمر. وتوفي في المدينة، الأعلام للزركلي 309/3.

4 سنن الترمذي رقم 11350 وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير رقم: 7272.

5 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [28ظ].

فحبسته في بطن الحوت في البحر. قالوا: العبد الصالح الذي كان يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح، قال: نعم فشفعوا له عند ذلك، فأمر الحوت فقذفه في الساحل[1]، كما قال الله: (**وهو مليم**) أي سقيم"[2].

مثال ثالث:

يقول تعالى جل ذكره: ﴿**يوم نطوي السماء كطي السجل للكُتُب**﴾ [الأنبياء: 104].

واختلف في معنى السجل الذي ذكره الله، فقال بعضهم: هو اسم ملك من الملائكة، قاله: ابن عمر والسدي، وقال آخرون: "السجل": رجل كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قول ابن عباس.

ذكر أسباب النزول

التفسير بأسباب النزول شائعٌ جداً بين المفسرين، وكذلك أبو بكر الأُدْفُوي فإذا كان للآية سببٌ لنزولها فلا بدَّ أن يذكره.

مثال ذلك: ذكر الأُدْفُوي عند تفسيره للآية الكريمة: ﴿قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾[المؤمنون:1-2].

سبب النزول فقال: "إنها نزلت من أجل أن القوم كانوا يرفعون أبصارهم فيها إلى السماء قبل نزولها، فَنُهوا بهذه الآية عن ذلك، قال ابن سيرين: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلى السماء في الصلاة فأنزل الله جل وعز هذه الآية فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه حيث يسجد"[3].

اهتمامه بالنسخ

يهتم بالناسخ والمنسوخ من الأحكام فيذكرها ويفصّل القولَ فيها ويُرجح بين الأقوال.

في المثال التالي يتكلم عن النسخ في ذبح الاضحية، وعن النسخ في الأكل منها.

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: وقال بعض العلماء: ذبح الضحايا ناسخٌ لكلِّ ذَبْحٍ كان قبله، حتَّى قال محمد بن الحسن في إملائه: كانت العقيقة تُفْعَلُ في الجاهلية، ثُمَّ فُعِلَت في أول الإسلام، ثُمَّ نُسِخت بذبح الضحية، فمن شاء فعلها، ومن شاء تركها.

واحتج بعض الكوفيين بقول محمد بن علي بن الحسين: نسخ ذبح الضحية كُلَّ ما قبله.

---

1 البداية والنهاية 219/1، مجمع الزوائد 101/7.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [336ظ].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [27ظ].

قال أبو بكر: وقد خُولِف محمد بن الحسن في هذا، واحْتُجَّ عليه مخالفةً بفعل رسول الله ﷺ، وقوله في العقيقة، سنذكرُ ذلك إن شاء الله.

وقال بعض العلماء: ﴿**فَكُلُوا**﴾: ناسخ[1] لفعلهم؛ لأنَّهم كانوا يُحَرِّمون لحوم الضحية على أنفسهم، ولا يأكلون منها شيئاً، فنُسِخ ذلك بقوله ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾، وبقول النبي ﷺ: "من ضَحَّى فليأكل من أضحيته"، إلَّا أن العلماء على أن هذا الأمر ندبٌ لا إيجاب، إذ كانوا يستحبون الأكل منها، كما قال مالك والليث: أستحبُّ أن يأكل من لحم أضحيته؛ لقول الله جلَّ وعزَّ ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾. وقال الزهري: من السنة أن يأكل أولاً مِنَ الكبد، وأكثر العلماء منهم ابن مسعود وابن عمر وعطاء والثوري يستحبون أن يتصدَّق بالثلث، ويُطْعِم الثُّلُث، ويأكل هو وأهله الثُّلُث[2].

مثال ثان:

وفي مكان آخر يقول الأُدْفُوي:

وقال ابن زيد: نسخ قوله جلَّ وعز: ﴿**وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ**﴾ [الأعراف: 180] الأمر بالقتال، وخالفه غيره، وقال: لا معنى للنَّاسخ والمنسوخ هاهنا؛ لأن قوله: ﴿**وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ**﴾ تهديدٌ لَهم، وهذا لا يُنْسَخ[3].

مثال آخر:

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: عن مسألة تبني رسول اللهﷺ لزيد بن حارثة، وقد روي أن خديجة وهبته لرسول الله ﷺ، فجاء أبوه حارثة إلى رسول اللهﷺ فقال: خذ مني فداه. فقال له: أنا أخيّره فأن أراد أن يقيم عندي أقام، وأن اختارك فخذه، فاختار المقام، فأعتقه رسول الله ﷺ، فقال: هو ابني يرثني وأرثه[4]، ثم أنزل الله جل ثناؤه: ﴿**وما جعل أدعياءكم أبناءكم**﴾ إلى ﴿**ادعوهم لأباءهم**﴾. قال ابن عمر: ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد، فَنُسب كل دعيٍ إلى أبيه.

قال أبو بكر: وكانت هذه الآية ناسخةٌ لما كانوا عليه من التبني، فنسخت ذلك، وهذا من نسخ السنة بالقرآن.

ترجيحه بين أقوال المفسرين

استعراض الأُدْفُوي لأقوال المفسرين ومن ثَمَّ الترجيح بينها وبيان الراجح من الشاذ جميل وممتع جداً.

مثالٌ على ذلك:

---

1 بياض بمقدار كلمة. انظر كتاب الهداية الى بلوغ النهاية لمكي بن أبي طالب 4879/7.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAG65) [4ظ].

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [2ظ].

4 زاد المسير 6/ 351؛ وابن كثير 3/ 468؛ والقرطبي 14/ 79.

عند تفسير الأُذْفُوي لقوله جل وعز: "﴿**ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾"[المؤمنون:14].

قال أبو بكر الأُذْفُوي: الهاء من قوله: ﴿**أنشأناه**﴾: في موضع نصب.

واختلف العلماء في هذه الهاء من ﴿**أنشأناه**﴾، وعلى أي شيء تعود.

فقال بعضهم: التقدير: ثم أنشأنا هذا الانسان خلقاً آخر.

وقول ثان: "أنه جاز أن يكون من ذكر النطفة والعلقة والمضغة والعظم جعل ذلك كله كالشيء الواحد فقيل "فقال" ثم أنشأناه خلقاً آخر".

واختلف أهل العلم في معنى "إنشائه إياه خلقا آخر".

فقال بعضهم: هو نفخة الروح فيه، فيصير حينئذ "انسانا" وكان قبل ذلك صورة؛ فممن روي عنه أنه قال: (هو نفخ الروح فيه) ابن عباس وأبو العالية [1]والشعبي[2] وابن زيد.

وقال آخرون: إنشاؤه إياه خلقا آخر؛ تصريفه إياه في الأحوال بعد الولادة وفي الطفولة والكهولة والاعتدا ونبات الشعر والسن، وغير ذلك من أحوال الأحياء في الدنيا.

رُوي هذا أيضاً عن ابن عباس بغير إسناد القول الأول، قال: خرج من بطن أمه بعدما خُلق من بدء خلقه الأخر أن "استهل"، ثم كان من خلقه أن دُلَّ على ثدي أمه، ثم كان من خلقه أن عُلّم كيف يبسط رجليه إلى أن قعد، إلى أن حبا، إلى أن قام على رجليه، إلى أن مشى، إلى أن فُطِم فعُلِّم كيف يشرب، ويأكل من الطعام، إلى أن يبلغ الحلم، إلى أن يبلغ كيف يتقلب في البلاد.

وقال قتادة: ﴿ثم أنشأناه﴾: يقول بعضهم: وهو نبات الشعر، وبعضهم: هو نفخ الروح، وقال آخرون: بل عنى بقوله ﴿خلقا آخر﴾: استواء شبابه.

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿ثم أنشأناه خلقا آخر﴾: قال: حين استوى شاباً. وقال الحسن: ذكراً أو أنثى.

قال أبو بكر: وأجود الأقوال عندي: قول من قال: هو نفخ الروح، وذلك أن يتحول بنفخ الروح فيه انساناً، وكان قبل ذلك على الأحوال التي وصفه بها، وكذلك آدم تحول بنفخ الروح في الطينة التي خلق منها انسانا وخلقاً آخر، أي غير الطين الذي خلق منه[3].

مثال ثان: يبيّن لنا قدرة الأدفوي على استعراض الأقوال والتمييز بينها، ثُمَّ الترجيح بينها وهذا يدلُّ على تمكنه من هذه العلوم.

---

1 كان أبو العالية تابعيًا ثقة، من كبار التابعين. مات أبو العالية سنة ثلاث وتسعين. انظر مختصر تاريخ دمشق 326/8.

2 عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار، الشعبي الحميري، أبو عمرو: راوية، من التابعين، يضرب المثل بحفظه. ولد ونشأ ومات فجأة بالكوفة. انظر الأعلام للزركلي 251/3.

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [29ظ].

عند تفسيره للآية الكريمة: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِير ﴿28﴾ [الحج:28].

قال أبو بكر الأُدْفُوي: واختلف أهل العلم في معنى المنافع التي ذكرها الله ﷻ، فقال بعضهم: هي التجارة ومنافع الدنيا، فمن رُويَ ذلك عنه ابن عباس قال: هي التجارة والأسواق، وهو قول سعيد ابن جبير، وقال أبو زيد: ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾: أسواقهم، وقال آخرون: بل هي الأجر في الأخرة، والتجارة في الدنيا. روى ذلك ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾: قال: التجارة، وما يرضي الله من أمر الدنيا والآخرة، وقال آخرون: بل هو العفو والمغفرة، روى ذلك جابر عن أبي جعفر ﴿ليشهدوا منافع لهم﴾: قال: العفو، وروى جابر قال محمد بن علي: مغفرة.

قال أبو بكر: وأولى هذه الأقوال بالصواب: قول من قال: عنى بذلك منافع الدنيا والآخرة، وذلك أن الله جل ثناؤه عمَّ بقوله: ﴿منافع لهم﴾ جميع ما يشهدوا له الموسم، ويأتي الناس له بمكة أيام الموسم من منافع الدنيا والآخرة، ولم يخصص بذلك أشياء من منافعهم في خبر ولا عقل، فذلك على العموم في المنافع، وقول أبي جعفر أيضاً حسن[1].

مثال ثالث:

عند تفسيره للآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ إيمانكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إن علمتم فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴿33﴾. [سورة النور: 33]

قال أبو بكر الأُدْفُوي وهو يوضح معنى كلمة "خيراً": فهو القدرة على الاحتراف والكسب لأداء ما كوتبوا عليه، وروى نافع عن ابن عمر أنه كره أن يكاتب مملوكه إذا لم يكن له حرفة، وقال: يطعمني أوساخ أيدي الناس. وقال ابن عباس: ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾: إن علمتم أن لهم حيلةٌ ولا يلقون مؤونتهم على المسلمين.

روى أشعث عن مالك: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: إنه ليقال (الخير): القوة والأداء، وهو أيضا قول ابن زيد، وقال ابن مسعود: يُسقط عنه الثلث، وقال آخرون: بل معنى ذلك إن علمتم فيهم صدقا ووفاء وأداء للأمانة، قال الحسن: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: صدقا ووفاء وأداء للأمانة.

وقال مجاهد وطاووس: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: مالاً وأمانة.

وقال أبو صالح وعطاء وعبيدة: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ أي أمانة، وقال إبراهيم: صدقا ووفاء أو أحدهما. وقال ابن زيد: ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: أن علمت فيه خيرا لنفسك يؤدي إليك، ويصدقك ما

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [3و].

حدثك فكاتبه. وقال آخرون: بل معنى ذلك إن علمتم لهم مالاً، فممن روي ذلك عنه أيضا ابن عباس ومجاهد والضحاك.

قال أبو بكر: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾: قوة على الاحتراف والاكتساب، ووفاء بما أوجب على نفسه وألزمها، وصدقه لهجةً، وذلك أن هذه المعاني هي الأسباب التي يحتاج إليها مولى العبد إذا كاتب عبده.

وأما المال وإن كان من الخير فإنه لا يكون في العبد إنما يكون عنده أو له، لا فيه[1].

- **ثالثاً: منهجه في القراءات**

يعتني الأُدْفُوي بذكر القراءات عناية تامة، مما يدل على تمكنه بهذا العلم وإمامته به.

فهو يرى أنَّ القراءات الصحيحة سبعٌ، وهذا واردٌ في مقدمة التفسير حيث يقول:" وأما قولهم: فلان يقرأُ بسبعة أحرف، فإنهم يَعْنُون: المقارئ السبعة التي انتهت إليها القراء الذين كانوا بعد التابعين[2]، وصاروا أئمةً في القرآن في أمصار المسلمين، وأجمعت الأمة على قراءتهم، وصاروا مصابيح الأرض وقادة الأنام، رحمة الله عليهم ورضوانه"[3].

أسماء القراءات السبع المتواترة:

١ - قراءة عبد الله بن كثير الداري المكي المتوفى سنة ١٢٠هـ.

٢ - قراءة عبد الله بن عامر اليحصبي الشامي المتوفى سنة ١١٨هـ.

٣ - قراءة عاصم بن أبي النجود الأسدي الكوفي المتوفى سنة ١٢٧هـ.

٤ - قراءة أبو عمرو زبان بن العلاء البصري المتوفى سنة ١٥٤هـ.

٥ - قراءة حمزة بن حبيب الزيات الكوفي المتوفى سنة ١٥٦هـ.

٦ - قراءة نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني المتوفى سنة ١٦٩هـ.

٧ - قراءة أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي النحوي الكوفي المتوفى سنة ١٨٩هـ[4].

ويتضح لنا منهج الإمام الأُدْفُوي في رواية القراءات من خلال النقاط التالية:

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [76ظ].

2 انظر الحجة للقراء السبعة المقدمة ص6، جامع البيان في القراءات السبع 15/1.

3 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة(63 HACISELIMAGA) [6و].

4 **أسماء القراءات الثلاث المتممة للعشر:**

قراءة أبو جعفر يزيد بن القعقاع المدني المتوفى سنة 130هـ.

قراءة يعقوب بن إسحاق الحضرمي المتوفى سنة 205هـ.

قراءة خلف بن هشام، المتوفى سنة 229هـ.

تفصيل الأقوال الواردة دون نقاشها بشكل كامل

مثال ذلك: عند تفسير قول الله عزوجل: ﴿**سواء العاكف فيه والبادي**﴾ [الحج: 25]

يقول أبو بكر الأُدْفُوي[1]: فيه ثلاث قراءات:

- قراءة العامة: ﴿**سـواءٌ العاكفُ فيه والبادي**﴾ **برفع** ﴿**سـواءٌ**﴾ **و** ﴿**العاكفُ**﴾ وهذه القراءة فيها عدة أوجه من الإعراب: وذلك أن يكون ﴿الذي جعلناه للناس﴾ من تمام الكلام، ثم تقول ﴿**سـواءٌ**﴾ فترفعه بالابتداء، وخبر الابتداء ﴿**العاكفُ فيه والبادي**﴾.

والوجه الثاني: أن ترفع ﴿**سواءُ**﴾ على أنه خبر ﴿**العاكفُ**﴾ وتنوي به التأخير؛ أي: (**العاكفُ فيه والبادي سواءُ**).
والوجه الثالث: أن تكون الذي في ﴿الذي جعلناهُ﴾ مفعولا أول و﴿**سـواءً العاكف فيه والبادي**﴾ في موضع المفعول الثاني كما يقول: ظننت زيداً أبوه خارج.

- وروى حفص عن عاصم والأعمش بخلاف عنه، وأبو الأسود الدؤلي ﴿**سـواءً**﴾ **بالنصب**، ﴿**العاكفُ فيه والبادي**﴾ بالرفع، ووجه هذه القراءة أن تجعل ﴿**سواءً**﴾ مفعولا ثانياً لـ﴿**جعلناه**﴾، والهاء المتصلة بالفعل مفعول أول، ويكون ﴿**العاكفُ**﴾ يرتفع كالفاعل بعد الفعل إلا أن الاختيار في مثلهما عند سيبويه الرفع لأنه ليس جلوياً على الفعل.

- وقراءة ثالثة: وهي أن تنصب ﴿**سواءً**﴾ بـ﴿**قدرناه**﴾ وتخفض ﴿**العاكِفِ**﴾ لأنه نعت للناس والتقدير فيه (الذي جعلناه للناس، **العاكِفِ فيه والبادي سواءً**)[2].

نلاحظ هنا أنه ذكر القراءات مع وجوهها الإعرابية دون مناقشتها والترجيح بينها.

ذكر الأقوال في القراءات والمقارنة بينها ونقاشها

يعتمدُ الأدفويُّ في القراءات على كتاب السبعة لابن مجاهد،- طبعاً هذا ما استنتجته من خلال القسم المحقق= لكن ابن مجاهد يُوردُ الروايات الواردة في القراءات فقط بينما الأُدفوي يناقش هذه القراءات ويبحث عن تأثيرها في المعنى ويوجهها فهو يتوسع في القراءات أكثر من ابن مجاهد.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [و!].

2 وقَرَأ حَفْصٌ عن عاصِمٌ: "سَواءً" بِالنَصْبِ، وهي قِراءَةُ الأعْمَشِ، وذَلِكَ يَحْتَمِلُ وجْهَيْنِ: أحَدُهُما أن يَكُونَ مَفْعُولًا ثانِيًا لِـ "جَعَلَ" ويَرْتَفِعُ "العاكِفُ" بِهِ لِأنَّهُ مَصْدَرٌ في مَعْنَى مُسْتَوٍ أُعْمِلَ عَمَلَ اسْمِ الفاعِلِ، والوَجْهُ الثانِي أن يَكُونَ حالًا مِنَ الضَمِيرِ في "جَعَلْناهُ"، وقَرَأتْ فِرْقَةٌ: "سَواءً" بِالنَصْبِ "العاكِفِ" بِالخَفْضِ عَطْفًا عَلى "الناسِ"، و "العاكِفُ": المُقِيمُ في البَلَدِ، و "البادِي": القادِمُ عَلَيْهِ مِن غَيْرِهِ. المحرر الوجيز لابن عطية.

عند قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ﴿34﴾ [الحج:34].

واختلفت القراءة: في كسر السين وفتحها من قوله: "منسكاً" فقرأ حمزة والكسائي "منسِكاً" بكسر السين وفتحها وقرأ الباقون [منسَكاً]بفتح السين.

قال أبو جعفر:" وهذا غلط قبيح، إنما يكون هذا في فَعَل يَفْعِلُ نحو: جلَس يجلِس فالمصدر مجلِس والوضع مجلس؛ فأما فَعَل يَفْعُل فلا يكون منه مفعِل اسماً لمكان، ولا مصدراً إلا أن يُسمع شيءٌ فيؤدى إلى ما سُمع، على أن الكثير في كلام العرب مَنسَك وهو القياس والباب".

قال أبو بكر: الذي أنكره أبو جعفر على أبي اسحاق لا ينكر لحد له، من قرأ بكسر السين في القراءة واللغة وأشهره الكسر فيما كان على فَعل يَفعُل ولأنها لغة مشهورة في قائلها.

قال الفراء: الفتح لأهل الحجاز وبني أسد، قال: وسائر العرب من أهل نجد يقولون منسِك، وقال غير الفراء: والمنسِك الموضع المعتاد المألوف ولأنها مناسك الحج سميت بذلك.

قال أبو بكر: وإذا كان ذلك كذلك فالكسر أولى به كما فعلوا في المطلِع والمغرِب والمسجِد، وهي من يطلِع ويغرُب ويسجُد.

قال أبو بكر: ورأيت بعض العلماء تحتج لقراءة من قرأ "منسَكاً" بالفتح وجعلها مصدراً بقوله: ﴿هم ناسكوه﴾ فلما أتى بالفعل أتى بمصدره[1].

القراءات سرد وتعليل وتوجيه ونقد عند الأُدْفُوي

يتميز الإمام أبو بكر الأُدْفُوي بأنه متمكن في علم القراءات، وعلوم النحو، والمعاني العربية.

فعند تفسيره للآيات يبدأ أولاً بالإعراب المفصّل للآية مع بيان وجوه الإعراب المختلفة، وتأثيرها في المعنى.

ثم يشرع بسرد القراءات، ويُورد الاختلافات الحاصلة في القراءات فلا يكتفي ببيانها بل يعربها، ويعتمد على الإعراب في بيان المعنى في الدرجة الأولى، ثم يستدل بآياتٍ أخرى ليقوي قوله، فإذا لم يجد أورد بعض الاشعار التي توضح المعنى، والا فيستدل بكلام العرب، ويورد أقوال العلماء بشكلٍ متمكنٍ، مقارناً بينها مقرراً الصحيح وحاكماً على الفاسد أو الباطل منها بشكل واضح.

من جميل تواضع الشيخ أنه إذا نقد رواية ما وكان يوجد ممن قبله من العلماء ينقدها فهو يورد قول العالم السابق، ولا يبدي رأيه ولكن إذا لم يسبقه أحدٌ فهو يبدي رأيه فيها وينقدها.

دعونا نأخذ أمثلة على ذلك:

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [7ظ].

1. عند تفسيره[1] للآية 45 من سورة النور وهي قوله: عز وجل: ﴿**وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿45﴾**﴾ [النور:45].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: "اختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿**خلق**﴾ " ثم يبدأ في سرد الأقوال الواردة في قراءة هذه الكلمة فيقول:" فقرأ حمزة والكسائي: ﴿**والله خَالِقُ كلِ دابة**﴾ بالألف في ﴿خالق﴾ وخفض كلِ بإضافة خالق إليه.

وقرأ الباقون: ﴿**والله خَلَقَ**﴾ على أنه فعل ماض وما بعده منصوب لأنه مفعول به."

فنرى أنه ذكر القراءات الواردة في الكلمة وأعربها حتى يعلل سبب القراءة، ثم يبدأ بتعليل القراءات فيقول:" فمن قرأ ﴿**خَالِقُ**﴾ جعله اسماً وموضع خبر الابتداء، ومن قرأ ﴿**خَلَقَ**﴾ جعله فعلا ماضياً في موضع الخبر أيضا.

ثم يشرع في الترجيح بين القراءات من حيث المعنى فيقول:" والحجة لمن قرأ ﴿**خَلَقَ**﴾ وجعله فعلاً ماضياً أن المقصود من ذلك التنبيه على الاعتبار بما بعد الفعل من المخلوقات، وإذا كان ذلك كذلك فأكبر ما يأتي الفعل فيه على فعل وهذا الموضع موضعه."

ثم يستدل على ترجيحه هذا بآيات أخرى من الكتاب العزيز فيقول:" كما قال تعالى: ﴿يا أيها الناس **اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء**﴾[النساء: 1]، وقال: ﴿**وخلق كل شيء فقدره تقديرا**﴾[الفرقان: 2]، فنبههم بذلك على أن يعتبروا ويتفكروا في قدرته وكذلك قوله: ﴿**والله خلق كل دابة من ماء**﴾ "[النور:45].

ثم يشرح معنى الآيات التي أوردها فيقول:" قال: يخلق الله ما يشاء وكان المقصود من ذلك أن يتنبهوا على قدرته على ما ذكر من خلقه."

ثم ينتقل إلى القول الثاني ويورد الأدلة التي أوردها أصحابه فيقول:" وعلة الكسائي ومن وافقه أن قوله: ﴿**خَالِقُ**﴾ أعم وأجمع لأنه يشتمل على ما مضى وما يحدث مما هو كائن."

ثم ينتقل إلى الحكم بين القراءتين فيقول:" والمعنيان صحيحان أخبر الله تعالى بخبرين ولا ينبغي أن يقال في هذا إحدى القراءتين أصح من الأخرى لأنهما يدلان على معنيين."

ثم يناقش القراءتين من جهة أخرى ومن رأي آخر فيقول:" ولكن إن قال قائل: أن ﴿**خالقا**﴾ في هذا أكبر لأنه ليس لشيء مخصوص، وإنما قال خالق على العموم كما قال تعالى: ﴿**الخالق البارئ**﴾ وفي الخصوص ﴿**الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض**﴾ وكذا ﴿**هو الذي خلقكم من نفس واحدة**﴾ فكذا يجب أن يكون."

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [و156].

فنجد أنه اعتماداً على الإعراب واستدلالاً بالآيات المشابهة يرجح القول الأول وهو ما عليه مصاحفنا اليوم، ولكن اعتماداً على رأيٍ ثانٍ ومعناً ثانٍ نراه يرجح القول الثاني ومع ذلك فهو يرفض أن يقال: أنَّ إحدى القراءتين أصحّ من الأخرى.

القراءة الشاذة

عند مقارنة إعراب القراءات عند الأدفوي مع كتاب ابن خالويه ت370 هـ إعراب القراءات السبع وعللها يترجح أنّ الأدفوي استفاد من هذا الكتاب في إعراب القراءات وبيان القراءات الشاذة.

فالقراءات الشاذة قسمين[1]:

- قراءة شاذة إسنادها متصلٌ بالنبي صلى الله عليه وسلم: وهي القراءات الأربع الزائدة على العشر.

وهي قراءة ابن محيصن، والحسن البصري، واليزيدي، والأعمش.

وسمّيت بـ (الشاذة) مع اتصال سندها؛ لفقدانها أحد شروط القراءة المعتبرة: فهي إما أن تخالف الرسم، أو تخالف اللغة العربية، أو لم تبلغ أسانيدها حدّ التواتر.

- قراءات شاذة انقطع إسنادها: كقراءة أبي بحرية وابن أبي عبلة وقتادة وسلام وغيرها.

وكذلك كرواية قُتيبة، ونُصير، وخالد، وفورك عن الكسائي[2].

فأبو بكر الأُدْفُوي يذكر القراءة الشاذة ويبين شذوذها:

مثال ذلك:

عند تفسيره قول الله عز وجل: ﴿**فَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ**﴾ [الحج:36].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: "وفيها قراءتان شاذتان:

أحدهما: يروى عن الحسن والأعرج: "**صوافي**"، جمع صافية، وهي الخالصة.

والأخرى: رُوِي عن عبد الله بن مسعود: وهي "**صوافن**"، جمع صافنة.

قال الفراء: الصافنة القائمة على ثلاث.

حكى أبو عبيدة: أن الصافنة التي جمعت رجليها، ورفعت سنبكها.[3]

---

1 كتاب القراءات الشاذة وتوجيهها من لغة العرب؛ للشيخ عبد الفتاح القاضي، من ص 5 إلى ص 8، وكتاب القراءات الشاذة ص 37، ص 96؛ للأستاذ الدكتور سامي عبد الفتاح هلال.

2 وقد قرأ بهم ابن الجزري وأقرأ بهم طلبته كطاهر بن عرب، بل وصرّح بصحتها وجوازها في عصره كما في " المسائل التبريزية ". وهي مازالت محفوظة بكمالها في الكتب ككتاب " الكامل " و " المنتهى " وغيرهما.

3 انظر مجاز القرآن 182/2.

وقال أبو عمرو الجَرْمِيُّ: الصافن عِرْقٌ في مُقَدَّم الرجل فإذا ضُرِب على الفرس رفع رجله"[1].

مثال آخر:

عند تفسيره قول الله عز وجل: ﴿**وَلَوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ**﴾ [الحج:40].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: في "**صلوات**" قراءة شاذة، روي عن عاصم الجحدري[2] قرأ: "**وصُلُوب**"؛[3] بالباء معجمة، وعنه أيضاً: و"**صلوات**" بالتاء معجمة بنقطتين من فوق، وقال: هي النصارى. وعن الحسن قال: وصلوات؛ وقال: هي كنائس اليهود، وهي بالعبرانية صلوات[4].

- **رابعاً: منهجه في مسائل الوقف والابتداء**

الوقف في القرآن الكريم يعتمد على تمام المعنى، فالوقف الخاطئ يؤثر تأثيراً كبيراً على المعنى بل قد يغير المعنى بشكل تام، ويؤدي إلى معناً معاكس مثل من قرأ الآية (ويلٌ للمصلين) ووقف فهو أتى بمعنى معاكس تماماً لأحكام الشريعة، لذلك اهتم العلماء بعلم الوقف والابتداء، ومن أوائلهم الإمام الأُدْفُوي الذي أفرد مكاناً خاصاً في تفسيره لذكر الوقف و الوصل، وتأثيره في المعنى وذكر الخلاف فيه، والترجيح بين أقوال العلماء ، وهنا من المناسب أن نتذكر أن أهم كتاب في هذا المجال هو كتاب "المكتفى في الوقف والابتداء لأبي عمرو الداني المتوفى 444هـ" وهو تلاميذ الأدفوي الذين تأثروا به كثيراً.

طريقة الأُدْفُوي في عرض مسائل الوقف والابتداء

1- يذكر مكان الوقف في الآية، وهو إما أن يكون داخل الآية أو رأسها، وبيان حكمه ودرجته من التمام والكفاية والحسن والقبح.

2- ذكر آراء الأئمة في الوقف والابتداء في المسائل المختلف فيها، وإسناد كل رأي لصاحبه.

3- الاستشهاد بآراء النحاة في المسائل التي تختلف أحكام الوقف والابتداء تبعا لاختلافها.

4- الترجيح والتعليل، ببيان الحكم الذي أداه إليه النظر والاجتهاد، مع بيان علة هذا الحكم وأدلته.

5- يبين تأثير الوقف والوصل على المعنى.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [8و].

2 عاصم الجحدري: أحد قراء القرآن الكريم وراوي من رواة الحديث النبوي، اسمه عاصم بن أبي الصباح العجاج وقيل ميمون أبو المجشر عاصم الجحدري البصري، ورد عن عارم بن الفضل قال حدثنا حماد بن زيد عن خالد يعني الحذاء أن إياسا أجاز شهادة عاصم الجحدري وحده فقال الرجل تجيز على شهادة رجل واحد قال فقال إنه عاصم إنه عاصم إنه عاصم. توفي قبل 128 من الهجرة. الطبقات الكبرى للبغدادي 176/7.

3 كُتبت في ت صلوابٌ، انظر تفسير القرطبي 95/9؛ الهداية لمكي بن أبي طالب 4091/7.

4 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [11و].

مثال ذلك:

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: أثناء تفسيره لقول الله تعالى: ﴿**اَلَّذِينَ أخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللهِ كثيرا وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إن اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيز ﴿40﴾**﴾. [سورة الحج: 40]

قال أبو بكر: واختُلف في قطع القارئ من هذه الآية فقال أبو حاتم: ومن التمام "﴿الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله﴾" وخُولِف في هذا لأن قوله: ﴿**الذين إن مكناهم في الأرض**﴾ بدل من الذين الأول إلا أن يقطعه منه فيجوز ما قال، وقال الأخفش: ﴿لهدمت صوامع وبيع وصلوات﴾ قال بعضهم: هاهنا التمام وهو قول نافع.

قال أبو بكر: وردَّ هذا أكثر النحويين منهم نصير[1] لأن ﴿مساجد﴾ معطوف على ما قبله فأرفعته بالابتداء ولم يجز لأنه نكرة ولا خبر معه، فأن كان المقصود لم يكن المعنى ومساجد يذكر فيها اسم الله المساجد خاصة فجائز أن يوقف على الأول ويكون الضمير يعود عليها وحدها، وقال أحمد بن جعفر: ﴿ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً﴾ هاهنا التمام، وقال معنى لهدمت: لضيعت وتركت؛ وكذا ومساجد وكذا وصلوات يريد: مواضع صلوات؛ ومساجد أي: عطلت وذلك: هدمها[2].

- **خامساً: منهجه في تفسير ما يتعلق بالفقه**

من خلال القسم المحقق وجدت أن الأُدْفُوي يعرض كل الأقوال الفقهية مع أدلتها، ويرجح بينها حسب الدليل دون أن يتحيز إلى مذهب بعينه. وهو يعرض الأقوال الفقهية للمذاهب الأربعة وغيرها من الفقهاء الأخرين ويذكر أقوال الصحابة في المسالة وأدلتهم ويرجح بينها.

مثال على ذلك: عند تفسيره للآية 28 من سورة الحج أورد أربعة أحكام فقهية مع أدلتها وقائليها ورجَّح بينها وهي: حكم الأضحية، وحكم الأكل من لحمها، وحكم ادخار لحم الأضاحي، وحكم العقيقة.

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: قوله: جل وعز: ﴿ **وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِى أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الأنعام فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا البائس الفقير**﴾ [الحج:28].

---

1 هو: نصير بن يوسف بن أبي نصر أبي المنذر الرازي ثم البغدادي ت 240هـ. أخذ القراءة عن مشاهير علماء عصره، وفي مقدمتهم «الكسائي» وكأن من جلّة أصحابه. قال «القفطي» كأن «نصير» علّامة نحويًا، صدوق اللهجة، كثير الأدب حافظا، جالس «الكسائي» وأخذ عنه النحو، وقرأ عليه القرآن، وله مؤلفات حسان، سمعها منه «أبي الهيثم الرازي» رواها عنه «بهراة» وقد رأى الأصمعي أبا زيد الانصاري وسمع منهما.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [11و].

فبالنسبة لحكم الأضحية هل هي واجبة أو مندوبة يقول: "إلَّا أبا حنيفة قال: الضحية واجبة على كل من وجد إليها سبيلاً، وعلى الرجل أن يُضَحِّي عن ولده، وخالفه أكثر أهل العلم، واحتجوا بأن الله جلَّ وعزَّ لم يُوجبها في كتابه، ولا أوجبها رسوله عليه السلام؛ لأن حديث أبي بريدة بن نيار[1] تناول فيه أنَّه أوجبها على نفسه.

وقد احتجَّ الشافعي بقول النبيِّ ﷺ: "من رأى هلال ذي الحجة، فأراد أن يضحي، فَلَا يَحْلِق له شعراً، ولا يَقْلِم له ظُفراً"، بقوله ﷺ: "فأراد"؛ يَدُلُّ على أنَّه يُخْبِرُ إن شاء فعل، وإن شاء لم يفعل، وفي الحديث أن أبا بكر وعمر ﷺما لم يكونا يُضَحِّيان مخافة أن يتوهم الناس أن ذلك واجب، وكذلك قول ابن مسعود وبلال وابن عمر خمسة من الصحابة لم يوجبوا الضحية."

فنلاحظ أنه أورد قول أبو حنيفة، وقول الشافعي ودليله، وأقوال الصحابة كذلك.

وأما حكم الأكل من الأضحية: "وقوله تعالى: ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾؛ أي: فكلوا من بهائم الأنعام التي ذُكِر اسم الله عليها هناك، وهذا الأمر من الله جلَّ وعزَّ أمر إباحةٍ، لا أمر إيجابٍ، وذلك أنَّه لا خِلاف بين جميع العلماء أن ذابح هديهِ أو بَدَنتهِ هنالك، أن لم يأكل منها، لم يضيّع فرضاً لله واجباً عليه، وكان معلوماً بذلك أنَّه غير واجب".

ثم قال:" وقال بعض العلماء: ﴿**فَكُلُوا**﴾: ناسخ[2] لفعلهم؛ لأنَّهم كانوا يُحَرِّمون لحوم الضحية على أنفسهم، ولا يأكلون منها شيئاً، فنُسِخ ذلك بقوله ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾، وبقول النبي ﷺ: "من ضَحَّى فليأكل من أضحيته"، إلَّا أن العلماء على أن هذا الأمر ندبٌ لا إيجاب، إذ كانوا يستحبون الأكل منها، كما قال مالك والليث: أستحبُّ أن يأكل من لحم أضحيته؛ لقول الله جلَّ وعزَّ ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾. وقال الزهري: من السنة أن يأكل أولاً مِنَ الكبد. وأكثر العلماء منهم ابن مسعود وابن عمر وعطاء والثوري يستحبون أن يتصدَّق بالثلث، ويُطْعِم الثُّلُث، ويأكل هو وأهله الثُّلُث."

وحكم ادخار لحوم الأضاحي: واختلف العلماء في الادِّخَار على ثلاثة أقوال:

منهم من قال: لا يَدَّخِرُ منها شيئا بعد ثلاث.

ومنهم من قال: يدخر منها إلى أيِّ وَقْتٍ أحبَّ.

ومنهم من قال: أن كانت بالناس حاجة إليها فلا يَدَّخِرْ.

فممن قال: لا يدخر بعد ثلاثٍ علي بن أبي طالب ﷺ، وابن عمر.

---

1 أبو بردة بن نيار صحابي من الأنصار، شهد العقبة الثانية وبايع النبي بها، وشهد غزوة بدر، وغزوة أحد وما بعدها من المشاهد، وبقي إلى خلافة معاوية بن أبي سفيان، وهو من رواة الحديث النبوي، وحديثه في الكتب الستة، وكأن أحد الرماة الموصوفين، توفي سنة اثنتين وأربعين. الجرح والتعديل لابن أبي حاتم 99/9؛ سير أعلام النبلاء للذهبي 36/2.

2 انظر كتاب الهداية الى بلوغ النهاية لمكي بن أبي طالب 4879/7.

وروى ابن شـهاب عن أبي عبيد مولي ابن أزهر قال: شـهدت علي بن أبي طالب ﷺ صـلَّى بنا العيد، وعثمان محصـور، ثُمَّ خطبنا فقال: لا تدخروا شـيئاً من لحوم أضـاحيكم بعد ثلاث، فإن رسـول الله ﷺ أمر بذلك[1] .

وروى نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: "لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام"[2].

قال أبو بكر: وهذان الحديثان صحيحان من قول رسول الله ﷺ إلَّا أنَّه قَدْ يُؤَوَّلُ حديث ابن عمر أنَّه منسوخ بما رواه مالك عن أبي الزبير المكي أن جابر بن عبد الله أخبره أن رسـول الله ﷺ: نهى أن تُؤْكَل لحومُ الضـحايا بعد ثلاث. ثُمَّ قَال بعدُ: "كلوا، وتزودوا، وادخروا"، وهذا نسخ بيِّنٌ، وبه قال أبو سعيد الخدري وعبيدة الأسلمي.

والقول الثالث، أن نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الضحايا، إِنَّما كان لعلَّةٍ بيَّنتها عائشة قالت: دَفَّتْ دَافَّةٌ من البادية لحضرة الأضحى، فقال رسول الله ﷺ: "كلوا وتصدقوا، ولا تدخروا بعد ثلاث"، ثُمَّ قال: "إنما نهيتكم من أجل الدَّافة، فكلوا وادخروا"[3].

قال أبو بكر: وهذا من أحسن ما قيل في هذا، حتى تتفق الأحاديث، ولا تتضاد، ويكون قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ وعثمان محصـور؛ لأن النَّاس كانوا في شـدة محتاجين، ففعل كما فعل رسـول الله ﷺ، حين قدمت الدافة، والدليل على هذا ما رواه زيد بن أبي يزيد عن امرأته أنَّها سـألت عائشـة عن لحوم الأضـاحي، فقالت: قدم علي بن أبي طالب من سفر، فقدَّمنا إليه منه، فأبى أن يأكله، حَتَّى سأل رسول الله ﷺ، فسأله، فقال: "كُلْ من ذي الحجة إلى ذي الحجة".

وأما حكم العقيقة: فيقول الأُذْفُوي: " قال محمد بن الحسـن في إملائه: كانت العقيقة تُفْعَلُ في الجاهلية، ثُمَّ فُعِلَت في أول الإسلام، ثُمَّ نُسِخت بذبح الضحية، فمن شاء فعلها، ومن شاء تركها. واحتج بعض الكوفيين بقول محمد بن علي بن الحسين: نسخ ذبح الضحية كُلَّ ما قبله.

قال أبو بكر: وقد خولف محمد بن الحسن في هذا، واحْتُجَّ عليه مخالفةً بفعل رسول الله ﷺ.

قال أبو بكر: وقول محمد بن الحسن أن الضحية نسخت العقيقة قولٌ لا دليل معه فيه، والذي روى عن محمد بن علي: نَسَـخَت الضـحية كُلَّ ذبحٍ. معناه كل ذبحٍ مكروه، فأمَّا العقيقة فذبحٌ مندوبٌ إليه كالضـحية، يَدُلُّ على ذلك؛ ما رواه عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النبيَّ ﷺ عقَّ عن الحسن والحسين، وفي حديث ابن عباس بكبشين، وروت حبيبة بنت ميسـرة عن أم كُرْز أن رسـول الله ﷺ قال: "عن الغلام شـاتان مكافأتان، وعن الجارية شـاة"، فهذا فعل رسول الله ﷺ .

وقوله، ثُمَّ الصـحابةِ والتابعين، فمن الصـحابة: ابن عباس وابن عمر، وعبد الله بن عمرو وسـمرة، وفاطمة وعائشـة، ومن التابعين: القاسـم وعروة، ويحيى الأنصـاري وعطاء، وقال مالك: هو الأمر الذي لا اختلاف فيه

---

1 صحيح البخاري 26/10 حديث رقم 5573؛ صحيح مسلم 3050/7 حديث رقم 5006.

2 صحيح البخاري 27/10 حديث رقم 5574؛ صحيح مسلم 3050/7 حديث رقم 5009.

3 الدافة: قوم من الاعراب يريدون مصر. اي انهم قدموا المدينة عند الأضحى فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ادخار لحوم الاضاحي ليفرقوها ويتصدقوا بها فانتفع بها اولئك القادمون. صحيح مسلم 3051/7 حديث رقم 5012.

عندنا، وهو قول الشافعي وأحمد، وإسحاق وأبي ثور؛ إلَّا أن مالكاً يقول: شاة عن الغلام، وشاة عن الجارية، والشافعي وأصحاب الحديث عن حديث أم كُرز، والحجَّةُ لمالك أن فاطمة ﷺ أعقَّت عن الحسن والحسين بكبشين.
وأمَّا الحسن البصري، فقال: العقيقة واجبة على الرجل، إن لم يُعَقَّ عن نفسه، وهي عند غيره بمنزلة الضحية مندوبٌ إليها[1].

وهكذا سار الأُدْفُوي في تفسيره يورد الأقوال في المسألة ويورد أدلة كل فريق ثم يرجح أصحاب الدليل الأقوى دون انحياز لمذهب معيّن رغم أن المخطوط مكتوب عليه "المالكي مذهبا".
وهذا يدل على علو كعبه في المسائل العلمية وأدلتها وتخلقه بأخلاق العلم ومحاولته الجمع بين الأدلة المختلفة.

- **سادساً: منهجه فيما يتعلق بعلم الكلام**

الأُدْفُوي حريصٌ على تفسير ما تشابه من الآيات على ضوء المحكم من الآيات، فهو أولاً يستعين بالروايات الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ينتقل للاستدلال باللغة العربية التي هو ضليع فيها كما سنرى في النصوص التالية فهو يتأول الآية بما يناسبها من كلام العرب مستدلاً بأقوال من سبقه من المفسرين، من الصحابة والتابعين وغيرهم من جهابذة العلماء، ثم يرجح برأيه بين الأقوال.
فهو لا يسير على مذهب السلف من التسليم بالمعنى وعدم البحث فيه، وإنما يتأول الكلمة المتشابهة بما يناسبها من المعاني وهذا الذي رأيته في الأمثلة التالية.

مسألة الاستواء

قوله في تفسير الآية رقم (3) من سورة يونس، "قوله تعالى: ﴿**إِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الأمر مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْنِهٖ ذٰلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ**﴾ [يونس:3].
قَالَ: وَمَعنَى ﴿اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾: عَلا بإنشاء التدبير، كما يُقال: اسْتَوَى المَلِكُ على سرير ملكه بالتدبير، كما قال الشاعر:

" ثُمَّ اسْتَوى بِشْرٌ عَلى العِراقِ " بِغَيْرِ سَيْفٍ ودَمٍ مُهْراقِ

يعني بشر بن مروان.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [3ظ].

في سورة البقرة، عند تفسيره قول الله تعالى: ﴿**هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إلى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ**﴾ [البقرة: 29].

قال: «وقال بعضهم: الاستواء هو العلو، والعلو هو الارتفاع.

وقال بعضهم: استوى بمعنى استقرَّ، كما قال جل وعز: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى الفلك﴾ [المؤمنون 28].

قال أبو بكر: وقول الربيع (ت١٣٩هـ): ﴿اسْتَوَى﴾ بمعنى: عَلا، قول أكثر أهل اللغة، وهو أولى بالصواب.

ومعنى ﴿اسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى الْفُلْكِ﴾ عَلَوت. وكذا يُقال: استويت على الدابة.

قال أبو جَعْفَر (ت ٣١٠هـ): «الاستواء في كلام العرب على وجوه، منها: انتهاء شباب الرجل وقوته، فيقال إذا صار كذلك: قد استوى الرجل.

ومنها: استقامة ما كان فيه أَوَدٌ من الأمور والأسباب، يُقال منه: (استوى لفلان أمره؛ إذا استقام بعد أَوَدٍ...).

ومنها: الاستيلاء والاحتواء، وكان أحمد بْنُ مُحَمَّدٍ (ت ٣٤٠هـ) يقولُ: ﴿اسْتَوَى﴾ بمعنى الاستيلاء لا يصح في اللغة، ومن قال الاستواء بمعنى الاستيلاء استشهد بقولهم: (استوى فلان على المملكة، بمعنى احتوى عليها وحازها).

قال أبو بكر: أولى ما قيل في ذلك أنه بمعنى علا عليهنَّ وارتفع فدبرهنَّ بقدرته، وخلقهنَّ سبع سماوات[1]".

نلاحظ من خلال هذا النص أن الأُدْفُوي تأول بشكل واضح الاستواء بما يناسب المعنى من كلام العرب.

تأويله لكلمة "لقاءنا "

عند تفسيره[2] للآية 7 من سورة يونس يقول الله عزوجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَآءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنُّوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اٰيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ [يونس:7].

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَآءَنَا﴾: لا يخافون عقابنا.

كما قال الهذلي أبو ذُؤَيْبٍ:

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة ((64 HACISELIMAGA [279و].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة ((64 HACISELIMAGA [280و].

" إذا لَسَـــعَتْهُ النَحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسْـــعَها وخـالَفَهـا في بَيْـتِ نُوبٍ عَواسِـــلِ[1] "

وقيل يطمعون في ثوابنا كما يقال رجاءً لثواب الله وخوفاً من عقابه.

قال: ويُقال: لمَ جازَ ﴿يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ والملاقاة واللقاء من صفة الأجسام؟

الجواب: أن ما لاقاه الإنسـان مما لا يقدر عليه إلا الله، يجوز أن يُجعل ذلك لقاءَ اللَّهِ تفخيما لشَـأْنه كما جُعِلَ إتيان دليل آيات الله إتيانا لله في قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا أن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظلل من الغمَامِ﴾ [البقرة: 210].

من خلال النص السابق نلاحظ أن الأُذْفُوي تأول بشكل واضح "لا يرجون لقاءنا": "لا يخافون عقابنا".

تأويله لكلمة "ساق"

عند تفسـيره[2] للآية 42 من سـورة القلم حيث يقول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَـفُ عَنْ سَـاقٍ وَيُدْعَوْنَ إلى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿42﴾ [القلم:42].

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾: قال جماعة من أهل التأويل والتابعين يومٌ يبدو عن أمرٍ شديد.

روى عكرمة عن ابن عباس ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾: قال هو يوم كربٍ وشدة وأمر عظيم.

كقول الشاعر: وقد كشفت الحرب بنا عن ساق[3]

وروى عمرو عن ابن عباس ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾: يعني القيامة وأهوالها.

روي عن مجاهد ﴿عَنْ سَاقٍ﴾: قال هي أول ساعة من القيامة وهي أفظعها وأشدها.

وقال سعيد ابن جبير عن شدة الأمر.

قال أبو بكر: والعرب تقول "انكشـف الأمر عن سـاق" أي عن هولٍ وأمرٍ غليظٍ شـديد، وأصـل هذا أن الرجل إذا انكمش في الأمر، وَجَدَّ فيه، تشمَّرَ وكشفَ عن ساقه، فجُعلتْ الساقُ في موضعِ الشدة، كما قال:

" كميشُ الإزارِ خارجٌ نصـفُ سـاقهِ صـبورٌ على العزاءِ طلاعُ أنجـدِ[4] "

---

1 ديوانه: 143، ومعاني القرآن للفراء 286/1. ومعناه: لا يخاف لسع النحل، إذا هو دخل عليها فهاجت عليه لتلسعه.

وقوله: "فخالفها"، أي دخل بيتها ليأخذ عسلها، وقد خرجت إليه حين سمعت حسه، فخالفها إلى بيوت عسلها غير هياب للسعها.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAGA 66) [273و].

3 لعله من كلام العرب وليس بشعر فقد بحثت عنه ولم اجده.

4 البيت لدريد بن الصمة، كتاب منتهى الطلب من أشعار العرب لابن ميمون ص18. ومعناه: أَنه كَانَ إِذا أَرَادَ أمرا جد فِيهِ وشمر لَهُ وَكَانَ مَعَ هَذَا سالما من الْأَمْرَاض جادا فِي الْأُمُور الشَّرِيفَة؛ طلاعُ أَنْجُدٍ: ركَّابٌ لصعابِ الأمور سامٍ لمعاليها.

- **نجدُ أنَّ المصـــنف أولاً ســـردَ أقوال المفســـرين من الصـــحابة والتابعين، ثم لجأَ إلى اللغة العربية والاستشهاد بالأشعار العربية وكلام العرب للتأكيد على صحة كلامه، ونلاحظ أنه يبتعد عن التشبيه، فالله عز وجل عنده منزه عن التشبيه بالمخلوقات. فنستنتج أنه يؤول هذه الآيات المتشابهة بحسب الآية المحكمة.**

تأويله لكلمة "بأعيننا"

عند تفسير الآية 27 من سورة المؤمنون وهي قوله: جل وعز: ﴿فَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا﴾ **ينقل الأُدْفُوي كلام ابن جرير الطبري مقراً له فيقول:** المعنى عند محمد بن جرير: "فقلنا له حين استنصرنا على كفرة قومه اصنع الفلك وهي السفينة (**بأعيننا**)، أي: بمرأى منا ومنظر، (**ووحينا**) أي: بتعليمنا إياك صنعها"[1].
فنجد أنه قام بتأويل كلمة "بِأَعْيُنِنَا" بما يتناسب مع اللغة العربية ولم يتركها على معناها الظاهري.

تأويله لكلمة "وجه الله"

وعند تفسيره[2] للآية 115 من سورة البقرة التي يقول فيها الله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فأينما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إن اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾
يقول الأُدْفُوي: قال بعضهم فثمَّ قبلة الله، يعني وجهه الذي وجههم اليه.
وقال آخرون: فثمَّ مذكورٌ رضي الله بالتوجهِ اليه.
وقال[الشاعر]:

" اســـتغفرُ اللهَ ذنباً لســـتُ مُحصـــيَهُ ربُّ العبـادِ إليـه الوجـهُ والعمـلُ "

أي إليه التوجهُ، وقيل فثم ذو الوجه.
نلاحظ هنا أن أبا بكر الأُدْفُوي تأولَّ كلمه (وجه الله) بكلمة التوجه إلى الله.

من كل ما سبق وفيما يخص العقيدة من الآيات نلاحظ أنَّ: الأُدْفُوي يؤول الآية بما يناسبها من لغة العرب.

مسألة الرؤية وردود الأُدْفُوي على من أنكرها

لا يذكر الأُدْفُوي المعتزلة بشـكل صـريح، لكنه في مسـألة الرؤية نجد أنَّه يردُ عليهم بشـكل مطول ومفصـل دون أن يذكرهم، ويستعين بالروايات الواردة عن رسـول الله صـلى الله عليه وسـلم، ثم بالأدلة اللغوية وأشعار العرب.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [32ظ].

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAGA 63) [190و].

فلنرى كلامه من خلال النص التالي:

عند تفسير [1]الاية22-23 من سورة القيامة يقول الأُدْفُوي:

واختلفوا في معنى قوله: عز وجل: ﴿اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾: فقال بعضهم معنى ذلك انها تنظر إلى ربها.

روي ذلك عن يزيد النحوي عن عكرمة: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾: قال تنظر إلى ربها نظراً.

قال الحسن: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾: قال حسناً، ﴿اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾: قال تنظر إلى الخالق وحُقَّ لها أن تنضر وهي تنظر إلى الخالق جل ثناؤه.

وقال عطية العوفي: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[القيامة:22-23]، قال: هي تنظر إلى الله جل وعز لا تحيط أبصارهم به من عظمته، ونظره يحيط بهم ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ﴾.

وقال آخرون: ذا المعنى "ذلك انها تنظر الثواب من ربها" روى ذلك منصـــور، وقال: تنتظر الثواب لا يراه من خلقه شيء.

وقولٌ ثالث: أنَّ معنى ﴿اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ أي: ثواب ربها.

فصار في معنى قوله عز وجل: ﴿اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ ثلاثة أقوال:

أحدها: ﴿اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ بمعنى النظر المعروف، **والثاني**: بمعنى الانتظار[2]، **والثالث**: إلى ثواب ربها[3].

قال أبو بكر: ويعرف الصواب من هذه الأجوبة من العربية.

- فأمَّا قول من قال: معناه تنتظره فخطأ؛ حكى أهل اللغة: أنه لا يقال نظرت اليه بمعنى انتظرته، وإنما يقال نظرته، وهو قول أحمد بن ابراهيم بن عرفة وغيره ممن يوثق بعلمه.
- وأمَّا قول من قال: "إلى ثواب ربها" فخطأٌ ايضاً على قول النحويين الرؤساء، لأنه لا يجوز عندهم ولا عند أحد علمته "نظرت زيدا" بمعنى نظرت غلامه ونظرت ثوابه.
- ونحن نذكر الاحتياج في ذلك من قول الأئمة والعلماء وأهل اللغة اذ كان هذا أصل من اصول السنة ونذكر ما عارض به هؤلاء، ونبدأ بالأحاديث الصحيحة عن الرسول صلى الله عليه وسلم اذ كان المبيّن عن الله عز وجل وتبارك وتعالى.

فمن ذلك ما رواه عباد بن الصامت عن رسول الله ﷺ قال: "إِنِّي حَدَّثْتُكُمْ عَنِ المَسِيحِ الدَّجَالِ حتى خفت الا تقتلوه، إِنَّهُ قَصِيرٌ أَفْحَجُ جَعْدٌ أَعْوَرُ مَطْمُوسُ عَيْنِ اليُسْرَى، لَيْسَتْ بِنَاتِئَةٍ وَلاَ حَجْرَاءَ، فَإِن الْتَبَسَ عَلَيْكُمْ فَاعْلَمُوا أن رَبَّكُمْ جل ثناؤه لَيْسَ بِأَعْوَرَ، وَإِنَّكُمْ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ جَلَّ وعلا حَتَّى تَمُوتُوا"[4].

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (66 HACISELIMAGA)[320و].

2 وهو قول المعتزلة.

3 وهو قول مجاهد بن جبر أخرجه ابن جرير الطبري 508/23، وفي لفظ عنده: لا يراه من خَلْقه شيء.

4 صحيح أبو داوود (4320).

ثم أورد الأُدْفُوي روايات كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنفس المعنى حتى وصل إلى قوله:

قال أبو بكر: وفي هذا الباب عن أبي رزين عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه عن الصحابة منهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وحذيفة وعن التابعين إلا أنَّا كرهنا إطالة الباب اذ كان فيما ذكرت من الأحاديث كفاية.

وقال أحمد بن يحيى النيسابوري: السنة عندنا، وهو قول ائمتنا مالك بن انس وعبد الرحمن وعمر والاوزاعي وسفيان الثوري وسفيان بن عيينه الهلالي وأحمد بن حنبل وعليه عهدنا أهل العلم أن الله عز وجل يُرى في الآخرة بالأبصار، تراه أهل الجنة وأما سواهم من بني آدم فلا.

قال: والحجةُ في ذلك أحاديثٌ مأثورةٌ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قيل له: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة وذكر الحديث.

وبعد أن أَوردَ كل الأقوال، وناقشها وردَّ عليها يصلُ الأُدْفُوي إلى نتيجة مفادها:

قال أبو بكر: والصواب من القول في ذلك ما تظاهرت به الأخبار عن النبي ﷺ: أنكم سترون ربكم[1].

فالمؤمنون يرونه والكافرون عنه يومئذ محجوبون، ولأهل هذه المقالة أشياء يُلبسون بها،

فمنهم: من يدفع الحديث مكابرةً وطعناً على أهل الإسلام، ومنهم من يأتي بأشياء نكرة ذكرها، قال محمد بن جرير: وإنما ذكرنا هذا لِيعرف من نظر فيه أنهم لا يرجعون من قولهم إلا إلى ما لبس عليهم الشيطان، مما يسهل على أهل الحق البيان عن فساده، وأنهم لا يرجعون في قولهم إلى آية من التنزيل محكمة، ولا رواية عن الرسول صلى الله عليه وسلم صحيحة ولا سقيمة، فهم في الظلماء يخبطون، وفي العمى يترددون، نعوذ بالله من الحيرة والضلالة.

فمما سبق نلاحظ أن الأُدْفُوي يتبنى مذهب أهل السنة ويدافع عن صحته بإيراده الأحاديث، ومن ثَمَّ يستعين باللغة العربية للبرهنة على ذلك. كما نلاحظ أنه لم يذكر المعتزلة باسمهم ولكنه ردَّ عليهم في هذه المسألة بشكل مفصل.

- **سابعاً: مناقشته للأقوال والترجيح بينها**

كما مرَّ معنا فإنَّ الإمام أبي بكر الأُدْفُوي متمكنٌ، وضليعٌ جداً في علوم اللغة، والقراءات، والتفسير، وعلم الوقف والابتداء، فهو بالفعل يستحق لقب إمامٍ في هذا المجال، وأنا فهمت هذا من خلال قراءة كتابه الذي هو بالفعل منجمٌ ممتلئٌ بكل أنواع العلوم الشرعية، ويظهر هذا جلياً في إيراده للأقوال في المسألة وذكر أصحابها

---

1 صحيح البخاري، حديث رقم: 7436. ونص الحديث: " خَرَجَ عَلَيْنَا رَسولُ اللَّهِ صَلَّى الله عليه وسلَّمَ لَيْلَةَ البَدْرِ، فَقالَ: إنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ يَومَ القِيَامَةِ كما تَرَوْنَ هذا، لا تُضَامُونَ في رُؤْيَتِهِ".

واســـتظهار المعاني، ومن ثَمَّ المقارنة بينهم وترجيح أحد الأقوال على الآخر ثم يعطي رأيه بالمســـألة بعد أن ينقد أقوال المخالفين ويظهر ضعفها وخطأها.

ولا يكاد يخلو مكان من كتابه من هذه المناقشات، والنقود والترجيحات، فهو عليمٌ بالأقوال وأصحابها، وخبيرٌ بنقدها والترجيح بينها.

وسوف أعطي ثلاثة أمثلةٍ على ذلك: فيما يتعلق بالإعراب واللغة، وفيما يتعلق بأقوال المفسرين، وفيما يتعلق بالقراءات.

مثال: في نقده لأقوال أهل القراءة

عند تفسيره قول الله جلَّ وعزَّ: ﴿**فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ**﴾ [الحج:31].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: اختلفت القراءة في التخفيف والتشديد من ﴿**فتخطفه الطير**﴾، فقرأ نافع والأعرج: ﴿**فَتَخَطَّفه الطير**﴾ بفتح التاء والخاء والطاء، وتشديد الطاء، وقرأ الباقون من أئمة القراءة ﴿**فتَخْطَفُه**﴾ بفتح الياء وتسكين الخاء، وفتح الطاء وتخفيفها، وقرأ أبو رجاء[1] : فتَخْطّفهُ الطيرُ؛ بفتح التاء، وتسكين الخاء وتشديد الطاء،[2] وتُروى هذه القراءة عن الحسن، وعن الحسن أيضاً أنَّه قرأ بكسر التاء، والخاء وتشديد الطاء وكسرها.

قال أبو بكر: من قرأ بالتخفيف، فإنَّه مِن (خَطَف يَخْطَفُ) على وزن حَذَر يَحْذَرُ، ومن قرأ: ﴿**فَتَخَطَّفه**﴾ بفتح التاء والخاء، وتشديد الطاء، فيجوز أن يكون الأصل: ﴿**فتختطفه الطير**﴾، ثُمَّ أُدْغِمت التاء في الطاء يجوز، وألقيت حركتها على الخاء، فحُرِّكت بحركة التاء، وكان القياس يوجب أن يكون الطاء مكسورة على أصلها في ﴿تَفْتَعِل﴾، إلَّا أَنَّه يجوز أن تُبْدَل من الكسرة فتحة؛ لأن الفتحة أخف مع ثِقَل التضعيف، وإنَّما قدَّرناه على وزن ﴿تَفْتَعِل﴾، ولم نقدره على وزن تَفْتَعَل، لما رواه يونس عن ورشٍ: فتَخْطَّفه؛ مثقلة الطاء مسكنة الخاء مدغمة في الطاء؛ يعني: التاء، تجمع بين ساكنين.[3]

---

1 قتيبة بن سعيد البلخي أبو رجاء توفي 240 هـ. إمام حافظ محدث، رحالة، صاحب سنة، سمع مالكًا والليث وطبقتهما. وروى عنه الجماعة سوى ابن ماجه. كتب الحديث عن ثلاث طبقات، وروى له البخاري 308 أحاديث، ومسلم 668 حديثًا. سير أعلام النبلاء الذهبي 457/10.

2 الذي ذُكر من قراءة أبي رجاء والحسن والأعمش أنَّها بالكسر في التاء والخاء والطاء المُشددة، وانظر البحر المحيط لأبي حيان 7/ 505 على نحو ما ذكره المصنف منسوباً إلى الحسن بعدُ، والقراءة الأخرى عنه بفتح الطاء المشددة، أمَّا القراءة التي نسبها المصنف إلى أبي رجاء فيكون فيها الجمع بين ساكنين، على نحو ما نقله عن ورش.

3 انظر جامع البيان في القراءات السبع لأبي عمرو الداني 3/ 1380.

قال أبو بكر: وهذه الترجمة غلط، إلَّا أنَّه قد أومأ إلى أنَّه على معنى تفتعِل، وكان يلزمه على قراءته، أن تكون الطاء مكسورة، ولم يقرأ بكسرها فاعتللنا له بما ذكرناه. قال أبو بكر: والأجود أن يكون على وزن ﴿تَفْتَعِل﴾ ثم تحذف إحدى التائين[1].

مثالٌ آخر: عند تفسيره قول الله جل وعز: ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ**﴾ [المؤمنون:9].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: اختلفت القراءة في الجمع والتوحيد من قوله: ﴿**لأماناتهم**﴾:

فقرأ ابن كثير هاهنا وفي سأل سائل ﴿لأمانتهم﴾ بالتوحيد[2]، وقرأ الباقون في الموضعين بالجمع.

قال أبو بكر: الأمانة مصدر تؤدي عن الواحد والجمع، وإذا أردت اختلاف الأنواع كان الجمع والتوحيد، إلا أن الجمع هاهنا أحسن، لأن الله جل ثناؤه ائتمن عباده على أشياء كثيرة منها: الوضوء وغسل الجنابة والصلاة والصيام. واحتج أبو عبيد[3] في اختياره: (لأماناتهم) بقوله ﷻ: ﴿**إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها**﴾[4].

مثال: في نقده لأقوال أهل التفسير

عند تفسيره قول الله ﷻ: ﴿مِلَّةَ اَبِيكُمْ اِبْرٰهِيمَ ۚ هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الحج:78].

يقول أبو بكر الأُدْفُوي: اختلف في الضمير، وعلى مَنْ يعود، فقيل: الضمير يعود على اسم الله جلَّ وعزَّ، والتقدير الله سمَّاكم المسلمين، يا معشر مَنْ آمن بمحمد. روى ذلك علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ يقول: الله سمَّاكم[5]، وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك.

وقال آخرون: بل معناه إبراهيم؛ هو سمَّاكم المسلمين. رُوِي ذلك عن الحسن، رواه ابن وهب عن ابن زيد: ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾: ألا ترى قول إبراهيم: ﴿وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذريتنا أُمَّةً مُسْلِمَةً لك﴾ [البقرة: 128]. قال: هذا قول إبراهيم: ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾. ولم يذكر اللهُ جلَّ ثناؤه بالإسلام الإيمان غير هذه الآية ذُكِرت بالإيمان والإسلام جميعاً، ولم يُسمع آية ذُكرت إلا بالإيمان.

قال أبو بكر: فيكون المعنى على قول ابن زيد: ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾: من قبل؛ أي فيما تقدَّم، ﴿وَفِى هٰذَا﴾؛ أي: وفي حُكمه، أي: من اتبع محمداً ﷺ موحداً.

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة

2 التوحيد هنا يقصد الافراد.

3 أبو عبيد القاسم بن سلام، أحد الحفّاظ، توفي سنة 224، انظر تذكرة الحفاظ 283.

4 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [28و].

5 يقول: الله سمَّاكم: سقطٌ من ت، وأثبتناه من ر.

قال أبو بكر: ولا وجه لما قال ابن زيد، من ذلك لأنه معلوم أن إبراهيم لم يُسَمِّ أمة محمد ﷺ في القرآن؛ لأن القرآن أُنزل من بعده بدهرٍ طويل، وقد قال الله جلَّ وعزَّ ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ المسلمين مِنْ قَبْلُ وَفِى هٰذَا﴾، ولكنَّ الَّذي سمانا المسلمين من قبل نزول القرآن، وفي القرآن الله جل ثناؤه[1].

مثال: في نقده لأقوال النحويين

عند تفسيره للآية 92 من سورة المؤمنون وهو قوله: جل وعز: ﴿**سبحان اللهِ عَمَّا يَصِفُونَۙ ﴿91﴾ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُونَۚ ﴿92﴾**﴾ يفصل الكلام في ﴿**عالم الغيب**﴾ فيقول:

- قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم ﴿**عالمِ الغيب**﴾ بالخفض.
- وقرأ نافع وحمزة والكسائي وأبو بكر[432] عن عاصم ﴿**عالمُ الغيب**﴾ بالرفع. وكذا روى هبيرة عن حفص عن عاصم.
- فمن قرأه بالخفض جعله نعتا لله تعالى.
- ومن قرأه بالرفع فعلى جهتين، إحداهما على إضمار مبتدأ ويكون المعنى هو عالم الغيب، والوجه الآخر؛ أي: يكون مردودا على قوله: ﴿**ما اتخذ الله من ولد عالم الغيب**﴾ وأكثر النحويين الكوفيين والبصريين يذهبون إلى أن الرفع أولى.
- فحجة البصريين من أن قبله رأس آية وقد تم الكلام فالابتداء أحسن.
- وحجة الكوفيين منهم الفراء أن الرفع أولى لأنه لو كان مخفوضا لكان بالواو فكان يكون ﴿**عالم الغيب والشهادة وتعالى**﴾ قال فدلَّ دخول الفاء على أنه أراد هو ﴿**عالم الغيب والشهادة فتعالى**﴾ واستشهد على صحة

---

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [26و].

2 في المخطوط ت أبو عمرو عن عاصم.

هو حفص بن سليمان بن المغيرة بن أبي داود الأسدي الكوفي الغاضري البزّاز ـ نسبة لبيع البز أي الثياب ـ وكنيته: أبو عمر، ولد سنة تسعين. ويعرف بحفص. أخذ القراءة عرْضاً وتلقيناً عن عاصم، وكأن ربيبه – ابن زوجته – وتوفي حفص سنة 180 هـ. قال الداني: وهو الذي أخذ قراءة عاصم على الناس تلاوة، ونزل بغداد فأقرأ بها، وجاور بمكة فأقرأ بها، قال يحيى بن معين: الرواية الصحيحة التي رويت عن قراءة عاصم هي رواية أبي عمر حفص بن سليمان.

3 أبو بكر بن عيَّاش المقرئ ت193 هـ محدث وفقيه مقرئ. أحد رواة القُرَّاء السبعة، قرأ على عاصم بن أبي النجود القرآن ثلاث مرات، وينتهي سنده في القراءة عليه إلى عبد الله بن مسعود. انظر سير أعلام النبلاء 495/8- 508.

4 لم أستطع أن أرجح أيهما الأصح لأن الاثنين من تلاميذ عاصم في القراءة.

قال أبو هشام الرفاعي: كأن حفص أعلم أصحاب عاصم بقراءة عاصم فكأن مرجحاً على شعبة بضبط الحروف، وقال الذهبي: هو في القراءة ثقة ثبت ضابط، وقال ابن المنادي: قرأ على عاصم مراراً، وكأن الأولون يعدونه في الحفظ فوق أبي بكر بن عياش. ويصفونه بضبط الحروف التي قرأها على عاصم، وقرأ الناس بها دهراً طويلاً وكانت التي أخذها عن عاصم ترتفع إلى على. روى عن حفص أنه قال: قلت لعاصم أن أبا بكر شعبة يخالفني في القراءة، فقال أقرأتك بما أقرأني به أبو عبد الرحمن السلمي عن علي، وأقرأت أبا بكر بما أقرأني به زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود. أنظر: التعريف بالإمامين حفص وعاصم وذكر إسناد رواية حفص عن عاصم. انظر شبكة الألوكة، 7 يوليو 2013.

ذلك بأن قال ألا ترى أنك تقول مررت بعبد الله المحسن وأحسنت إليه، فلو رفعت المحسن لم يكن بالواو أو لأنك تريد هو المحسن فأحسنت إليه.

- قال أبو بكر: وهذا الذي قاله الفراء ننتقص عليه لأنه جعل الفاء دليلا على انقطاع الكلام قبلها من الكلام الذي كان ابتداء بها وقد خالف ذلك نصا في سورة المزمل حين قال: ﴿**واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلا**﴾ [المزمل:8]، بخفض الفاء بعده وكان القياس يوجب عليه أن يرفعه إذ كان لا فرق بينه وبين قوله: ﴿**عالم الغيب**﴾ من وجه من الوجوه[1].

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [44و].

المبحث الرابع: المقارنة بين تفسير الاستغناء للأُدفوي وتفسير البرهان للحوفي

بناءاً على النصوص التي توفرت لديَّ من المخطوطات الثلاث وهي:

1. من تفسير الأدفوي:

المخطوطة التركية: سورة يوسف، الأنبياء، الحج، المؤمنون، النور، الفرقان، وسورة السجدة.

المخطوطة الإيرانية: سورة الأنبياء، الحج، المؤمنون، النور، الفرقان، وسورة السجدة.

2. تفسير الحوفي: سورة يوسف، الفرقان، سورة السجدة.

وحتى نصل إلى نتيجة قطعية في هذا الموضوع نحتاج إلى أن نقارن النسخ الثلاث بشكل كامل وهذا متعذر حالياً، لأنه كلا النسخ الثلاثة فيها نقص وليست كاملة، لعلَّ الله جلَّ جلاله يهيئ لنا في المستقبل الحصول على تتمتها، ولكنني سوف أحاول أن أقارن بين نماذج منها بأمرين اثنين وهما: طريقة التفسير، والمحتوى.

محتوى النسخ الثلاث (مخطوطتي الأدفوي، مخطوطة تفسير الحوفي)

من حيث المحتوى وبعد البحث وصلت لنتيجة مفادها أنَّ المحتوى متقارب بنسبة 90%.

- **طريقة تناول التفسير**
- **طريقة تفسير الأدفوي في المخطوطة التركية**

نلاحظ ثلاث نماذج لتناول التفسير

أ. **تفسير كل مجموعة آيات معاً**: خمس آيات أو أكثر يضع لها الأدفوي عناوين، ثمَّ تحت العناوين يورد الأقوال والروايات وأصحابها ويناقشها، ثمَّ يُرَجح بين الروايات، ويذكر فيها أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويُورد أيضاً ذكر شيخه أبو جعفر النحاس صراحة فيقول: "قال شيخنا أبو جعفر".

ب. **تفسير كل مجموعة آيات معاً**: خمس آيات أو أكثر يضع لها الأدفوي عناوين، ثمَّ تحت العناوين يتم التفسير دون نقاش الروايات، ودون ذكر "قال أبو بكر" ودون الإشارة إلى شيخه أبي جعفر النحاس. وهذا قليل جداً وجدته في سورة يوسف وسورة الفرقان.

ت. **تفسير كل آية بمفردها أو آيتين معاً**: دون تناول العناوين ولكن مع مناقشة الروايات والأقوال والترجيح بين الروايات، وذكر أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويرد أيضاً فيها ذكر شيخه أبي جعفر النحاس تحت: "قال شيخنا أبو جعفر". نصف سورة الحج وسورة المؤمنون والنور هكذا.

- **طريقة تفسير المخطوطة الإيرانية**: تتناول تفسير كل آية بمفردها، وأحياناً آيتين معاً، دون تناول العناوين، ولكن مع مناقشة الروايات والأقوال والترجيح بين الروايات، وذكر أقواله تحت عنوان "قال أبو بكر" ويرد أيضاً فيها ذكر شيخه أبي جعفر النحاس تحت: "قال شيخنا أبو جعفر".

- **طريقة تفسير الحوفي**

تفسير كل مجموعة آيات معاً: خمس آيات أو أكثر يضع لها عناوين، ثمَّ تحت العناوين يتم التفسير دون ذكر الروايات، ودون ذكر "قال أبو بكر" ودون الإشارة إلى شيخه أبي جعفر النحاس.

المقارنة بين النسخ الثلاث من حيث طريقة تناول التفسير.

1. النسخة الإيرانية تختلف دائماً مع تفسير الحوفي.
2. النسخة الإيرانية تختلف أحياناً مع النسخة التركية مثل: سورة الأنبياء ونصف سورة الحج.
3. النسخة الإيرانية تتطابق مع النسخة التركية مثل: سورة السجدة.
4. النسخة الإيرانية تختلف مع النسخة التركية اختلاف بسيط مثل: سورة المؤمنون.
5. النسخة التركية تختلف مع تفسير الحوفي وهو أغلب القسم الذي حققته وهو سورة الأنبياء والحج والمؤمنون والنور وسورة السجدة.
6. النسخة التركية تتطابق مع تفسير الحوفي وذلك مثل: سورة يوسف وسورة الفرقان. وأرجّح أنَّ الحوفي تعلّمَ هذه الطريقة من الأدفوي.

- **الأدلة على نسبة التفسير إلى صاحبه من خلال النص**

نستطيع من خلال نص تفسير الأدفوي أن نتأكد من صحة نسبته إليه، وذلك لعدة أمور هي:

1. يمرُّ معنا بشكلٍ دائمٍ عبارة "قال أبو بكر" طبعاً المقصود هو: أبو بكر محمد بن علي الأدفوي. وهذا أكبر دليل على صحة نسبة التفسير للأدفوي.

بينما تفسير الحوفي هو خالٍ من هذه العبارة فلا نستطيع أن نعلم من خلال النص مَنْ صاحب التفسير.

1. ذكر أقوال شيخه

تفسير الأدفوي يردُ فيه كثيراً عبارة "قال شيخنا أبو جعفر" والمقصود فيها شيخه أبو جعفر النحاس، أمَّا تفسير الحوفي فلا تردُ فيه هذه العبارة إطلاقا.

2. ذكر الروايات المختلفة والترجيح بينها

الأدفوي مولعٌ بسرد الروايات الواردة في المسالة، -سواء كانت في الإعراب أو القراءات أو التفسير- وهو متمكنٌ من ذلك، فيسندُ كلَّ روايةٍ لقائلها، ثم يستخدمُ ملكتَه اللغوية والنحوية في الترجيح بين هذه الروايات،

ثم يعطينا القولَ الفصلَ، فأحياناً يتبنى إحدى هذه الروايات، وأحياناً يتبنى رأياً مختلفا عن كل هذه الروايات، ويؤيده بالأدلة، وأحيانا يشنّع على بعض أصحاب هذه الروايات رواياتهم، وهذا يدلُّ على مكانه الأدفوي العالية في العلوم الواردة في تفسيره، وقد أوردت أمثله كثيرة في قسم الدراسة حول هذه المواضيع فيمكن الرجوع اليها.

بينما تفسير الحوفي لا يوردُ الخلافات والروايات وإنَّما يوردُ قولاً واحداً، وأحياناً كثيرةً بدون نسبته الى صاحبه.

ملاحظة:

- الادعاء

ذكرت الباحثة" Rabia Hacer Bahçeci " في بحثها عن الحوفي

"عند مقارنة "البرهان" بـ"الاستغناء"، يظهر أنَّ العبارات في الأقسام التي تتناول الآيات على شكل مقاطع في "الاستغناء" هي نفس العبارات الموجودة في "البرهان"." وأشارت إلى أنَّ هذا يثير مشكلة انتحال بين النصين. ثمَّ شرعت بأدلة التمييز بين النصين فقالت: "التعبير "قال أبو بكر" الذي يُستخدم كثيراً في "الاستغناء"، ومقدمة الكتاب والمعلومات في كتب الطبقات تشير إلى أن الكتاب ينتمي للأدفوي، لذلك لا يوجد شك في أن "الاستغناء" ينتمي للأدفوي."

طبعاً هذه الأدلة تدلُّ على نص الأدفوي ثمَ قالت الباحثة ربيعة:" استمرار نفس النهج في "البرهان" بعد الأقسام التي يظهر فيها تغيير المنهج في "الاستغناء"، ينفي احتمال وجود انتحال بين الكتابين. في هذه الحالة" إذاً أحياناً هناك تطابق بين النصين ولكن على الأغلب فالنصين مختلفين.

النتيجة التي وصلت إليها الباحثة ربيعة هي: "يتم التوصل إلى نتيجة أن الآيات التي يظهر فيها تغيير المنهج في "الاستغناء" قد تم ملؤها من قبل الناسخ بكتاب "البرهان" بسبب نقص ما."[1].

فنرى أنها ترجح أنَّ النص المتشابه بين المخطوطتين هو للحوفي.

---

1 Tefsir ve Kur'an İlimleri Arasında Bir Telif: Ebü'l-Hasan el-Havfî'nin el-Burhân fî ulûmi'l-Kur'ân'ı Rabia Hacer Bahçeci s. 66-67.

طبعاً النتيجة التي تَوصلتْ إليها الباحثة عبارة عن استنتاج لا يعتمدُ على دليل، وفيها خطأٌ كبيرٌ وهو أنها نسيت أنَ أصل النص للأدفوي وليس للحوفي كما سنرى من خلال النماذج التي سأطرحها.

أيضاً الباحث "Mollaibrahimoğlu " الذي أعدَّ أطروحة دكتوراه حول كتاب "الاستغناء"، يشير إلى أنَّ هناك طريقتين مختلفتين تم استخدامهما في هذه المخطوطات. فأحياناً يتم تناول الآيات واحدة تلو الأخرى، ويُعطى وزن أكبر للروايات، وتُذكر أسماء أصحاب الآراء، وتوجد معلومات أكثر تفصيلاً. بينما في بعض السور الأخرى، يتم تناول الآيات على شكل مقاطع، ويُتبع نهج أكثر اختصاراً وتُناقش الأمور المتعلقة بالآيات تحت عناوين[1]."

- **النتيجة**

درس الأدفوي ودرَّس في جامع المغاربة في الفسطاط، وكان مركزاً للعلماء المغاربة يأتون من المغرب العربي، ومن الأندلس للدراسة فيه، وهذا يَظهر مِن طلاب الأدفوي فهناك الكثيرُ منهم جاء من الأندلس مثل مكي بن أبي طالب وغيره، والعلماء المغاربة يَغلب عليهم التعمق في العلم، والأندلسيين منهم خاصة يتميزون بالتحزب لبني أمية بفعل حكامهم ذلك الزمن، فلذلك تميز تفسير الأدفوي بالعمق وإيراد الروايات الكثيرة، والترجيح بينها، وهذا يحتاج إلى جهد كبير، وقد ذُكِرَ أن الأدفوي استمر 12 عاماً في تأليف كتابه[2]، فهذا يوحي لنا بأنه كان يُملي هذا التفسير شفاهاً على طلبته وهم يكتبون، وهذا ما يفسر لنا ورود كلمة "قال أبو بكر" في تفسيره، كما أنَّ توسعه في شرح القواعد النحوية والصرفية وغيرها يدلُّ على ذلك، هذا بالنسبة للأدفوي.

أمَّا الحوفي فظروفه مختلفة فهو أخذَ هذا التفسير الضخم عن أستاذه، لكن كُلِفَ بالتدريس في الجامع الأزهر، ولا يخفى توجه الدولة الشيعي الإسماعيلي، كما أنه قلَّ مجيء الطلاب من الأندلس بفعل الخلاف السياسي بين الأمويين والشيعة، وحسب عادة العلماء نجد أحدهم يكتب كتاباً فيأتي الآخر فيشرحه ويتوسع فيه، ثمَّ يأتي الآخر فيضع عليه الحاشية وهكذا؛ وبالعكس أيضاً يكتب أحدهم كتاباً فيأتي الآخر فيختصره، أو يهذبه حتى يسهل على الدارسين.

وهذا بالضبط ما فعله الحوفي-حسبما يدلُّ البحث- اختصر الروايات، وترك ذكر أسماء أصحابها كثيراً من الأحيان لأنَّ أصحابها يُحسبون بشكلٍ أو آخر على العباسيين أو على الأمويين وهم من خصوم الدولة الفاطمية التي أسست الجامع الأزهر وتشرف عليه.

---

1 Muhammed b. Ali el-Udfuvi Mollaibrahimoğlu s. 133-34.

2 معرفة القراء للذهبي 675/2.

نستنتج: أنَّ الحوفي لخَّص تفسير الأدفوي، وأخرج منه الروايات ومناقشتها حتى يصبح هذا التفسير مناسباً للتعليم في الجامع الازهر، حيث نحن نعرف أنَّ الحوفي استمر ما يقارب 30 سنة[1] وهو يدرس في الجامع الازهر.

فالخلاصة أنَّ تفسير الحوفي هو بالأصل قائم على تفسير الأدفوي، لكنه مع حذف وتعديل بما يتناسب مع الظروف التعليمية والسياسية في ذلك الوقت.

- **نموذج1: مقارنة سورة السجدة [الآية 1-4] في النسخ الثلاث.**

تفسير الاستغناء للأدفوي نسخة (HAFIZAHMEDPS6)[2]	تفسير الاستغناء للأدفوي النسخة الإيرانية[3]	تفسير البرهان للحوفي[4]
سورة حم السجدة وهي مكية **[سورة السجدة: الآية:1-4]** وقوله عز وجل: ﴿حم ﴿1﴾ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿2﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آياته قرآنا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿3﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أكثرهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿4﴾.	**سورة حم السجدة وهي مكية** **[سورة السجدة: الآية:1-4]** وقوله عز وجل: ﴿حم ﴿1﴾ تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿2﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آياته قرآنا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿3﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أكثرهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿4﴾.	**سورة حم وهي مكية** **[سورة السجدة: الآية:1-7]** وقوله عز وجل: ﴿حم ﴿1﴾: تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿2﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آياته قرآنا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿3﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أكثرهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿4﴾ وقالوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إليه، وَفِي أذاننا وَقْرٌ وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إننَا عَامِلُونَ ﴿5﴾ قُلْ إنما إنا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إنمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَاسْتَقيموا إليه وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿6﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُم بِالآخرةِ هُمْ كافرُونَ ﴿7﴾.

1 إنباه الرواة للقفطي 19/2.

2 الاستغناء في علوم القرآن للأدفوي، المخطوط التركي نسخة (HAFIZAHMED PS6) [117و-118ظ].

3 الاستغناء في علوم القرآن للأدفوي، المخطوط الإيراني م3 [103ظ ؛ 104و].

4 البرهان في علوم القرآن للحوفي، المخطوط المصري مجلد84، صورة رقم20.

قال أبو إسحاق: ﴿تنزيل﴾: رفع بالابتداء، وخبره ﴿كتاب فصلت آياته﴾، قال: **وهذا قول البصريين**. **قال الفراء**: يجوز أن يكون رفعه على إضمار ﴿هذا﴾ أي: هذا القرآن تنزيل من عند الرحمن الرحيم، نزّله على محمد صلى الله عليه وسلم.

﴿فصلت﴾: نعت لكتاب، ﴿آياته﴾: اسم ما لم يسمّ فاعله، ﴿قرآناً عربياً﴾: **قال الكسائي والفراء**: يكون منصوبًا بالفعل، أي: فصلت كذلك. قال: ويجوز أن يكون منصوبًا على القطع. **قال أبو إسحاق**: يكون منصوبًا على الحال، أي: فصلت آياته في حال جمعه. وقول آخر: يكون منصوبًا على المدح، أي: أعني: ﴿قرآناً عربياً﴾.

﴿بشيرا ونذيرا﴾: نعت لـ﴿قرآن﴾، وإن شئت نصبته على المدح أيضًا، كأنه حين ذكره قيل في مدحه، قال: ذكر ﴿قرآناً عربياً بشيراً ونذيراً﴾. **قال الكسائي والفراء**: ويجوز ﴿قرآن عربي﴾ بالرفع، يجعلانه نعتًا لـ﴿كتاب﴾، فالأمثل: ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك﴾.

واختلف أهل العلم في معنى [ظ117] ﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾ ، فقال بعضهم: ﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾: أُنزلت متفرقة. قال الحسن: فُصّلت بالوعيد. **قال مجاهد**: ﴿فُصِّلَت﴾: فُسرت. قال قتادة: "بُيّن حلالها وحرامها والطاعة

قال أبو إسحاق: ﴿تَنْزِيلُ﴾: رفعٌ بالابتداء، وخبره ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾. قال: **وهذا قول البصريين**. **قال وقال الفراء**: يجوز أن يكون رفعه على إضمار ﴿هذا﴾ أي: هذا القرآن تنزيل من عند الرحمن الرحيم﴾، نزّله على محمدٍ صلى الله عليه وسلم، ثم ﴿فُصِّلَتْ﴾ نعت لـ ﴿كتابٍ﴾ ﴿آيَاتُهُ﴾: اسم ما لم يسمَّ فاعله،﴿قرآناً عربياً﴾: **قال الكسائي والفراء**: يكون منصوبًا بالفعل، أي فُصِّلَتْ كذلك. قال: ويجوز أن يكون منصوبًا على القطع. **وقال أبو إسحاق**: يكون منصوبًا على الحال، أي فُصِّلَت آياتُه في حال جمعِه. وقولٌ آخر: يكون منصوبًا على المدح، أي أعني قرآنًا عربيًّا.

﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾: لـ﴿قرآن﴾، وإن شئت نصبته على المدح أيضًا، كأنه حين ذُكِرَ قيل في مدحه، فقال: ذَكَرْنَا ﴿قرآنًا عربيًّا بشيرًا ونذيرًا﴾. **قال الكسائي والفراء**: ويجوز ﴿قرآن عربي﴾ بالرفع، يجعلانه نعتًا لـ ﴿كتاب﴾. والأمثل: هَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ.

واختلف أهل العلم في معنى ﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾ ، فقال بعضهم: ﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾: أُنزلت متفرقة. وقال الحسن: فُصِّلَت بالوعيد. **وقال مجاهد**: ﴿فُصِّلَت﴾: فُسِّرَت. وقال قتادة: "بُيَّن

تنزيل: رفع بالابتداء، ومن خبره ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾. **قال الفراء**: ورفْعٌ على إضمار مبتدأ، أي: هذا القرآن تنزيلٌ من عند الرحمن الرحيم. ﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾ : نعتٌ لـ ﴿كتاب﴾، و﴿آياته﴾: اسمٌ لما لم يُسمَّ فاعله في ﴿فُصِّلَتْ﴾. ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾: نصبٌ على الحال، أي: فُصِّلَت آياته في حال جمعه. وقيل: على المدح، بمعنى أعني قرآنًا، ﴿بشيرًا ونذيرا﴾: نعتٌ لقرآن. وإن شئت نصبته أيضًا على المدح. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: متعلق بـ ﴿فُصِّلَتْ﴾، و﴿يَعْلَمُونَ﴾: نعتٌ لقوم. ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾: معطوفٌ على ﴿فُصِّلَتْ﴾، و﴿أَكْثَرُهُمْ﴾: رفعٌ بـ ﴿أعرض﴾. ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: ﴿فَهُمْ﴾: ابتداء، و﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: الخبر، جملة معطوفة على جملة. والهاء والميم ضمير من أُرسل إليهم الرسول. وقالوا: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾: ﴿قلوبُنا﴾: رفع بالابتداء، و﴿في أَكِنَّةٍ﴾ الخبر متعلقٌ بمعنى الاستقرار. ﴿مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾: ﴿مِنْ﴾ متعلقة بـ ﴿أَكِنَّةٍ﴾، وما بمعنى الذي، و﴿تَدْعُونَا إليه﴾: في صلة ما، و﴿إليه﴾: متعلق بـ ﴿تَدْعُونَا﴾. ﴿وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾: ابتداءٌ وخبر، و﴿في﴾: متعلقة بمعنى الاستقرار. ﴿وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾: فاعل أمر. ﴿إِنَّنَا عَامِلُونَ﴾: اسم إنَّ وخبرها. ﴿قل﴾: أمرٌ، ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾: ﴿ما﴾ كفت إنَّ عن العمل،

والمعصية". ﴿لقوم﴾: خفض باللام، ﴿يعلمون﴾: فعل مستقبل في موضع النعت لـ﴿قوم﴾، أي يعلمون اللسان العربي، أو يفقهون العربية.
﴿بشيرا﴾: أي يبشرهم أنهم آمنوا به وعملوا بما أنزل فيه من حدود الله وفرائضه بالجنة. ﴿ونذيرا﴾: أي منذراً من كذَّب به ولم يعمل بما فيه، بعذاب الله في عاجل الدنيا وخلود الأبد في نار جهنم. **قال أبو جعفر**: دلَّ قوله: ﴿قرآناً عربياً﴾: على أنه لا يجوز أن يُقال فيه شيء بالسريانية والنبطية، ودلَّ أيضًا على أنه يجب أن تُطلب معانيه وغريبه من لغة العرب وكلامها. ودلَّ أيضًا على بطلان قول من زعم أن هناك معنيين: معنى ظاهراً ومعنى باطناً لا تعرفه العرب في كلامها.

وقوله عز وجل: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: يدل على أنه إنما يخاطب العقلاء البالغين، وأنَّ من أشكل عليه شيء من القرآن فيجب أن يسأل من يعلم.

[وقوله تعالى]: بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أكثرهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿4﴾.

﴿فَأَعْرَضَ﴾: فعل ماضٍ، ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾: رفع بفعله، ﴿فَهُمْ﴾: ابتداء، ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: فعل مستقبل في موضع خبر الابتداء، أي فاستكبر عن الإصغاء له وتدبر ما فيه من حجج الله، فأعرض

حلالها وحرامها والطاعة والمعصية". ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: ﴿يَعْلَمُونَ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع النعت لـ﴿قومٍ﴾، أي يعلمون اللسان العربي أو يفقهون العربية. ﴿بَشِيرًا﴾: أي يبشرهم أنهم إن آمنوا به وعملوا بما أُنزل فيه من حدود الله وفرائضه بالجنة.

﴿وَنَذِيرًا﴾: أي منذرًا من كذَّب به ولم يعمل بما فيه بعذاب الله في عاجل الدنيا وخلود للأبدَّ في نار جهنم.

قال أبو جعفر: دلَّ قوله: ﴿قرآنًا عربيًّا﴾ على أنه لا يجوز أن يُقال فيه شيء بالسريانية والنبطية، ودلَّ أيضًا على أنه يجب أن تُطلب معانيه وغريبه من لغة العرب وكلامها، ودلَّ أيضًا على بطلان قول من زعم أن ثَمَّ معنيين، معنى ظاهر ومعنى باطن لا تعرفه العرب في كلامها.

وقوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: يدلُّ هذا على أنه إنما يخاطب العقلاء البالغين، وأن من أشكل/103ظ/ عليه شيء من القرآن فيجب أن يسأل من يعلم.

[وقوله تعالى]: بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أكثرهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿4﴾.

﴿فَأَعْرَضَ﴾: فعل ماضٍ، ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾: رفع بفعله، ﴿فَهُمْ﴾: ابتداء، ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: فعل مستقبل في موضع خبر الابتداء، أي فاستكبر عن الإصغاء

﴿أنا بَشَرٌ﴾: ابتداء وخبر، ﴿مثلكم﴾: نعتٌ لـ ﴿بشر﴾. ﴿يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾: فعلٌ لم يُسمَّ فاعله، ﴿إِلَيَّ﴾: متعلقٌ بـ ﴿يُوحَى﴾، وشُددت الياء من ﴿إِلَيَّ﴾ لأنها أُدغمت في ياء ﴿إلى﴾، المنقلب عن الألف. ﴿واحد﴾: نعتٌ لـ ﴿إله﴾. ﴿فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾: أمرٌ، و﴿إليه﴾ متعلقٌ بـ ﴿استقيموا﴾، و﴿استغفروه﴾عطفٌ على ﴿استقيموا﴾. ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾: ﴿وَيْلٌ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿لِلْمُشْرِكِينَ﴾: الخبر متعلقٌ بمعنى الاستقرار الَّذِينَ نَعْتُوا لِلْمُشْرِكِينَ، ﴿الزَّكَاةَ﴾: نصبٌ بـ ﴿يُؤْتُونَهَا﴾، ﴿وهم بالآخرة هم كافرون﴾:
﴿وبالآخرة﴾:متعلق بـ ﴿كافرون﴾.
﴿هم﴾ الثانية: إن شئت كانت توكيدًا للأولى، وإن شئت مبتدأ، و﴿كافرون﴾: الخبر، والجملة خبرٌ عن الأولى.
القول في المعنى والتفسير:
المعنى والله أعلم: هذا القرآن نزَّله الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم.
﴿فُصِّلَت آياتُهُ﴾ : أي مُبَيَّنَةً آياته. ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾: أي فصلت آياته، كما **قال قتادة**: بُيّن حلالها وحرامها، والطاعة والمعصية. ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾: أي يعلمون اللسان العربي.
﴿بشيرا ونذيرا﴾: يبشرهم أنهم إنْ آمنوا وعملوا بما أنزل فيه من حدود الله وفرائضه بالجنة، ﴿ونذيرا﴾: أي منذرا من كذّب ولم يعمل بما فيه، بعذاب الله

عنه أكثر هؤلاء القوم الذين أنزل هذا القرآن بشيرًا لهم ونذيرًا، وهم قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش، ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: يقول فهم لا يُصْغُونَ له فيستمعوه، إعراضًا عنه واستكبارًا. وقيل: فهم لا يسمعون لا يقبلون، وكلهم كذلك إلا من آمن. والآخر يجتنبون سماع القرآن.

قال أبو بكر: وقَطَعَ القارئ على قوله ﴿تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾ قطعٌ كاف، إن رفعتَ ما بعده بإضمار مبتدأ أو إن جعلته بدلًا من ﴿تنزيل﴾،و لم تقف على ما قبله. ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ ليس بكافٍ إذا كان ما بعده منصوبًا على الحال، لأنه قد عمل فيه ما قبله.

والقطع الكافي ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾.

﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: كافٍ لأن ما بعده خبرٌ مستأنف، وإن جعلته معطوفًا على ﴿فَأَعْرَضَ﴾ لم يكفِ الوقوف عليه.

والتمام ﴿إِنَّنَا عَامِلُونَ﴾.

[سورة السجدة: الآية:5]

وقوله عز وجل: ﴿قالوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إليه، وَفِي أذاننا وَقْرٌ وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إننَا عَامِلُونَ ﴿5﴾.

﴿**قالوا**﴾: فعل ماض، والواو ضمير القائلين، ﴿**قلوبنا**﴾: رفع بالابتداء، ﴿**في أكنة**﴾: خفض بفي ﴿**مما**﴾: في

له وتدبر ما فيه من حجج الله، فأعرض عنه أكثر هؤلاء القوم الذين أنزل هذا القرآن بشيرًا لهم ونذيرًا، وهم قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش، ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: يقول فهم لا يُصْغُونَ له فيستمعوه، إعراضًا عنه واستكبارًا. وقيل: فهم لا يسمعون لا يقبلون، وكلهم كذلك إلا من آمن. والآخر يجتنبون سماع القرآن.

قال أبو بكر: وقَطَعَ القارئ على قوله ﴿تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾ قطعٌ كاف، إن رفعتَ ما بعده بإضمار مبتدأ أو إن جعلته بدلًا من ﴿تنزيل﴾،و لم تقف على ما قبله. ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ ليس بكافٍ إذا كان ما بعده منصوبًا على الحال، لأنه قد عمل فيه ما قبله.

والقطع الكافي ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾.

﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾: كافٍ لأن ما بعده خبرٌ مستأنف، وإن جعلته معطوفًا على ﴿فَأَعْرَضَ﴾ لم يكفِ الوقوف عليه.

والتمام ﴿إِنَّنَا عَامِلُونَ﴾.

[سورة السجدة: الآية:5]

وقوله عز وجل: ﴿قالوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إليه، وَفِي أذاننا وَقْرٌ وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إننَا عَامِلُونَ ﴿5﴾.

﴿**قالوا**﴾: فعل ماض، والواو ضمير القائلين، ﴿**قلوبنا**﴾: رفع بالابتداء،

في عاجل الدنيا وخلودهم في نار جهنم. ودلَّ قوله: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ على أن لا يقال فيه شيء بالسريانية والنبطية وغير ذلك من اللغات غير العربية، وأن يُطلب غريبه ومعانيه من اللغة العربية. ودلَّ أيضًا على بطلان قول من قال: "فيه معناً ظاهر وباطن لا تعرفه العرب في كلامها". وقوله: ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾: أي استكبروا عن الإصغاء إليه وتدبر ما فيه من حجج الله. كيف أعرض أكثر هؤلاء القوم الذين أنزل القرآن بشيرا إليهم ونذيرا، وهم قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقربائه، فهم لا يسمعون ولا يصغون له فيتسمعوه اعتراضا عنه واستكبارا.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾: أي قال هؤلاء المَرْضَى من مُعرِضي قريش إذا دعاهم محمد إلى الإقرار بتوحيد الله والتصديق بما في هذا القرآن من أمر الله ونبيه، ﴿قلوبنا في أكنة﴾: أي في أغطية مما تدعونا يا محمد إلى توحيد الله وتصديقنا لك فيما جئتنا به، ولا نفقه ما تقول. ﴿وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ﴾: أي صمم، والوقر بالكسر هو الحمل. قال مجاهد: ولكنه كالجعبة للنبل. وقال السدي: أغطية، ووقر يعني: صمم. ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾: أي ساتر، لا نجتمع من أجله نحن وأنت فنرى بعضنا بعضًا، والحجاب هو اختلاف في الدين. فاعمل يا محمد

موضع خبر الابتداء، ما خفض بمن، ﴿**تدعونا**﴾: فعل مستقبل، والنون والالف ضمير مفعولين، ﴿**إليه**﴾: الهاء ضمير مخفوض، ﴿**وفي آذاننا**﴾: خفض بفي، ﴿وقر﴾: رفع بالابتداء و﴿**وفي آذاننا**﴾ في موضع الخبر عطف جملة على جملة وكذا ﴿**ومن بيننا وبينك حجاب**﴾، ﴿فاعمل﴾: لفظ الأمر مجزوم، ﴿**إننا**﴾: النون والألف اسم إنَّ، ﴿**عاملون**﴾: خبرها.

القول في المعنى والتفسير والمعنى والله أعلم: قال هؤلاء المعرضون عن آيات الله من مشركي قريش اذ دعاهم محمد صلى الله عليه وسلم إلى الاقرار بتوحيد الله عز وجل والتصديق بما في هذا القرآن من أمر الله ونهيه وسائر ما أنزل فيه؛ قلوبنا في أكنة: يعني في أغطية، وواحد الأكنة: كنان أي: عليها حاجز لا يصل إليها ما تقول مما تدعونا إليه يا محمد من توحيد الله جل وعز وتصديقك لا نفقه ما تقول، ﴿وفي أذاننا وقر﴾: أي: صممٌ، والوقر: الحمل، أي ما نسمع ما تدعونا إليه استثقالا لما تدعونا إليه، وكراهة له؛ روى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿**وقالوا قلوبنا في أكنة**﴾: كالجعبة للنبل، وقال السديُّ: ﴿**قالوا قلوبنا في أكنة**﴾: قال عليها أغطية ﴿**وفي أذاننا وقر**﴾: قال: صَممٌ، ﴿**ومن بيننا وبينك حجاب**﴾: **قال أبو**

﴿**في أكنة**﴾: خفض بفي ﴿**مما**﴾: في موضع خبر الابتداء، ما خفض بمن، ﴿**تدعونا**﴾: فعل مستقبل، والنون والالف ضمير مفعولين، ﴿**إليه**﴾: الهاء ضمير مخفوض، ﴿**وفي آذاننا**﴾: خفض بفي، ﴿وقر﴾: رفع بالابتداء و﴿**وفي آذاننا**﴾ في موضع الخبر عطف جملة على جملة وكذا ﴿**ومن بيننا وبينك حجاب**﴾، ﴿فاعمل﴾: لفظ الأمر مجزوم، ﴿**إننا**﴾: النون والألف اسم إنَّ، ﴿**عاملون**﴾: خبرها.

والمعنى والله أعلم: قال هؤلاء المعرضون عن آيات الله من مشركي قريش اذ دعاهم محمد صلى الله عليه وسلم إلى الاقرار بتوحيد الله عز وجل والتصديق بما في هذا القرآن من أمر الله ونهيه وسائر ما أنزل فيه؛ قلوبنا في أكنة: يعني في أغطية، وواحد الأكنة: كنان أي: عليها حاجز لا يصل إليها ما تقول مما تدعونا إليه يا محمد من توحيد الله جل وعز وتصديقك لا نفقه ما تقول، ﴿وفي أذاننا وقر﴾: أي: صممٌ، والوقر: الحمل، أي ما نسمع ما تدعونا إليه استثقالا لما تدعونا إليه، وكراهة له؛ روى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿**وقالوا قلوبنا في أكنة**﴾: كالجعبة للنبل، وقال السديُّ: \[و104] ﴿**قالوا قلوبنا في أكنة**﴾: قال عليها أغطية ﴿**وفي أذاننا وقر**﴾: قال: صَممٌ، ﴿**ومن بيننا وبينك**

بدينك وما تقول إنه الحق، ونحن عاملون بديننا وما نقول إنه الحق. وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾: أي قل يا محمد: ما أنا إلا بشر من بني آدم مثلكم في الجنس والصورة والهيئة، لست بملك. ﴿يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾: أي يوحى الله إليّ أن لا معبود لكم تصلح العبادة له إلا معبود واحد، فاستقيموا إليه بالطاعة ووجهوا إليه وجوهكم بالرغبة والعبادة، واستغفروه أي سلوه العفو عن ذنوبكم التي سلفت بالتوبة من شرككم، يتب عليكم ويغفر لكم. وقوله: ﴿وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ﴾: أي قبوح أو صديد أهل النار وما يسيل منهم للمدعين. شركاء العائدون أرادوا بأن الذين يؤتون الزكاة. وقال بعضهم: لا يعطون الطاعة التي تطهرهم وتزكي أبدانهم ولا يوحدون الله. قال ابن عباس: "ويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة، والذين لا يشهدون أن لا إله إلا الله". وكان يُقال: "الزكاة قنطرة الإسلام، فمن قطعها أهلك". وقال الحسن: عظم الله شأن الزكاة فذكرها. وقد كان أهل الردة، قالوا: أما الصلاة فسنصلي، وأما الزكاة فوالله لا نغصب أموالنا. فقال أبو بكر رضي الله عنه: والله لن أفرق بين شيء جمع الله بينه، والله لو منعوني عقالا مما فرض الله ورسوله لقاتلتهم عليه. وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾: أي بقيام الساعة هم كافرون.

إسحاق: أي حاجز لا نجيء معك على شيء مما تقوله، وذلك الحجاب هو اختلافهم في الدين لأنَّ دينهم كان عبادة الأوثان، ودين محمد صل الله عليه وسلم عباده الله وحده لا شريك له فذلك هو الحجاب الذي زعموا أنه بينهم وبين نبي الله ﷺ، وذلك هو خلاف بعضهم بعضاً في الدين؛ ﴿**فاعمل إننا عاملون**﴾: أي قالوا له صلى الله عليه وسلم فاعمل يا محمد بدينك وما تقول أنه الحق، ودَع \[و117] دعاءنا إلى ما تدعونا إليه من دينك فإنا ندعُ دعائك إلى ديننا؛ وأُدخلت (من) في قوله: ﴿**ومن بيننا وبينك حجاب**﴾: والمعنى وبيننا وبينك حجاب توكيد للكلام، ومعنى وبيننا وبينك حجاب يريد على معنى ﴿**قلوبنا في أكنة**﴾ لأن فيه معنى ليس نجيبك إلى شيء مما تدعونا إليه، وقيل المعنى فاعمل في هلاكنا فإنَّا عاملون على مثل ذلك وقطع القارئ على ﴿**عاملون**﴾: تمام.	**حجاب**﴾: **قال أبو إسحاق**: أي حاجز لا نجيء معك على شيء مما تقوله، وذلك الحجاب هو اختلافهم في الدين لأنَّ دينهم كان عبادة الأوثان، ودين محمد صل الله عليه وسلم عباده الله وحده لا شريك له فذلك هو الحجاب الذي زعموا أنه بينهم وبين نبي الله ﷺ، وذلك هو خلاف بعضهم بعضاً في الدين؛ ﴿**فاعمل إننا عاملون**﴾: أي قالوا له صلى الله عليه وسلم فاعمل يا محمد بدينك وما تقول أنه الحق، ودَع دعاءنا إلى ما تدعونا إليه من دينك فإنا ندعُ دعائك إلى ديننا؛ وأُدخلت (من) في قوله: ﴿**ومن بيننا وبينك حجاب**﴾: والمعنى وبيننا وبينك حجاب توكيد للكلام، ومعنى وبيننا وبينك حجاب يريد على معنى ﴿**قلوبنا في أكنة**﴾ لأن فيه معنى ليس نجيبك إلى شيء مما تدعونا إليه، وقيل المعنى فاعمل في هلاكنا فإنَّا عاملون على مثل ذلك وقطع القارئ على ﴿**عاملون**﴾: تمام.	**وقد تضمنت الآيات البينات**: ما في الكتاب المفضّل بالحكم من نصيب لطالب العلم من رحمته، وما فيه من البشارة بالثواب والإنذار بالعقاب. وكتاب ناطق بما أعرض أكثر الناس عنه، حتى كأنه إنما يدعى الصم الذين لا يسمعون الدعاء، وما في حال الجاهل به من زيغ الداعي إليه بأن قلوبنا في شغل عنه، وما بنا حاجة إليه للناس من قبولهم له، والبيان عما في الاستقامة على طريق الحق من داعي الحكمة إليه، وإرسال الرسل به، ولزوم الويل لمن عدل عنه إلى الكفر به. **القول في الوقف والتمام**: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾: كافٍ إن رفعت ما بعده بإضمار مبتدأ، وإن جعلته بدلاً من ﴿تَنْزِيلُ﴾ فلا يقف عليه. ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾: كافٍ، وكذا ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾، والتمام ﴿عَامِلُونَ﴾. وقال نافع: ﴿وَاسْتَغْفِرُوهُ﴾ تمّ، ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ تمام.

النتيجة: **بعد هذه المقارنة الواضحة للآيات [1-5] سورة السجدة نستنتج التالي**:

1. نص تفسير الاستغناء للأدفوي نسخة (HAFIZAHMEDPS6) يتطابق مع النسخة الإيرانية لتفسير الاستغناء.

1. النسخة الإيرانية والتركية تتميَّزان بورود العبارات فيها مثل: "قال أبو بكر" ، "قال أبو جعفر"، وتتميز أيضاً بذكر الروايات وأصحابها، والترجيح بينها.

2. يخلو النص في تفسير الحوفي من ذكر الروايات وأصحابها، ومن العبارات التي تميّز تفسير الأدفوي.
3. النص في تفسير الحوفي يتشابه بنسبة 90% مع نسختي تفسير الأدفوي.
4. فقرة " **وقد تضمنت الآيات البينات**" موجودة في تفسير الحوفي وغائبة عن تفسير الأدفوي.
5. نفهم من هذا أنَّ الحوفي أزال ما يميّز نص الأدفوي من عبارات وهذّبه ورتّبه، وحذف الروايات ونقاشها، ولكن أصل النص للأدفوي.

- **نموذج2 مقارنة سورة الفرقان [1-5] بين النسخ الثلاث.**

تفسير قوله تعالى من سورة الفرقان : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿1﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ﴿2﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اٰلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيٰوةً وَلَا نُشُورًا ﴿3﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَآ اِلَّآ اِفْكٌ افْتَرٰيهُ وَاَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُونَ فَقَدْ جَآؤُ ظُلْمًا وَزُورًا ﴿4﴾ وَقَالُوا اَسَاطِيرُ الْاَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلٰى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَاَصِيلًا ﴿5﴾.	
النسخة الإيرانية من تفسير الاستغناء في علوم القرآن للأدفوي[1]	**تفسير الاستغناء للأدفوي**[2] نسخة (HAFIZAHMEDPS5) **تفسير البرهان في علوم القرآن للحوفي**[3]
قال ابن عباس: سوره الفرقان نزلت بمكة فهي مكية. من ذلك قوله: تبارك وتعالى بسم الله الرحمن الرحيم: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿ ﴿تبارك﴾: فعل ماض ﴿الذي﴾: رفع بفعله ﴿نزّل﴾: في صلة الذي ﴿الفرقان﴾: منصوب بـ﴿نزّل﴾: ﴿على عبده﴾: خفض بـ﴿على﴾: لـ﴿يكون﴾: نصب بلام كي ﴿للعالمين﴾: خفض باللام ﴿نذيرا﴾: نصب بخبر كان واسمها مضمر فيها، **واختلف العلماء** في معنى ﴿تبارك﴾، وإن كانت أقوالهم تتقارب، **فروى الضحاك عن ابن عباس**	﴿تبارك﴾: تفاعل من البركة، ومعنى البركة: الكثرة من كل خير، قيل: معناه: دام وثبت إنعامه من كل خير، ومنه (برك الجمل)، أثبت ﴿الَّذِى﴾ في موضع رفع فاعل ﴿نزّلَ﴾، ﴿الْفُرْقَانَ﴾: نصب بـ ﴿نزّلَ﴾، ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾: متعلّق بـ﴿نزّل﴾، ﴿لِيَكُونَ﴾: لام كي ناصبة لما دخلت عليه من المستقبل وهي متعلقة بـ ﴿نزّل﴾، واسم ﴿يكون﴾ مضمرٌ فيها، ﴿نَذِيرًا﴾: الخبر، ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ﴾: نعت للذي [٢ و] الأول، و﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ﴾: ابتداء وخبر في صلة ﴿الَّذى﴾ واللام متعلقة بمعنى الاستقرار، ﴿وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾: منصوب بـ ﴿يتخذ﴾. وَلَمْ وما عملت فيه عطف على

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة إيران م2 ص175.

2 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HAFIZAHMED PS5) [82ظ].

3 مخطوط تفسير البرهان في علوم القرآن للحوفي.

﴿تبارك﴾: تفاعل من البركة، **قال الفراء**: هي في العربية وتقدّس واحد، ومنهما للعظمة، **وقال أبو إسحاق**: ﴿تبارك﴾: تفاعل من البركة، قال: ومعنى البركة: الكثرة من كل ذي خير، وقيل بارك عطاؤه، أي زاد وكثر، وقيل: معناه دام وثبت إنعامه.

قال أبو بكر: وهذا أولاها في اللغة والاشتقاق، من بَرَكَ الشيءُ إذا ثبت، ومنه بَركَ الجملُ، وقال أبو جعفر: ﴿تبارك﴾: تفاعل من البركة، وهي حلول الخير، ومنه فلان مبارك، أي: الخير يحل بحلوله، مشتق من البرك والبركة وهما المصدر، و﴿الفرقان﴾: القرآن، لأنَّه فرق بين الحق والباطل، والمؤمن والكافر، ﴿على عَبْده﴾: محمد ﷺ، ﴿ليكون للعالمين﴾: أي: ليكون محمد ﷺ، للعالمين، أي لجميع الجن والانس الذين بعثه الله تعالى اليهم داعيا اليه، ﴿نذيرا﴾: يعني: منذراً ينذرهم عقابه، ويخوفّهم عذابه، والنذير: المخوِّف عذاب الله، فكلُّ مخوفٍ نذيرٍ ومنذرٍ، فهو يخوّفهم عذابه إن لم يوّحدوا ويخلصوا له العبادة، ويخلعوا ما دونه من الآلهة والاوثان؛ **قال عبد الرحمن بن زيد**: في قوله: "﴿تَبَارَكَ الَّذِي نزلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ قال: النبيّ النذير. وقرأ ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إلا خَلا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ وقرأ ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إلا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾. قال: المنذرون: الرسل. قال: وكان نذيرا واحدا بلَّغ ما بين المشرق والمغرب، ذو القرنين، ثم بلغ السدّ، وكان نذيرا، ولم أسمع أحدا يحق أنه كان نبيا ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لأنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ قال: من بلغه القرآن من الخلق، فرسول الله صلى الله عليه وسلم له نذير. وقرأ ﴿يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ وقال: لم يرسل الله رسولا إلى الناس صلة الَّذِي ، وكذا ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ﴾ معطوف على ﴿خلق﴾، ﴿تقديرًا﴾: مصدر، ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً﴾: ﴿آلِهَةً﴾ نصب بـ﴿وَاتَّخَذُوا﴾، ﴿مِن دُونِهِ﴾: متعلق بـ﴿وَاتَّخَذُوا﴾، ﴿لا يَخْلُقُونَ شَيْئًا﴾ : نعت لـ ﴿آلِهَةً﴾، و ﴿شيئًا﴾ نصب بـ ﴿يخلقون﴾، ﴿وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾: ابتداء، وخبره جملة معطوفة على جملة، وكذا ﴿وَلا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلا نَفْعًا﴾ ﴿لأنفسهم﴾: متعلق بـ﴿يملكون﴾ و﴿ضُراً﴾ نصب بيملكون ﴿ولا نفعا﴾: عطف عليه وكذا ﴿وَلا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا: ﴿الذين﴾: رفع بـ﴿قال﴾﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ﴾: ﴿إن﴾ وما بعدها ابتداء، وخبر ﴿افتراه﴾: في موضع النعت ﴿لإِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ ﴿أعانه﴾: معطوف على ﴿افتراه﴾، ﴿عليه﴾: متعلق بـ ﴿أَعَانه﴾، ﴿قومٌ﴾: رفع بفعلهم، ﴿آخَرون﴾: نعت لـ﴿قوم﴾. ﴿فَقَدْ جَاؤُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾: نصب بـ ﴿جاؤوا﴾ على تقدير يظلم، وقيل: ﴿جاؤوا﴾: بمعنى أتوا فلهذا نُصب، ﴿ظلما وزورا﴾: عطف عليه. ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ﴾، و﴿أساطير﴾: جمع أسطورة وأسطار. ﴿اكتتبها﴾: خبر بعد خبر أي: اكتتبها محمد، ﴿فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ﴾: ابتداء وخبر، و﴿عليه﴾ متعلق بـ﴿تُملى﴾ أي: تملى غدوا وعشيا. **القول في المعنى والتفسير**: ﴿تبارك﴾: تفاعل من البركة، أي دام إنعامه وثبت، وأصل البركة الثبوت من ثبوت [٢و] المطر على الأرض، ومن برك الجمل إذا ثبت. و﴿نَزَّلَ الْفُرْقَانَ﴾ أي: القرآن المبيّن الحقَ من الباطل، فسميَّ بذلك، تفرقة بين الحق والباطل، ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾: على محمد صلى الله عليه وسلم؛ ليكون محمد لجميع الإنس والجن نذيرا أي منذرًا ينذرهم عقابه، ويخوفهم عذابه، إن لم يوحدوه ويخلصوا له العبادة؛ والنذير: المخوّف من عذاب الله وكل خوفٍ، ومنه: ﴿فأنذرتكم نارا تلظى﴾؛ **وقوله تعالى**: ﴿**لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ**﴾ أي: الذي نزل الفرقان هو الذي له ملك السموات والأرض. ويعني بملك السموات:

عامة إلا نوحا، بدأ به الخلق، فكان رسول أهل الأرض كلهم، ومحمد ﷺ ختم به"[1].

قال أبو جعفر: ويجوز أن يكون الضمير في قوله: ﴿لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ عائدا على الفرقان قال ونذير على معنى التكثير من منذر وقوله: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا﴾، ﴿الذي﴾: في موضع رفع على النعت للذي قبله أو على البدل منه، ﴿ له ملك السماوات﴾: رفع بالابتداء وله في موضع خبر الابتداء والابتداء وخبره في صلة الذي ﴿والأرض﴾: معطوف على السماوات ﴿ولم يتخذ﴾: جزم بلم، ﴿ولدا﴾: منصوب بوقوع الفعل عليه ولم وما عملت فيه معطوفة على صلة الذي ﴿وخلق كل شيء﴾: منصوب بخلق فقدره معطوف على ﴿خلق﴾، ﴿تقديرا﴾: مصدر، ومعنى الآية -والله أعلم-: الذي له سلطان السماوات والارض ينفذ في جميعها أمره وقضائه وتمضي فيهما أحكامه، فحقٌ على من كان كذلك أن يطيعه أهل مملكته، ومن في سلطانه فلا يعصوه، وقوله: ﴿ولم يتخذ ولدا﴾: تكذيباً لمن أضاف إليه الولد وقال الملائكة بنات الله تعالى، وتقدس عمَّا يقولون علواً كبيراً، ﴿ولم يكن له شريك في الملك﴾: تكذيباً لمن كان يضيف الألوهة الى الأصنام، ويعبدها من دون الله من مشركي العرب، ويقول في تلبيته لبيك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك، كذب قائلو هذه المقالة، وما كان لله شريك في ملكه وسلطانه، فيصلح أنْ يُعبَد من دونه، وخلق الذي نزل الفرقان سلطان ينفذ في جميعها أمره وقضاءه، فحق على من كان كذلك أن يطيعه أهل مملكته ومن في سلطانه، فقوله تعالى: ولا تعصوا نذيري إليكم أيها الناس، واعملوا بما جاءكم به من الحقِّ. ﴿وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾: يقول ذلك تكذيبا لمن أضاف إليه الولد، وقال: الملائكة بنات الله، فمن أضاف إليه ولدا فقد كذب وافترى على ربه ومعنى الافتراء: اختلاق الكذب. وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكَ فِي الْمُلْكِ﴾: تكذيبا لمن يعبد الأصنام ويضيف الألوهية إليها، فأَقِروا أيها الناس لربكم الذي نزَّل الفرقان على محمد الألوهية، وأَخلصوا له العبادة، دُونَ ما تعبدون من دونه من الآلهة والملائكة والجن والإنس، فإن كل ذلك في خلقه وفي ملكه وسلطانه ولا تصح العبادة إلا لله الذي هو مالك جميع ذلك. وقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [٣ و] أي: خلق كل شيء يصح أن يُطلق له صفة مخلوق فالأشياء كلَّها التي يصح لها صفة مخلوق خلقه وملكه، فأخلصوا العبادة له. وقوله تعالى: ﴿فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا﴾ أي فسوّى كل ما خلق وهيأه لما خلق له، فلا خلل فيه ولا تفاوت.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ يقول تعالى : مقرعًا مشركي العرب لعبادتهم ما دونه، ومعجباً إلى الذي منهم، ومنبههم على موضع خطأ فعلهم، وذهابهم عن منهج الحق، واتخذ هؤلاء المتكبرون أصناما بأيديهم يعبدونها، لا تَخلق شيئًا، وهي تُخلق، ولا تَملك لأنفسها نفعاً تَجره إليها، ولا ضرراً تدفعه عنها، ولا تملك إماتة حي، ولا إحياء ميت، ولا نشره من بعد مماته، ويتركوا عبادته خالق كلّ شيء ومالك الضر والنفع، والذي بيده الموت والحياة والنشور. والنشور:

1 النص بحروفه موجود في تفسير الطبري في تفسير سورة الفرقان.

على عبده محمد ﷺ، كل شيء، فالأشياء المخلوقة كلها خلقه وملكه، وعلى المماليك طاعة مالكهم، وإخلاص العبادة له، **وقوله**: ﴿**فَقَدّرهُ تَقْدِيراً**﴾: أي فسوّى كل ما خلق، وهيأه لما يصلح له، فلا خلاف فيه ولا تفاوت. قال أبو إسحاق: خلق الله تعالى الحيوان، وقدَّر له ما يصلحه ويقيمه، فقدّر جميع ذلك فخلقه بحكمه وتقدير. **قال أبو بكر**: وليس للقارئ من أول السورة قطع الهاء على قوله: ﴿تَقْديراً﴾ لما ذكرنا مِن أنَّ قولَهُ: ﴿الذي له ملك السموات﴾ يكون نعتاً أو بدلاً، فإن قدّرته في موضع رفع بإضمار مبتدأ، جاز الوقف على قوله: ﴿لِيكُونَ للعَالمينَ نَذِيراً﴾.	الحياة بعد الموت، يقال: أنشر الله الموتى، ينشر أي: أحياهم، فحيوا؛ وقال الأعشى: حتى يقول الناس لما رأوا يا عجبا للميت الناشر[1] وهو مصدر من نشر نشوراً. **وقوله تعالى**: ﴿**وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ**﴾ أي : قال هؤلاء الكافرون بالله، الذين اتخذوا من دونه آلهة: ما هذا الفرقان الذي جاء به محمد إلا إفك، والإفك: الكذب. الإفك الذي افتراه يهود، أي قائلو هذه المقالة ظلما، أي: نسبتهم كلام الله وتنزيله إلى أنه إفك افتراه [٣ظ] محمد. والظلم وضع الشيء في غير موضعه، والزور تحسين الباطل ، تناول الكلام: فقد أتى هؤلاء القوم، في قيلهم افتراه وأعانه عليه قوم آخرون كذبا محسنا.

النتيجة: **بعد هذه المقارنة الواضحة نستنتج التالي**:

1. نص تفسير الاستغناء للأدفوي نسخة (HAFIZAHMEDPS5) يتطابق مع تفسير البرهان للحوفي.
2. يخلو النص فيهما من ذكر الروايات وأصحابها، ومن العبارات التي تميّز تفسير الأدفوي.
3. النص فيهما يتشابه بنسبة 90% مع نص النسخة الإيرانية.
4. النسخة الإيرانية تتميَّز بورود العبارات فيها مثل: "قال أبو بكر" ، "قال أبو جعفر"، وتتميز أيضاً بذكر الروايات وأصحابها، والترجيح بينها.
5. نفهم من هذا أنَّ الحوفي أزال ما يميّز نص الأدفوي من عبارات وهذّبه ورتّبه، وحذف الروايات ونقاشها، ولكن أصل النص للأدفوي.

1 ديوان الأعشى الكبير للأعشى، 13/18.

- **نموذج3: سورة يوسف: مقارنة بين تفسير الأدفوي نسخة (HACISELIMAGA65) وتفسير الحوفي.**

هذا القسم غير موجود في المخطوطة الإيرانية فهو مفقود.

نلاحظ هنا **تطابق النصين**، وخلوهما من عبارة "قال: أبو بكر" وعبارة "قال شيخنا أبو جعفر" كما نلاحظ أنَ النَّص خالي من الروايات والترجيح بينها على عادة الأدفوي؛ وسار النص على طريقة التفسيرين من ذكر الإعراب ثمَّ القراءة ثم التفسير ثمَّ المواضيع الواردة ثمَّ الوقف والوصل.

ويُرجّح هنا أنَّ النص هو النص الذي هذبه الحوفي وحذف منه الروايات ونقاشها، كما رأينا في النماذج السابقة.

تفسير الاستغناء في علوم القرآن للأدفوي[1] نسخة (HACISELIMAGA65)	تفسير البرهان في علوم القرآن للحوفي[2]
	**وقولُهُ جلَّ ثناؤه: ﴿قَالَ يَابُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إن الشيطان للإنسان عَدُوٌّ مُبِينٌ (5) وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ أن رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (6) لَقَدْ كان فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلسَّائِلِينَ (7) إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إلى أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ أن أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (8)﴾ [يوسف: 5-7]** ﴿**يَا بُنَيَّ**﴾، نداء مضاف، وهو تصغير ابن، وحذفت الياء منها للِاجْتِزَاءِ بالكسرة عنها، ومن فتح الياء فتحها على أصلها، لأن أصلها الفتح، أعني ياء النفس، لأنه لما احتيج إلى حركتها إذ لا يكون اسم على حرف واحد ساكن، فاختيرت الفتحة لخفتها مع نقل الياء، ويراد بالتصغير مع عظم شأنه، أنه صغير لا إرادة التحقير، ﴿**رُؤْيَاكَ**﴾ نصب بـ ﴿**تَقْصُصْ**﴾ ﴿**عَلَى إِخْوَتِكَ**﴾، متعلق بـ ﴿**تَقْصُصْ**﴾، ﴿**فَيَكِيدُوا**﴾ ، الفاء جواب النهي، فلذا نصب بها ﴿**فَيَكِيدُوا**﴾ وحذفت النون علامة النصب، ﴿**لَكَ**﴾ متعلق بـ يكيدوا، ﴿**كَيْدًا**﴾ مصدر، ﴿**أن الشيطان**﴾ مستأنف فلذا كسرت ﴿**إِنَّ**﴾، ﴿**للإنسان**﴾ متعلق بـ ﴿**عَدُوٌّ مُبِينٌ**﴾ ،
﴿**وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ**﴾ ، الكاف متعلقة بما دل عليه المعنى، فهي منصوبة، والمعنى: كما أعطاك الرؤيا، كذلك يعطيك الاجتباء، وهو مشتق من جبيتُ الشيء إذا حصلته لنفسك، ومنه جبيت الماء في الحوض، ﴿**ويُعَلِّمُكَ**﴾ معطوف على ﴿**يجْتَبِيكَ**﴾ ، ﴿**مِنْ تأويل الْأَحَادِيثِ**﴾ ،	

1 مخطوط الاستغناء في علوم القرآن لأبي بكر الأدفوي نسخة (HACISELIMAGA 65) [و1-ظ1-و2-ظ2].

2 تفسير البرهان في علوم القرآن للحوفي ص120 الى ص128 تحقيق الباحث إبراهيم عناني.

﴿مِنْ﴾ متعلقة بـ ﴿يُعَلِّمُكَ﴾ ، ﴿ويُتِمُّ نِعْمَتَهُ عليك﴾ ، ﴿عليكَ﴾ متعلق بـ ﴿يُتِمُّ﴾ ، ﴿وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ﴾ معطوف على ﴿عليك﴾ ﴿كَمَا أَتَمَّهَا﴾ ، الكاف للتشبيه في موضع نصب نعت لمصدر محذوف، أي: إتماما، ﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أبويْكَ﴾ متعلق بـ ﴿أَتَمَّهَا﴾ ، وكذا ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ ، و ﴿قَبْلُ﴾ غاية، ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ بدلا من ﴿أبويْكَ﴾، ولم ينصرفا للعجمة والتعريف، ﴿لَقَدْ﴾ لام توكيد، ﴿آيَاتٌ﴾ اسم ﴿كان﴾ ، و ﴿فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ﴾ الخبر متعلق بمعنى الاستقرار، "السَّائِلِينَ" متعلق بـ ﴿آيَاتٌ﴾ لأن معناهن العبرة، وتقرأ آية، ويكون معناها الجنس، ﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ﴾ ، ﴿إِذْ﴾ ظرف العامل فيه ما تعلقت به اللام من المعنى.

﴿لَيُوسُفُ﴾: اللام لام توكيد، ويوسف رفع بالابتداء، و ﴿أَحَبُّ إلى أَبِينَا﴾: الخبر، وحرفا الجر يتعلقان بـ ﴿أَحَبُّ﴾، ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ ابتداء وخبر، ﴿أن أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ اللام توكيد، "في" متعلقة بمعنى الاستقرار، و ﴿مُبِينٍ﴾ نعت لـ ﴿ضَلَالٍ﴾.



القول في القراءة: قرأ حفص ﴿يَا بُنَيَّ﴾ بفتح الياء، وقرأ الباقون: بكسرها، فمن فتح: جعلها ياء النفس، ومن كسر: حذفها، وجعل الكسر دالة عليها، وقرأ ابن كثير: ﴿آيَةٌ لِلسَّائِلِينَ﴾ على الإفراد، والباقون على الجمع، فالجمع: لمعنى عبر، لأن أمر يوسف وحديثه كان فيه عبر، ويشهد لذلك، كتبها في الشواذ بالتاء، والإفراد على عبرة تنوب عن عبر، ويشهد للتوحيد قوله: ﴿لَقَدْ كان فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ﴾.

القولُ في المعنى والتفسير: **المعنى والله أعلم**: قال يعقوب ليوسف لا تقصص رؤياك هذه على إخوتك فيحسدوك فَيَبْغُوك الْغَوَائِل، وَيُنَاصِبُوك الْعَدَاوَة، وَيُطِيعُوا فِيك الشيطان، أن الشيطان لآدم وبنيه عدو قد بأن لهم عداوته، فاحذر الشيطان أن يغوي إخوتك بالحسد منهم لك أن أنت قصصت عليهم رؤياك، وإنما قال يعقوب ذلك لأنه قد كان تبين من إخوته له قبل ذلك حسدا. وقولُهُ تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ﴾، يقول تعالى مخبرا عن قول يعقوب لابنه يوسف، هكذا كما أراك ربك الكواكب، والشمس والقمر سجودا، فكذلك يصطفيك ربك، ﴿وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تأويل الْأَحَادِيثِ﴾ قال: عبارة الرؤيا، وهو معنى قول ابن زيد، ﴿وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عليك﴾ بِاجْتِبَائِهِ إِيَّاكَ وَاخْتِيَاره وَتَعليمه إِيَّاكَ تأويل الْأَحَادِيث، وهو ما يؤول إليه المعنى من فقه الحديث الذي هو حكمه، ﴿وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ﴾ أي: على أهل دين يعقوب وملته وذريته وغيرهم، والآل يجمع القرابة والعشيرة،

﴿كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أبويْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ باتخاذه إبراهيم خليلا، وَتَنْجِيَته مِنَ النَّار، وَفَدْيِهِ إسحاق بِذِبْحٍ عَظِيم هذا نحو ما روي عن عكرمة، ﴿إِن رَبَّكَ عَلِيمٌ﴾ بمواضع الفضل، ومن هو أهل للاجتباء والنعمة، ﴿حَكِيمٌ﴾ في تدبيره خلقه؛ وقولُهُ: ﴿لَقَدْ كان فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلسَّائِلِينَ﴾ أي: لقد كان في يوسف وإخوته عبر للسائلين عن أخبارهم وقصصهم، وإنما أراد تعالى بذلك نبيه محمداً-صلى الله عليه وسلم، وذلك أنه يقال: أن الله إنما أنزل هذه السورة على نبيه يعلمه ما لقيَ يوسف من إخوته من الحسد، مع مكرمة الله إياه تسلية له بذلك، مما لقى مِنْ إِذَايَته وَأَقَارِبه مِنْ مُشْرِكِي قُرَيْش. وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إلى أَبِينَا مِنَّا﴾ أي: لقد كان في يوسف وإخوته آيات لمن سأل عن نبأهم، حين قال إخوة يوسف: ليوسف وأخوه من أمه ﴿أَحَبُّ إلى أَبِينَا مِنَّا﴾، ﴿وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾ أي: جماعة، وهي جمع لا

واحد له من لفظه، والعصبة: من عشرة إلى خمسة عشر رجلا، ﴿**أَن أَبَانَا لَفِي**﴾ خطأ من فعله وإيثاره يوسف وأخاه من أمه علينا بالمحبة، ويعني بالمبين: أنه خطأ بيّن عن نفسه إنه خطأ لمن تأمله ونظر إليه. **وقد تضمنت الآيات**: البيان عما يوجبه الحسد من كتمان صاحبه حال النعمة ما أنكر لئلا يحمله على ما لا يجوز، ويزين له ما لا يحسن، والبيان عما يوجبه إخلاص الطاعة لله جل وعز، من اجتباء المطيع وتعليم التأويل، وإتمام النعمة عليه وعلى آله ممن يمسه أمره، والبيان عما توجبه العبرة من طلب إخبار من تقدم مما فيه الاعتبار لمن اعتبر، والبصيرة لمن فكّر كما كان في يوسف وإخوته من المعتبر، والبيان عما يوجبه ظهور التفضيل بالمحبة من الحسد على تلك المنزلة كما كان في أمر يوسف مع إخوته. **القولُ في الوقفِ والتمامِ**: ﴿**كَيْدًا**﴾ كاف، وكذلك ﴿**عَدُوٌّ مُبِينٌ**﴾، ﴿**إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ**﴾ تمام عند نافع وعند غيره، ﴿**عَلِيمٌ حَكِيمٌ**﴾، ﴿**وَنَحْنُ عُصْبَةٌ**﴾ كاف، وفي ﴿**ضَلَالٍ مُبِينٍ**﴾ كاف أيضا.

القسم الثاني: قسم التحقيق

وفيه: منهج التحقيق ثمَّ

تحقيق سورة الأنبياء.

تحقيق سورة الحج.

تحقيق سورة المؤمنون.

تحقيق سورة النور.

- **منهج التحقيق**

1. كتابة النص من المخطوط بما يتوافق مع قواعد الإملاء الحديث.
2. تصحيح بعض الأخطاء الإملائية والعلمية الواردة في المخطوط بسبب الناسخ.
3. تثبيت أرقام لوحات المخطوط.
4. بدأت أرقام المخطوط من أول صفحة في السورة وليس حسب ترقيم pdf يعني غلاف المخطوط الخارجي والداخلي لا يحسب في الترقيم.
5. رمزت لوجه اللوحة بالرمز (و) ولظهرها بـ (ظ).
6. تثبيت الفروق بين النسختين التركية والإيرانية من خلال الجزء المحقق.
7. رمزت للنسخة الإيرانية بـ (ر)، والنسخة التركية بـ (ت).
8. (ر+): عبارة موجودة في النسخة الإيرانية، وغير موجودة في النسخة التركية.
9. (ر−): عبارة غير موجودة في النسخة الإيرانية، لكنها موجودة في النسخة التركية.
10. (ر- ما بين النجمتين): عدة عبارات غير موجودة في النسخة الإيرانية، لكنها موجودة في النسخة التركية.
11. (ت+): عبارة موجودة في النسخة التركية، وغير موجود في النسخة الإيرانية.
12. (ت−): عبارة غير موجودة في النسخة التركية، لكنها موجودة في النسخة الإيرانية.
13. تخريج الأحاديث الشريفة التي وردت في المخطوط.
14. الأبيات الشعرية الواردة في النص تم تشكيلها بالحركات، وذكر قائلها، وشرح الكلمات الغريبة منها وذكر مصدرها.
15. تخريج الأعلام الغير مشهورين الذين ذكرهم الشيخ.
16. التعريف بالمصطلحات العلمية والأماكن الواردة في النص المحقق.

ملاحظة: يوجد فقرة تكررت **27** مرة في الجزء المحقق من النسخة التركية، لكن النسخة الإيرانية ليس فيها أي شـــيء من هذه الفقرة فهي خالية منها تماماً، وهي عبارة عن تعداد الأدفوي للمواضـــيع الواردة في الآيات المفســـرة، وعادة ما يبدأها الأدفوي بقوله:(وقد تضـــمنت الآيات البينات) وقد وضـــعتها أنا تحت عنوان:[المواضيع الواردة في الآيات] وأشرت لذلك في التحقيق.

سورة الأنبياء

[سورة الأنبياء: 1-5]

قوله جلَّ وعزَّ: ﴿ **اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ ﴿1﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ ﴿2﴾ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْۗ وَاَسَرُّوا النَّجْوَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هٰذَٓا اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿3﴾ قَالَ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَٓاءِ وَالْاَرْضِۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿4﴾ بَلْ قَالُٓوا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ بَلِ افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌۚ فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَٓا اُرْسِلَ الأولونَ ﴿5﴾** .

\[315و] ﴿**اِقْتَرَبَ**﴾: افتعل، من القُرْبِ.[1] ﴿**لِلنَّاسِ**﴾: متعلقٌ بـ﴿**اِقْتَرَبَ**﴾،[2] ﴿**حِسَابُهُمْ**﴾: رفعٌ بـ اقْتَرَبَ، والتقدير: وقتُ حسابِهم،[3] و﴿هُم﴾: ابتداء، ﴿**مُعرِضُونَ**﴾: الخبر. ﴿**فِى**﴾ متعلقٌ بـ ﴿مُعْرِضُون﴾. وهذه الجملة في موضع الحال؛ أي: اقترب للناس حسابُهم في حال غفلتهم،[4] ويجوز في غير القرآن (مُعْرِضِين)؛ على أن يكون حالاً، ويكون ﴿**فِى غَفْلَةٍ**﴾: الخبر، والعامل في الحال على هذا: الاستقرار.[5]

﴿**مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ**﴾: ﴿**مَا**﴾: نافية.[6] ﴿**مِنْ ذِكْرٍ**﴾: ﴿**مِنْ**﴾: زائدةٌ للتوكيد، وهي متعلقة بـ يَأْتِيهِمْ.[7] ﴿**مِنْ رَبِّهِمْ**﴾[8]: متعلقٌ بـ ذِكْر، ويكون التقدير: وما يَأْتِيهم من ربهم ذِكْرٌ. ويجوز أن يكون التقدير: ﴿**مِنْ رَبِّهِمْ**﴾ نعتٌ لـ ﴿ذِكْر﴾، والتقدير: ذِكْرٌ من ربهم.[9] ﴿**اِلَّا اسْتَمَعُوهُ**﴾: إيجاب.[10] ﴿**وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ**﴾: ابتداءٌ، وخبر في موضع الحال أيضاً من الضمير في ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾.[11]

---

1 ر+ فعل ماضٍ، وهو افْتَعَل من القُرْبِ.

2 ر+ ﴿لِلنَّاسِ﴾: خفضٌ باللام.

3 ر+ ﴿حِسَابُهُمْ﴾: رفعٌ بفعله، والتقدير عند أهل اللغة: اقترب للناس وقتُ حسابهم، مثل: ﴿وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: 82]، ووقتُ حسابِهم: القيامة.

4 ر+ ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۙ﴾: ابتداء وخبر في موضع الحال، والتقدير: اقترب للناس حسابهم في هذه الحال، وهذه الواو عند سيبويه بمعنى إِذْ، وهي التي يسميها النحويون واو حال.

5 ر+ ويجوز النصب في مُعْرِضِينَ في غير القرآن على الحال، على أن يكون قوله ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ في موضع خبرٍ بالابتداء، ولا يجوز: اقترب حسابهم؛ لئلا يتقدَّم مضمرٌ على مظهر، لا يجوز أن تنوي به التأخير.

6 ر+ ﴿مَا﴾: حرف نفيٍ.

7 ر+ ﴿مِنْ ذِكْرٍ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿مُحْدَثٍ﴾: نعتٌ لِـ ذِكْرٍ، وأجاز الكسائي والفراء: ما يأتيهم من ذكرٍ من ربِّهم مُحْدثًا، بالنصب على الحال، ما يأتيه مُحْدثًا، وأجاز الفراء رفع مُحْدثٍ على أن يكون نعتًا لـ ذِكْرٍ على موضعه، لأنَّك لو حذفتَ مِنْ، لقلتَ: ما يأتيهم ذكرٌ من ربهم محدثٌ، فـ ﴿مِنْ﴾: زائدة للتوكيد.

8 ر+ ﴿يَأْتِيهِمْ﴾: فعلٌ مستقبلٌ مرفوع، وعلامة رفعه سكون يائه، مع ثباتها، والهاء والميم منصوبةٌ بـ يَأْتِيهِم.

ر- ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾: متعلقٌ بـ ذِكْر، ويكون التقدير: وما يَأْتِيهم من ربهم ذِكْرٌ. ويجوز أن يكون التقدير: ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ نعتٌ لـ ذِكْر، والتقدير: ذِكْرٌ من ربهم.

10 ر+ بعد نفي.

11 ر+ ﴿وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ﴾: ابتداءٌ وخبرٌ أيضًا في موضع الحال، يدلُّ على ذلك: ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾.

﴿لَاهِيَةً﴾: نصبٌ على الحال من الضمير في اسْتَمَعُوهُ أيضاً، وقيل: من الضمير في [1]﴿يلعبون﴾.[2] ﴿قُلُوبُهُمْ﴾: رفع بـ ﴿لَاهِيَةً﴾ [3] ﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: ﴿أَسَرُّوا﴾: معطوفٌ على: ﴿اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ وأَسَرُّوا، ويجوزُ أن يكون \[315ظ] معطوفاً على ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾.

﴿اَلَّذِينَ﴾: في موضع رفعٍ على البدل من الضمير في أسرُّوا، يكون مثبتاً عن معنى الواو، المعنى: إلا استمعوه وهم يلعبون وأسروا النجوى، ثم بيَّنَ مَنْ هُمْ فقال: ﴿اَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾،[4] ويجوزُ أن يكون ﴿اَلَّذِينَ﴾ في موضع رفعٍ على إضمار مبتدأ؛ أي: هم الذين؛ على معنى الذم،[5] ويجوز أن يكون في موضع نصب؛ بمعنى: أعني الذين ظلموا،[6] ويجوز أن يكون في موضع جَرٍّ على البدل من النَّاس،[7] ويجوز أن يكون ﴿اَلَّذِينَ﴾ في موضع رفع على الارتفاع بـ ﴿أَسَرُّوا﴾، ويكون الواو في أَسَرُّوا نُسب ضمراً، وإنَّما هي علامةٌ للجمع على لغة من قال "أكلوني البراغيث"، وليس هذا القول بالجيد؛ لقلَّة قائليه من أهل اللغة؛ لأن الفعل لا يثنى ولا يجمع إذا تقدم، وإذا تأخر فإنه لا يُثنَّى أيضاً، ولكن يظهر فيه ضمير الاسم المتقدم عليه،[8] ويجوز أن يكون ﴿اَلَّذِينَ﴾ في موضع رفعٍ، ﴿النَّجْوٰى﴾ في موضع نصب بـ ﴿أَسَرُّوا﴾، ولا يتبين فيها إعراب؛ لكون الألف آخرها، على إضمار يقول، وحذف يقول؛ مثل ﴿ وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۚ ﴿23﴾ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ [الرعد: 23-24]؛ أي: يقولون: سلامٌ عليكم.[9]

﴿هَلْ﴾: حرف استفهام، ﴿هٰذَآ﴾: رفع بالابتداء. ﴿اِلَّا بَشَرٌ﴾: خبره ﴿مِثْلُكُمْ ۚ﴾: نعتٌ لـ ﴿بَشَرٌ﴾، والإشارة بـ ﴿هَذَا﴾ إلى النبي ﷺ، ﴿اَفَتَاْتُونَ السِّحْرَ﴾: ألف الاستفهام دخلت على فاء العطف، ﴿السِّحْرَ﴾:

---

1 ر+ واختلف النحويون في الاسم الذي قوله ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ حالٌ منه، فجعلها الكسائيُّ حالاً من الضميرِ المتَّصلِ، بقوله ﴿اسْتَمَعُوهُ﴾، وهي الواو، أي: إلا استمعوه في هذه الحال، وأجاز الفراء أن تكون حالاً من المضمر، الذي في ﴿يلعَبُونَ﴾.

2 ر+ وأجاز هو والكسائي: لاهيةٌ قلوبهم بالرفعِ؛ بمعنى: قلوبهم لاهيةٌ، ثمَّ قدَّم. وأجاز غيرهم الرفعَ على أن يكون خبرًا بعد خبر، أو على إضمارِ مبتدأ.

3 ر+ ﴿قُلُوبُهُمْ﴾ ارتفعت بعد لاهية، كارتفاع الفاعل بعد الفعل.

4 ر+ ولم يقل: أسرَّ النجوى، هو فعلٌ متقدِّم، ففي ذلك سبعةُ أجوبة: أحدها، أن يكونَ الذين ظلموا، بدلاً من الواو، فيكون التقدير: وأسرَّ الذين ظلموا.

5 ر+ ويجوز: أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ رفعًا بابتداءِ مضمر، والتقدير: هم الذين ظلموا، كأن المعنى والله أعلم لمَّا قال: ﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى﴾، قيل: مَنْ هم؟ قيل: همُ الذين ظلموا.

6 ر+ ويجوز أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع نصبٍ بإضمارٍ أعني.

7 ر+ والتقدير السابع: أجازه الفراء هو أن يكون ﴿الذين ظلموا﴾ في موضع خفضٍ بمعنى: اقترب للناس الذين ظلموا حسابهم، فيكون ﴿الذين ظلموا﴾ نعتًا للنَّاس، أو بدلاً منهم.

8 ر+ والتقدير الخامس: يكون على لغة مَنْ قال: أكلوني البراغيث، وهو قول الأخفش، فعلى هذا التقدير لا يكون ﴿النَّجْوٰى﴾ وقفًا كافيًا.

9 ر+ والأحسن في هذه الأجوبة أن يكون: الذين ظلموا رفعًا بـ يقول، يدلُّ على ذلك قوله ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ۚ﴾، ويكون مثل قوله: ﴿اَلْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ۚ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الرعد: 23- 24]، أي: يقولون سلامٌ عليكم.

نصبٌ بـ ﴿تَأْتُونَ﴾. ﴿**وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ**﴾: ابتداء، وخبر في موضع الحال من الضمير في ﴿تَأْتُونَ﴾؛ أي: تأتون السحر، وهذه حالكم.

﴿**قُلْ**﴾: أمرٌ. [1] ﴿**رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ**﴾: رَبِّي: رفعٌ بالابتداء. وَ﴿يَعْلَمُ﴾: الخبر، ﴿القولَ: نصبٌ بـ ﴿يَعْلَمُ﴾، فِي السَّمَاء: نصبٌ بـ﴿يَعْلَمُ﴾. ﴿**وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**﴾: ابتداء وخبر.

﴿**بَلْ قَالُوٓا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ**﴾: بَلْ: للإضراب كما تقدم، وأَضْغَاث: جمع ضِغْثٍ، وهُوَ رفْعٌ عَلى إضمار مبتدأ؛ أي هو أضغاث أحلام، وقيل: التقدير: قالوا: الذي جاء به أضغاثُ أحلام. [2] ﴿**بَلْ هُوَ شَاعِرٌ**﴾: ابتداءٌ، وخبر معطوف؛ مثل: ﴿**فَلْيَأْتِنَا**﴾، النون والألف نصبٌ بـ ﴿يَأْتِ﴾، ﴿**بِاٰيَةٍ كَمَآ اُرْسِلَ الأولونَ**﴾: الباء متعلقة بـ يَأْتِنَا، والـكاف بمعنى: مِثْل في موضع النعت لـ ﴿آية﴾، ومَا وأُرْسِلَ: بمعنى الإرسال، والتقدير: مثل إرسال الأولين. و﴿أُرْسِلَ﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يسمَّ فاعله. والأولونَ: رفعٌ بـ ﴿أُرْسِلَ﴾، ويجوز أن يكون ﴿ما﴾ بمعنى الذي، والتقدير: مثل الذي أرسل به الأولون. واللام في ﴿فَلْيَأْتِنَا﴾: لام أمر، ولذا جُزِمَتْ به يَأْتِنَا. وعلامة الجزم حذف الياء. [3]

القول في القراءة

قرأ حمزة والكسائي[4] وحفص ﴿**قَالَ**﴾؛ بألف على الخبر، الباقون: بغير ألف على الأمر[قُلْ]. [5] فالأمر إخبارٌ من الله لنبيّه ﷺبما أسروه من قولهم: ﴿**هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ**﴾؛ أمره أن يخبرهم بذلك؛ فقال:

---

1 ر- باقي الإعراب في هذه الآية.

2 ر+ في موضع رفعٍ بخبرِ الابتداء المحذوف، وفي المحذوف تقديران: قول أبي إسحاق: هو بل قالوا الذي جاء به أضغاث أحلام، والقول الآخر: بل قالوا: هو أضغاث أحلام.

3 ر+ ﴿فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ﴾: لام الأمر، بآيةٍ: خفضٌ بالباء، ﴿كَمَا﴾: الكاف في موضع نصب نعتٌ لمصدر محذوف، ومَا: خفضٌ بالكاف، ﴿أُرْسِلَ﴾: فعلٌ ماضٍ لِما لم يُسمَّ فاعله، في صلة مَا، ﴿الْاَوَّلُونَ﴾: اسمٌ لما لم يُسمَّ فاعله.

4 الإمام، شيخ القراءة والعربية أبو الحسن علي بن حمزة، مولاهم الكوفي، الملقب بالكسائي لكساء أحرم فيه. حدث عن جعفر الصادق، والأعمش، وسليمان بن أرقم، واختار قراءة اشتهرت، وصارت إحدى السبع. وله عدة تصانيف منها: معاني القرآن، وكتاب في القراءات، وكتاب النوادر الكبير، ومختصر في النحو، وغير ذلك. قال الكسائي: صليت بالرشيد، فأخطأت في آية ما أخطأ فيها صبي، قلت: " لعلهم يرجعين " فوالله ما اجترأ الرشيد أن يقول: أخطأت، لكن قال: أي لغة هذه؟ قلت: يا أمير المؤمنين، قد يعثر الجواد. قال: أما هذا، فنعم. قال الشافعي: من أراد أن يتبحر في النحو، فهو عيال على الكسائي.

قال ابن الأنباري: اجتمع فيه أنه كأن أعلم الناس بالنحو، وواحدهم في الغريب، وأوحد في علم القرآن، كانوا يكثرون عليه حتى لا يضبط عليهم، فكأن يجمعهم ويجلس على كرسي، ويتلو وهم يضبطون عنه حتى الوقوف. كأن الكسائي ذا منزلة رفيعة عند الرشيد، وأدب ولده الأمين، ونال جاها وأموالا. سار مع الرشيد، فمات بالري بقرية أرنبوية سنة 189 عن سبعين سنة. سير اعلام النبلاء للذهبي 132/9.

5 ر+ اختلفت القراءة في قراءة ﴿قَالَ رَبِّي﴾: فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: قُلْ رَبِّي، على الأمر، وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم: قال؛ بزيادة الألف على الخبر.

قل ربي يعلم القول في السماء والأرض؛ أي: يعلم قولك وقول كل قائل. [1] ومعنى الخبر أن الله أخبر نبيه أنه قال لهم ذلك. [2]وقال بعضهم: يجوز أن يكون إخباراً عن رسول الله قبل نبينا ﷺ. [3]

القول في المعنى والتفسير

قوله تعالى: ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾: [4] يقول تعالى: دنا حسابُ الله النَّاسَ على أعمالهم التي عملوها في دنياهم، ونعمته التي أنعمها عليهم [5]، ومساءلته إياهم: ماذا عملوا فيها؟ هل أطاعوه فيها وانتهوا إلى أمره؟ [6] أم عصوه وخالفوا أمره فيها؟ [7]

﴿وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ﴾: يقول: في هذه الدنيا عمَّا اللهُ فاعلٌ بهم يوم القيامة في سهوٍ وغفلة، قد أعرضوا عن ذلك جهلاً منهم بما هم لاقوه[8].

روي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : [9] ﴿وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ﴾ قال: "في الدنيا" [10].

وقوله تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ اِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَۙ﴾، يقول تعالى: ما يُحْدِثُ الله من تنزيل شيء من هذا القرآن للناس يذكرهم ويعظهم إلا استمعوه وهم يلعبون\[316و] لا يعتبرون ولا يتذكرون في وعده ووعيده. [11]

---

1 ر+ والحجة لمن قرأ على الأمر أن اللهَ عزَّ وجلَ أمر نبيَّهُ محمَّدًا ﷺ أن يقولَ للكافرين مجيبًا لهم عن قيلهم: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾، قُلْ ربي يعلم قولكم ذلك، وقولَ كُلِّ قائلٍ قال قولًا في السماوات والأرض، وهو السميع لجميع ذلك، والعليم بخلقه؛ الكافر منهم والمؤمن، ليجازي كلًّا على قدر أعمالهم.

2 ر+ وأمَّا مَنْ قرأَ ذلك على لفظ الخبر فوجه قراءته وحجته أن الله تعالى أخبر عن نبيه ﷺأنَّه قال للكفار مجيبًا لهم عن قيلهم: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْۚ﴾ ربّي يعلم ذلك.

3 ر+ فالوجهان متقاربان في المعنى، والقراءتان صحيحتان، والفائدة فيهما أنَّه ﷺأُمِر، وأنَّه قال كما أُمِر، فصارت القراءتان بمنزلة آيتين.

4 ر- قوله تعالى: ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾، يقول تعالى. ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

5 ر+ ونِعَمِهم التي أنعمها عليهم، فيها في أبدانهم، ومطاعمهم، ومشاربهم، وملابسهم، وغير ذلك، من نعمه عندهم.

6 ر+ ونهيه في جميعها.

7 ر- فيها.

8 ر+ ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ﴾: أي وهم في هذه الدنيا عمَّا اللَّهُ عزَّ وجلَّ فاعلٌ بهم من ذلك يوم القيامة، وعن دنوّ محاسبته إياهم، وإضرابه لهم في سهوٍ وغفلة، قد أعرضوا عن ذلك فتركوا الفِكْرَ فيه، والاستعداد له، والتأهب له جهلاً منهم، بما هم لاقوهُ عند ذلك، من عظيم البلاء والشدَّةِ

9 ر+ ومعنى ما قُلناه من أن المراد بقوله ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ﴾، إنَّما هو في الدنيا مأخوذٌ من قول الرسول ﷺ، روى ذلك الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة.

10 الحديث غير موجود برواية أبي هريرة لكنه ورد في الكامل في الضعفاء 448/5 عن عامر بن ربيعة قال: نزل به رجل من العرب فأكرم مثواه وكلم فيه رسول الله ﷺ فجاءه الرجل فقال إني استقطعت رسول الله ﷺ واديًا ما في العرب مثله، وقد أردت أن أقطع لك منه قطيعا يكون لك ولعقبك من بعدك، قال: لا حاجة لنا في قطيعتك نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا ﴿اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَۚ﴾.

11 ر+ نسب روايتها في ر من روايةِ سعيدٍ عن قتادة: بنحو مما ذُكِر هنا.

ومعنى[1] ﴿لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾: غافلةً لا يتدبرون حكمه، ولا يتفكرون فيما أودعه من الحُجج عليهم، ﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾؛ أي: وأَسَرَّ هؤلاء النَّاس الذين اقتربت منهم الساعةُ النجوى؛ أي: أظهروا المناجاة بينهم؛ فقالوا: هَل هذا الذي يزعم أنه رسول من الله أرسله إليكم إلاَّ بشر مثلكم في صوركم وخلقكم؟! يعنون محمداً ﷺ.[2] وَوَصَفَهم اللهُ بالظلم بفعلهم وقيلهم وإعراضهم عن ذكر الله.[3]

وقوله: ﴿اَفَتَاْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؛ أي: قال أهل الكفر بعضهم لبعض: أتفعلون السحر وأنتم تعلمون أنه سحر؟! يعنون بذلك القرآن.[4] وأصل السحر في اللغة: الشيء المموه الذي لا حقيقة له ولا صحة.[5] ﴿وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؛ أي: تبصرون أنه انسان منكم[6].

وقوله جلَّ ثناؤه: ﴿قُلْ رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾[7]؛ المعنى والله أعلم: أن الله أطلعَ نبيهُ على سِرِّهم من قولهم: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾، وأمره أن يخبرهم بذلك، وأنَّه يعلم ما في السماوات والأرض؛ فيعلم قولكم وقول كل قائل سِرًّا وجَهْرَاً، ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾: لكل شيء، ودخول الألف واللام دلتا على تقدم العلم والسمع، وأنه لم يزل بهذا الوصف ولا يزال وهو خالق الأسماع والأفهام، فكيف لا يكون سميعاً عالماً؟![8]

وقوله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوٓا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ﴾: الأضغاث التخاليط؛ أي: تخاليط رؤيا،[9] يقول تعالى: ما صدّقوا بحكمة هذا القرآن، ولا أنَّه مِنْ عند الله، بل قال بعضهم: هو تأويل رؤيا رآها في النوم. وقال بعضهم: هو فرية واختلاق من نفسه، وقال بعضهم: بل محمد شاعر فليُجِبنا بحجة ودلالة كما أجاب به الرسل الأولون من قبله ممن أحيا الموتى، وكناقة صالح، وما أشبه ذلك من المعجزات؟!"[10]

---

1 ر- ومعنى.

2 ر+ وقيلَ: ﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى﴾ أي: قالوا بينهم سرًّا: هل هذا إلا بشرٌ مثلكم. قال أبو عبيدة: وهو من الأضداد.

3 ر- وَوَصَفَهم اللهُ بالظلم بفعلهم وقيلهم وإعراضهم عن ذكر الله.

4 ر+ نسبها في ر من رواية ابن وهب عن ابن زيد بعبارةٍ قريبة.

5 ر+ قال أبو بكر: والسحر في اللغة: كلُّ مموَّهٍ لا حقيقة له، ولا صحَّة.

6 ر+ ﴿وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ قيل معناه: وأنتم تبصرون أنَّه إنسان مثلكم مثله، وأنتم تعقلون؛ لأن العقل هو البصر بالأشياء.

7 كُتِبت الآية ﴿قُلْ﴾ بفعل الأمر على ما يُوافق قراءة غير حفصٍ وحمزة والكسائي من السبعة. انظر القراءات العشر المتواترة في هامش القرآن الكريم للشيخ محمد كُرِيّم راجح ص 322.

8 ر+ أدرج المصنف في الكلام على المعنى، عند ذكر القراءتين، وتوجيههما، وأسهب في البيان، وقد سبقت الإشارة إليه، واكتفى في ت بذكر المعنى والتفسير على قراءة ﴿قُلْ ربي﴾ بفعل الأمر.

9 ر+ روى سعيد عن قتادة: ﴿بَلْ قَالُوا اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ﴾: فعل حالم، إنَّما هو رؤيا رآها، وقوله تعالى: ﴿بَلِ افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ﴾، كلُّ هذا قد كأن منهم، وقال ابن عباس: أضغاث: أحلام مشتبهة، وقال مجاهد: أهاويلها، قال أبو بكر: والأضغاث الأخلاط والبقايا، ومنه قوله: ﴿وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا﴾.

10 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: أن الله تعالى أخبرنا عنهم أنَّهم ما صدقوا بحكمةِ هذا القرآن، ولا أنَّه من عند الله تعالى، ولا أقرُّوا بأنه وحيٌ أوحاه الله تعالى إليه، فقال بعضهم: هو أهاويل رؤيا رآها في اليوم، وقال بعضهم: بل هي فِرْيةٌ واخْتِلاقٌ افتراه واختلقه من قِبَل نفسه، وقال بعضهم: بل محمَّدٌ شاعر، وهذا الذي جاء به شعرٌ، ﴿فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ﴾: أي فليأتنا محمَّدٌ بآية أن كأن صادقًا في قوله أن الله تعالى

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عمَّا يوجِبُ قُرب وقت الحساب من التأهب والاستعداد، بدلاً من التغافل والإعراض.
- وما في تجديد الذكر من الاستماع بالجدِّ، لا باللعب والهزل.
- وما في ترك النظر إلى اللهو، من تشابه الحق إلى السحر[1].
- وما في صفة العالِمِ بجميعِ الأمور، منَ الردع عن هذه الأباطيل[2].
- وما في الحيرة عن طريق الصواب من الاضطراب في القول والاعتقاد.* [3].

القول في الوقف والتمام

﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: تمام عند نافع، وأحمد بن جعفر. وقال غيرهما: التمام: ﴿اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾،[4] ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾: كافٍ.[5] ﴿كَمَآ اُرْسِلَ الأولونَ﴾: تمام.[6]

[سورة الأنبياء: 6-15]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿مَآ اٰمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَاۚ اَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿6﴾ وَمَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ الا رجالاً نُوحِى اِلَيْهِمْ فَسْـَٔلُوٓا أهل الذِّكْرِ إن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿7﴾ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كانوا خَالِدِينَ ﴿8﴾ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَاَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَآءُ وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿9﴾ لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْۚ اَفَلَا تَعْقِلُونَۚ ﴿10﴾ وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كانتْ ظَالِمَةً وَاَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا اٰخَرِينَ ﴿11﴾ فَلَمَّآ اَحَسُّوا بَأْسَنَآ اِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَۜ ﴿12﴾ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوٓا اِلٰى مَآ اُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْـَٔلُونَ ﴿13﴾ قَالُوا يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿14﴾ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوٰيهُمْ حَتّٰى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿15﴾.

\[316ظ]

بعثه رسولاً إلينا، وأن هذا الذي يتلوه وحيٌ من الله أوحاه إليه فليأتنا بآيةٍ؛ أي: فليجئنا بحجة ودلالةٍ على حقيقة ما يقول ويدَّعي، ﴿كَمَآ اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ﴾: أي: كما جاءت به الرسل الأولون؛ يعنون من قَبْلِ محمَّدٍ ﷺ ؛ من إحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص، وكناقة صالح، وما أشبه ذلك من المعجزات التي لا يقدرُ عليها إلا الله تعالى، ولا يأتي بها إلا الأنبياء والرسل ونقل نقولاً لهذه المعاني.

1 يقصد أن الانشغال باللهو عن آيات الله كالانشغال بالسحر، الذي هو عبارة عن تخييل للأعين، عن الحق المطلوب اتباعه والعمل فيه.

2 العالِم ينهى الناس عن الانشغال بالباطل عن الحق.

3 ر- ما بين النجمتين.

4 ر+ ويكون الوقف التام على قول نافع وأحمد بن جعفر: ﴿وَاَسَرُّوا النَّجْوٰى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، والتمام عند غيرهم ﴿اَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ مع مزيد من التوسع والبسط وإدراج مع الإعراب والقراءات.

5 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ قطعٌ كافٍ.

6 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿كَمَآ اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ﴾ تمام.

[1] ﴿مَآ﴾: حرف نفي. [2] ﴿قَبْلَهُمْ﴾: ظرفٌ، العامل فيه: ﴿اٰمَنَتْ﴾، [3] ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾: متعلقٌ بـ ﴿آمَنَتْ﴾،[4] ومِنْ: زائدة للتوكيد [5]، ﴿اَهْلَكْنَاهَآ﴾: في موضع النَّعْتِ لـ ﴿قَرْيَةٍ﴾. [6] ﴿اَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾: ألف الاستفهام دخلت للتقرير على فاء العطف. [7] ﴿وهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾: ابتداءٌ وخبر. [8]

[9] ﴿قَبْلَكَ﴾: ظرفٌ أيضاً متعلق بـ ﴿اَرْسَلْنَا﴾، ﴿اِلَّا رِجَالاً﴾: نصبٌ بـ﴿اَرْسَلْنَا﴾، [10] ﴿نُوحِّى اِلَيْهِمْ﴾: ﴿نوْحَي﴾: [11] في موضع النعت لـ ﴿رجالٍ﴾، ﴿اِلَيْهِمْ﴾: متعلِّقٌ بـ يُوحَى. ونُوحِي: على ذكر الفاعل، ويُوحَى: على ما لم يُسمَّ فاعله. [12] ﴿أهل الذِّكْرِ﴾: نصبٌ بـ ﴿اسْأَلُوا﴾، ﴿إن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾: ﴿إن﴾ حرف شرط، والجواب ما تَقَدَّم، ويجوز أن يكون محذوفاً. [13]

﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾: [14] الهاء والميم: مفعولٌ أول لـ ﴿جَعَلْنَا﴾،[15] ﴿جَسَدًا﴾: مفعول ثان، ﴿لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾: مستقبلٌ في موضع الحال من الضمير المفعول،[16] ﴿الطَّعَامَ﴾: نصبٌ بـ ﴿يأكلون﴾،[17] ﴿وَمَا كانوا خَالِدِينَ﴾: خبر كان[18].

---

1 ر+ وقوله عز وجل: ﴿مَآ ءَامَنَت قَبلَهُم مِّن قَريَةٍ أَهلَكنَٰهَآ أَفَهُم يُؤمِنُونَ﴾.

2 ر+ ﴿ءَامَنَت﴾ فعل ماض، وحرف.

3 ر- العامل فيه: ﴿ءَامَنَت﴾.

4 ر- متعلقٌ بـ آمَنَتْ، ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

5 ر+ والتقدير: ما آمنت قبلهم قريةٌ؛ لأنَّها رُفِعت بـ آمنت، والمعنى: أهل قرية، أي: ما آمن أهل قريةٍ قبل هؤلاء الذين كذَّبوا محمدًا من مشركي قومه الذين قالوا له فليأتنا بآية كما جاءت به الرسل قبله.

6 ر- ﴿اَهْلَكْنَاهَآ﴾: في موضع النَّعْتِ لـ قَرْيَةٍ.

7 ر+ لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التقرير.

8 ر- وهُمْ يُؤْمِنُونَ: ابتداءٌ وخبر.

9 ر+ ﴿مَا﴾: حرف نفي، ﴿اَرْسَلْنَا﴾: فعلٌ ماضٍ، وضمير اسم الله عزَّ وجلَّ.

10 ر+ ﴿قَبْلَكَ﴾: ظرفٌ، والكاف في موضع جرٍّ، وهي اسم النبي ﷺ ، ﴿اِلَّا رِجَالاً﴾: إيجابٌ بعد نفي، ﴿رِجَالاً﴾: منصوبون بـ أرْسلنا.

11 ذكرَ هذه الكلمة القرآنية في الإعراب، بالياء والبناء لما لم يسمَّ فاعله، وهي قراءة غير حفصٍ عن عاصم من العشرة، وسيأتي الإشارة إليه من المصنف.

12 ر- متعلِّقٌ بـ يُوحَى. ونُوحِي: على ذكر الفاعل، ويُوحَى: على ما لم يُسمَّ فاعله، ر+ ﴿يُوحي﴾: فعلٌ مستقبل، ﴿فَسْئَلُوا﴾: أمر، والضمير في موضع رفع.

13 ر+: ﴿أَن كُنتُمْ﴾: التاء اسم كان، ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع خبر كان، والتقدير: أن كنتم غير عالمين.

14 ر+ ﴿مَا﴾: حرف نفي، جَعَلْنَا: فعل ماضٍ، وضميرُ فاعل.

15 ر- لـ جَعَلْنَا.

16 ر- من الضمير المفعول.

17 ر- ﴿الطَّعَامَ﴾: مفعول.

18 ر+ ﴿وَمَا كَانُوا﴾: الواو ضمير اسم كان، ﴿خَالِدِينَ﴾: خبر كان.

﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾: **ثُمَّ**: حرف عطف[1] ،﴿ **الْوَعْدَ**﴾: نصبٌ بـ ﴿**صَدَقْنَاهُم**﴾، وهو مفعول ثان، والهاء والميم مفعولٌ أول، [2] ﴿**فَأَنْجَيْنَاهُمْ**﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب، والهاء والميم نصب بـ ﴿**أنجينا**﴾، ﴿**وَمَنْ نَشَاءُ**﴾: في موضع نصبٍ بالعطف على الهاء والميم، **ومَنْ**: بمعنى: الذي، ﴿**وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ**﴾: معطوف على أنجينا. و﴿**المُسْرِفِينَ**﴾: نصبٌ بـ ﴿**أَهْلَكْنَا**﴾. [3]

﴿**لَقَدْ**﴾: لام توكيد. ﴿**اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ**﴾: متعلقٌ بـ ﴿**اَنْزَلْنَآ**﴾ [4]، ﴿**كِتَابًا**﴾: نصبٌ[5] بـ **أَنْزَلْنَا**، ﴿**فِيهِ ذِكْرُكُمْ**﴾: ابتداء وخبر، وفي: متعلقٌ بمعنى الاستقرار،[6] الجملة: في موضع النعت لـ ﴿كتابٍ﴾، ﴿**اَفَلَا تَعْقِلُونَ**﴾: تقرير[7].

﴿**وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كانتْ ظَالِمَةً**﴾: **كَمْ**: بمعنى التكثير، في موضع نصب بـ ﴿**قَصَمْنَا**﴾، [8] ﴿**مِنْ قَرْيَةٍ**﴾: متعلقٌ بـ ﴿**قَصَمْنَا**﴾، والتقدير: أهل قرية. [9] ﴿**كانتْ ظَالِمَةً**﴾: كان واسمها وخبرها في موضع النعت لـ **قرية**،[10] ﴿**وَاَنْشَأْنَا**﴾: معطوف على **قَصَمْنَا**. [11] ﴿**بَعْدَهَا**﴾: ظرفٌ متعلِّقٌ بـ ﴿**اَنْشَأْنَا**﴾ [12]، ﴿**قَوْمًا**﴾: نصبٌ بـ ﴿أَنْشَأْنَا﴾، ﴿**اٰخَرِينَ**﴾: نعتٌ لـ ﴿**قَوْم**﴾.

﴿**فَلَمَّآ اَحَسُّوا بَأْسَنَآ اِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ**﴾: الفاء: عاطفة، **ولمَّا**: ظرف زمان، وفيه معنى الشرط،[13] ﴿**بَأْسَنَآ**﴾: نصبٌ بـ ﴿**أَحَسُّوا**﴾[14]، ﴿**إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ**﴾: جوابُ لمَّا، هُوَ مَا دَلَّت عليه إذا، هو العامل في لمَّا، والتقدير: هربوا. ﴿**إِذَا**﴾: ظرفٌ أيضاً العامل فيه ما دل عليه أحسُّوا؛ أي: فلمَّا وجدوا أَمْرَ مَا حَلَّ بهم

---

1 ورد في المخطوط ت: حرف حرف، والتصحيح من ر، ر+ صَدَقْنَاهُم: فعلٌ وفاعل ومفعول.

2 ر+ ﴿الْوَعْدَ﴾: مفعولٌ ثانٍ.

3 ر+ ﴿فَأَنْجَيْنَاهُمْ﴾: فعل وضمير فعل وضمير مفعول، ﴿وَمَنْ﴾: في موضع نصبٍ، عطفٌ على الهاء والميم، من قوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُمْ﴾، ﴿وَمَنْ نَشَاءُ﴾: فعلٌ مستقبلٌ في صِلَةِ مَنْ، ﴿وَاَهْلَكْنَا﴾: فعلٌ وضمير اسم الله، ﴿الْمُسْرِفِينَ﴾: مفعول أَهْلَكْنا.

4 ر+ ﴿اَنْزَلْنَآ﴾: فعل وفاعل، ﴿اِلَيْكُمْ﴾: الكاف والميم خفض، بـ إِلَى.

5 ر+ ﴿منصوب﴾ بدلاً من ﴿نصب﴾.

6 ر+ ﴿فِيهِ﴾: الهاء خفضٌ بـ فِي، ﴿ذِكْرُكُمْ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿فِيهِ﴾: في موضع خبر الابتداء.

7 ر+ وتنبيه.

8 ر- كَمْ: بمعنى التكثير.

9 ر+ ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾: خفضٌ بـ مَنْ، ولو حذفتَ ﴿مِنْ﴾ جاز الخفض أيضًا في الكلام؛ لأن ﴿كم﴾ ها هنا للخبر، والعرب تقول: كم قريةٍ قد دخلتُها، فتخفض... وذكر فيها كلامًا طويلاً.

10 ر+ وقوله ﴿كَانَتْ ظَالِمَةً﴾: نصبٌ بخبر كان.

11 ر+﴿وَاَنْشَأْنَا﴾: فعلٌ وضمير اسم الله.

12 ر- متعلِّقٌ بـ ﴿اَنْشَأْنَا﴾.

13 ر- الفاء: عاطفةٌ.

14 ر+ مفعول أَحَسُّوا.

يهربون، ﴿هُمْ﴾: مبتدأ،[1] ﴿يَرْكُضُونَ﴾: الخبر، ﴿مِنْهَا﴾: متعلقٌ بـ ﴿يَرْكُضُونَ﴾، والهاء والألف يعودان على القرى؛ لأن قوله: ﴿وَكَمْ [قَصَمْنَا] مِنْ قَرْيَةٍ﴾، بمعنى: قُرَىً كثيرة؛ لأن ﴿كَمْ﴾ يدل على التكثير[2].

﴿لَا تَرْكُضُوا﴾: بمعنى ﴿وَارْجِعُوا﴾: عطفٌ عليه،[3] ﴿إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾: إلى: متعلقٌ بـ ارْجِعُوا، ﴿مَا﴾: بمعنى: الَّذِي، ﴿أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾: فعلُ ما لم يسمَّ فاعله، والتاء والميم: اسم ما لم يسمَّ فاعله،[4] ﴿فِيهِ﴾: متعلقٌ بـ ﴿أُتْرِفْتُم﴾[5]، ﴿وَمَسَاكِنِكُمْ﴾: معطوفٌ على مَا. ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ﴾: متعلقٌ بـ ﴿ارْجِعُوا﴾، وفيه معنى التوبيخ؛ يُقَال: أترف الرجل يترف إترافاً إذا أنعم.[6]

﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَآ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾: ﴿يَا وَيْلَنَآ﴾: نداءٌ مضافٌ، كلمةٌ تقال عند التأسف والتوجع،[7] ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوٰيهُمْ﴾: مَا: نفي. ﴿تِلْكَ﴾: اسم ﴿زَالَتْ﴾، ﴿دَعْوٰيهُمْ﴾: الخبر، ويجوز أن يكون ﴿دَعْوٰيهُمْ﴾ اسم زالت، ﴿تِلْكَ﴾ في موضع الخبر، وَتِلْكَ﴾: إشارةٌ إلى الكلمة والمقالة،[8] ﴿حَتّٰى﴾: غاية، ﴿جَعَلْنَاهُمْ﴾: الهاء والميم: مفعولٌ أَوَّلٌ لـ ﴿جَعَلْنَا﴾، ﴿حَصِيدًا﴾: مفعول ثان، ﴿خَامِدِينَ﴾: نعتٌ لـ ﴿حَصِيد﴾، على أن يكون حَصِيدًا، بمعنى: محصودين، ويجوز أن يُجْعَل ﴿خَامِدِينَ﴾ حالاً من الهاء والميم، ورجوعهما على أهل القرية.

القول في القراءة

قرأ حفص: ﴿نُوحِي﴾؛ بالنون على الإخبار عن نفسه لفعل الجماعة،[9] وقرأ الباقون: ﴿يُوحَى﴾؛ بالياء[10] على ما لم يسمَّ فاعله، ومن أمال الألف فلأنها \[317و] متعلقة فيها؛ ليدل على الياء.[11]

---

1 ر+ ﴿إِذَا﴾: ظرف أيضًا، ﴿هُمْ﴾: ابتداء، ﴿مِنْهَا﴾: الهاء والألف خفضٌ بـ مِنْ.

2 ر+ ﴿يَرْكُضُونَ﴾: فعلٌ وضمير فاعلين في موضع خبر الابتداء، وإذَا وما بعدها في موضع جواب لَمَّا

3 ر+ ﴿لَا تَرْكُضُوا﴾: نهي، ﴿وَارْجِعُوا﴾: أمر.

4 ر+ ﴿إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾: في موضع خفضٍ بـ إلى، ﴿أُتْرِفْتُمْ﴾: فعل، والتاء والميم اسمٌ لمَّا لم يُسمَّ فاعله مع الفعل في صلة مَا

5 ر+ ﴿فِيهِ﴾: الهاءُ خفضٌ بـ فِي.

6 ر+ ﴿لَعَلَّكُمْ﴾: الكاف والميم في موضع نصبٍ بـ لعلَّ، ﴿تُسْئَلُونَ﴾: فعلٌ مستقبلٌ، واسم ما لم يُسمَّ فاعله، في موضع خبرِ لعلَّ.

7 ر+ ﴿قَالُوا﴾: فعل وضمير فاعلين، ﴿يَا وَيْلَنَا﴾: نداء مضاف، ﴿إِنَّا﴾: النون مع الألف اسم إنَّ، ﴿كُنَّا﴾: هي فعل ماضٍ والنون والألف اسمها، ﴿ظَالِمِينَ﴾: خبر كان، وكأن واسمُها وخبرُها في موضع خبر إنَّ.

8 ر+ قال أبو بكر: يجوز أن يكون تِلْكَ في موضع رفعٍ باسم زالت، ﴿دَعْوٰيهُمْ﴾: في موضع نصبٍ بخبر زال، ويجوز أن يكون تلك في موضع نصبٍ بخبر زَالَ، ﴿دَعْوٰيهُمْ﴾ في موضع رفع؛ لأنَّه إذا اجتمع في هذا الباب معرفتان؛ جعلتَ أيهما شئتَ الخبر وأيهما شئت الاسم، لا اختلاف في ذلك.

9 ر+ واختلفت القَرَاءةُ في قراءة ﴿يُوحَى﴾، فروى حفصٌ عن عاصمٍ ﴿نُوحِي إليهم﴾ بالنون، وكسر الحاء، على الإخبار عن نفسه عز وجلَّ، بفعل الجماعة إشارةً لذكره.

10 ر+ وفتح الحاء.

11 ر+ وأمال حمزة والكسائيُّ الألف بعد الحاء، وعاملا اللفظ معاملة المعنى؛ لأن الألف منقلبةٌ من ياء، فأُمِيل على معنى الياء.

القول في المعنى والتفسير

يقول الله تعالى مخبراً عن قيل هؤلاء المكذبين محمَّداً[1] من مشركي قومه الذين قالوا: [2] ﴿**فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ**﴾ [3] من أهل قرية عذَّبنا أهلها[4] بالهلاك في الدنيا، إذ جاءهم رسولنا إليهم[5] بآية معجزة أفهؤلاء المكذبون محمَّداً، السائلون الآية[6] يؤمنون به أن جاءتهم آية، ولم يؤمن مَنْ قبلهم[7] من الأمم الخالية التي أهلكناها[8]. وقال بعضهم: قد جعل الله موعد هذه الأمَّة السَّاعة فقال: ﴿**بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ**﴾ [القمر: 46]، وقد أبأن عن نبوة محمد ﷺ بالقرآن الذي عجزوا عن أن يأتوا بسورة من مثله، وما ذُكر من انشقاق القمر وغير ذلك، وفي القرآن وعجزهم عنه أعظمُ آية.

وقوله تعالى: ﴿**وَما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يوحى إِلَيْهِم فَاسئلُوا أهل الذِّكر**﴾:

يقول تعالى: [9] وما أرسلنا يا محمد[10] قبلك[11] إلى أُمَّةٍ من الأمم[12] إلَّا رجالاً مثلهم، يُوحى إليهم ما يريد[13] من أمرنا ونهينا، لا ملائكة، فماذا أنكروا؛ مَنْ أرسلناك إليهم وأنت رجلٌ كسائر الرسل الذي قبلك[14]؟!

[15]﴿**فَسْـَٔلُوا أهل الذِّكْرِ إن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ**﴾؛ أي: إن أنكرتم،[16] وجهلتم أمر الرُّسل الذين كانوا[17] قبل محمد فاسألوا أهل الذكر؛ أي: [18] أهل الكتب من التوراة والإنجيل،[19] وقيل: أهل الذكر أهل القرآن. قال

---

1 ر+ أي ما آمن أهل قريةٍ قبل هؤلاء الذين كذبوا محمَّداً ﷺ.

2 ر+ له.

3 ر+ كما جاءت به الرُّسل من قبله ﴿مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي.

4 ر+ عذبناها.

5 ر- إليهم.

6 ر+ السائلوه لآيةٍ.

7 ر+ ولم يُؤمن قبلهم أسلافهم.

8 ر+ برسلها مع مجيئها.

9 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: أن الله تعالى يقول لنبيِّه محمَّدٍ ﷺ.

10 ر- يا محمد.

11 ر+ رسولاً.

12 ر+ التي قد خلت قبل أمَّتك.

13 ر+ إلا رجالاً مثلهم نُوحِي ما نُرِيد أن نوحيه إليهم.

14 ت+ مَنْ أرسلناك إليهم، وأنت رجلٌ كسائر الرسل الذي قبلك، كما أثبتناه، ور+ مِنْ أن أرسلناك إليهم، وأنت رجلٌ كسائر الرسل الذين مِنْ قَبْلِك.

15 ر+ وقوله.

16 ر+ يقول للقائلين لمحمَّدٍ ﷺ في تناجيهم بينهم: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾، فأن أنكرتم.

17 ر- كانوا.

18 ر- أهل الذكر؛ أي.

19 ر+ ما كانوا يُخبرونكم عنهم.

جابر الجُعْفِي[1] : لما نزلت ﴿فَسْـَٔلُوٓا أهل الذِّكْرِ﴾، قال عليٌّ عليه السلام: نحن أهل الذكر.

وقال ابن زيد[2]: أهل الذِّكر: أهل القرآن. وقرأ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: 9].

وقوله تعالى: ﴿جَسَدًا لا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾؛ أي: لم نجعل الرُّسُل قبلك ملائكة جسداً لا يأكلون الطعام،[3] ولكن جعلناهم أجساداً مثلك يأكلون الطعام، ووحَّد الجسد والمراد به الجماعة؛ لأن أصله المصدر مثل الخلق،[4] وقوله: ﴿وَمَا كانوا خَالِدِينَ﴾ أي؛ ما كانوا أرباباً لا يموتون ولا يفنون. [5] قال قتادة: أي لا بد لهم من الموت أن يموتوا. [6]

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَّاءُ﴾؛ أي: ثُمَّ صدقنا رسلنا الذين سألتهم أممهم الآيات وعدنا الذين وعدناهم بعد مجيء الآيات، وذلك كقوله : ﴿ فَمَن يَكْفُرْ بَعْدُ مِنكُمْ فَإِنِّى أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمين ﴾ [المائدة: 115]، وكقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوء فَيَأْخُذَكُم عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴾ [هود: 64]، فأنجينا الرسل عند إصرار أممهم على تكذيبها بعد الآيات، ﴿وَمَنْ نَشَّاءُ﴾: ممن صدقوا و آمنوا بها،[7] ﴿وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾؛ أي: الذين أسرفوا على أنفسهم بكفرهم بربهم. قال قتادة: المسرفون: المشركون. [8]

وقوله: ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ التقدير، والله أعلم: لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه حديثكم[9] ، قال سفيان: نزل القرآن بمكارم الأخلاق؛ ألا[10] تسمعه يقول: ﴿لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ

---

1 جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث الجعفي ت750م: تابعي، مفسر، محدث، ومن أقدم مؤرخي العرب، من أهل الكوفة. أثنى عليه بعض رجال الحديث السنة، واتهمه آخرون بالقول بالرجعة. وكأن واسع الرواية غزير العلم بالدين والأخبار. تاريخ الطبري 473/2؛ الأعلام للزركلي 105/2، وذكر الأثر في ر من رواية موسى بن عثمان عن جابر.

2 هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، مفسر ومحدث مدني. أخرج له الترمذي وابن ماجة أحاديث توفي سنة 798م، له روايات كثيرة في تفسير الطبري ترجمته في طبقات المفسرين للداودي 1/ 265، ونسب في ر رواية هذا الأثر عن ابن وهب بمعناه.

3 ر+ قال أبو بكر: والمعنى والله أعلم: وما جعلنا الرُّسُل الذين أرسلناهم من قبلك إلى الأمم الماضية، جسدًا لا يأكلون أي لم نجعلهم ملائكةً لا يأكلون الطعام.

4 ر+ قال أبو بكرٍ: ومما يُسْأَلُ عنه قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾، فوحَّد الجسد، وجعله هو موحَّدٌ من صفة الجماعة، فالجوابُ: أنَّه جاز توحيده؛ لأنَّه بمعنى المصدر، كما يُقال في الكلام: ما خلقناهم خَلْقًا لا يأكلون الطعام، والتقديرُ: ذوي جَسَدٍ، وذلك أنَّهم قالوا: ﴿وَقَالُوا مَا لِ هٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾، فَأُعْلِموا أن الرُّسُل أجمعين يأكلون الطعام، وأنَّهم يموتون.

5 ر+ ولكن كانوا بشرًا أجسادًا.

6 ر+ من رواية سعيد عن قتادة.

7 ر+ ﴿وَمَنْ نَشَّاءُ﴾: ومن أتباع الرُّسُلِ الذين صدَّقوهم وآمنوا بهم.

8 ر+ ﴿وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾: أي الَّذِين أشركوا، قال أبو جعفر: المعنى ثُمَّ صدقناهم الوعد بإنجائهم، وإهلاك مكذبيهم.

9 ر+ واختلف أهل العلم في معنى قوله: ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾، فروى ابن نجيحٍ عن مجاهدٍ ﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ قال: حديثكم و.

10 ر+ أَلَمْ.

﴿ذِكْرُكُمْ اَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؟! وقيل: كتاباً فيه شرفكم،[1] وذلك أنه شرفٌ لمن اتبعه وعمل بما فيه، ودليل أنه يراد بالذكر في هذا: الشَّرف؛ قولُه: [2]﴿وَاِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف: 44].

وقوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِن قَرْيَةٍ كانتْ ظَالِمَةً وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ﴾:

أصل القصم: الكسر،[3] يقال منه: قصمتُ ظهر فلان إذا كسرته، وانقصمت سنُّه: إذا انكسرت، وهو هنا مَعْنِيٌّ به [4] الهلاك. قال مجاهد: ﴿قَصَمْنَا﴾: أهلكنا، وهو قول ابن جريج، وابن زيد. [5] [6] ﴿وَأَنشَأْنَا﴾؛ أي: وأحدثنا بعد ما أهلكنا، ﴿قَوْمًا ءَاخَرِينَ﴾ [7].

﴿فَلَمَّآ اَحَسُّوا﴾؛ أي: عاينوا ﴿بَأْسَنَآ﴾؛ أي: عذابنا قد حل بهم، ووجدوا مسَّه،[8] إذا هم مِمَّا أحسوا من بأسنا بهم يهربون سراعاً عجلى يَعْدُون،[9] يُقال منه: ركض فلان فرسه إذا كَرَن بساقيه. [10] ويقال: أحسست الشيء إذا وجدتُه وعلمته، وحسست إذا قتلتُ.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوٓا اِلٰى﴾ \[317ظ] ﴿مَآ اُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾؛ أي: لا تهربوا،[11] وارجعوا إلى ما أنعمتم فيه من عيشكم، ﴿وَمَسَاكِنِكُمْ﴾، والإتراف: التنعم والترفه أيضاً. [12] واختلف في معنى ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْـَٔلُونَ﴾: قال مجاهد: لعلكم تفقهون؛ أي: تفهمون. وقال آخرون: ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْـَٔلُونَ﴾: من دنياكم شيئاً

---

1 ر+ وقال آخرون: بل عَنِي بالذكر في هذا الموضع الشرف، وقال المعنى: لقد أنزلنا إليكم كتابًا فيه شرفكم.

2 ر+ واحتجَّ قائل هذه المقالة بقوله تعالى.

3 ر+ والقصم: أصله الكسر.

4 ر+ وهو ها هنا بمعنى.

5 ر+ وهو قول أهل التأويل، روى ابن أبي نجيح وابن جريج عن مجاهدٍ ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ قال: أهلكنا. وقال ابن زيد: ﴿قَصَمْنَا﴾: أهلكها.

6 ر+ وقوله ﴿مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً﴾: والمراد أهلها؛ لمعرفة السامعين.

7 ر+ وقوله ﴿وَاَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا اٰخَرِينَ﴾: المعنى والله أعلم: وأهلكنا بعدما أهلكنا هؤلاء الظلمة من أهل هذه القرية قومًا آخرين سواهم.

8 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: فلمَّا عاينوا عذابنا ورأوه، ووجدوا مسَّه.

9 ر+ ﴿اِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾: أي مما أحسوا من بأسِنا النَّازل بهم، ﴿يَرْكُضُونَ﴾: أي يهربون سِرَاعًا يَعْدُون منهزمين.

10 هكذا وقع في ت، وفي لسان العرب 13/ 357: الكِرَان العُودُ، وَقِيلَ الصَّنْجُ. فلعله تشبيهٌ به، ووقع في تفسير الطبري 234/16: يُقَالُ مِنْهُ: رَكَضَ فلان فَرَسَهُ: إِذَا كَدَّهُ بِسِيَاقَتِهِ. والذي وقع ر+ وأصله من ركَضَ الدَّابة يركضُها: إذا حرَّك رجليه عليها فعدت.

11 ر+ ﴿لَا تَرْكُضُوا﴾: قال مجاهدٍ: لا تفرُّوا، وقال غيره: لا تهربوا.

12 ر+ ﴿وَارْجِعُوا اِلٰى مَآ اُتْرِفْتُمْ﴾: أي إلى ما أُنْعِمتم فيه من عيشكم، ومساكنكم، قال ابن عبَّاس: يعني مما نزل به العذاب في الدنيا ممن كأن يعصي الله تعالى الأمم. وقال قتادة: ﴿وَارْجِعُوا اِلٰى مَآ اُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾ يقول: وارجعوا إلى دنياكم التي أترفتم فيها.

على وجه السخرية والاستهزاء؛ قاله قتادة[1] . وقال أبو جعفر: [2] لعلكم تُسْألون شيئاً مما شغلكم عن حالكم فيه الصلاح على التهدد. [3] وقيل: تسألون عما نزل بكم من العقوبة، وعاينتموه من العذاب، فيُخْبِرون به. [4]

وقوله تعالى: ﴿**يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ**﴾؛ أي: قال هؤلاء الذين نزل بهم بأس الله بظلمهم: [5] يا ويلنا إنا كنا ظالمين بكفرنا بربنا. وويلٌ: كلمةٌ يقولها من وقع في هلكة. [6] قال قتادة: فما زالت تلك دعواهم فما كان هجيراهم إلا قولهم: ﴿**يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ**﴾ حتى هلكوا؛ أي: لما رأوا العذاب وعاينوه لم يكن لهم مجيرٌ [7] منه، إلا قولهم: يا ويلنا إنَّا كنا ظالمين؛ حتى دمَّر الله عليهم وأهلكهم.

وقوله: ﴿**حَتّٰى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ**﴾: الحصد الاستئصال، كما تحصد الزرع بالمنجل، فيستأصل قطعاً،[8] والخمود: خمود النار إذا طُفِئَت. [9] قال مجاهد: كانوا أهل حصون فبعث الله إليهم بخت نصر فحصدَهم بالسيف، فذلك قوله تعالى: ﴿**حَتّٰى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ**﴾؛ أي: كخمود النار إذا طُفِئَت؛ أي: لما رأوا العذاب وعاينوه، لم يكن لهم مجيرٌ[10] منه إلا قولهم: ﴿**يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ**﴾، حتى دَمَّر اللهُ عليهم وأهلكهم.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه استمرار الأمم الذين تحكموا في الآيات على ترك الإيمان من الحجة على من طلب منها.

---

1 قتادة بن دعامة ت 736م، أبو الخطاب. تابعي وعالم في العربية واللغة وأيام العرب والنسب، محدث، مفسر، حافظ، علامة. كأن ضريرًا أكمه. وكأن يقول: «"ما قلت لمحدث قط أعد عليَّ، وما سمعت أذناي قط شيئًا إلا وعاه قلبي"». قال أحمد بن حنبل: «"كأن قتادة أحفظ أهل البصرة لا يسمع شيئًا إلا حفظه؛ قرئت عليه صحيفة جابر مرة واحدة فحفظها"». التقريب 123/2؛ الطبقات الكبرى 171/7.
ر+ فروى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ﴾ قال: يفقهون. وقال آخرون: معناه لعلكم تُسألونَ من دنياكم شيئًا، على وجه السخرية والاستهزاء. رَوى ذلك سعيدٌ عن قتادة: ﴿لَعَلَّكُمْ تُسْئَلُونَ﴾: استهزأ بهم. وكذا روى معمر عنه.

2 ر+ قال أبو بكرٍ: كأن أبو جعفر يقول معناه.

3 ر+ وقال: وهو أحسنُ من أن يُقال استهزأ الله بهم.

4 ر+ وفي معناه قولٌ ثالث: هو لعلَّكم تُسْألونَ ... فتخبرون به.

5 ر+ والمعنى والله أعلم: قال الذين أحلَّ الله بهم بأسه لمَّا نزل بهم.

6 ر+ يا ويلنا، وهي، ر+ ويقال لمن وقع في هلكة.

7 ت+ مجيرًا، بالنصب، والصواب ما أثبتناه، كما وقع في ر من رواية سعيد عن قتادة: قوله ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوٰيهُمْ﴾ الآية فلمَّا رأوا العذاب وعاينوه لم يكن لهم مجيرٌ إلا قولهم ﴿يَا وَيْلَنَا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ حتَّى دَمَّر اللهُ عليهم وأهلَكَهُم.

8 ر+ ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوٰيهُمْ﴾: أي فما زالت تلك الكلمة التي هي قولهم ﴿يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ دعواهم حتى قتلهم الله تعالى، فحصدهم بالسيف كما يُحصد الزرع، فيُستأصل بالمناجل قطعًا.

9 ر+ ﴿خَامِدِينَ﴾: خمود النار إذا طُفِئَتْ، قال أبو عبيدة: والحصيد مجازه مجاز المستَأصل، وهو يوصف بلفظ الواحد والاثنين والجميع، والذكر والأنثى سواء؛ كأنَّه أجري مجرى المصدر الذي يوصف به الذكر والأنثى، والواحد والجمع.

10 ت+ مجيرًا، بالنصب.

- وما في إرسال الله جل وعز رجالاً إلى عباده من الحجة على من طلب رسولاً من غير البشر.
- وما في جَعْلِ الرُّسُلِ يأكلون الطعام من الحجة على مَنْ طلب رسولاً لا يأكل الطعام.
- وما في صدق الوعد بنجاتهم وإهلاك أعدائهم من الحجة في أنهم مِنْ قِبَل الله جلَّ وعزَّ.
- وما في إنزال القرآن من الشرف لمن تمسك به وعمل بما فيه.
- وما يوجبه البيان على مَنْ عَمِل الظلم مِنْ قَصْمِ أهله، وما في الإحساس بالبلاء من الهرب عنه ركضاً، وما في انقضاء وقت الإمهال من ردهم اليه صفراً.
- وما في عاقبة الظلم من الاعتراف ندمًا، وما في لزوم البلاء من إهلاكهم جميعاً*.[1]

القول في الوقف والتمام

﴿مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَاۤ﴾: كافٍ، ﴿اَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾: تمامٌ،[2] وكذا ﴿إن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾،[3] ﴿وَمَا كانوا خَالِدِينَ﴾: كافٍ، ﴿وَاَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾: تمامٌ، ﴿اَفَلَا تَعْقِلُونَ۟﴾: تمام، ﴿قَوْمًا اٰخَرِينَ﴾: كاف، وكذا ﴿يَرْكُضُونَ۟﴾، ﴿تُسْـَٔلُونَ﴾: تمام، وكذا ﴿خَامِدِينَ﴾[4].

[سورة الأنبياء: 16-25]

وقوله عزَّ وجلَّ:﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴿16﴾ لَوْ اَرَدْنَآ اَن نَّتَّخِذَ لَهْوًا لَّاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا إن كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿17﴾ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ۠ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿18﴾ وَلَهُ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ۟ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿19﴾ يُسَبِّحُونَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿20﴾ اَمِ اتَّخَذُوٓا اٰلِهَةً مِنَ الْاَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ﴿21﴾ لَوْ كان فِيهِمَآ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا۠ فَسبحان اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿22﴾ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ ﴿23﴾ اَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهٖٓ اٰلِهَةً۠ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ۠ هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِىَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِىْ۟ بَلْ اَكْثرهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۟ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿24﴾ وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ اِلَّا نُوحِىٓ اِلَيْهِ اَنَّهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا۠ فَاعْبُدُونِ ﴿25﴾.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 ر+ وقطع القارئ على قوله: ﴿اَهْلَكْنَاهَاۤ﴾ قطعٌ كافٍ، والتمام: ﴿اَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾.

3 ر+ وقطع القارئ على قوله: ﴿إن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ تمام.

4 ر+ وقطع القارئ على قوله :﴿كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ كافٍ، والتمام: ﴿اَفَلَا تَعْقِلُونَ۟﴾، ثمَّ القطع على رؤوس الآياتِ كافٍ إلى قوله ﴿لَوْ اَرَدْنَآ أن نَّتَّخِذَ لَهْوًا﴾.

\[318و] ﴿**السَّمَآءَ**﴾: مفعول ﴿**خَلَقْنَا**﴾، ﴿**وَالْأَرْضَ**﴾: عطف، وكذا ﴿**وَمَا بَيْنَهُمَا**﴾، وما: بمعنى الذي. و﴿بَيْنَهُمَا﴾: ظرف، العامل فيه الاستقرار، ﴿**لَاعِبِينَ**﴾: النصب على الحال من النون والألف في ﴿خلقنا﴾،[1] وخوطب العباد على ما يألفون من الحال.[2]

﴿**لَوْ اَرَدْنَآ أن نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ**﴾: [3] ﴿**اَنْ**﴾: في موضع نصب بـ ﴿**اَرَدْنَآ**﴾، ﴿**لَهْوًا**﴾: نصبٌ بـ ﴿**اتَّخَذْنَا**﴾[4]، يقال: لهى يلهو لهواً، وهو لاهٍ: إذا طلب الشيء بفتح الفعل[5]، ولهيتُ عن الشيء ألهى: إذا انصرفتُ عنه. ومنه: إذا استأثر الله بشيء فاله عنه، ﴿**لَاتَّخَذْنَاهُ**﴾: جواب ﴿**لَوْ**﴾.[6] ﴿**مِنْ لَدُنَّا**﴾: مِنْ: متعلقة بـ ﴿اتَّخْذَناه﴾.[7] ﴿**إن كُنَّا فَاعِلِينَ**﴾: إنْ: يجوز أن يكون بمعنى ما، ويجوز أن يكون التي للشرط، والتقدير: إن كنا ممن يفعل ذلك، ولسنا ممن يفعله؛ وهذا قول النحويين.

﴿**بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ**﴾: ﴿**بِالْحَقِّ**﴾: متعلقٌ بـ ﴿نَقْذِفُ﴾، والقذف؛ بمعنى: الرمي والإلقاء ونحوهما، ﴿**عَلَى الْبَاطِلِ**﴾: متعلقٌ أيضا بـ ﴿نقذف﴾،[8] ﴿**فَيَدْمَغُهُ**﴾: الفاء عاطفة؛ أي: يبلغ أُمَّ دماغه فتهلكه.[9] ﴿**فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ**﴾: ابتداء وخبر، و﴿إذا﴾: ظرفٌ فيه معنى جواب ما أخبر به، وما أخبر به العامل فيه.[10] ﴿**وَلَكُمُ الْوَيْلُ**﴾: ﴿**الْوَيْلُ**﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿**وَلَكُمُ**﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار،[11] ﴿**مِمَّا تَصِفُونَ**﴾: **مِنْ**: متعلق بمعنى الويل. و﴿**مَا**﴾: يجوز أن يكون بمعنى الذي، ويجوز أن يكون وتصفون مصدراً؛ بمعنى: مِنْ وصفكم.[12]

---

1 ر+ قوله ﴿وَمَا خَلَقْنَا﴾: ما: حرف نفي، وخَلَقْنَا: فعل ماضٍ، ﴿السَّمَآءَ﴾: مفعول خلقْنا، ﴿وَالْأَرْضَ﴾: معطوف على السماء، ﴿لَاعِبِينَ﴾: نصبٌ على الحال.

2 ر- وخوطب العباد على ما يألفون من الحال.

3 ر+ قوله: ﴿أن نَتَّخِذَ﴾: نتخذ: في موضع نصب بـ أَنْ، وأَنْ: في موضع نصب بـ أَرَدْنَا، وأن مع نَتَّخِذْ: بمنزلة الاتخاذ؛ أي لو أردنا اتخاذ اللهو.

4 ر+ نصب بـ نَتَّخِذْ. ولعلَّه الأصوب.

5 لهى يلهو بالشيء: يعني قام بفعل اللهو؛ بينما لهوت ألهى عن الشيء يعني انشغلت عنه وتركته.

6 ر+ ﴿لَاتَّخَذْنَاهُ﴾: اللام وما بعدها جواب لَوْ، واتَّخَذْنَاهُ: فعلٌ وفاعلٌ ومفعولٌ.

7 ر+ ﴿لَدُنَّا﴾: لَدُنْ: خفض بـ مِنْ، والنون والألف خفضٌ بإضافة لَدُنْ إليها، وشُدِّدت النون من لدنَّا؛ لأن الأصل نونان: النون مِنْ لَدُنْ، والنون التي مع الألف.

8 ر+ ﴿عَلَى الْبَاطِلِ﴾: خفضٌ بـ عَلَى.

9 ر+ ﴿فَيَدْمَغُهُ﴾: فعلٌ مستقبل.

10 ر- وإذا: ظرفٌ فيه معنى جواب ما أخبر به، وما أخبر به العامل فيه.

11 ر+ ﴿وَلَكُمُ الْوَيْلُ﴾: ابتداءٌ، ولَكُمْ: في موضع الخبر.

12 ر+ ﴿مِمَّا تَصِفُونَ﴾: في صلة ما، وما: في موضع خفضٍ بـ مِنْ.

﴿**وَلَهُ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ**﴾:﴿ **مَنْ**﴾: بمعنى الَّذِي، في موضع رفعٍ بالابتداء،[1] و﴿**فِى**﴾: مع متعلقه موضع صلة مَنْ بمعنى الاستقرار،[2] **و**﴿**لَهُ**﴾: خبرُ مَنْ، اللام متعلقة بمعنى الاستقرار أيضاً،[3] ﴿**وَالْاَرْضِ**﴾: عطفٌ[4] على ﴿**السموات**﴾، ﴿**وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِه**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: بمعنى الَّذِي في موضع رفعٍ بالابتداء، و﴿**عِنْدَهُ**﴾: في صلة مَنْ متعلقة بمعنى الاستقرار،[5] ﴿**لَا يَسْتَكْبِرُونَ**﴾: خبر، ﴿**عَنْ عِبَادَتِه**﴾ متعلقٌ بـ **يَسْتَكْبِرُونَ**﴾، ﴿**وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ**﴾: معطوف على: ﴿**يَسْتَكْبِرُون**﴾.[6]

﴿**اَم**﴾: حرف عطف، ﴿**اٰلِهَةً**﴾: نصبٌ بـ ﴿**اتَّخَذُوا**﴾، ﴿**مِنَ الْاَرْضِ**﴾: **مِنْ**: متعلقة بـ ﴿**اتَّخَذُوا**﴾، ﴿**هُمْ يُنْشِرُونَ**﴾: ابتداء وخبر في موضع النعت لـ ﴿آلهة﴾، وهي جمع إلهٍ.[7]

﴿**لَوْ كان فِيهِمَآ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ**﴾: ﴿**اٰلِهَةٌ**﴾: اسم كان، ﴿**فِيهِمَآ**﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار،[8] ﴿**اِلَّا اللّٰهُ**﴾: على النعت لـ ﴿آلهة﴾؛ لأن ﴿**اِلَّا**﴾ في هذا بمعنى:[9] غير؛ كما قال[10]:

وكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أخوهُ لَعَمرُ أَبيكَ إِلّا الفَرقَدانِ[11]

بتقدير أخٍ غير الفرقدين،[12] ﴿**لَفَسَدَتَا**﴾: اللام جواب لو، وهي لام توكيد.[13] ﴿**فَسبحان اللّٰهِ رَبِّ**

---

1 ر- مَنْ: بمعنى الَّذِي.

2 ر+ فِي السَّمٰوَاتِ: خفضٌ بـ فِي، وهي في موضع صلة مَنْ.

3 ر+ وله: في موضع خبر الابتداء.

4 ر+ معطوف.

5 ر+ ﴿مَنْ عنده﴾: في موضع رفع، إمَّا بابتداء ثانٍ، وإمَّا أن يكون معطوفًا على المبتدأ الأول.

6 ر- ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾: خبر، ﴿عَنْ عِبَادَتِه﴾ متعلقٌ بـ يَسْتَكْبِرُونَ، ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾: معطوف على: يَسْتَكْبِرُون.

7 ر+ وقوله ﴿اَم اتَّخَذُوا اٰلِهَةً﴾ قال أبو بكرٍ: وقد ذكرنا معنى أم ووجوهها في بابها المفرد لها من كتابنا هذا بما أغنى عن إعادته.

8 ر- ﴿لَوْ كَان فِيهِمَا اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ﴾: ﴿اٰلِهَةٌ﴾: اسم كان، ﴿فِيهِمَا﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار.

9 ر+ قال أبو بكر: التقدير في ﴿اِلَّا اللّٰهُ﴾ عند سيبويه والكسائي: غير الله، فلمَّا جعلتَ إلَّا موضع غير أعرب الاسم الذي بعدها بإعراب.

10 ر+ الشاعر.

11 البيت منسوب لعمرو بن معدي كرب الزبيدي، ومنسوب إلى حضرمي بن عامر. ونسبته الى الحضرمي أصح، الكامل 298/2؛ شرح شواهد المغني ص 78. والفرقدان: نجمان قريبان من القطب والمعنى وكل أخ غير الفرقدين مفارقه أَخُوه. ومن أبيات القصيدة:

قَطَعْتُ قَرِينَتِي عَنْهُ فأَغْنَى غناهُ، فَلَنْ أَراهُ وَلَنْ يَرَانِي

وكُلُّ قَرِينَةٍ قُرِنَتْ بِأُخْرى، وَلَوْ ضَنَّتْ بِهَا، سَتَفَرَّقَانِ

وحضرميّ بن عامر بن مُجَمِّع الأسدي، من خزيمة، أبو كدّام: صحابي، من الشعراء الفصحاء الفرسان. تعلم سورة (سبح اسم ربك الأعلى) بعد إسلامه، فزاد فيها (والّذي أنعم على الحبلى، فأخرج منها نسمة تسعى) فنهاه رسول الله صلّى الله عليه وسلم عن ذلك. وحضر حرب الأعاجم في أيام عمر، واستنشده عمر ما قال فيها من الشعر، فأنشده أبياتا. الإصابة 341/1؛ وخزانة البغدادي 2/ 55.

12 ر+ التقدير: وكلُّ أخٍ غير الفرقدين مفارقُه أخوه، وحكى سيبويه: لو كأن معنا رجلٌ إلا زيدٌ لهلكنا، وقال الفراء: ﴿إلَّا﴾ ها هنا في موضع سوى، والمعنى لو كأن فيهما آلهة سوى الله لفسد أهلهما. وقال غيره: لو كأن فيهما إلهان لفسد التدبير؛ لأن أحدهما أن أراد شيئًا، وأراد الآخر ضدَّه، كأن أحدهما عاجزًا.

13 ر- ﴿لَفَسَدَتَا﴾: اللام جواب لو، وهي لام توكيد... إلخ إعراب هذه الآية.

الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾: مصدر، ﴿**رَبِّ الْعَرْشِ**﴾: نعتٌ لاسم الله، ﴿**عَمَّا يَصِفُونَ**﴾: **عَنْ**: متعلقة بـ **سبحان**، **ومَا**: بمعنى الَّذِي، ولك أن تقدر **ما** **ويَصِفُونَ** مصدراً بتقدير: عَنْ وصفهم.

﴿**لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ**﴾:[1] **عَنْ**: متعلقة بـ ﴿**يُسْأَلُ**﴾، **وما**: بمعنى الَّذِي، ﴿**وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ**﴾: ابتداء وخبر[2].

﴿**اَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهٖٓ اٰلِهَةً**﴾: مِنْ: متعلقة بـ اتَّخَذُوا، ﴿**اٰلِهَةً**﴾: نصبٌ بـ ﴿اتَّخَذُوا﴾، ﴿**قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْۚ**﴾: الأصل هَاتِيُوا؛ استثقلت الضمة على الياء، فحذفت، فسكنت، فحذفت بسكونها، وسكنت الواو بعدها، ﴿**بُرْهَانَكُمْۚ**﴾: نصبٌ بـ ﴿هَاتُوا﴾، ﴿**هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ**﴾: ابتداء وخبر، ومَنْ: في موضع خفض بإضافة ذِكْرٍ إليها، وهي بمعنى الَّذِي، ومعي: في صلة مَنْ متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار، وكذا ﴿**وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِيۜ**﴾،[3]﴿**بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَۙ**﴾\[318ظ]: بَلْ: إضراب، وأكثرهُمْ: ابتداء، ولَا يَعْلَمُونَ: الخبر،[4]﴿**الْحَقَّ**﴾: نصبٌ بـ يَعْلَمُونَ، ﴿**فَهُمْ مُعْرِضُونَ**﴾: ابتداء وخبر.[5]

﴿**وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ**﴾:[6] **مِنْ**: متعلقة بـ **أَرْسَلْنَا**، **ومِنْ**: الثانية زائدة، ﴿**رَسُولٍ**﴾: مخفوض في اللفظ، وفي المعنى في موضعِ نصبٍ، ولو كان له نعتٌ، لجاز أن يُخْفَضَ على اللفظ، ويُنْصَبَ على المعنى،[7] ﴿**اِلَّا**﴾: حرف إيجاب،[8] ﴿**يُوحٰٓى**﴾:[9] مستقبل لما لم يسم فاعله، ﴿**اِلَيْهِ**﴾: متعلقٌ بـ **يُوحَى**، **وأَنَّ**: في موضع رفع اسم ما لم يُسَمَّ فاعله، ومن قرأ ﴿**نُوحِي**﴾ بالنون كانت أن في موضع نصبٍ بـ **نُوحِي**، والهاء في ﴿**اَنَّهُ**﴾: الهاء المجهولة التي يفسرها الجملة، ﴿**لَآ اِلٰهَ**﴾: منفيٌّ بـ لا، ﴿**اِلَّآ اَنَا**﴾: الخبر، ﴿**فَاعْبُدُونِ**﴾: أمر، وحذف الياء من: فَاعْبُدُونِ، للاجتزاء بالكسرة منها.

القول في القراءة

---

1 ر+ قوله ﴿لَا يُسْئَلُ﴾ فعلٌ لما لم يُسمَّ فاعله، واسمه مضمر في الفعل.

2 ر+ ﴿وَهُمْ﴾: ابتداء، ﴿يُسْئَلُونَ﴾: فعلٌ مستقبل، وضمير ما لم يُسمَّ فاعله في موضع خبر الابتداء.

3 ر+ وقوله: ﴿هذا ذِكْرُ من معي﴾: هذا: رفعٌ بالابتداء، وذِكْرُ مَنْ مَعي: خبر الابتداء، ومَنْ: في موضع خفضٍ بإضافة ذِكْر إليه، ومعي: ظرفٌ في صلة مَنْ، ﴿وذكر من قبلي﴾: معطوفٌ.

4 ر+ ﴿بل أكثرهم لا يعلمون﴾: ابتداء وخبر.

5 ر+ أيضًا.

6 ر+ قال أبو بكر: ﴿مَا﴾: هاهنا حرف نفي، ﴿أَرْسَلْنَا﴾: فعل وضمير اسم الله تعالى.

7 ر+ ﴿مِنْ قَبْلِكَ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿مِنْ رَّسُولٍ﴾: مِنْ مؤكدة، ورَسُولٍ: مع ما عمل فيه في موضع مفعول أَرْسَلْنَا.

8 ر+ إيجابٌ بعد نفي.

9 كُتِبتْ على قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة، كما سيأتي بيانه في القراءات، وقد ذكر القراءة الأخرى وأعربها كذلك.

قرأ حمزة[1] والكسائي وحفص عن عاصم: ﴿نُوحِي﴾؛ بالنون على إخبار الله تعالى عن نفسه بنون الجماعة، وقرأ الباقون: ﴿يُوحَى﴾؛ بالياء على ما لم يسمَّ فاعله، وقد تقدَّم الإعراب.[2]

القول في المعنى والتفسير

المعنى والله أعلم: وما[3] خلقنا السماء والأرض[4] وما بينهما إلا حجة عليكم،[5] ولتعتبروا بذلك، ولم نخلق[6] ذلك عبثاً ولا لعباً.

وقوله: ﴿لَوْ اَرَدْنَآ أن نَتَّخِذَ لَهْوًا﴾، أي: لو أردنا أن نتخذ زوجة وولداً، لاتَّخذنا ذلك من عندنا، ولكنَّا لا نفعل ذلك؛ لأنَّه لا ينبغي أن يكون لله ولدٌ ولا صاحبة.[7] وروي عن الحسن قال: اللهو المرأة. وكذا قال مجاهد؛ قال: الزوجة. وقال قتادة: اللهو في لغة بعض أهل اليمن المرأة. قال مجاهد: ﴿لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾: من عندنا، وما خلقنا جنة ولا ناراً ولا موتاً ولا بعثاً ولا حساباً.[8] وإنَّما قيل للولد: لهوٌ؛ لأنَّه يُلْهِي، ويقال للنكاح: لهو؛[9] كما قال الشاعر:

أَلا زَعَمَت ساسَةُ اليَومَ أَنَّني كَبِرتُ وَأن لا يَشْهَدَ اللَهوَ أَمثالي[10]

وكان هذا جواب عمَّا اتخذوه لله من الصاحبة والولد.[11]

---

1 حمزة بن حبيب، الإمام القدوة، شيخ القراءة أبو عمارة التيمي، مولاهم الكوفي الزيات. قال الثوري: ما قرأ حمزة حرفا إلا بأثر. توفي سنة 158هـ وله 78 سنة فيما بلغنا. ظهر له نحو من ثمان ين حديثا، وكأن من الأئمة العاملين.

2 ر+ ﴿يوحى إليه﴾: اختلفت القراءة في قراءة يُوحَى ونُوحِي بالنون والياء، فقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم ﴿إلا نُوحِي إليه﴾ بالنون وكسر الحاء، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم: يُوحَي بالياء وفتح الحاء على ما لم يُسمَّ فاعله... إلخ ما ذكره في توجيههما وإعرابهما، وقد سبقت الإشارة إليه.

3 ر- المعنى والله أعلم: وما، ر+ أي.

4 ر+ في حال لعبٍ، ما خلقناهما.

5 ر+ أيها النَّاس.

6 ر+ كله فتعلموا أن الذي خلقه ودبره لا يُشبهه شيءٌ، وأنه لا تكون الألوهة إلا له، ولا تصلح العبادة لشيءٍ دونه. ووقع ر+ ولم يخلق. بدلاً من: لم نخلق.

7 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: لو أردنا أن نتخذ زوجة وولدًا لاتخذناه من لدنا؛ أي من عندنا، ولاصطفيناه مما نخلق، ولكنا لا نفعل ذلك، ولا يصلح لنا فعله، ولا ينبغي..

8 ر+ وقال ابن عبَّاس: ﴿لَوْ اَرَدْنَآ أن نَتَّخِذَ لَهْوًا﴾: ولدًا.

9 ر+ قال أبو بكرٍ: يُقال: للولد لهوٌ؛ لأنَّه يُلْهِي، واللهو في لغة حضرموت: الولد، والتقدير في العربية: ولدًا ذا لهو، وكذلك المرأة، ويُقال للنِّكاح لهْوٌ، على هذا.

10 والصحيح: أَلا زَعَمَت بَسباسَةُ اليَومَ أَنَّني كَبِرتُ وَأن لا يُحسِنُ اللَهوَ أَمثالي، لأنَّه من بحر الطويل والوزن ينكسر بغيره، والبيت لامرئ القيس، وبسباسة: امرأة من بني أسد عيرته بالكبر وأنه لا يحسن اللهو فنفي ذلك عن نفسه، وهو مذكورٌ في ر على الوجه الصحيح: بسباسة.

11 ر+ وقال بعض أهل اللغة: معنى ﴿لَوْ اَرَدْنَآ أن نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّآ﴾؛ لأنَّهم نسبوا إلى الله تعالى الولد والصاحبة، فالمعنى: لو أردنا أن نتخذ ولدًا أو صاحبةً لما اتخذناه من البشر، الذين تلحقهم الآفات، ولا من الحجارة التي لا تعقل، فبيَّن الله تعالى جهلهم بنَسْبِهم مثل هذا إليه بلا حُجَّةٍ ولا شُبْهة.

وقوله جل وعز: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾: يقول تعالى: ولكن[1] ننزل الحق من عندنا وهو كتاب الله وتنزيله على[2] الكفر وأهله، فيدمغه[3] فيهلكه؛ كما يدمغ الرجلُ الرجلَ؛ بأن يشجه شجة على رأسه تبلغ الدماغ، فإذا بلغت الشجة ذلك من المشجوج لم يكن له بعدها حياة.[4] وقوله ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾: أي هالكٌ مضمحلٌ، يُقال: زهق يزهق زهقاً، إذا انكسر واضمحل. والحَقُّ: كتاب الله القرآن، والباطلُ: إبليس،[5] **فإذا هو زاهقٌ**، ﴿وَلَكُمُ الْوَيْلُ﴾: أي[6] من وصفكم ربكم بغير صفته، وقيلِكم: أنه اتخذ له ولداً وزوجة، وفريتكم عليه. وقال بعضهم: ﴿تَصِفُونَ﴾: تكذبون.[7] وقيل: تشركون.[8]

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي:[9] وكيف يجوز أن يتخذ الله لهواً وله ملك جميع مَنْ في السماوات والأرض، والذين عنده من خلقه[10] لا يستنكفون[11] عن عبادتهم إياه، ولا يعيون من طول خدمتهم له[12]، وقد علمتم أنه لا يستعبد والدٌ ولده ولا صاحبته،[13] أفلا تتفكرون فيما تفترون من الكذب على ربكم؟ قال ابن عباس: ﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾: لا يرجعون[14]، وقال مجاهد: لا يحسرون.[15] وقال قتادة: لا يفترون. وقال ابن زيد: لا يملون.[16] يُقال: حَسِر واستحْسَر؛ إذا كَلَّ وتَعِبَ وأَعْيَا.[17]

وقال علقمة بن عبدة[18] :

---

1 ر+ وتقدير قولهما [ويعني: مجاهد وقتادة] والله أعلم: بل...إلخ، وقد بسط القول في تفسير الآية في ر وذكره في ت مختصرًا.

2 ر- وتنزيله على.

3 ر+ يقول.

4 ر+ قال أبو بكر: وذلك كما... إلخ.

5 ر+ لمجاهد وقتادة، والأول لمجاهد.

6 ر+ ولكم الويل.

7 ر+ من رواية سعيد عن قتادة، وبمعناه للحسن البصري.

8 ر+ لابن جريج.

9 ر+ ويكون معنى الآية والله أعلم.

10 ت+ من خلقه، ر+ من ملائكته الذين ادَّعوا أنَّهم بناتُ الله.

11 ر+ يستكبرون، بدلاً من: يستنكفون.

12 ر- له.

13 ر+ وكلُّ مَنْ في السماوات والأرض عبيده، فأنَّى تكون له صاحبةً وولدًا.

14 في المخطوط ت، لا يزحفون وهو خطأ، والصحيح: لا يرجعون، كما رواه الطبري 16/ 242 في تفسيره، ولم يذكره في ر.

15 في المخطوط ت، لا يحشرون وهو خطأ، والصحيح: لا يحسرون، كما رواه الطبري 16/ 242 في تفسيره، ولم يذكره في ر.

16 ر+ قال قتادة: لا يعيون. وقال ابن زيد: لا يملُّون، ذاك الاستحسار، قال: ﴿وَلَا يَفْتُرُونَ﴾: لا يملُّون، ولا يسأمون.

17 ر+ قال أبو بكر: يُقال: حَسِرَ واستحْسر إذا كَلَّ وتعب، وأعيى، ومنه يُقال: حسير.

18 علقمة بن عَبَدة بن ناشرة بن قيس توفي نحو 603 م، شاعر جاهلي من الطبقة الأولى. عاصر امرؤ القيس، وله معه مساجلات. معروف بعلقمة الفحل ولقب بالفحل لتفوقه على امرئ القيس الكندي أمير شعراء الجاهلية في قصة معروفة تحاكما فيها إلى ام جندب زوج امرئ القيس فكأن حكمها لصالح علقمة مما أثار نفس امرئ القيس فطلقها فتزوجها علقمة فسمي علقمة الفحل. فيقول الراوي أبو عمرو بن العلاء أن علقمة بن عبدة أعلم أهل زمانه بالنساء في قوله:

فإن تسألوني بالنساء فإنني ... خبير بأدواء النساء طبيب

بِها جِيَفُ الحَسرى فَأَمّا عِظامُها فَبيضٌ وَأَمّا جِلدُها فَصَليبُ[1]

وقوله تعالى: ﴿**يُسَبِّحُونَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ**﴾؛ أي: يُسَبِّح هؤلاء الذين عنده من ملائكة ربهم الليل والنهار لا يفترون، ولا يسأمون. وسأل ابن عباس كعباً عن قوله: سبحانه: ﴿**يُسَبِّحُونَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ**﴾ لا يفترون ولا يسأمون، فقال: هل يؤذك[2] طرفك هل \[319و] يؤودك[3] نَفَسُك؟ قال: لا. قال: فإنهم ألهموا السبح[4] كما ألهمتهم الطرف والنَفَس. قال قتادة: وذُكِرَ لنا أن نبي الله ﷺ بينما هو جالس مع أصحابه؛ إذ قال: تسمعون ما أسمع؟ قالوا: ما نسمع من شيء يا نبي الله. قال: إني لأسمع أطيط السماء، وما تُلَام أن تئط، وليس فيها موضع واحدٌ إلا فيه ملك ساجد أو قائم[5] .

وقوله تعالى: ﴿**اَمِ اتَّخَذُوٓا اٰلِهَةً مِنَ الْاَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ**﴾؛ يعني: ينشرون الأموات ويحيونهم، وينشئون الخلق؛ فإن الله هو الذي يحيي ويميت، يقال: أنشر الله الموتى ونشروا.

وقال[6] الشاعر:

حتى يقول النّاسُ مِمّا رأوا يا عَجَبًا للميّتِ النّاشِرِ[7]

وقوله ﷻ: ﴿**لَوْ كان فِيهِمَآ اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا**﴾؛ أي: لو كان في السماوات والأرض إله يصلح له العبادة سوى الله هو خالق الأشياء لفسد أهل السماوات والأرض؛ ﴿**فَسبحان اللّٰهِ**﴾ تنزيه لله وتبرئة له[8] مما يفتريه عليه هؤلاء المشركون. [9] قال قتادة: يسبح نفسه إذا قيل عليه البهتان. [10]

إذا شاب رأس المرء أو قل ماله فليس له من ودهن نصـــيب
يردن ثراء المرء حيث علمنـــه وشرخ الشباب عندهن عجيب

1 البيت لعلقمة بن عبدة التميمي، من قصيدة له يمدح بها الحارث بن أبي الحارث بن أبي شمر الغساني (مختار الشعر الجاهلي، بشرح مصطفى السقا، طبعة مصطفى البابي الحلبي، ص 421، وهو البيت العشرون في القصيدة) والحسرى: جمع حسير من الدواب، وهو الذي كل من المسير، فمات إعياء. وصليب: يابس لم يدبغ. والضمير في (بها) راجع إلى المغارة التي سلكها، فوجد فيها بقايا الدواب التي سارت فيها من قبل، من عظام وجلود

2 لعلَّ الصواب: يُؤذيك، إذ ليست في موضع جزم، أو يؤودك كذلك، كما جاء في رواية يحيى بن سلام. انظر موسوعة التفسير بالمأثور، مجموعة مؤلفين، 14/ 499. ولم يذكره في ر.

3 يؤودك: يثقلك، قال الزمخشري: وأد يئد مقلوب من آد يئود: إذا أثقل. تفسير الزمخشري 708/4.

4 التسبيح.

5 [عن حكيم بن حزام:] هل تسمعونَ ما أسمعُ؟ قالوا: ما نَسمعُ من شَيء، قال: إنّي لأسمع أطيطَ السماءِ، وما تُلامُ أن تئِطّ، وما فيها موضعُ شبرٍ إلا وعليهِ ملكٌ ساجدٌ.. أخرجه الطبراني 184/2برقم 1751، وأبو نعيم في معرفة الصحابة برقم 1403، ولم يذكره في ر.

6 ر+ ومنه قول.

7 البيت للأعشى، ونَشَر الله الميت يَنْشُره نَشْراً ونُشُوراً وأَنْشره فَنَشَر الميتُ لا غير: أَحياه.

8 ر+ المعنى: فتبرئة الله وتنزيهٌ له

9 ر+ من الكذب.

10 ر+ من رواية سعيد عن قتادة.

وقوله: ﴿لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ﴾؛ أي: لا سائل يسأل رب العرش عن الذي يفعل بخلقه؛[1] لأنهم خلقه وعبيده، لا شيء فوقه يسأله عما يفعل،[2] وجميع من في السماوات والأرض من عباده مسؤولون عن أفعالهم ومحاسبون على أعمالهم؛[3] لأنه مالكهم وفوقهم[4] وهم في سلطانه.

قال قتادة وابن جريج[5] والضحاك[6] : لا يُسْأَل الخالق عما يقضي في خلقه، والخلق مسؤولون عن أعمالهم. وقيل: **﴿لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾**؛ أي: في يوم القيامة عن حكمه في عباده، ويُسْأَل عباده عن أعمالهم سؤال توبيخ لمن استحق التوبيخ، ويجازي بالمغفرة لمن استحق ذلك؛ لأن الله قد علم أعمال العباد ولكن يسلم إيجاباً للحجة عليهم، وكذلك **﴿وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ﴾** [الصافات: 24]، سؤال الجهة التي ذكرنا.[7]

وقوله تعالى: **﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَـٰنَكُمْ﴾**، يقول جلَّ ذكره: اتخذ هؤلاء المشركون من دون الله آلهة تنفع وتضر وتخلق وتحيي وتميت، قل يا محمد لهؤلاء: هاتوا برهانكم -أي حججكم- أن كنتم محقين في قيلكم. وقوله تعالى: **﴿هَـٰذَا ذِكْرُ﴾**: يقول هذا الذي جئتكم به من عند الله من القرآن خبر من معي بما لهم من ثواب الله على إيمانهم وطاعتهم، وما عليهم من عقاب الله على معصيتهم وكفرهم، وذكر من قبلي، وخبر من قبلي من الأمم التي سلفت، وما فعل الله بهم في الدنيا، وما هو فاعل بهم في الآخرة، بل أكثر هؤلاء المشركون لا يعلمون الصواب فيما يقولون ولا فيما يأتون ويذرون فهم معرضون عن الحق جهلاً منهم به. وكان قتادة يقول: **﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٱلْحَقَّ فَهُم مُّعْرِضُونَ﴾** عن كتاب الله.

وقوله تعالى: **﴿إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَـٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ﴾** يقول تعالى: وما أرسلنا يا محمد من قبلك من رسولٍ إلى أُمَّةٍ من الأمم إلا يُوحَى إليه[8] أنَّه لا معبود في السماوات والأرض يصلح له العبادة سواي؛ فأخلصوا لي العبادة، وأفردوا إليَّ الألوهية.[9]

---

1 ر+ واختلف في معنى الآية، فقيل: المعنى لا يُسأل ربُّ العرش، أي لا سائل يسأله عن الذي يفعله بخلقه من تصريفهم فيما شاء من حياةٍ وموتٍ وإعزازٍ وإذلالٍ، وغير ذلك من حُكْمِه فيهم؛

2 ر+ فيقول: لم فعلتَ، ولمَ لَمْ تفعل؟، ﴿وهم يُسألون﴾: أي.

3 ر+ وهو الذي يسألهم عن ذلك ويُحاسبهم.

4 ر- وفوقهم.

5 أبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم. ت 150 هـ ويلقّب بابن جريج، أحد العلماء الفقهاء وقرّاء القرآن ورواة الحديث عند أهل السنة والجماعة. وهو من تابعي التابعين. هو رومي الأصل. ولد في مكة عام الجحاف ﴿سيل كان بمكة﴾ سنة 80 هـ، وتوفي فيها. لازم عطاء بن أبي رباح فترة طويلة وكان من أثبت الناس فيه. ذكر المحققون أن له كتاب السنن في الحديث وكتابا في تفسير القرآن. التاريخ الأوسط - البخاري، 98/2 - الأعلام - خير الدين الزركلي.

6 الضحاك بن مزاحم الهلالي تابعي، مفسّر، وأحد رواة الحديث النبوي، روى له أصحاب السنن الأربعة. توفي سنة 102 هـ. سير أعلام النبلاء 598/4-تهذيب الكمال للمزي، 191/13.

7 ر- وكذلك ﴿وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُلُونَ﴾، سؤال الجهة التي ذكرنا.

8 ر+ أو نوحي إليه

9 ر+ ومعنى ما قُلناه مأخوذٌ من قول المفسرين، روى سعيد عن قتادة: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ الآية: فاعبدونِ به: أرسلنا الرُّسل من قبلك بالإخلاص والتوحيد.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه الحكمة من إيقاع الفعل على الجَدِّ دون اللعب والهزل.
- وما في صفة القادر الغني من اتخاذ اللهو لا سيما بحيث يَظهر للفعل.
- وما في لزوم الحق من رفع الباطل حتى إنه إذاً زاهقٌ يُتْلَف، والويلُ لصاحب الباطل.
- وما في صفة المالك من غير تمليك من أن الخلق كلهم له عبيد، قد اختار منهم العابدين على علم على العالمين.
- والبيان عما يوجبه امتناع إحياء الأموات إلا على الواحد الذي ليس كمثله شيء، من أنه لا إله إلا هو، وما في تثبيت الهة من فساد الصنعة وما في\[319ظ] صفة القادر الذي لا يفعل إلا الحكمة من سقوط المسألة.
- وما في ادعاء إله غير الله من لزوم إقامة البرهان ليظهر أنه بهتان.
- وما في وجوب إخلاص العبادة من مجيء الرسل بهذا عنه*. [1]

القول في الوقف والتمام

﴿لَاعِبِينَ﴾: كافٍ. وكذا ﴿فَاعِلِينَ﴾. وكذا ﴿زَاهِقٌ﴾. ﴿مِمَّا تَصِفُونَ﴾: تمام. [2] وكذا ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾. [3] وكذا ﴿يُنْشِرُونَ﴾، ﴿لَفَسَدَتَا﴾: كافٍ، وكذا ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾، [4] وكذا ﴿يُسْـَٔلُونَ﴾. [5] ﴿بُرْهَانَكُمْ﴾: كافٍ،[6] ﴿وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي﴾: تمام[7]، ﴿مُعْرِضُونَ﴾: كافٍ. [8]

[سورة الأنبياء: 26-35]

وقولِه جلَّ وعزَّ: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سبحانهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿26﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿27﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 ر+: قال أبو بكرٍ: وقطع القارئ على قوله ﴿لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ كافٍ عند يعقوب، وإنّما يجوز ما قاله يعقوب إذا جعلتَ أن بمعنى: مَا، وأمَّا أن جعلتَ أن للشرط كما بيَّنا فوقفه الكافي ﴿فَاعِلِينَ﴾، والكافي بعده ﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾.

3 ر+: وقطع القارئ على قوله ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾ تمام.

4 ر+: وقطع القارئ على قوله ﴿يُنْشِرُونَ﴾ تمام، وعلى ﴿لَفَسَدَتَا﴾ قطعٌ كافٍ، وكذا ﴿عمَّا يَصِفُونَ﴾.

5 ر+: وقطع القارئ على ﴿وَهُمْ يُسْئَلُونَ﴾ كافٍ.

6 ر+: وقطع القارئ على ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُم﴾ كافٍ.

7 ر+: وقال أحمد بن موسى: ﴿هذا ذكر مَنْ معي وذكر مَنْ قبلي﴾ تمام.

8 ر+ وعلى قراءة الحسن: القطع الكافي: ﴿بَلْ أكثرهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، وعلى قراءة الجماعة ﴿فَهُمْ مُعْرَضُونَ﴾، والكافي بعده ﴿سبحانه﴾، والتمامُ عند نافعٍ ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَولِ﴾، ثمَّ القطع على رؤوس الآياتِ كافٍ، إلى قوله: ﴿فَذَالِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾، والتمام ﴿كَذَالِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾.

مُشْفِقُونَ ﴿28﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ اِنِّى اِلٰهٌ مِنْ دُونِهٖ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذٰلِكَ نَجْزِى الظّٰالِمِينَ ﴿29﴾ اَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا أن السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ كانتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَاْ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَىْءٍ حَىٍّ اَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿30﴾ وَجَعَلْنَا فِى الْاَرْضِ رَوَاسِىَ أن تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿31﴾ وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا مَحْفُوظًاْ وَهُمْ عَنْ اٰيَاتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿32﴾ وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿33﴾ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ اَفَاِئِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ﴿34﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَاِلينا تُرْجَعُونَ ﴿35﴾.

﴿**بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ**﴾: ﴿**عِبَادٌ**﴾: رَفْعٌ على إضمار مبتدأ؛ أي: بل هم عباد مكرمون، نعتٌ لِـ ﴿عِبَاد﴾،[1] ويجوز في غير القرآن: بل عباداً مكرمين؛ بمعنى: بل اتَّخَذَ عباداً مكرمين.[2]

﴿**بِالْقَوْلِ**﴾: متعلقٌ بـ ﴿يَسْبِقُونَه﴾، ﴿**وَهُمْ بِاَمْرِهِ يَعْمَلُونَ**﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿**بِاَمْرِهِ**﴾: متعلقٌ بـ يَعْمَلُونَ.

[3] ﴿**مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ**﴾: ما: بمعنى الَّذِي نصبٌ بـ ﴿يَعْلَمُ﴾،[4] و﴿بَيْنَ﴾: ظرف في صلة ما متعلق بمعنى الاستقرار،[5] ﴿**وَمَا خَلْفَهُمْ**﴾: عطفٌ على مَا،[6] ﴿**اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى**﴾: متعلقٌ بـ ﴿يَشْفَعُونَ﴾، ومَنْ: بمعنى الَّذِي.[7] ﴿**وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ**﴾: ابتداء وخبرٌ، ومِنْ: متعلقةٌ بـ ﴿يَشْفَعُونَ﴾.[8]

﴿**وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ اِنِّى اِلٰهٌ مِنْ دُونِهٖ**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: شرطٌ في موضع رفع بالابتداء،[9] و﴿**يَقُلْ**﴾: جزم بالشرط، وهو خبرُ **مَنْ**، **منهم**: متعلق بـ ﴿**يَقُلْ**﴾،[10] ﴿**إِنِّي**: كُسِرَتْ إِنَّ؛ لأنَّها بعد القول،[11] و﴿**إِلٰهٌ**﴾: خبر إنَّ، ﴿**مِنْ دُونِهٖ**﴾: مِنْ: متعلقة بالاستقرار في موضع النعت لـ ﴿إِلَهٍ﴾،[12] ﴿**فَذٰلِكَ**﴾: الفاء جواب الشرط، وَذَلِكَ:

---

1 ر- ﴿عِبَادٌ﴾: رَفْعٌ على إضمار مبتدأ؛ أي: بل هم عباد مكرمون، نعتٌ لِـ عِبَاد.

2 ر+ وأجازه الفرَّاء أيضًا، على أن يردَّه على ولد، أي لم نتخذهم ولدًا بل اتخذنا عبادًا مكرمين. ونقله عن أبي إسحاق إبراهيم بن السُّري.

3 ر+ يعلم: فعلٌ مستقبل.

4 ر+ ما: في موضع نصبٍ بـ يَعْلم.

5 ر- متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار.

6 ر+ معطوفٌ على ما الأولى.

7 ر+ إلا لمن ارتضى: إيجابٌ بعد نفي، ومَنْ في موضع خفضٍ باللام، ومفعول ﴿ارتضى﴾ محذوف.

8 ر+ وهم: ابتداء، من خشيته: خفضٌ بـ مِنْ، مُشفقون: في موضع خبر الابتداء، ومِنْ وما عَمِلت فيه تبيين.

9 ر+ مَنْ: رفعٌ بالابتداء، وهي أداة من أدوات الشرط.

10 ر+ يقل: جزمٌ بالشرط، وعلامة الجزم حذف الحركة من اللام، وحُذِفت الواو لالتقاء الساكنين.

11 ر+ والياء: اسم إنَّ.

12 ر+ من دونه: خفضٌ بـ مِنْ.

رفعٌ بالابتداء وهي إشارة إلى مَنْ،[1] ﴿**نَجْزِيهِ**﴾: الخبر، والهاء: مفعولٌ أول،[2] ﴿**جَهَنَّمَ**﴾: مفعول ثان، ﴿**كَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ**﴾: الكاف نعتٌ لمصدر محذوف، التقدير: جزاءً مثل جزاء الظالمين،[3] و﴿الظَّالِمِينَ﴾: نصبٌ[4] بـ ﴿نَجْزِي﴾.

﴿**أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ**﴾ ألف الاستفهام دخلت للتقرير والتوبيخ على واو العطف،[5] ﴿**يَرَ**﴾: مجزومٌ[6] بـ لَمْ، وعلامة الجزم حذف الياء، وحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال.[7] ﴿**الَّذِينَ**﴾: في موضع رفعٍ بـ **يَرَى**[8] ، ﴿**أَنَّ السَّمَاوَاتِ**﴾: أَنَّ: في موضع نصبٍ بـ يرى[9]، ﴿**رَتْقًا**﴾: خبرُ كانتَا؛[10] يُقال: رتق فلان الفتق يَرْتَقُهُ رتقاً ورتوقًا إذا سَدَّه، وَوُحَّد الرتق ولم يثنى؛ لأنَّه مصدر، وقال \[320و] ﴿**كانتَا**﴾، ﴿**السَّمَاوَاتِ**﴾: جمع؛ لأنه أراد الصنفين، ومنه قول الأسود بن يعفر:

إنَّ الْمَنِيّةَ وَالْحُتُوفَ كِلاَهُمَا يُوفِي الْمَخَارِمَ يَرْقُبَان سَوَادِي[11]

لأنَّه أراد النوعين، ويُقَال بالمرأة رتْقٌ؛ ورَتَق؛ أي: التصاقٌ في الفرج، ﴿**فَفَتَقْنَاهُمَا**﴾: عطفٌ على ﴿**كانتَا رَتْقًا**﴾، ﴿**وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ**﴾: معطوف أيضاً،[12] ﴿**مِنَ الْمَاءِ**﴾: متعلقٌ بـ جَعَلْنَا، ﴿**كُلَّ شَيْءٍ**﴾: نصبٌ بـ جعلنا، ﴿**حَيٍّ**﴾: نعتٌ لـ ﴿شيء﴾،[13] ﴿**أَفَلَا يُؤْمِنُونَ**﴾: تقريرٌ أيضاً.[14]

---

1 ر+ ﴿فَذَٰلِكَ﴾: جواب الشرط في الفاء وما بعدها.

2 ر+ ﴿نَجْزِيهِ﴾: فعل مستقبل، ومفعول.

3 ر+ كذلك: الكاف في موضع نصب بـ نَجْزِي.

4 ر+ منصوبون.

5 ر+ قال أبو بكرٍ: هذه واو عطفٍ، دخلت عليها ألف الاستفهام، للتقرير.

6 ر+ جزمٌ.

7 ر+ وعلامة الجزم حذف الهمزة لكثرة الاستعمال.

8 ر+ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: رفعٌ بفعلهم.

9 ر+ ﴿أَنَّ السَّمَاوَاتِ﴾: نصبٌ بـ يرى. ر+ والسماوات: نصبٌ بـ أنَّ، والأرض: عطفٌ على السماوات، كانتا: الألف اسم كان، وهي عائدةٌ على ...

10 ر+ خبر كان. ر+ وكأن واسمها وخبرها، في موضع خبر أنَّ.

11 البيت للأسود بن يعفر النهشلي التميمي (المفضليات 101) والمنية: الموت، والحتوف جمع حتف، يريد به أنواع الأخطار التي تؤدي إلى الموت والمخارم جمع مخرم: الطريق في الغلظ ﴿عن السكري﴾. وقيل: الطرق في الجبال وأفواه الفجاج، وسواد الإنسان شخصه. والشاهد في البيت أن الشاعر ذكر المنية والحتوف ثم قال يرقبان بالتثنية، لأنه جعل المنية والحتوف نوعين للهلاك، ثم قال: يرقبان. ولو جرى على ما يقتضيه اللفظ لقال: ترقب سوادي، لأن المنية والحتوف عدة أشياء، وذكره ر+ المحارم يُوفيان، بدلاً من: المخارم ترقبان، وعقَّب بقوله: المحارم يُوفيان. وذكره له شاهدًا آخر: ألم يحزنك أن حِبال قيسٍ وتَغْلِبَ قد تباينت انقطاعا

12 ر+ ﴿فَفَتَقْنَاهُمَا﴾: فعلٌ وفاعلٌ ومفعول، وكذا ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾.

13 ر- ﴿مِنَ الْمَاءِ﴾: متعلقٌ بـ جَعَلْنَا، ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾: نصبٌ بـ جعلنا، ﴿حَيٍّ﴾: نعتٌ لـ شيء.

14 ر+ تحضيضٌ على الإيمان.

﴿**وَجَعَلْنَا فِى الْاَرْضِ رَوَاسِىَ**﴾: **فى:** متعلقةٌ بِـ **جَعَلْنَا**،[1] ﴿**الْاَرْضِ**﴾: مؤنثة، وقد حكي فيها التذكير والتأنيث، وجمعها: أرضون، ويجوز في القياس أرضات، ولم يسمع، والأرض: هي المعروفة، ويقال: أرضَ الشيء يأرضُ أرضاً؛ إذا أكلته الأرضة، ﴿**رَوَاسِىَ**﴾: نصبٌ بـ ﴿**جَعَلْنَا**﴾، وهو جمع راسية، فلذا لم ينصرف، [2] ﴿**أن تَمِيدَ بِهِمْ**﴾: **أَنْ:** في موضع نصبٍ؛ أي: كراهة أن تميد بهم، وألا تميد بهم،[3] ويقال: ماد يميد ميداً فهو مائد: إذا دار واضطرب، يُقَال لمن ركب البحر: مائد وميدي للجماعة،[4] ﴿**وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا**﴾: فيها: متعلق بـ ﴿**جَعَلْنَا**﴾، والهاء في ﴿فيها﴾ عائدة على: الرَّوَاسي، ﴿**فِجَاجًا سُبُلًا**﴾: مفعولان لـ **جعل**،[5] والفَجُّ: المتحدر بين جبلين،[6] ﴿**سُبُلًا**﴾: طُرُقًا، ﴿**لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ**﴾: متعلقٌ بـ ﴿**جَعَلْنَا**﴾.[7]

﴿**وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا**﴾: [8] ﴿**مَحْفُوظًا**﴾: نعتٌ لـ ﴿سَقْفًا﴾،[9] والسَّمَاءَ وَسَقْفٌ: مفعولان لـ جَعَلَ،[10] ﴿**وَهُمْ عَنْ اٰيَاتِهَا مُعْرِضُونَ**﴾: ابتداءٌ، وخبر، وَعَنْ: متعلقة بـ ﴿مُعْرِضُون﴾.[11]

﴿**وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ الَّيْلَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**الَّيْلَ**﴾: مفعول خَلَقَ، ﴿**وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ**﴾: عطفٌ على: اللَّيْلِ، ﴿**كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ**﴾: وجاء ﴿**يَسْبَحُونَ**﴾ بالواو والنون: على فعل مَنْ يعقل، وهي ما لا يعقل؛ لأنه أُضيف إليها الفعل على تدبير ما يعقل، وأجري الضمير على حد ما يعقل؛ كما قال: ﴿رَاَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: 4]، و ﴿**لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ**﴾ [الأنبياء: 65].

وقال النابغة الجعدي:[12]

تَمَزَّزْتُها والدّيكُ يَدْعُو صَبَاحَهُ إذا ما بنو نَعْشٍ دَنَوْا فَتَصَوَّبُوا[13]

---

1 ر+ ﴿فِي الْاَرْضِ﴾: خفضٌ بـ في.

2 ر+ ﴿رَوَاسِيَ﴾: منصوبةٌ بـ جَعَلْنَا، رَوَاسِىَ: لا تنصرف في نكرة ولا معرفة، وهي جمع راسيةٍ؛ لأنَّها في موضع الجر والرفع تصح، ويلحقها التنوين عوضًا من محذوف.

3 ر+ ﴿أن تَمِيدَ بِهِمْ﴾: المعنى كراهة أن تميد بهم، وقال قوم التقدير: ألَّا تميد بهم، والمعنى كذلك عند البصريين لأن ﴿لا﴾ لا تُضْمر والاسم المضاف يُحذف وكراهة أن تميد بهم يؤدى عن معنى ألا تميد.

4 ر+ قال أبو بكر: والميد في اللغة التحرُّك والدوران، ومنه: للذي إذا ركب البحر دار عليه رأسه مأيدٌ، ومَيْدى للجماعة.

5 ر+ ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾: مفعول جعلنا.

6 ر+ قال أبو بكرٍ: والفج عند أهل اللغة الطريق بين الجبلين.

7 ر+ ﴿لَعَلَّهُمْ﴾: الهاء والميم اسم لعلَّ، ﴿يَهْتَدُونَ﴾: فعلٌ وضمير فاعلين، في موضع خبر لعلَّ.

8 ر+ قال أبو بكر: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ﴾ مفعولٌ أوَّل لـ جَعَلْنَا، ﴿سَقْفًا﴾: مفعولٌ ثانٍ.

9 ر+ قال أبو جعفر: ولو كأن محفوظًا على أنَّه نَعْتٌ لـ سَمَاء لجاز.

10 ر- والسَّمَاءَ وَسَقْفٌ: مفعولان لـ جَعَلَ.

11 ر+ ﴿وَهُمْ﴾: ابتداء، عَنْ آياتها ﴿عَنْ اٰيَاتِهَا﴾: خَفْض بـ عن، ﴿مُعْرِضُونَ﴾: خبر الابتداء.

12 ر+ قال أبو بكرٍ: ونظير ذلك قول نابغة بني جَعْدة.

13 هذا البيت أنشده سيبويه للنابغة الجعدي، ﴿اللسان: نعش﴾ وقبله بيت آخر، يصف بهما الخمر، وهو قوله: وَصَهْبَاءُ لا يَخْفَى الْقَذَى وَهْيَ دُونَهُ ... تُصَفَّقُ في رأْوقِهَا ثُمَّ تُقْطَبُ.

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾: ﴿الْخُلْدَ﴾: نصبٌ بـ جَعَلْنَا، وحرفا الجر يتعلقان بـ ﴿جَعَلْنَا﴾، ﴿أَفَإِنْ مِتَّ﴾: ألف الاستفهام دخلت للتقرير والموافقة على إلزامهم الحجة، والفاء: عاطفةٌ حجزتها ألف الاستفهام، وإِنْ: حَرْفُ شرطٍ،[1] ﴿فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾: الفاء جواب الشرط، وما بعدها: ابتداءٌ وخبر.[2]

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾: ابتداء وخبر، ﴿وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾: الباء: متعلقة بـ ﴿نبلوكم﴾، ﴿فِتْنَةً﴾: مصدر؛ لأن الابتلاء بمعنى الاختبار، فكأنه نبلوكم بلواي، ونختبركم اختباراً، وجعلَ فتنةً في موضع بلواً؛ لتقارب المعنى، وأن كانت بغير لفظ بلواً؛ كما قال:

يُعجبه السَحورُ والثَريدُ والثمرُ حباً ما لَهُ مَزيدُ[3]

فجعل حباً مصدر يعجبه إذ كان يعجبني وأحب بمعنى واحد.

﴿وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾[4] : إِلَى: متعلقة بـ ﴿ترجَعون﴾، وقرأ ابن عامر: [5] تَرْجِعون على ذكر الفاعلين، والباقون: تُرْجَعون على ما لم يسم فاعله.

القول في المعنى والتفسير

يقول الله تعالى: وقال هؤلاء الكفرة[6] بربهم: اتخذ الرحمن ولداً من ملائكته، فقال تعالى: استعظامًا لما قالوا سبحانه[7] تنزيهاً له عن ذلك: [8] ما الملائكة كما وصفهم به هؤلاء الكفرة،[9] ولكنهم عباد أكرمهم الله.

قال: وبنات نعش سبعة كواكب، أربعة منها مربعة، وثلاثة بنات نعش، الواحد: ابن نعش لأن الكوكب مذكر فيذكرونه على تذكيره. وإذا قالوا: ثلاث أو أربع ذهبوا إلى البنات، وكذلك بنات نعش الصغرى. واتفق سيبويه والفراء على ترك صرف نعش للمعرفة والتأنيث. وقيل: شبهت بحملة النعش في تربيعها. وجاء في الشعر بنو نعش، أنشد سيبويه للنابغة الجعدي: * وصهباء لا يخفي..، وذكره في ر.

1 ر+ قوله ﴿أَفَإِنْ مِتَّ﴾: شرط.

2 ر+ ﴿فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾: ابتداءٌ وخبر، في موضع خبر الشرط، وجيء بالفاء التي في ﴿فَهُمُ﴾ عند الفرّاء لتدلَّ على الشرط، لأنَّه جواب قولهم: سيموت، ويجوز أن يكون جيء بها لأن التقدير فيها: أفهم الخالدون أن متَّ، قال الفرّاء: جوَّزَ حذف الفاء، وإضمارها لأن هم لا يبين فيها إعراب، أو لأن المعنى: أهم الخالدون أن متَّ.

3 والصحيح: يعجبه السّخون والعصيد والتمر حبّا ماله مزيد.

السّخون: مرق يسخّن. والشاهد في البيت «يعجبه حبّا» حيث نصب «حبّا» نائبا عن المفعول المطلق، لأنه مرادف للفعل «يعجب» ويروى «حتى ماله مزيد». شرح المفصل 1/ 112، والعيني 3/ 45، والأشموني 2/ 113.

4 كُتبت في ت هكذا: وإلينا يرجعون: إِلَى: متعلقة بـ يرجَعون. ولعله سهو، لأن يرجعون بالياء؛ لم تثبت عند السبعة ولا العشرة.

5 قراءة ابن عامر كقراءة الجمهور: تُرْجَعون؛ بضم التاء وفتح الجيم، وقرأ يعقوب الحضرمي من العشرة تَرْجِعون؛ بفتح التاء وكسر الجيم. انظر الميسر في القراءات الأربعة عشر، لمحمد فهد خاروف، ص 324، القراءات العشر المتواترة في هامش القرآن الكريم، للشيخ محمد كُرَيِّم راجح ص 324.

6 ر+ المعنى: قال الكافرون بربهم.

7 ر+ استعظامًا لما قالوه وتنزيهًا مما وصفوه به سبحانه أي.، ر+ ما ذلك صفته، بل عبادٌ مكرمون: أي الملائكة، كما وصفهم به.

8 ر+ ما ذلك صفته، بل عبادٌ مكرمون: أي...

9 ر+ من بني آدم.

[1] قال قتادة: قالت اليهود وطوائف من الناس أن الله خَاتنَ [2] وفي خبرٍ آخر: صاهر إلى الجن، والملائكة من الجن. [3] فقال سبحانه: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ حتى بلغ إلى قوله: ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾. [4]

﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾: لا يتكلمون إلا بما يأمرهم به ربهم، ولا يعملون عملاً إلا به. [5]

وقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾، أي: يعلم ما بين أيدي ملائكته مما هو كائن[6]، وما هم فيه،[7] وما خلفهم،[8] وما مضى\ [320ظ] [9] مما خلفوه وراءهم من [10] الدهور ما عملوا فيه، وقالوا ذلك كله[11] محصيٌّ لهم وعليهم، لا يخفي عليه من ذلك شيء. قال ابن عباس: ولا يشفعون، ولا يشفع الملائكة إلا لمن ﷺ. وروي عنه: الذي ارتضى لهم شهادة أن لا إله إلا الله. [12] ﴿وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾؛ أي: حذرون أن يعصوه، ويخالفوا أمره. [13] وقيل: مشفقون لا يفعلون شيئاً إلا بإذنه. [14]

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ [15] أي: ومَنْ يقل من الملائكة: إنّي إله من دون الله؛ فذلك الذي يقول ذلك منهم نجزيه جهنم؛ أي: لنثيبه [16] على قوله: ذلك جهنم،[17] ﴿كَذٰلِكَ

---

1 ر- ولكنهم عباد أكرمهم الله.

2 ت+ ﴿خاتر﴾ وهو خطأ والصواب: خَاتنَ، كما رواه الطبري في تفسيره 16/ 251، وكذلك عبد الرزاق الصنعاني في التفسير 2/ 283، واكتفى في ر برواية: صاهر.

3 ر- والملائكة من الجن، ر+ فكانت منهم الملائكة

4 نقل في ر الأثر عن قتادة على اختلافٍ مما ذكره هنا: قال أبو بكرٍ: وما ذكرناه في هذه الآية ممّا لم نحكه عن أبي إسحاق فمأخوذٌ معناه من قول العلماء. روى سعيد عن قتادة: وقالوا اتَّخذ الرحمن ولدًا سبحانه بل عبادٌ مكرمون ﴿وقالوا اتَّخذ الرحمن ولدًا سبحانه بل عبادٌ مكرمون﴾ قال: قالت اليهود: أن الله عز وجلَّ صاهر الجنَّ فكانت منهم الملائكة، قال الله تعالى تكذيبًا لهم وردًّا عليهم ﴿بل عبادٌ مكرمون﴾، وأن الملائكة ليس كما قالوا؛ إنَّما عبادٌ أكرمهم الله بعبادته. وعن قتادة في غير هذه الراوية: قالت اليهود، وطوائف من النَّاس.

5 ر+ وقوله: ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾: قال قتادة: ثمَّ أثنى عليهم. قال أبو بكرٍ: واختلِف في معناه: فقال بعضهم: معناه لا يتكلمون إلا بما أمرهم به، ولا يعملون عملاً إلا به. وقيل: المعنى: لا يقولون ولا يأمرون حتى يقولَ فيقولون عنه. كما قال ﴿لا تقدِّموا بين يدي الله ورسوله﴾، أي: لا تأمروا حتى يأمر.

6 ر+ مما لم يبلغوه ما هو.

7 ر+ قائلون وعاملون.

8 ر+ أي.

9 ر+ من قبل اليوم.

10 ر+ الأزمان و.

11 ر- كله.

12 نقل هذين الأثرين في ر عن ابن عباس، وزاد: وقال مجاهد: إلا لمن رَضِي عنه. وعن مجاهدٍ أيضًا: إلا لمن رضِي عمله. وقال قتادة: إلا لمن ارتضى يوم القيامة.

13 ر+ أي وهم من خوف الله تعالى وحذر عقابه أن يحلَّ بهم مشفقون حذِرون، خائفون أن يعصوه ويخالفوا أمره ونهيه.

14 ذكره في ر عن أبي جعفر.

15 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: أن الله عزَّ وجلَّ خبَّر بحكمه في كلِّ أحدٍ، فقال: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ﴾.

16 ر+ نثيبه.

17 ر+ كذلك نجزي الظالمين: أي كما نجزي مَنْ قال من الملائكة إنّي إلهٌ من دون الله جهنَّم.

﴿نَجْزِى﴾ كل من ظلم نفسه فكفر بالله وعبد غيره. وقيل: عُني بهذه الآية إبليس؛ لأنه لا أحد من الملائكة قال إنِّي إلهٌ من دون الله سواه. قاله ابن جريج وقتادة.

وقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾

أولم ينظر هؤلاء الذين كفروا بالله بأبصار قلوبهم، فيروا بها ويعلموا، أن السماوات والأرض كانتا رتقاً؛ أي: منسدة ليس فيها ثقب، بل كانتا ملتصقتين ففتقناهما؛ أي: فصدعناهما وفرجناهما.

واختلف في معنى كيف كان ذلك الرتق، وتأتي بمعنى فتق، فقال بعضهم: عُني بذلك أن السماوات والأرض كانتا ملتصقتين ففصل الله بينهما بالهواء. وهو قول ابن عباس، والضحاك، والحسن، وقتادة. وقال آخرون: كانتا مرتتقة ففتقها فجعلها سبع سماوات وكذلك الأرضين. وهو معنى قول مجاهد، وأبي صالح، والسدي. وقال آخرون: كانت لا تمطر، والأرض لا تنبت، ففتق السماء بالمطر، والأرض بالنبات. وهو معنى قول عكرمة، وابن زيد. وقيل: إنما كان الليل قبل النهار؛ ففتق بالنهار. قاله ابن عباس.

فأن قيل: فكيف قيل: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا﴾، والغيث إنما ينزل من السماء الدنيا؟ قيل: ذلك مختلف فيه: قال قوم: إنما ينزل من السماء السابعة. وقال آخرون: من السماء الرابعة. وقيل: جائز أن يجمع شيئاً ويخبر عن واحدة؛ كما قال: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [الرحمن: 22]، وإنما يخرج من الملح، وكما قال: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِى سَبِيلِ اللّٰهِ﴾ [التوبة: 34]. وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَىْءٍ حَيٍّ﴾؛ أي: وأحيينا بالماء الذي ننزله من السماء كل شيء. قال قتادة: كل شيء حَيٍّ خلق من الماء. فأن قيل: وكيف خصَّ كل شيء حي أنه جعل من الماء، دون سائر الأشياء غيره، وقد يحيا بالماء الزرع والنبات والأشجار وغير ذلك مما لا حياة له، ولا يُقال له: حَيٌّ ولا ميِّت؟ قيل: إنه لا شيء من ذلك إلا وله حياة وموت، وأن خالف معناه في ذلك معنى ذوات الأرواح في أنه لا أرواح فيهن، وأن في ذوات الأرواح أرواحاً، فلذلك قيل: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ كُلَّ شَىْءٍ حَيٍّ﴾.

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ أفلا يصدقون بذلك.[1] وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِى الْأَرْضِ رَوَاسِىَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾؛ أي: ومن حججنا على هؤلاء الكفار وجميع خلقنا أيضاً:[2] أنا[3] جعلنا في الأرض جبالاً راسية؛ وهي

1 ر+ ويُقرُّون بألوهة مَنْ فعل ذلك، ويفردونه بالعبادة.

2 ر+ قال أبو بكر: قد تقدم من قولنا عند ذكرنا وقف القارئ إنَّه تمام أن ابتدأتْ ما بعدها. قال أبو بكر: ويجوز أن تكون معطوفة على ما تقدَّم، ويكون المعنى: أولم ير الذين كفروا أيضًا من حججنا عليهم وعلى جميع خلقنا.

3 ر+ أن.

الثابتة[1]، وقوله: ﴿**أَن تَمِيدَ بِهِمْ**﴾: ألا تنكفئ بالناس،[2] وليقدروا على الثبات[3] على ظهرها؛[4] لأن الميد: الاضطراب؛ فثبتت الأرض بالجبال؛ ليثبتوا على ظهرها، ولا ترجف بهم،[5] ﴿**وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا**﴾: ﴿**فِجَاجًا**﴾: مسلكاً مسالك؛ أي: سهلنا لهم الأرض التي أسكناهم فيها حتى سلكوا فيها. [6] قال قتادة: ﴿**فِجَاجًا**﴾: أعلاماً، ﴿**سُبُلًا**﴾ طرقاً. [7] والسُّبُل: جمع سبيل. [8] وكان ابن عباس يقول: ﴿**فِجَاجًا**﴾: فرجاً بين الجبال. [9] ﴿**لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ**﴾؛ أي: جعلنا هذه الفجاج في الأرض؛ لتهتدوا السيرَ فيها \[321و].

وقوله تعالى: ﴿**وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا**﴾؛ أي:[10] مسموكاً، و[11]حفظناها من كل شيطان رجيم، و[12] قال مجاهد: ﴿**مَّحْفُوظًا**﴾: مرفوعاً. وقال قتادة: سقفاً مرفوعاً وموجاً مكفوفاً. [13] ﴿**وَهُمْ عَنْ اٰيَاتِهَا مُعْرِضُونَ**﴾؛ أي: هؤلاء المشركون عن آيات السماء؛ من شمسها، وقمرها، ونجومها معرضون؛ يعرضون[14] عن الفكر فيها، وتدبر ما فيها من حججٍ[15]، لتروا[16] دلالتها على وحدانية خالقها. [17]

---

1 ر+ روى سعيد عن قتادة: رواسي أي جبالاً.

2 ر+ ﴿أن تَمِيدَ بِهِمْ﴾: أي جعلنا في الأرض هذه الجبال بها لئلا تَميد بهم: بالناس.

3 ر+ الثبوت.

4 ر+ روى سعيد عن قتادة قال: كانوا على الأرض تمور بهم، ولا يثبت عليها بناءٌ، فأصبحوا وقد خلق الله تعالى الجبال أوتادًا حتى لا تميد بهم.

5 ر+ قال أبو بكر: والميد في اللغة التحرُّك والدوران، ومنه: للذي إذا ركب البحر دار عليه رأسه مأيدٌ، ومَيْدى للجماعة.

6 ر- مسلكاً مسالك؛ أي: سهلنا لهم الأرض التي أسكناهم فيها حتى سلكوا فيها.

7 ر+ قال قتادة: فجاجًا، أي أعلام، وقوله: سبلاً: أي طُرُقًا.

8 ر- والسُّبُل: جمع سبيل.

9 ر+ وقال ابن عباس: إنَّما عني بقوله ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا﴾ في الرواسي. قال أبو بكر: فالهاء والألف من قوله: فيها من ذكر الرواسي. روى ابن جريج عن ابن عباس: وجعلنا فيها فجاجًا، قال: بين الجبال.

10 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: وَجَعَلْنَا السماء سقفًا للأرض.

11 ر+ وقوله ﴿مَحْفُوظًا﴾: أي.

12 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول أهل التأويل.

13 ر+ قال أبو جعفر: وقيل: محفوظًا من أن يقع على الأرض، قال: وفيه قول ثالث: وهو أحسنها أي: محفوظًا بالنجوم من الشياطين، ويدلُّ على هذا القول: ﴿إِنَّا زَيَّنَا السَّمَاء الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الكَوَاكِبِ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شيطان مَارِدٍ﴾.

14 ر- يعرضون.

15 ر+ الله عزَّ وجل عليهم.

16 ر- لتروا.

17 ر+ وأنَّه لا تكون إلا لمن دبَّرها وسوَّاها، ولا تصلحُ إلَّا له. روى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿وَهُمْ عَنْ اٰيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ قال: الشمس والقمر والنجوم وآيات السماء.

﴿وَهُوَ الَّذِى خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾؛ أي: الذي خلق لكم أيها الناس [1] الليل والنهار نعمة منه عليكم، وحجة ودلالة [2] على عظم سلطانه، فيما [3] يختلفان عليكم بصلاح معايشكم، [4] وخلق الشمس والقمر [5] في فلك يسبحون، [6] كل ذلك في فلك يسبحون.

واختلف في معنى الفلك في هذه الآية: فقال بعضهم هو كهيئة حديدة الرَّحى. قاله مجاهد، وابن جريج. وقال ابن عباس: فلك السماء. وقال آخرون: هو سرعة جري الشمس والقمر والنجوم وسيرها. قاله الضحاك. وقال آخرون: الفلك موج مكفوف تجري الشمس والقمر والنجوم فيه. وقيل: بل هو القطب الذي تدور به النجوم؛ كما قال الراجز:

باتَتْ تُناجِي الفَلَكَ الدَّوَّارَا حتى الصَّباحِ تعمَل الأَقْتَارَا[7]

وذُكِرَ عن الحسن أنه قال: الفلك طاحونة كهيئة فلك المغزل، والفلك في كلام العرب: كل شيء دائرٌ، وجمعه أفلاك. ومعنى يسبحون يجرون.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾: يقول تعالى لمحمد ﷺ: [8] ما خلدنا أحداً من بني آدم يا محمد قبلك في الدنيا فنخلدك فيها، ولا بدَّ لك من أن تموت كما مات من قبلك من رسلنا، أفأن متَّ[9] فهؤلاء المشركون بربهم هم الخالدون في الدنيا بعدك؟ لا ما ذلك كذلك، بل هم ميتون بكلّ حالٍ، عشت أو متَّ.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ﴾ أي: كُلُّ نفس معالجة غُصص الموت ومتجرعة كأسه، وقوله: ﴿نَبْلُوكُمْ﴾؛ أي: نختبركم بالشر[10] ؛ وهو الشدَّة [11]، وبالخير؛ وهو الرخاء والسعة والعافية، فنفتنكم به، قال ابن عباس: الرخاء والشدة كلاهما بلاء، قال ابن زيد: نبلوهم بما يحبون وبما يكرهون؛ نختبرهم بذلك لننظر

---

1 ر- أيها النَّاس.

2 ر- ودلالة.

3 ر+ فهما.

4 ر+ وأمور دنياكم وآخرتكم.

5 ر+ أيضًا.

6 ر+ ﴿كل في فَلك﴾: يقول.

7 البيت شاهد على أن الفلك هو القطب الذي تدور به النجوم. وقال في ﴿اللسان: فلك﴾: الفلك: مدار النجوم، والجمع: أفلاك. وفي حديث ابن مسعود: أن رجلا أتى رجلا وهو جالس عنده فقال: " إني تركت فرسك كأنه يدور في فلك ". قال أبو عبيدة: قوله " في فلك ": فيه قولان: فأما الذي تعرفه العامة، فإنه شبه بفلك السماء الذي تدور عليه النجوم، وهو الذي يقال له القطب، شبه بقطب الرحى. قال: وقال بعض العرب: الفلك هو الموج إذا ماج في البحر فاضطرب، وجاء وذهب، فشبه الفرس في اضطرابه بذلك.

8 ر+ ومعنى الآية والله أعلم أن الله تعالى يقول لنبيّه محمدﷺ.

9 ر+ فهم الخالدون: أي.

10 ر+ أيها النَّاس.

11 ر+ لنبتليكم بها.

كيف شكرهم فيما يحبون، وكيف صبرهم فيما يكرهون. قال ابن عباس: نبتليكم بالشدة والرخاء، والصحة والسقم، والغنى والفقر، والحلال والحرام، والطاعة والمعصية، والهدى والضلالة. [1] وقوله: ﴿**وَإِلينا تُرْجَعُونَ**﴾، أي: [2] تردون فتجازون بأعمالكم حسنها وسيئها.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

***وقد تضمنت الآيات البينات:**

- عما يوجبه صفة مَنْ لا شبيه له من التنزيه عن اتخاذ الولد، لما يوجبه التبني من المشاكلة، وإنما هو إكرامٌ ومحبة بإخلاص الطاعة.
- وما في حال المتقي من السر والعلانية في لزوم عبادة الله من مدحه والثناء عليه بتلك الحال الجليلة.
- وما في الظلم من جزاء صاحبه جهنم، ولو كان من أكبر كبير يعظم.
- وما في فتق السماء والأرض بالمطر والنبات من الاعتبار لأولي الألباب.
- وما في عظم منفعة الماء لكلِّ حيوانٍ، من النعمة، والبيان عما يوجبه توطئة الأرض للعباد من تثقيلها بالجبال.
- وما في الفجاج من الاهتداء إلى البلاد.
- وما في جعل السماء سقفاً محفوظاً من الاعتبار وعظم الانتفاع.
- وما في تدبير الليل والنهار والشمس والقمر من الآية لمَنْ فكَّر.
- وما في جَعْل الرسول على منهاج غيره من رسل الله ﷺ من أمانته كأمانتهم.
- وما في الابتلاء بالخير والشر للشكر والضر، من إذاقة الموت كل نفس بعد طيب العيش*. [3]

القول في الوقف والتمام

﴿**مُكْرَمُونٌ**﴾: تمام، وقيل: كاف، ﴿**لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ**﴾: تمام عند نافع. ﴿**يَعْمَلُونَ**﴾: كافٍ، وكذا ﴿**مُشْفِقُونَ**﴾. ﴿**نَجْزِى الظَّالِمِينَ**﴾: تمام، [4] ﴿**أَفَلَا يُؤْمِنُونَ**﴾: كافٍ، [5] ﴿**أن تَمِيدَ بِهِمْ**﴾: كافٍ، وَكَذَا ﴿**لَعَلَّهُمْ**

---

1 ر+ من رواية علي بن أبي طلحة عن ابن عبَّاس.

2 ر+ يقول وإلينا.

3 ر- ما بين النجمتين.

4 ر+ والتمام عند نافعٍ ﴿لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ﴾، ثمَّ القطع على رؤوس الآياتِ كافٍ، إلى قوله: ﴿فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾، والتمام ﴿كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾.

5 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ كافٍ أن ابتدأتَ ما بعده..

﴿يَهْتَدُونَ﴾.\[321ظ]، ﴿مُعْرِضُونَ﴾: تمام.[1] وكذا ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾. وكذا ﴿يَسْبَحُونَ﴾: أتم منه.[2] وكذا ﴿فَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾. وكذا ﴿وَإلينا تُرْجَعُونَ﴾.[3]

[سورة الأنبياء: 36-45]

وقوله جلّ وعزّ: ﴿ وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا إن يَتَّخِذُونَكَ اِلَّا هُزُوًاۜ اَهٰذَا الَّذِى يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْۚ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿36﴾ خُلِقَ الْانسان مِنْ عَجَلٍۚ سَاُرِيكُمْ اٰيَاتِى فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿37﴾ وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ إن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿38﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿39﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿40﴾ وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كانوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَۜ ﴿41﴾ قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِۜ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿42﴾ اَمْ لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَاۜ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ﴿43﴾ بَلْ مَتَّعْنَا هٰٓؤُلَآءِ وَاٰبَآءَهُمْ حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُۜ اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَاْتِى الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَاۜ اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿44﴾ قُلْ اِنَّمَآ اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِۘ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَآءَ اِذَا مَا يُنْذَرُونَ ﴿45 ﴾.

﴿وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوٓا﴾: **إِذَا**: ظرفٌ،[4]، و**إِنْ**: بمعنى ما،[5] ، و﴿**هُزُوًا**﴾: مفعول ثان،[6] ﴿**اَهٰذَا الَّذِى يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْۚ**﴾: ألف الاستفهام دخلت على: هَذَا؛ للتعجب والاستقلال لأنفسهم، و**هَذَا**: رفعٌ بالابتداء، ﴿**الَّذِى**﴾: خبر الابتداء، ﴿**يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْۚ**﴾: **آلهتكم**: نصبٌ بـ ﴿**يَذْكُرُ**﴾ في صلة الَّذي،[7] ﴿**وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كَافِرُونَ**﴾: ابتداء وخبر، والباء متعلقة بـ **كافرون**، وهُمْ الثانية: فاصلة، ويجوز أن تكون مبتدأ، وما بعدها الخبر، والجملة خبرُ هُمْ الأولى.[8]

---

1 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿وَهُمْ عَنْ اٰيَاتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ تمام.

2 ر+ ﴿يَسْبَحُونَ﴾: ابتداء وخبر، وقطع القارئ عليه تمام.

3 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿وَمَا جَعَلْنَا لبشرٍ مِنْ قَبْلِكَ الخُلْدَ﴾ وقفٌ كافٍ، والتمام ﴿أَفَهُمُ الْخَالِدُونَ﴾، والكافي ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ﴾، والتمام ﴿وَاِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾.

4 ر- العامل فيه ما دَلَّ عليه: ﴿إن يَتَّخِذُونَكَ اِلَّا هُزُوًا﴾. ر+ ﴿رَاٰكَ﴾: فعلٌ ومفعول، ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: رفعٌ بفعلهم.

5 ر+ ﴿أن يَتَّخِذُونَكَ﴾: أي ما يتَّخِذونك، ر+ والكاف: مفعولٌ أولٌ بـ يَتَّخِذُونَكَ.

6 ر+ يَتَّخذونك.

7 ر+ ﴿اَهٰذَا الَّذِي يَذْكُرُ﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿اٰلِهَتَكُمْۚ﴾: مفعول يذكر.

8 ر+ ﴿وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كَافِرُونَ﴾: ابتداءٌ وخبرٌ أيضًا، ويجوز أن تكون هُمْ الثانية فاصلة.

﴿خُلِقَ الْانسان مِنْ عَجَلٍ﴾: [1] ﴿الْانسان﴾: اسمٌ ما لَمْ يُسَمَّ فاعله في خُلِق، ومِنْ: متعلقةٌ بـ ﴿خُلِقَ﴾. يُقال ذلك وشبهه لمن يكثر منه ذلك للمبالغة؛ كما يقول لمن يوصف بكثرة اللعب: خُلِقْتَ من اللعب [2]، ﴿سَاُرِيكُمْ اٰيَاتِى﴾: ﴿اٰيَاتِى﴾: في موضع نصب بـ ﴿سَأُرِيكُم﴾ [3]، ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾: الفاء: عاطفة فيها معنى الجواب، ولَا: ناهية، وحذفت النون للنهي [4]، وهذه النون مزيدة من أجل ياء النفس؛ والتقدير: فلا تستعجلونني، وحذفت الياء لدلالة الكسرة عليها. [5]

﴿وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: متى: ظرف العامل فيه الاستقرار، وهو في موضع خبر الابتداء، وهو: هذا، والوعد: نعتٌ لـ هذا، ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إِنْ: شرط، وما تقدَّم الجواب، ويجوز أن يكون محذوفاً بتقدير: فأرونا ذلك؛ أي: فأعلمونا.

﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ﴾: ﴿لَوْ﴾: يمتنع بها الشيء؛ لامتناع غيره، وفيها معنى الشرط، [6] ﴿الَّذِينَ﴾: في موضع رفع بـ يَعْلَمُ، خبرُ كان ظرف زمان [7] في موضع نصبٍ بـ يَعْلَمُ، [8] ﴿عَنْ﴾: متعلقةٌ بـ يَكُفُّونَ، وجواب لَوْ محذوف، والتقدير: لَمَا استعجلوا، أو لَسَارعوا إلى الإيمان، أو لما أقاموا على ما هُمْ \[322و] مقيمون عليه، ونحو ذلك، ﴿وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾: معطوفٌ على: عَنْ وُجُوهِهِمُ [9] [10]، ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ [11]: ابتداء وخبر، جملة معطوفة أيضاً. [12]

---

1 ر+ ﴿خُلِقَ﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يُسمَّ فاعله.

2 ر- في خُلِق، ومِنْ: متعلقةٌ بـ خُلِقَ. يُقال ذلك وشبهه لمن يكثر منه ذلك للمبالغة؛ كما يقول لمن يوصف بكثرة اللعب: خُلِقْتَ من اللعب. ر+ ﴿مِنْ عَجَلٍ﴾: خفضٌ بـ مِنْ.

3 ر+ ﴿سَاُرِيكُمْ﴾: فعلٌ مستقبل، ومفعولٌ، وضمير فاعل، ﴿اٰيَاتِي﴾: مفعولٌ ثانٍ. ر- ﴿اٰيَاتِي﴾: في موضع نصب بـ سَأُرِيكُم.

4 ر+ جزمٌ بالنهي، ولا: هي العاملة، وعلامة الجزم حذف النون التي هي علامة رفع الفعل.

5 ر+ وهذه النون مزيدة مع الياء، وعند الكوفيين يكون مع الياء المحذوفة اسمًا، وحُذِفت الياء استخفافًا واستغناءً بالكسرة منها، ولأنَّها آخر آية.

6 ر+ ﴿لو﴾: حرف لا يليه إلا الفعل، ويمتنع الفعل بعدها لامتناع غيره، ﴿يَعْلَمُ﴾: فعل مستقبل.

7 هكذا، ولعلَّه يقصد: حين، وهذا الإعراب مُشكل على كل حالٍ، إذ لا وجود لكأن في الآية الكريمة حتى يوجد لها خبر.

8 ر+ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: رفعٌ بفعلهم، ﴿حِينَ﴾: ظرف.

9 ر- ﴿عَنْ﴾: متعلقةٌ بـ يَكُفُّونَ، وجواب لَوْ محذوف، والتقدير: لَمَا استعجلوا، أو لَسَارعوا إلى الإيمان، أو لما أقاموا على ما هُمْ مقيمون عليه، ونحو ذلك. ر+ ﴿عَنْ وُجُوهِهِمُ﴾: خفض بـ عن، ﴿النَّارَ﴾: نصب بـ يَكُفُّونَ.

10 ر- ﴿وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾: معطوفٌ على: عَنْ وُجُوهِهِمُ.

11 في ت عُكِسَ بين هذه الآية والتي تليها: فذكر هنا: ولا هُمْ يُنصرون! ولعله سهوٌ من النَّاسخ، وهي على الصواب في الترتيب في ر، والمثبَتُ هو على الصواب.

12 ر+ ﴿وَلَا هُمْ﴾: رفع بالابتداء، ﴿يُنْصَرُونَ﴾: في موضع خبر الابتداء..

﴿**بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً**﴾: والتأنيث في: تَأْتيهُمْ؛ لرجوعها إلى الآيات، ويجوز أن تكون الساعة مضمرة للعلم بها لأنَّها الموعود بها، [1] ﴿**بَغْتَةً**﴾: نصبٌ على الحال؛ أي: مباغتة [2] ﴿**فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا**﴾: الفاء عاطفة [3]، ﴿**رَدَّهَا**﴾: نصبٌ بـ **يَسْتَطِيعُونَ**، والهاءُ ترجع إلى الساعة، أو إلى الآيات [4]، ﴿**وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ**﴾ [5]: ابتداءٌ وخبر معطوف أيضاً. [6]

﴿**وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ**﴾: [7] حرفا الجر يتعلقان بـ **اسْتُهْزِئَ**، ﴿**اسْتُهْزِئَ**﴾: فعل [8] ما لم يسمَّ فاعله، ﴿**بِرُسُلٍ**﴾: [9] في موضع اسم ما لم يُسَمَّ فاعله، [10]، ﴿**فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا**﴾: الباء متعلقة بـ حَاقَ، ﴿**مِنْهُمْ**﴾: متعلق بـ سَخِرُوا، [11] ﴿**مَا كانوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُنَ**﴾: ﴿**مَا**﴾: في موضع رفعٍ بـ حَاقَ، وَمَا: بمعنى الَّذِي، ﴿**كانوا**﴾: في صلة ﴿**يَسْتَهْزِؤُنَ**﴾: الخبر، ﴿**بِهِ**﴾: متعلقٌ بـ يستهزئون. [12]

﴿**قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ**﴾: ﴿**قُلْ**﴾: أمر، [13] ﴿**مَنْ**﴾: استفهامٌ، اسم [14] في موضع رفع بالابتداء، ﴿**يَكْلَؤُكُمْ**﴾: في موضع الخبر، [15] ﴿**بِاللَّيْلِ**﴾: متعلق بـ ﴿**يَكْلَؤُكُمْ**﴾، [16] يُقال: كلأه يكلؤه كلأً، وهو كالئ.

قال ابن هرمة: [17]

---

1 ر- والتأنيث في: تَأْتيهُمْ؛ لرجوعها إلى الآيات، ويجوز أن تكون الساعة مضمرة للعلم بها لأنَّها الموعود بها. ر+ ﴿تَأْتِيهِمْ﴾: فعلٌ ومفعول.

2 ر+ مصدرٌ في موضع الحال.

3 ر- الفاء عاطفة.

4 ر+ مفعول يَسْتَطِيعُونَ.

5 في ت عُكس بين هذه الآية والتي تليها: فذكر هنا: ولا هُمْ يُنظرون! وقد سبق التنبيه عليه.

6 ر+ ﴿يُنْظَرُون﴾: في موضع الخبر، ولا: لا يعمل في معرفة، إنَّما تعمل في النكرات.

7 ر+ قَدْ: حرف توقع، واللام لام توكيد.

8 ر+ ماض.

9 ر+ خفض بالباء، وهي.

10 ر+ ﴿مِنْ قَبْلِكَ﴾: خفض بـ مِنْ.

11 ر+ ﴿فَحَاقَ﴾: فعلٌ ماض، ﴿بِالَّذِينَ﴾: خفضٌ بالباء، ﴿سَخِرُوا﴾: فعل ماضٍ وضمير فاعلين، ﴿مِنْهُمْ﴾: هم خَفْضٌ بـ مِنْ.

12 ر+ ﴿مَا كَانُوا﴾: ما رفعٌ بـ كان، وكانوا في صلتها، ﴿بِهِ﴾: خفض بالباء، ﴿يَسْتَهْزِؤُنَ﴾: فعلٌ مستقبل والواو: اسم كان، ويَسْتَهْزِئُونَ: خبر كان، والهاء المتصلة بالباء عائدة على: ما.

13 ر+ فعل الأمر.

14 ر- استفهامٌ، اسم.

15 ر+ خبر الابتداء.

16 ر+ خفض بالباء، ﴿وَالنَّهَارِ﴾: عطفٌ على اللَّيلِ.

17 ر+ روى ابن جريج قال قال: ابن عباس: في قوله ﴿مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ قال: يحرسكم. وقال قتادة والضحاك: يحفظكم. قال أبو بكرٍ: وهو المعروف في اللغة، ومنه قول ابن هرمة.

إنَّ سُلَيْمي والله يكْلَؤهَا ضَنَّتْ بِشَيء مَا كان يَرْزَؤُها[1]

﴿مِنَ الرَّحْمٰنِ﴾: متعلقٌ أيضاً بـ **يَكْلَؤُكُمْ**[2]، ﴿**بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**عَنْ**﴾: متعلقة بـ مُعْرِضُونَ.[3]

﴿**اَمْ لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا**﴾: ﴿**اَمْ**﴾: عاطفة، ﴿**لَهُمْ اٰلِهَةٌ**﴾: ابتداء وخبر، الخبر: **لهم**، متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿**تَمْنَعُهُمْ**﴾: نعتٌ لـ **آلهة**، ﴿**مِنْ دُونِنَا**﴾: متعلقة بـ **تَمْنَعُهُم**، ﴿**لَا يَسْتَطِيعُونَ**﴾: نعتٌ أيضاً لـ **آلهة** منفيٌّ بـ لا، وأن شئتَ كان حالاً من الهاء والميم في: يَسْتَطِيعُونَ، ﴿**نَصْرَ اَنْفُسِهِمْ**﴾: نصب بـ يَسْتَطِيعُونَ، ﴿**وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**مِنَّا**﴾: متعلق بـ يُصْحَبُونَ، جملة معطوفة على: يَسْتَطِيعُونَ.

﴿**بَلْ مَتَّعْنَا هٰٓؤُلَآءِ وَاٰبَآءَهُمْ**﴾:[4] ﴿**هٰٓؤُلَآءِ**﴾: نصبٌ بـ **مَتَّعْنَا**،[5] ﴿**وَاٰبَآءَهُمْ**﴾: عطفٌ، والإشارة بـ **هَؤُلاءِ** إلى الذين بعث فيهم النبي ﷺ من أهل الكتاب، ﴿**حَتّٰى**﴾: غاية متعلقة بـ **مَتَّعْنَا**[6] ﴿**عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ**﴾: ﴿**عَلَيْهِمُ**﴾: متعلقٌ بـ **طَالَ**،[7] ﴿**الْعُمُرُ**﴾: رفعٌ بـ **طَالَ**[8]، ﴿**اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَاْتِى الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا**﴾: تنبيه وتقرير[9]، ﴿**الْاَرْضَ**﴾: نصبٌ بـ نَأْتِي،[10] ﴿**مِنْ**﴾: متعلقةٌ بـ نَنْقُصُهَا،[11] ﴿**اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ**﴾: ابتداء وخبر، وألف الاستفهام دخلت أيضاً للتقرير.[12]

﴿**قُلْ اِنَّمَآ اُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْىِ**﴾:[13] كُسِرَتْ إِنَّ؛ لأنَّها بعد القول، ودخلت مَا كافةً لـ إن عن عملها،[14]

---

1 البيت لإبراهيم بن هرمة، كما قال المؤلف. وقد جاء في ﴿اللسان: كلأ﴾ غير منسوب. وفيه " بزاد " في موضع " بشيء ". قال: يقال: كلأك الله كلاءة ﴿بالكسر﴾ حفظك الله وحرسك.

وأنشد " أن سليمي ... البيت " وجملة ﴿والله يكلؤها﴾ اعتراضية للدعاء. ويرزؤها: ينقص منها ويضيرها. يريد: ضنت بشيء هين عليها لو بذلته لنا واستشهد المؤلف به على أن معنى يكلأ يحفظ، كما قال أهل اللغة.

2 ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

3 ر- ﴿عَنْ﴾: متعلقة بـ مُعْرِضُونَ.

4 ر+ قوله: ﴿مَتَّعْنَا﴾ فعل وضمير فاعل.

5 ر+ مفعول مَتَّعْنَا.

6 ر+ معطوفٌ على هؤلاء. ر- والإشارة بـ هَؤُلاءِ إلى الذين بعث فيهم النبي ﷺ من أهل الكتاب، ﴿حَتّٰى﴾: غاية متعلقة بـ مَتَّعْنَا. ر+ ﴿حَتّٰى طَالَ﴾: فعلٌ ماضٍ.

7 ر+ الهاء والميم خفضٌ بـ عَلَى.

8 ر+ بفعله.

9 ر- وتقرير. ر+ ﴿اَنَّا﴾: الأصل أنَّنا، ﴿نَأْتِي﴾: فعل مستقبل في موضع خبر أنَّ.

10 ر+ مفعول ثان، ﴿نَنْقُصُهَا﴾: فعل مستقبل، وضمير فاعل ومفعول.

11 ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

12 ر+ ودخلت الألف للتقرير.

13 ر+ ﴿قُلْ﴾: فعل الأمر.

14 ر+ ﴿إِنَّمَا﴾: وقعت إن مكسورة، لأنَّها بعد القول، وما كافَّةٌ لها عن عملها فوقع بعدها الفعل والفاعل والمفعول.

﴿بِالْوَحْيِ﴾: متعلق بـ **أُنْذِرُكُمْ**، [1] ﴿**وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ**﴾: ﴿**الصُّمُّ**﴾: رفعٌ بـ يُسْمِعُ [2]، ﴿**الدُّعَاءَ**﴾: نصبٌ به، [3] ﴿**إِذَا مَا يُنْذَرُونَ**﴾: ﴿**إِذَا**﴾: ظرف، ﴿**مَا**﴾: زائدة، والعامل في الظرف ﴿يُسْمِعُ﴾. [4]

القول في القراءة

قرأ ابن عامر: ﴿تُسْمِعُ﴾؛ بالتاء على المخاطبة. ولا يلزم قراءته أن يقرأ ﴿ينذرهم﴾؛ لأنَّهُ عرف المعنى، وقرأ الباقون: بالياء ورفع الضم بفعلهم. [5]

القول في المعنى والتفسير

[6] ﴿**وَإِذَا رَآكَ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾ يا محمَّد [7] ما يتخذونك إلا سخريًّا، يقول بعضهم لبعض: أهذا الذي يذكر آلهتكم [8] بسوء، ويعيبها؟! تعجباً منهم من ذلك، يقول الله تعالى: [9] فيعجبون من ذكرك يا محمد آلهتهم التي لا تضر ولا تنفع بسوء [10]، وهم بذكر الرحمن الذي خلقهم، وأنعم عليهم، وإليه مرجعهم [11]، ومنه نفعهم وبيده ضُرَّهم كافرون، والعرب تضع الذكر موضع المدح والذم، فيقولون: سمعت فلاناً يذكر فلاناً؛ أي: [12] يذكره بسوء ويعيبه، قال عنترة: [13]

لا تَذْكُرِي مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ ... فَيَكُونَ جِلْدُكِ مِثْلَ جِلْدِ الأَجْرَبِ [14]

---

1 ر+ خفض بالباء.

2 ر+ بفعلهم.

3 ر+ بـ يَسْمَعُ.

4 ر- ﴿مَا﴾: زائدة، والعامل في الظرف: يُسْمِعُ.

5 ر+ واختلفت القراءة في قراءة ﴿يُسمع﴾ بالياء ورفع الصم، وبالتاء ونصب الصم، فقرأ ابن عامر وحده: ﴿ولا تُسْمِعُ﴾ بالتاء على المخاطبة، ﴿الصُمَّ﴾ بالنصب مفعول تُسْمِع، وقرأ الباقون بالياء على الخبر، ورفع الصم، وردَّ قراءة ابن عامر بعض أهل اللغة، وقال: كأن يجب على قوله إذا ما تنذرهم. قال أبو بكر: وذلك جائزٌ لأنَّه قد عُرف المعنى، وهي قراءة أبي عبد الرحمن السلمي، ﴿الدعاء﴾: نصبٌ على قراءة ابن عامر؛ لأنه مفعول ثان لـ تُسْمِع، وعلى قراءة الجماعة منصوب بـ يُسْمِع.

6 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: أن الله عز وجلَّ يقول لنبيه محمدﷺ.

7 ر+ بالله، ر- يا محمد.

8 ر+ يعنون يذكر آلهتكم.

9 ر- يقول الله تعالى.

10 ر+ بسوء التي لا تضر ولا تنفع.

11 ر- وإليه مرجعهم.

12 ر- أي، ر+ وهم يريدون سمعناه.

13 ر+ ومن ذلك قول عنترة.

14 البيت لعنترة بن عمرو بن شداد العبسي ﴿مختار الشعر الجاهلي، بشرح مصطفى السقا، طبعة الحلبي، ص 396 يقول: لا تلوميني بذكر مهري وطعامه، وإلا نفرت منك كما ينفر الصحيح من الأجرب. يعني لا تعيبي مهري ولا تلوميني من أجل اهتمامي به، فهو وسيلتي للدفاع عنك وعن قومي، وهو مذكور في ر.

أي: لا يعيبني [1] مُهْرِي. ويقولون: سمعناه يذكره بخير. [2]

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿**خُلِقَ الْانسان مِنْ عَجَلٍۚ**﴾. وقال قتادة: خُلِق الانسان عجولاً. وقال آخرون: خلق الانسان في \ [322ظ] تعجيل من خلق الله إياه ومن شرعه[3] فيه وعلى عجل، وقالوا: خلقه الله في آخر النهار يوم الجمعة قبل غروب الشمس على[4] عجل في خلقه إياه قبل مغيبها. وقيل: يعني أنَّه خلقه من تعجيل من الأمر؛ لأنَّه قال: ﴿**إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَآ اَرَدْنَاهُ أن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُۚ**﴾ **[النحل: 40]**.

وقوله تعالى: ﴿**فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ**﴾؛ أي: سأريكم آياتي. وقال بعضهم: هذا من المقلوب، وإنما هو خلق العجل من الانسان، وقال: ذلك مثل قوله: ﴿**مَآ أن مَفَاتِحَهُ لَتَنُۥٓأُ بِالْعُصْبَةِ أُوْلِى الْقُوَّةِ**﴾ [القصص: 76]، وإنما هو لتنوء العصبة بها متثاقلة. ﴿**خُلِقَ الْانسان مِنْ عَجَلٍۚ**﴾ استعجل ربه بالعذاب، فقال: سأريكم [5] أيها المستعجلون ربهم الآيات، القائلون لنبينا محمد عليه السلام: بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الأولون، سأريكم آياتي كما أريتها من كان قبلكم من الأمم التي أهلكناها [6] بتكذيبها الرسل؛ إذ أتتها الآيات؛ فلا تستعجلوا ربكم بها فإنها ستأتيكم [7] ويريكموها.

وذُكِر عن وهب بن منبه في ذكر خلق الانسان [8] أنَّه وجد في التوراة: إنِّي حين خلقتُ آدم ركبت جسده من أربعة أشياء، ثُمَّ [9] جعلتها وراثة في ولده، تنمى في أجسادهم، وينمون عليها إلى يوم القيامة: رطبٌ، ويابسٌ، وسُخْنٌ، وبَاردٌ؛ وذلك لأنِّي خلقته من ترابٍ ومَاءٍ ، ثُمَّ خلقتُ فيه نفساً وروحاً، فيبوسةُ كل جسد من قبل التراب، ورطوبته من قبل الماء، وحرارته من قبل النفس، وبرودته من قبل الروح، ثم خلقت الجسد بعد هذا الخلق الأول أربعة أنواع من خلق [10] أخرى، وهي مِلاك الجسد بإذني، وقوامه لا يقوم الجسد إلا بهنَّ، ولا تقوم واحدة إلا بالأخرى: المرة السوداء، والمرة الصفراء، والدم، والبلغم، ثم أسكنت بعض هذه الخلق في بعضٍ، فجعلتُ مسكن هذه اليبوسة في المرَّة السوداء ، ومسكن الرطوبة في الدم، ومسكن البرودة في البلغم، ومسكن الحرارة في المرة الصفراء، فأيما جسدٍ اعتدلت به هذه الفطر الأربع، وكانت كل واحدة منهن، ربما [11] لا تزيد ولا تنقص، كملت صحته واعتدل بنيانه؛ فأن زادت واحدة منهنَّ عليهن،

---

1 ر+ يعني بذلك لا تعيبي.

2 ر+ قال أبوبكرٍ: وإنَّما يُحذف مع الذِّكْرِ ما يُعرف معناه.

3 ر+ ومن سرعةٍ فيه.

4 ر+ وعلى.

5 ر+ قال أبو بكرٍ: ﴿سَأُرِيكُمْ اٰيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾: فمعناه والله أعلم، سأريكم.

6 ر+ أهلكتها.

7 ر+ ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾: أي بالآياتِ؛ فإنَّه سيأتيكم.

8 ر+ وهو ما رواه عبد المنعم عن أبيه عن وهب.

9 ر- ثُمّ.

10 ر+ من الخلق.

11 ر+ رُبْعاً.

وقهرتهنَّ، ومالت بهنَّ، دخل على أخواتها السقم من ناحيتها بقدر ما زادت، وإذا كانت ناقصةً، ثقل عنهنَّ ماؤها، وعلونها وأدخلن عليها السُّقم من نواحيهنَّ لقلتها عنهنَّ، حتى يضعف عن طاقتها، ويعجز عن مفارقتهن. [1] وقال [2] وهب: وجعل عقله في دماغه، وسِرَّه في كليتيه، وغضبه في كبده، وصرامته في قلبه، ورغبته في رئته، وضحكه في طحاله، وحزنه ونوحه [3] في وجهه، وجعل فيه ثلاثمائة وستين مفصلاً.

وقوله تعالى: ﴿**وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ**﴾، أي: [4] يقول هؤلاء المستعجلون ربهم بالآيات والعذاب لمحمد ﷺ: متى يجيئنا هذا الذي تعدنا من العذاب؟! ويراد بالوعد: الموعود، وتُرِك ذلك؛ لمعرفة السامعين به، [5] وقوله: ﴿**إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ**﴾، أي: [6] فيما تعدوننا [7] من ذلك، وقال: ﴿**إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ**﴾ والمتقدم خطاب النبي ﷺ، فأما ذلك لأنهم قالوه إن رسول الله والمؤمنين. [8]

وقوله تعالى: ﴿**لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ**﴾، أي: [9] لو يعلم هؤلاء الكفار [10] حين تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون، فلا يكفون عن وجوههم النار التي تلفحها، ولا عن ظهورهم فيدفعونها عنهم بأنفسهم، ولا لهم ناصر ينصرهم فيستنقذهم من عذاب الله [11] لَمَا أقاموا على ما هم عليه من الكفر، ولسارعوا إلى التوبة والإيمان ولما استعجلوا لأنفسهم البلاء. [12] قال الكسائي: لو علموا ما استعجلوا بالوعد[13]\[323و] وكذا لو تعلمون علم اليقين لما ألهاكم التكاثر. [14]

---

1 ر+ وتعجز عن مقاربتهنَّ.

2 ر+ قال.

3 ر+ وفرحه.

4 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

5 ر+ وقيل: الوعد، والمعنى: الموعود لمعرفة السامعين معناه.

6 ر- أي.

7 ر+ به.

8 ر+ وقيل: ﴿إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لأنَّهم قالوا هذا لرسول الله ﷺ والمؤمنين به.

9 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

10 ر+ المستعجلون عذاب الله ماذا لهم من البلاء.

11 ر+ حينئذٍ من عذاب الله يستنقذهم منه.

12 ر+ وجواب لو محذوف واختلف في تقديره، فقيل: المعنى: لو علموا ذلك لما أقاموا على ما هُمْ عليه مقيمون من الكفر بالله تعالى ولسارعوا إلى التوبة والإيمان بالله.

13 ر+ قال الزجاج: أي لعلموا صدق الوعد. وقيل: المعنى لو علموه لما أقاموا على الكفر ولآمنوا. وقال الكسائي: هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة، أي لو علموه علم يقين لعلموا أن الساعة آتية. ودل عليه بل تأتيهم بغتة أي فجأة يعني القيامة. وقيل: العقوبة.

14 ر+ وقال الكسائي: جواب لو في قوله ﴿وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ﴾، والمعنى لو علموا لما استعجلوا بالوعد، وكذا: لو تعلمون علم اليقين لما ألهاكم التكاثر، وقال أبو إسحاق: المعنى ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية لعلموا صِدْق هذا الوعد، وعن الكسائي أيضًا: لو يعلم الذين كفروا لما قالوا متى هذا الوعد، قال وما قبله يدل على جواب: لو.

وقوله تعالى: ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ﴾، يقول تعالى: [1] لا تأتي هذه النار التي تلفح وجوه هؤلاء الكفار حين تأتيهم على علم منهم بوقتها، ولكنها تأتيهم مفاجأة، [2] فتبهتهم [3] فتغشاهم فجأة، وتلفح وجوههم معاينة [4]، كالرجل يبهت الرجل في وجهه بالشيء، حتى يبقى المبهوت كالحيران منه، وأصل البهت: التحير، يقال بهت فلان إذا تحير فلم يدر ما يفعل، وقوله تعالى: [5] ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾، أي: فلا يطيقون حين تبغتهم فتبهتهم دفعها عن أنفسهم،[6] ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، أي: ولا هم يؤخرون بالعذاب بها لتوبة يحدثونها وإنابة ينيبون، [7] لأنَّها ليست حين عمل و لا ساعة [8] توبة، [9] بل هي ساعة مجازاة وإثابة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾، يقول تعالى: [10] أن يتخذك يا محمد القائلون لك: ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ اَفَتَاْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾؟! إذا رأوك ويقولون هذا الذي يذكر آلهتكم؛ [11] كفراً منهم بالله واجتراء عليه، ولقد استهزئ برسل من رسلنا الذين أرسلناهم قبلك أممهم فحاق بهم؛ أي: [12] فوجب ونزل[13] بالذين استهزأوا بهم وسخروا منهم ما كانوا به يستهزؤون [14]، والعذاب الذي كانت رسلهم تخوفهم نزوله بهم؛ أي: فلن يعدوا لهؤلاء [15] المستهزئين بك من هؤلاء الكفار أن يكونوا كأسلافهم [16] من الأمم المكذبة، فينزل بهم من عذاب الله [17] نظير الذي نزل بهم.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ﴾، أي: [18] قل يا محمد لهؤلاء المستعجلين

---

1 ر+ معنى الآية والله أعلم، على قول أبي حاتم: بل تأتيهم القيامة أو النار. وقال أبو إسحاق: وجعل الله تعالى الساعة موعدهم فقال: ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً﴾ أي: فجأة ﴿فَتَبْهَتُهُمْ﴾ أي فتحيرهم، وقال غيرهما: المعنى.

2 ر+ لا يشعرون بمجيئها.

3 ر+ أي.

4 ر- وتلفح وجوههم معاينة.

5 ر- وأصل البهت: التحير، يقال بهت فلان إذا تحير فلم يدر ما يفعل، وقوله تعالى.

6 ر+ [هكذا]: ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا﴾، حين تبهتهم عن أنفسهم، عن أنفسهم.

7 ر+ ولا لإنابةٍ ينيبون بها.

8 ر-ساعة.

9 ر+ ولا إنابة.

10 ر+ ومعنى الآية والله أعلم على قول محمد بن جرير أن الله عزَّوجلَّ يقول لنبيه محمدﷺ.

11 ر+ ﴿هَلْ هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ إذا رأوك إلا هزؤًا.

12 ر+ ﴿فَحَاقَ﴾ يقول.

13 ر+ وحلَّ.

14 ر+ من البلاء.

15 ر+ هؤلاء.

16 ر+ من أسلافهم.

17 ر+ من عذاب الله وسخطه باستهزائهم بك.

18 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

[1] بالعذاب: من يكلؤكم -أي: من يحفظكم ويحرسكم- [2] بالليل إذا نمتم، وبالنهار إذا تصرفتم، [3] من أمر الرحمن أن نزل بكم، ومن عذابه أن حل بكم؟! وترك ذكر البأس والأمر، وقيل: من الرحمن؛ اجتزاءً بعلم السامعين [4].قال ابن عباس: يكلؤكم يحرسكم. [5] وقال قتادة [6]: يحفظكم.

﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾: بل تحقيق الجحد، والمعنى: بل هم عن ذكر مواعظ ربهم وحججه التي احتج بها عليهم معرضون. أفلا [7] يتدبرون ذلك ولا يعتبرون به [8] جهلاً منهم وسفهاً. وكلأته بالهمز: حفظته. ومن قال كليته؛ فإنما معناه: أوجعت كليته، ومن قال كلاك الله فقد دعا بوجع الكلية [9]، والدليل على هذا أنه لا يُقال للرجل مَكْلِئٌ[10] إلا من هذا، هكذا السماع ولا يُلْتَفَتُ إلى قياسٍ لا يصح [11].

وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ الآية؛ يقول تعالى لهؤلاء [12] المستعجلين ربهم بالعذاب آلهةٌ تمنعهم أن أحللنا بهم عذابنا، وأنزلنا بهم بأسنا من دوننا تمنعهم منا [13]. ووصف [14] الآلهة بالضعف والمهانة فقال: [15] وكيف تستطيع [16] أن تمنعهم منا وهي لا تستطيع نصر أنفسها، ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا

---

1 ر+ المستعجليك.

2 ر+ مَنْ يحفظكم فيحرسكم.

3 ر+ ﴿مِنَ الرَّحْمَٰنِ﴾؛ أي.

4 ر+ معناه.

5 ر+ روى ابن جريج قال قال: ابن عباس: في قوله ﴿مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَٰنِ﴾ قال: يحرسكم.

6 ر+ والضحاك.

7 ر+ فلا.

8 ر+ ولا يعتبرونه.

9 ر+ ومن قال لرجلٍ: كلاك الله فقد دعا عليه أن يصيبه الله بوجع في كُليته.

10 ت+ ملكيٌّ، والتصحيح من ر.

11 العبارة في ت غير واضحة وهي ﴿ولا يقال مكليٌّ إذا أراد الدعاء له بالحفظ وأعانهم أو ملكوه﴾، وجاءت في ر: والدليل على هذا أنه لا يُقال للرجل مَكْلِئٌ إلا من هذا، هكذا السماع ولا يُلْتَفَتُ إلى قياسٍ لا يصح.

12 ر+ ألهؤلاء.

13 ر+ من دوننا أي منا.

14 ر+ ثمَّ وصف عزَّ وجلَّ.

15 ر+ ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية، وذلك أن معنى الكلام والله أعلم.

16 ر+ آلهتهم التي يدعونها من دوننا.

يُصْحَبُونَ﴾، قال [1] قتادة: لا يصحب من الله بخير. وقال ابن عباس: ولا هم منا ينصرون. وقال مجاهد: يحفظون. [2] وقيل: يُجارُون كما قال يجير ولا يجار عليه، وهذه الأقوال تتفاوت. [3]

وقوله تعالى: ﴿**بَلْ مَتَّعْنَا هَٰٓؤُلَآءِ وَاٰبَآءَهُمْ حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾**، يقول: متعنا هؤلاء المشركين بهذه الحياة [4] الدنيا وآباءهم؛ أي [5] قبلهم حتى طال عليهم العمر وهم على كفرهم [6] وعبادتهم الأوثان والأصنام [7]، فنسوا عهدنا، وجهلوا موضع نعمتنا [8]، ولم يعرفوا موضع الشكر.

وقوله: ﴿**اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَأْتِى الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا﴾**، أي: نخربها [9] من نواحيها بقهرنا أهلها، وإجلائهم عنها [10]، وقتلهم بالسيوف، فيعتبروا بذلك [11] ويتعظوا ويحذروا [12] أن ينزل بهم من بأسنا نحو الذي قد أنزلناه بمن فُعِلَ ذلك به من أهل الأرض. [13] وقال عكرمة وقتادة: ﴿**نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَاۤ﴾**؛ أي: [14] بالموت. وقال الحسن والضحاك: أي نفتح [15] البلدان. وقيل: إنه يراد [16] بالأرض مكة، وأنه يفتح على النبي ﷺ وعلى أمته الأرضون سواها، ويدل على هذا قوله: ﴿**اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾**، والمعنى [17] أفهؤلاء المشركون\[323ظ] [18] الغالبون،

---

1 ر+ اختلف أهل العلم من المعني بذلك، وفي معنى قوله ﴿يُصْحَبُونَ﴾، فقال بعضهم: عُني بذلك الآلهة وأنَّها لا تُصحبُ من الله تعالى بخير. روى سعيد عن قتادة: ﴿اَمْ لَهُمْ اٰلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾ يعني الآلهة، ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾: لا يُصحبون من الله بخير.

2 ر+ وقال آخرون: بل معنى ذلك ولا هم منا ينصرون، روى ابن جريج عن ابن عباس وابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ قال: يُنصرون، وقال ابن جريج عن مجاهد: ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾ قال: يُحفظون. وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: يُمنعون.

3 ر+ وقال آخرون: بل عُنِي بقوله ﴿وَلَا هُمْ﴾: الكفار، ومعنى يصحبون يُجارون، روي ذلك عن ابن عباس بغير الإسناد المتقدم، ﴿وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾: قال: يُجارُون. قال أبو بكر: فيكون من قوله ﴿وهو يجير ولا يجار عليه﴾.

4 ر+ ومعنى الآية والله [أعلم]: ما لهؤلاء المشركين من آلهةٍ تمنعهم من دوننا، ولا جار يجيرهم من عذابنا إذا نزل بهم، فاتكلوا على ذلك، لكنا متعناهم بالحياة.

5 ر+ من.

6 ر+ مقيمون، لا يأتيهم منا واعظة من عذاب ولا زاجرة من عقاب على كفرهم وخلافهم أمرنا.

7 ر- والأصنام.

8 ر+ عليهم.

9 ر+ ﴿اَفَلَا يَرَوْنَ﴾: أي أفلا يرى هؤلاء المشركون ﴿اَنَّا نَأْتِي الْاَرْضَ﴾ نخربها.

10 ر- وإجلائهم عنها.

11 فيعتبروا بذلك.

12 ر+ فيتعظوا بذلك، ويحذروا.

13 ر+ أن ينزل بهم نحو الذي أُنْزِلَ بأهل الأطراف.

14 ر+ يعني.

15 ر+ بفتح.

16 ر+ قال أبو بكر: والمعنى على هذا القول أنَّه يُرَادُ...

17 ر- والمعنى.

18 ر+ المستعجلون محمداً بالعذاب.

بل[1] وقد رأوا قهرنا، بل[2] أحللنا بساحته بأسنا،[3] ليس ذلك كذلك،[4] بل نحن الغالبون وحزبنا، وفي هذا تقريع من الله للمشركين وتخويف،[5] أفيظنون[6] أنهم يغلبون محمداً [ﷺ] [7] ويقهرونه، وقد قهرنا من ناوأه من أهل[8] الأرض وغيرهم.[9]

وقوله تعالى: ﴿**قُلْ إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ**﴾ الآية؛ أي: قل لهم يا محمد إنما أنذركم بهذا القرآن،[10] ﴿**وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ**﴾؛ أي: لا يسمع الأصم دعاء من دعاه. ومَن ضمَّ التاء فالمعنى: ولا تسمع أنت يا محمد الصم الدعاء. ومَن قرأ بالياء[11] فالمعني: [12] لا يصغي الكافر بسمع بقلبه إلى تذكر ما في وحي الله ﷻ فيتذكر به. [13] وقال قتادة: [14] أن الكافر قد صُمَّ عن كتاب الله؛ لا يسمعه سماع من ينتفع به، ولا يعقله كما يسمعه المؤمن. إذ أهل الإيمان يُنسبون [15] إلى ترك السماع مجازاً؛ لأن من لا يعيه، فهو بمنزلة من لم يسمعه،[16] فهو بمنزلة قول الشاعر:

أَصَمَّ عَمَّا سَاءَهُ سميع [17]

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

---

1 ر- بل.

2 ر+ مَنْ.

3 ر+ في أطراف الأرضين.

4 ر+ وليس الأرض، كذلك.

5 ر+ قال أبو بكر: وإنَّما هذا تقريعٌ من الله عزَّ وجلَّ لهؤلاء المشركون [هكذا في ر، والصواب: المشركين] بجهلهم فيكون المعنى.

6 ر+ فيظنون.

7 ر+ﷺ.

8 ر+ أطراف.

9 ر+ قال ﴿اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾: ليسوا بغالبين، ولكن رسول الله الغالب.

10 ر+ ومعنى الآية والله أعلم أن الله عز وجل يقول لنبيه محمد ﷺ قل لهؤلاء القائلين ﴿فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَآ اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ﴾: إنما أنذركم بتنزيل الله تعالى الذي يوحيه إليَّ من عنده، وأخوفكم به بأسه.

11 ذكر اختلاف القراءة في ر بعبارةٍ مختلفة، وأدرجها مع التفسير والقراءات، والإعراب.

12 ر+ معناه والله أعلم، ولا يسمع الصم الدعاء.

13 ر+ إلى تذكر ما في وحي الله تعالى من المواعظ والذكر، فيتعظ به ويتذكر وينزجر، عَمَّا هو عليه مقيمٌ من ضلالته إذا تُلِي عليه، وأُنْذِر به، ولكنَّه يُعْرِضُ عن الاعتبار به، والتفكر فيه فعل الأصم الذي لا يسمع ما يُقال له فيعمل به.

14 ر+ روى سعيد عن قتادة.

15 كُتِبت في ت هكذا: يُنسبوا، والصواب ما أثبتناه.

16 ر+ ولا يعقله إلا المؤمن أو أهل الإيمان. ر- إذ أهل الإيمان يُنسبون إلى ترك السماع مجازاً؛ لأن من لا يعيه، فهو بمنزلة من لم يسمعه.

17 ورد هذا الرجز في تهذيب اللغة (صمم) 12/ 89، اللسان (صمم) 344/12، معاني القرآن وإعرابه للزجاج 3/ 393، الزمخشري في تفسيره 1/ 76. جميعها بدون نسبة، قال الأزهري: يَقُول: يتصامَم عمّا يَسوءُه، وَأن سَمِعه فَكَأن كَأَنَّهُ لم يسمعهُ، فَهُوَ سميع ذُو سَمْع، أَصَمُّ فِي تَغَابِيه عمّا أُريد بِهِ. ر+ وقال أبو إسحاق: الصُّمُّ هاهنا المعرضون عما عليهم من ذكر الله، فهم بمنزلة مَنْ لا يسمع، كما قال الشاعر.

- عما يوجبه الجهل من الهُزْءِ بأهل الحق.
- وما في طبع الانسان للعجلة من استبعاد القريب عن وقت الوعيد حتى يتذكره إذكار ما لا حقيقة له.
- وما في إعداد الله للكافرين من نار، لا تُكَفُّ عن الوجوه وليس لها مردود.
- وما في مَجِيء بغتةٍ من حال تبهت عندها وتتحير لعظمها، ولا يُستطاع ردها ولا يُنظر لاستدراك الأمر بعدها.
- والبيان عما يوجبه الهُزْءُ بالداعي إلى الحق من تعجيل الجزاء بوبال الهُزْءِ.
- وما في امتناع حفظ أحد من بأس الله من طلب النجاة من قبل الله ﷻ.
- وما في امتناع إلهٍ غير الله من أنه المانع من كل آفة.
- وما في الإمتاع بطول العمر من الاغترار إذ لم يعاجلوا بالانتقام.
- وما في إخْراب الأرض من الاعتبار، وما في موت الناس من الانزجار.
- وما في الإنذار بالوحي من وجوب الإصغاء إلى التدبير، وما أتى به من التحذير*. [1]

القول في الوقف والتمام

﴿وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كَافِرُونَ﴾: تمام، ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾: كافٍ، وكذا ﴿أن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. [2]

﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾: تمام، [3] وكذا ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، [4] وكذا ﴿يَسْتَهْزِؤُنَ﴾. [5]

﴿بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾: كافٍ، ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾: تمام، [6] [7] ﴿مِنَّا يُصْحَبُونَ﴾: [8] كافٍ، ﴿حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾: تمامٌ عند أحمد بن موسى، ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا﴾: كاف، ﴿اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾: تمام، [9] وكذا ﴿مَا يُنْذَرُونَ﴾.[10]

[سورة الأنبياء: 46-55]

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 ر+ وليس قطع القارئ على قوله ﴿مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ أن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ تمامًا.

3 ر+ قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ بتمامٍ على قول الكسائي، الذي حكيناه عنه، والتمام ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾.

4 ر+ وقطع القارئ على ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ تمام.

5 ر+ وقطع القارئ على ﴿يَسْتَهْزِؤُنَ﴾ تمام.

6 ر+ قال أبو حاتم: ﴿قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قيل: كافٍ، والتمام ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾..

7 ر+ وقطع القارئ على قوله: ﴿وَلَا هُمْ﴾.

8 ر+ قطعٌ.

9 ر+ قال أبو بكر: وقطع القارئ من هذه الآية على قوله ﴿حَتّٰى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ تمام عند أحمد بن موسى، والكافي بعده ﴿نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا﴾، والتمام ﴿اَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

10 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿مَا يُنْذَرُونَ﴾ تمام.

وقوله جل وعز: ﴿ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿46﴾ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا وَاِن كان مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا وَكَفٰى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿47﴾ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰى وَهٰرُونَ الفرقان وَضِيَآءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ﴿48﴾ اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿49﴾ وَهٰذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ ﴿50﴾ وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿51﴾ اِذْ قَالَ لِاَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِى اَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿52﴾ قَالُوا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا لَهَا عَابِدِينَ ﴿53﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿54﴾ قَالُوٓا اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ اَمْ اَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿55﴾.

\[324و] ﴿وَلَئِنْ﴾: لام قسم دخلت على حرف الشرط [1]، ﴿مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ﴾: [2] رفعٌ بـ ﴿مَسَتْهُم﴾ [3]، وكذا ﴿مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ﴾: [4] جواب القسم مؤكد بالنون الشديدة، [5] واسْتُغْنِيَ بجواب القسم عن جواب الشرط، ﴿يَا وَيْلَنَآ﴾: نداء مضاف، كلمة تُقال عند التوجع والتلهف [6]، ﴿اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾: كسرت لأنها بعد القول. [7]

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ﴾: الأصل في نضع نوضع، حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة في يوضع، ثم اتبع سائر المضارع له من نضع ونضع وأضع، وفتحت الضاد من أجل حرف الحلق، [8] ﴿الْمَوَازِينَ﴾: نصبٌ بـ [9]﴿ نَضَعُ﴾، ﴿الْقِسْطَ﴾: نعتٌ لـ المَوَازِين، وهو موحد، والموازينَ: جمع؛ لأنه بمعنى المصدر والتقدير [10] على حقيقة العربية ذوات القسط، [11] ﴿لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ﴾: اللام متعلقة بـ نَضَعُ، [12] ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا﴾: ﴿نَفْسٌ﴾: اسم ما لم يسم فاعله، ﴿وَاِن كان مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا﴾: ﴿اِنْ﴾: حرف

---

1 ر+ يمين، ر- دخلت على حرف الشرط.

2 ر+ ﴿مَسَّتْهُمْ﴾: فعل ومفعول.

3 ر+ بفعلها.

4 ر+ ﴿مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾ خفضٌ بـ مِنْ.

5 ر+ ﴿لَيَقُولُنَّ﴾: لام القسم، والنون مؤكِدة.

6 ر- كلمة يُقال عند التوجع والتلهف.

7 ر+ ﴿اِنَّا﴾: الأصل إنَّنا، ﴿كُنَّا﴾: النون والألف اسم كان، ﴿ظَالِمِينَ﴾: خبر كان.

8 ر+ قوله ﴿وَنَضَعُ﴾: فعلٌ معتلٌّ من فائه، حُذِفت لوقوعها بين ياءٍ وكسرة، ثمَّ اتبع سائر الباب وفُتِح الفعل؛ لأن في موضع لامه حرفًا من حروف الحلق.

9 ر+ مفعول.

10 ر+ فيه.

11 ر+ وروى أحمد بن صالح عن قالون عن نافع: القصط؛ بالصاد، قال أبو بكر: الأصل السين وإنَّما قُلِبت صادًا؛ لأنَّها مؤاخيةٌ للطاء في الإطباق.

12 ر+ خفضٌ باللام.

شرط ونصب، [1] ﴿مِثْقَالَ﴾: على خبر كان واسمها مضمر فيها، والتقدير: وإن كان العمل مثقال ذرة، رفعٌ بـ مِثْقَال جملة اسم كان، وجعل كان بمعنى: حدث ووقع لا يحتاج إلى خبر، [2] ﴿مِنْ خَرْدَلٍ﴾: ﴿مِنْ﴾: في موضع النعت، ﴿مِثْقَالَ﴾ متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿اَتَيْنَا بِهَا﴾: جواب الشرط، ﴿بِهَا﴾: متعلقٌ بـ أَتَيْنَا، ﴿اَتَيْنَا﴾: من باب المجيء، [3] ﴿وَكَفٰى بِنَا حَاسِبِينَ﴾: ﴿بِنَا﴾: متعلقٌ بـ كفى، ﴿حَاسِبِينَ﴾: نصبٌ على البيان بـ ﴿أَتينا﴾، ويصلح أن يتعلق بـ ﴿عالمين﴾، ودخلت الباء في وكفى بنا، وإنَّما المعنى وكُفِينا حاسبين؛ لأنَّه في معنى الأمر، والتقدير: واكتفوا بنا حاسبين، وقيل: أن الفعل يطالب بالفاعل مطالبة شديدة، والباء معناها الإلصاق، فجاز لزيادة التوكيد في المطالبة. [4]

وقوله: ﴿وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰى وَهٰرُونَ الفرقان وَضِيَآءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾: [5] ﴿مُوسٰى﴾: في موضع نصب بـ [6]﴿آتَيْنَا﴾، ﴿وَهٰرُونَ﴾: معطوفٌ عليه[7] ، ﴿الْفُرْقَانَ﴾: معطوف [8] ثان، ﴿وَضِيَآءً﴾: عطفٌ عليه [9] ، ﴿وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾: متعلقٌ بـ ذكراً، [10] ويجوز تنوين ﴿ذكراً﴾ وترك تنوينها، فمن ترك تنوينها جعلها ألف تأنيث[ذكرى]، ومن نون جعلها مصدراً، قال أبو إسحاق: يجوز في ﴿ذكراً﴾ التنوين، ولم يقرأ بترك التنوين مشهور من القراء، ووجه اختيارهم التنوين دون غيره مشاكلة اللفظ، لأن ضياء مصدر وتنوين ﴿الذكر﴾ على المصدر، وأيضاً للمشاكلة وإذا لم ينون كان اسماً.

وذكر أبو اسحاق عن بعض المتقدمين: زيادة الواو إذا كانت ﴿الواو﴾ وكان ﴿ضياء﴾ حالاً، ولا يزاد حرف في كتاب الله لغير معنى مع وجود الحكم من الزيادة وأن كان معنى الواو صحيحٌ حسن.

---

1 ر- ﴿إنْ﴾: حرف شرط ونصب. ر+ ﴿كَانَ﴾: فعلٌ ماضٍ وقع بعد حرفٍ من حروف الشرط، وحروف الشرط تردُّ الماضي إلى الاستقبال، ويكون إذا قُدِّر كذلك في موضع جزمٍ.

2 اقتصر في ت على قراءة الرفع في ﴿مثقالُ﴾، وهي قراءة نافع من السبعة، وذكر في ر في هذا الموضع اختلاف القراءات والإعراب على كلِّ قراءة على النحو التالي: واختلفت القراءة في رفع ﴿مثقال﴾ ونصبه، فقرأ نافع وحده، ﴿وَأن كَأن مِثْقَالُ حَبَّةٍ﴾ بالرفع، وقرأ الباقون بالنصب، فمنْ قرأ بالرفع رفعه باسم كان، وجعل كأن بمنزلة وقع، وجاء، وحصل، أي: وأن حصل للعبد مثقالُ حبَّةٍ، ومَنْ قرأ بالنصب نصبه بخبر كان، وكأن اسمها مضمرٌ فيها، ويكون التقدير: وأن كأن العملُ مثقالَ حبة أتينا بها.

3 ر- ﴿مِنْ خَرْدَلٍ﴾: ﴿مِنْ﴾: في موضع النعت ﴿مِثْقَالَ﴾ متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿اَتَيْنَا بِهَا﴾: جواب الشرط، ﴿بِهَا﴾: متعلقٌ بـ أَتَيْنَا، ﴿اَتَيْنَا﴾: من باب المجيء.

4 ر+ ﴿وَكَفٰى بِنَا حَاسِبِينَ﴾: على الحال أو على التمييز. وفي ر كذلك: وموضع الباء من قوله: ﴿بِنَا﴾ في موضع رفع، والمعنى: وكُفِينا، ودخلت الباء في ﴿وَكَفٰى بِنَا﴾؛ لأنَّه خبرٌ في معنى الابتداء، المعنى: اكتفوا بالله حسيبًا.

5 ر+ ﴿وَلَقَدْ﴾: لام التوكيد، ﴿اٰتَيْنَا﴾: فعلٌ وضمير اسم الله تعالى.

6 ر+ مفعول.

7 ر+ على موسى.

8 ر+ مفعول. وهو الأصوب، فلعلَّه سهوٌ من الناسخ.

9 ر+ معطوفٌ على الفرقان، وكذا.

10 ر+ خفضٌ باللام.

والوجه عندي أن في الكلام حذفًا دلَّ عليه ما في الكلام، والتقدير: وجعلناه ضياءً وذكرًا، فيكون الناصب الفعل المحذوف، ودلَّ عليه: وآتينا، لأن آتينا وجعلنا يتقاربان، فيكون جملة معطوفة على جملة في موضع الحال؛ كأنه ﴿جعلنا﴾ معنياً بـ﴿ذكراً﴾ لمن يتبعه، وائتمر لما أمر به وانتهى لما نهى عنه. [1]

[2] وقوله: ﴿وَهٰذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ﴾: ابتداء وخبر، ﴿مُبَارَكٌ﴾: نعتٌ لـ ذكر، ﴿اَنْزَلْنَاهُ﴾: أن شئتَ جعلتَهُ نعتاً لـ ذِكْر، وأن شئتَ جعلتَه خبراً بعد خبر، [3] ﴿اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَۚ﴾: ألف الاستفهام دخلت على فاء العطف للتوبيخ والتقرير، وأنتم له منكرون: ابتداءٌ وخبر، ﴿لَهُ﴾: متعلقٌ بـ منكرون، والإشارة بهذا إلى القرآن. [4]

﴿وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عَالِمِينَۚ﴾: [5] ﴿اِبْرٰهِيمَ﴾: نصبٌ بـ آتينا، ﴿رُشْدَهُ﴾: مفعولٌ ثان، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: غاية، ﴿مِنْ﴾: متعلقة بـ آتينا، [6]، ﴿وَكُنَّا﴾: النون والألف اسم ﴿كنَّا﴾، [7] ﴿عَالِمِينَۚ﴾: الخبر، [8] ﴿بِهٖ﴾ متعلقٌ بـ عالمين[9].

﴿اِذْ قَالَ لِاَبِيهِ﴾: ﴿اِذْ﴾: ظرفٌ متعلقٌ بـ ﴿آتينا إبراهيم رشده إذ قال﴾، ويصلح \[324ظ] أن يتعلق بـ عَالِمِينَ، [10] ﴿قَالَ لِاَبِيهِ﴾: متعلقٌ، [11] ﴿وَقَوْمِهٖ﴾: [12] عطفٌ على: أَبِيهِ، ﴿مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيلُ﴾: ﴿مَا﴾: استفهام

---

1 ر+ قال أبو بكر فأن قال قائل فما تنكر أن يكون قوله وضياء نعت للفرقان أن كانت فيه الواو ويكون كقوله ﴿بزينة الكواكب وحفظا﴾ فالجواب أن هذا الذي وقبله يقوله الفراء وقد رده عليه ابراهيم بن السري وذلك أنه زعم أن المجيء بالواو وحذفها واحد، فذكر أبو اسحاق أن ذلك غير جائز لأن الواو لها معناها فمحال أن تجيء بلا فائدة وهذا مثل قوله تعالى فيه هدى ونور قال أبو بكر ولا حاجة بنا أن نحمل كتاب الله تعالى على لغة شاذة ونحن نقدر على الفصيحة والواجب علينا أن نوجهه الى الأغلب والأشهر من وجوهه المعروفة عند العرب..

2 ر+ ﴿اَلَّذِينَ﴾: نعتٌ لـ المتقين، ﴿يَخْشَوْنَ﴾: في صلة الَّذين، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ على إضمار مبتدأ، وفي موضع نصبٍ بمعنى: أعني، ﴿مِنَ﴾: ابتداءٌ وخبر. ولم يأتِ في ت ذكرٌ لإعراب هذه الآية.

3 ر+ خبرٌ بعد خبر أو نعت. ر+ وأجاز الفراء: وهذا ذكرٌ مباركًا أنزلناه؛ بمعنى: أنزلناه مباركًا.

4 ر+ ﴿اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَۚ﴾: ابتداءٌ وخبر، واللفظ لفظ الاستفهام ومعناه التقرير. ر- ﴿لَهُ﴾: متعلقٌ بـ منكرون، والإشارة بهذا إلى القرآن.

5 ر+ ﴿وَلَقَدْ﴾: لام التوكيد، وقَدْ: حرف توقُّع، ﴿اٰتَيْنَآ﴾: فعل وفاعل.

6 ر+ خفضٌ بـ مِنْ؛ لأنَّها مبنيَّةٌ على الضمِّ؛ لأنَّها غاية الكلام، وما بعدها محذوفٌ لعلم السامع، ولا تُبنى على الضمِّ حتى يكون المحذوف معلومًا معرفة، والتقدير في المحذوف: ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل موسى وهارون.

7 ر+ اسم كان. ر+ وحُذِفت الواو من كنَّا لالتقاء الساكنين.

8 ر+ خبر كان.

9 ر+ الهاء خفضٌ بالباء، ر+ ﴿عَالِمِينَ﴾: خبرُ كان.

10 ر+ ﴿اِذْ قَالَ لِاَبِيهِ﴾: ﴿اِذْ﴾: ظرفٌ، وما بعدها في صلتها، والتقدير في العامل في الظرف: ولقد آتينا إبراهيم رشده إذ قال لأبيه.

11 ر+ ﴿لِاَبِيهِ﴾: في موضع خفضٍ باللام.

12 ر+ خفضٌ.

في موضع رفعٍ بالابتداء، ﴿هٰذِهِ﴾: خبر ما، ﴿التَّمَاثِيلُ﴾: نعتٌ لـ هذهِ، والتماثيلُ: جمعُ تمثال، [1] ﴿الَّتِى﴾: نعتٌ لـ التماثيل، ﴿اَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾: ابتداء وخبر في صلة الَّتِي، ﴿لَهَا﴾: متعلقٌ بـ عَاكِفُونَ. [2]

﴿قَالُوا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾: ﴿اٰبَآءَنَا﴾: مفعول أول، ﴿عَابِدِينَ﴾: مفعول ثان، ﴿لَهَا﴾: متعلق بـ عابدين، ويجوز أن يكون: ﴿عابدين﴾ حالاً من ﴿الآباء﴾ على أن يكون من وجدان الضالة، والمفعول به من وجدان القلب [3].

﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ﴾: التاء والميم اسم كان، ﴿اَنْتُمْ﴾: توكيد للتاء والميم، [4] ﴿وَاٰبَآؤُكُمْ﴾: عطفٌ على: أنتم، [5] ﴿فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: خبر كُنْتُمْ، ﴿فِى﴾: متعلقة بمعنى الاستقرار، ﴿مُبِينٍ﴾: نعتٌ لـ ﴿ضلالٍ﴾. [6]

﴿قَالُٓوا اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ اَمْ اَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ﴾: الألف للاستفهام، ﴿بِالْحَقِّ﴾: متعلقٌ بـ جئتنا، ﴿اَمْ﴾: حرف عطف، ﴿اَنْتَ﴾: ابتداء، ﴿مِنَ اللَّاعِبِينَ﴾: الخبر، ﴿مِنَ﴾: متعلقة بـ: لاعب المحذوفة التي دلَّ لاعبين عليها، والتقدير: أنت لاعب من اللاعبين، ولو قلت بالاستقرار لجاز، والأول أجود.

القول في القراءة

قرأ نافع: ﴿وأن كان مثقالُ حَبَّةٍ﴾ بالرفع؛ جعله اسم كان، وجعلها التامة التي بمعنى الوقوع والحدوث، وقرأ الباقون: بالنصب على خبر كان واسمها مضمر فيها. والتقدير: وأن كان الشيءُ أو العمل مثقال حبة. [7]

القول في المعنى والتفسير

يقول تعالى: ولئن مست هؤلاء المستعجلون [8] بالعذاب نفحة، ويعني بالنفحة: النصيب والحظ؛ من قولهم: نفح فلان لفلان من عطائه، إذا أعطاه قسماً أو نصيباً من المال، وقال قتادة: نفحة عقوبة. [9] وقال

---

1 ر+ ﴿مَا هٰذِهِ التَّمَاثِيلُ﴾: ابتداءٌ وخبر.

2 ر+ ﴿اَنْتُمْ﴾: ابتداء، ﴿لَهَا﴾: تبيين، ﴿عَاكِفُونَ﴾: خبر الابتداء، والابتداء وخبره في صلة الَّتِي.

3 ر+ ﴿لَهَا﴾: خفضٌ باللام، عابدون [هكذا، والصواب عابدين]: يجوز أن يكون مفعولاً ثانياً، ويجوز أن يكون حالاً.

4 ر+ لاسم كان.

5 ر+ عطفٌ على اسم كان، والاختيار في كلام العرب ألا تعطف على المضمر المرفوع حتى يُؤكد، وقد بيَّنا ذلك.

6 ر+ ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: خفضٌ بـ فِي، ﴿مُبِينٍ﴾: من نعته.

7 سبق ذكر القراءات في ر مدرجةً مع الإعراب، والكلام فيها على نحو مما ذُكر هاهنا مثبتاً من ت، مع اختلاف العبارة.

8 ر+ المستعجلين.

9 ر+ روى سعيد عن قتادة: ﴿وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ﴾: يقول: عقوبة.

ابن[1] إسحاق: نفحة؛ أي: أذى [2]شيء، ﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَآ﴾، أي: لئن أصابتهم هذه النفحة من عقوبة ربك لتعلم [3] حينئذ عن تكذيبهم بك، و[4] ﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَآ اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ في عبادتنا الأوثان و[5] الآلهة والأنداد، وتركنا العبادة في غير موضعها التي تجب لله وحده [6] الذي خلقنا وأنعم علينا، [7] والويل يتأذى به [8] كلُّ من وقع في هلكة.

وقوله: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ﴾؛ أي: [9]نضع الموازين العدل وهو القسط ليوم القيامة؛ أي: لأهل القيامة، ومَنْ ورد على الله في ذلك اليوم من خلقه، وقال بعضهم: في يوم القيامة؛ يكون اللام معنى في، [10]﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا﴾، يقول: فلا يظلم الله نفساً مِمَّنْ ورد عليه منهم شيئاً، [11] بأن يعاقبه بذنبٍ لم يعمله أو يبخسه ثواب عملٍ عمله، [12] ولكن يُجازي المحسن بإحسانه، ولا يعاقب المسيء إلا بإساءته، [13] [14] ﴿وَإِن كان مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا﴾: [15] يقول: جئنا بها فأحضرناها إياه. قال ابن زيد: يؤتى بما له وعليه. [16] وقال مجاهد: [17] جازينا بها. وقال: أتينا بها فأتت. [18]، وأن الذي يقدم ذلك مثقال حبة، فإنما ذلك لأنه عنى بقوله بها الحبة دون لفظ المثقال إذ كان المراد به الحبة، [19] ﴿وَكَفٰى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ يقول:

---

1 ت+ أبو، وهو الأصوب، لأن كنية الزجاج أبو إسحاق، والقول بمعناه موجود عنده في معاني القرآن له 3/ 393.

2 ر+ أدنى، وهو الأصوب، انظر تفسير البسيط للواحدي 15/ 92.

3 لتعلمي، هكذا وقع في ت، والصواب: لتعلم، لأن سياق الكلام أن المخاطبة فيه موجَّهةٌ للنبي ﷺ، فلعلَّه سهوٌ من النَّاسخ، وأثبتناه على الصواب.

4 ر- ﴿لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَآ﴾؛ أي: لئن أصابتهم هذه النفحة من عقوبة ربك لتعلم حينئذ عن تكذيبهم بك، و.

5 ر- الأوثان و.

6 ر+ وتركنا عبادة الله.

7 ر+ قال أبو بكرٍ:

8 ر+ ويُنادي به.

9 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

10 ر+ وحُكي عن بعض أهل العربية: أن معنى اللام بمعنى في، ويكون التقدير ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ﴾.

11 ر- يقول: فلا يظلم الله نفساً مِمَّنْ ورد عليه منهم شيئاً.

12 ر+ بأن تُعاقب بذنبٍ لم تعمله، أو تبخس ثواب عملٍ عمله، وطاعة أطاع الله تعالى بها.

13 ر+ بعض الروايات التفسيرية التي تُعضِّد هذا المعنى.

14 ر+ وقوله.

15 ر+ أي: وأن كأن الذي له مِنْ عملٍ من الحسنات، أو عليه مِن السيئاتِ، وزن حبَّةٍ من خردلٍ ﴿اَتَيْنَا بِهَا﴾.

16 ر+ روى ابن وهبٍ عن ابن زيدٍ: ﴿اَتَيْنَا بِهَا﴾: قال: كتبناها وأحصينا له وعليه. قال: يُؤتى بها لك وعليك، ثمَّ يغفر أن شاء، ويأخذُ ويجزي بما عُمِل من طاعته.

17 ر+ روى ابن وهب عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿اَتَيْنَا بِهَا﴾.

18 ر+ قال أبو بكرٍ: وقد رُوي عن مجاهدٍ أنَّه إنما قال: جازينا بها؛ لأنَّه كأن يقرأ ﴿آتينا بها﴾ بالمد.

19 ر+ وقد تقدَّم ذكر المثقال؛ لأنَّه أتى بها على تأنيث الحبة، ولو أراد المثقال، لقال: به. ر+ وقوله.

وحسب من شهد ذلك الموقف بنا حاسبين؛ لأنَّه لا أحد [1] بأعمالهم [2] من صالح وشيء [3] منا.

وقوله: ﴿وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰى وَهٰرُونَ الْفُرْقَانَ﴾ الآية؛ أي: ولقد آتينا [4] موسى بن عمران وأخاه هارون الفرقان؛ يعني به: الكتاب الذي يفرق بين الحق والباطل، وذلك هو التوراة في قول بعضهم. قال قتادة: [5] التوراة حلالها وحرامها ما فرَّق الله به بين الحق والباطل. وقال ابن زيد: الفرقان الحق، آتاه الله موسى وهارون؛ فَرَّق بينهم وبين فرعون فقضى بينهم [6] بالحق. وقرأ: ﴿وَمَآ اَنْزَلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [الأنفال: 41]. قال: يوم بدر، وهذا القول. [7] قال: [8] ولو كان الفرقان [9] التوراة، لكان ضياء بغير واو، [10] وذكر بعضهم [11] أن المجيء بالواو وتركها سواء. قال أبو إسحاق: [12] غير جائز؛ لأن الواو لها معناها، فمحالٌ أن يأتي بغير فائدة، وإذا توجه المعنى \[325و] بالواو على المعنى الصحيح، فلا حاجة بنا إلى أن نجعل الواو زائدة، ويُحْمَلَ الكتاب على القول الشاذ. [13] وقوله تعالى: ﴿وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ﴾؛ أي: وتذكير [14] لمن اتقى الله بطاعته، وأداء فرائضه، ذكرهم تعالى بما أتى به موسى من التوراة والحق ليخافوا ربهم بالغيب، ليؤدوا فرائضه مخافة أن يعاقبهم في الآخرة إذا قدموا عليه بتضييعهم ما ألزمهم من فرائضه، فيعاقبهم بما لا قِبَل لهم به. [15]

---

1 ر+ أعلم.

2 ر+ وما سلف منهم في الدنيا.

3 ر+ أو سيءٍ.

4 ر+ أعطينا.

5 ر+ في قول قتادة قال.

6 ر+ بينهما.

7 ر+ وكأن أبو جعفر محمد بن جرير يختار هذا القول، قال وهو أشبه بظاهر التنزيل، وذلك.

8 الأشبه أن يكون القائل محمد بن جرير، كما ورد في ر، وليس ابن زيد، فلعلَّه سقط سهوًا.

9 ر+ هو.

10 ر+ كما قال مَنْ قال ذلك، لكأن التنزيل، ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان ضياءً؛ لأن الضياء الذي أوتي موسى وهارون هو التوراة التي أضاءت لهما ولمن اتبعهما على أمر دينهم، فبصرتهم الحلال والحرام... إلخ ما ورد فيها.

11 ر+ إلى الفرَّاء.

12 ت+ ابن إسحاق، والصواب ما أثبتنا، ويعضده أنَّه هكذا في ر، وذكره بالاسم كذلك: إبراهيم بن السُّري، وهو اسم أبي إسحاق الزجاج، وقد سبقت الإشارة قريباً إلى نحوه.

13 ر+ قال أبو بكرٍ: ولا حاجة بنا أن نحمل كتاب الله تعالى على لُغةٍ شاذَّةٍ، ونحن نقدر على الفصيحة، والواجب علينا أن نوجههُ إلى الأغلب والأشهر من وجوهه المعروفة عند العرب.

14 ر+ وذكرًا.

15 ر+: الذين يخافونَ ربَّهم بالغيب: أي الذين يخافون ربهم بالغيب أن يُعاقبهم في الآخرة إذا قدموا عليه بتضييعهم ما ألزمهم من فرائضه، من خشيته يُحافظون على حدوده وطاعته، ﴿وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾: حذرون أن تقوم عليهم فيردوا على ربِّهم قد فرَّطوا في الواجب عليهم له فيُعاقبهم، بما لا قِبَل لهم به.

[1]وقوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهٖ عَالِمِينَۚ﴾: المعنى: [2] ولقد آتينا إبراهيم رشده[3] من قبل موسى وهارون، فوفقناه للحق وأنقذناه من عبادة الأوثان كما فعلنا بمحمد ﷺ، فأنقذناه من دين عشيرته وهديناه إلى سبيل الرشاد. [4] وقال مجاهد: هديناه صغيراً. وقال قتادة: [5] آتيناه هداه، ﴿وَكُنَّا بِهٖ عَالِمِينَۚ﴾: أنَّه ذو يقين وإيمان بالله وتوحيدٍ له لا يشرك به شيئاً.

﴿اِذْ قَالَ لِاَبِيهِ وَقَوْمِهٖ﴾ أي شيء [6] هذه الصور التي أنتم عليها مقيمون، وكانت [7] أصنامهم التي كانوا يعبدونها، كما روي عن مجاهد: التماثيل: الأصنام. وأصل العكوف الإقامة. فالمعنى: ما هذه الأصنام التي أنتم منتصبون مقيمون على عبادتها. [8]

وقوله تعالى: ﴿قَالُوا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾، أي: [9] قال أبو إبراهيم وقومه لإبراهيم: وجدنا آباءنا هذه الأوثان [10] عابدين.[11]

﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ﴾ أيها القوم، ﴿وَاٰبَآؤُكُمْ﴾: بعبادتكم إياها، ﴿فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾؛ أي: في ذهاب عن سبيل الحق، [12] بَيِّنٍ [13] لمن تأمله بعقل.[14]

---

1 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: وهذا القرآن الذي أنزلناه على محمد ﷺذكرٌ لمَنْ تذكَّر به، وعظةٌ لمن اتعظ به، ﴿مُبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ﴾: إليه، كما أنزلنا التوراة إلى موسى وهارون، ذكرًا للمتقين، ﴿اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَۚ﴾: أي أفأنتم أيها النَّاس لهذا الكتاب الذي أنزلناه إلى محمدٍ عليه السلام منكرون، ويقولون هو ﴿اَضْغَاثُ اَحْلَامٍ بَلِ افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌۚ فَلْيَأْتِنَا بِاٰيَةٍ كَمَآ اُرْسِلَ الْاَوَّلُونَ﴾، وإنَّما الذي آتيناه من ذلك ذكرٌ للمتقين؛ كالذي آتينا موسى وهارون ذكرٌ للمتقين. ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء: روى سعيد عن قتادة: ﴿وَهٰذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ اَنْزَلْنَاهُ﴾ الآية؛ أي: هذا القرآن.

2 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

3 ر+ ولقد أرشدنا إبراهيم.

4 ر+ وأنقذناه من بين قومه وأهل بيته من عبدة الأصنام كما فعلنا ذلك لمحمدٍ ﷺ، فأنقذناه من بين قومه وعشيرته من عبدة الأوثان. ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من قول العلماء.

5 ر+ والفرَّاء.

6 ر+ أي في وقت قيله، وحين قيله لأبيه ما.

7 ر+ تلك التماثيل.

8 ر+ وقد بيَّنا فيما مضى من كتابنا هذا معنى العكوف، وأنَّه المقام على الشيء بما أغنى عن إعادته. ر- فالمعنى: ما هذه الأصنام التي أنتم منتصبون مقيمون على عبادتها.

9 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

10 ر+ لهذه الأصنام.

11 ر+ فنحنُ على ملة آبائنا نعبدها كما كانوا يعبدون.

12 ر+ وجورٍ عن قصدِ السبيل مبينٍ؛ أي.

13 ر+ مبين.

14 ر+ أيكم كذلك في جورٍ عن الحق.

قال أبوه وقومه: ﴿اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ اَمْ اَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ﴾؛ أي: هازل لاعب. [1] قال: ﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ وَاَنَا عَلٰى ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه مسُّ العذاب عند انكشاف الصواب من البلاء على النفس بما يكون منها من الظلم.
- وما في العدل من المحاسبة على ما قلَّ أو جلَّ من غير بخس لحق، ولو كان مثقال ذرة.
- وما في إيتاء الله جلَّ وعزَّ الذكر من الدعاء إلى الحق للاهتداء به والعمل بما يوجبه، وجلالة القدر بعمله، والبيان عما في إيتاء الله الرشد من الطلب له والرغبة إلى الله فيه، وما في العكوف على الضلال من إنكار الحق له.
- وما في وجود الآباء على أمرٍ مما يدعو إلى تقليدهم فيه، وما في الحق من الداعي إلى أن التقليد في خلاف ما يوجبه الدليل في ضلالٍ مبين.
- وما في تَخَيُّلِ الجاهل من أن المُحِقَّ لاعبٌ هازل*.[2]

القول في الوقف والتمام

[3] ﴿اِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾: تمام، [4] ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْـًٔا﴾، [5] ﴿وَكَفٰى بِنَا حَاسِبِينَ﴾: تمام[6]، ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ أن قدرت ما بعده مستأنفاً: كان كافياً، وأن قدرته نعتاً: لم يكن كافياً، [7]، و[8] قوله: ﴿اَنْزَلْنَاهُ﴾: كاف،[9] ﴿اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ﴾: تمام [10]، وكذا ﴿عَالِمِينَ﴾، وكذا ﴿عَاكِفُونَ﴾، [11]، ﴿فِى ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾: كاف، وكذا ﴿اللَّاعِبِينَ﴾،[12] وقيل: حسن.

---

1 ر+ ﴿قَالُوا اَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ﴾: أي قال أبوه وقومه له: أجئتنا بالحقِ فيما تقول، أم أنت هازلٌ لاعبٌ من اللاعبين.

2 ر- ما بين النجمتين.

3 ر+ وقطع القارئ على قوله.

4 ر+ وقطع القارئ على قوله.

5 ر+ كافٍ، والتمام.

6 ر- تمام.

7 ر+ وعلى قراءة الجماعة بالواو لا يكفي ولا يصلح الوقوف على: ﴿الْفُرْقَانَ﴾؛ لأن ما بعده معطوفٌ عليه، ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾: ليس بكافٍ، أن قدَّرت ﴿اَلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ نعتًا لـ المتَّقين، وأن قدَّرته على ما تقدَّم، في موضع رفعٍ بإضمار مبتدأ، أو في موضع نصبٍ بـ أعني، كأن الوقف عليه كافيًا، والتمام ﴿وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾.

8 ر+ وقطع القارئ على.

9 ر+ والتمام.

10 ر- تمام.

11 ر+ وليس قطع القارئ على قوله ﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ تمامًا، لما بيَّناه من أن إذ متعلقة بقوله ﴿وَلَقَدْ اٰتَيْنَآ اِبْرٰهِيمَ رُشْدَهُ﴾، والتمام ﴿اَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾، والقطع على رؤوس الآيات حسنٌ إلى قوله ﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾.

12 ت+ لاعبين، والصواب ما أثبتناه.

[سورة الأنبياء: 56-65]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ وَاَنَا عَلٰى ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿56﴾ وَتَاللّٰهِ لَاَكِيدَنَّ اَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أن تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿57﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا اِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿58﴾ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿59﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُۥٓ اِبْرٰهِيمُ ﴿60﴾ قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿61﴾ قَالُٓوا ءَاَنْتَ فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يَآ اِبْرٰهِيمُ ﴿62﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوهُمْ إن كانوا يَنْطِقُونَ ﴿63﴾ فَرَجَعُٓوا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ فَقَالُٓوا اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ﴿64﴾ ثُمَّ نُكِسُوا عَلٰى رُؤُسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ ﴿65﴾.

\[325ظ] [ما بعد ﴿بَلْ﴾ موجب] [1]، ﴿رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ﴾: ابتداء وخبر،[2] ﴿وَالْاَرْضِ﴾: عطفٌ على: السَّماوات، ﴿الَّذِى فَطَرَهُنَّ وَاَنَا عَلٰى ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾: [3] ﴿اَنَا﴾: ابتداءٌ، [4] والخبر مقدر دلَّ عليه، ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾، والتقدير: وأنا شاهدٌ على ذلكم[5] من الشاهدين، وحرفا الجر يتعلقان بالمحذوف. ﴿وَتَاللّٰهِ﴾: قسم، والواو عاطفة[6]، ﴿لَاَكِيدَنَّ﴾: جواب القسم، ﴿اَصْنَامَكُمْ﴾: مفعول أكيد، ﴿بَعْدَ أن تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ﴾: ﴿بَعْدَ﴾: ظرف العامل فيه: أَكِيدنَّ، [7]﴿اَنْ﴾: في موضع خفض بإضافة بَعْد إليها[8]، ﴿مُدْبِرِينَ﴾: نصب على الحال من الضمير في: تُوَلُّوا [9].

﴿فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا﴾: الفاء: عاطفةٌ، وفيها معنى الجواب، والهاء والميم مفعولٌ أول لـ جَعَل، والهاء والميم يعودان على الأصنام، وجاء الضمير بالهاء والميم، وهي لما لا يَعْقل لمَّا جُعِلتْ بمنزلة من يعقل في عبادتها، ﴿جُذَاذًا﴾: مفعول ثان لـ جَعَل، [10] يقالُ: جذذت الشيء أجُذُّه جُذَاذاً إذا قطعته، ويقال جُذاذ وجِذاذ، فالجُذاذ مثل الرُّفات والفُتات والدباب [لا واحد له] [11] ،والجِذاد بمعنى جَذيذ؛ أي: مقطوع مثل كريم وكرام، وهو مصدر بالضم ولا يثنى ولا يجمع؛ هذا قول الفراء، وقال غيره: مَنْ ضَمَّ جعله جمع جُذاذة؛ مثل: زجاج

---

1 ر+ ما بعد ﴿بَلْ﴾ موجب.

2 ر+ ﴿رَبُّكُمْ﴾: ابتداءٌ، ﴿رَبُّ السَّمٰوَاتِ﴾: خبر الابتداء. ر+ ﴿السَّمٰوَاتِ﴾: خفضٌ بإضافة ربّ إليها.

3 ر+ ﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾: نعت.

4 ر+ ﴿عَلٰى ذٰلِكُمْ﴾: خفضٌ بـ عَلى، والكاف والميم للمخاطبين لا موضع لها من الإعراب.

5 ر+ ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾: خبر الابتداء، والتقدير: شاهدٌ.

6 ر- والواو عاطفة.

7 ر-ظرف العامل فيه: أَكِيدنَّ. ر+ ﴿بَعْدَ أن تُوَلُّوا﴾: نصبٌ بـ أنْ.

8 ر- بإضافة بَعْد إليها.

9 ر- من الضمير في: تُوَلُّوا.

10 ر+ لم يذكر شيئًا في إعراب هذه الآية.

11 ر+ لا واحد له.

وزجاجة، وكذا قال اليزيدي، ومَنْ كسر جعله جمعاً لـجَذِيذة، وجعله معدولاً عن مجذوذ؛ مثل: جريح ومجروح، وقتيل ومقتول، ثُمَّ جَمَع الجَذيذ جِذاذاً، كَمَا يُجْمَعُ الثقيل ثِقالاً، والكبير كِباراً، وقال جرير:

بَني المهلَّب جَدَّ اللهُ دَابِرَهُم أَمْسَوْا رَمَاداً فلا أصلٌ ولا طَرَفُ[1]

إذ لم يبق منهم شيء، ﴿**اِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ**﴾: منصوبٌ على الاستثناء، ﴿**لَهُمْ**﴾: متعلقٌ بالاستقرار؛ لأنَّه في موضع النعت لـ كبيرٍ، ﴿**لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُونَ**﴾: ﴿**إليه**﴾: متعلق بـ يرجعون.

﴿**قَالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: استفهام في موضع[2] رفعٍ بالابتداء، ﴿**فَعَلَ هٰذَا**﴾: خبر مَنْ، [3] وهَذَا: في موضع نصبٍ بـ فَعَل، والإشارة بهذا إلى الأمر الواقع بالأصنام، [4] ﴿**اِنَّهُ لَمِنَ الظّٰلِمِينَ**﴾: اللام في موضع خبر إنَّ، والتقدير: إِنَّهُ لظالم من الظالمين، ومِنْ: متعلقة بما دلَّ عليه من الظالمين. [5]

[6]﴿**فَتًى**﴾: في موضع نصبٌ بـ سَمِعْنَا [7]، والأصلُ: فتىٌ، لمَّا[8] تحركت الياء وانفتح ما قبلها قُلِبَت ألفًا؛ دليله: فتيان [9] ﴿**يَذْكُرُهُمْ**﴾:[10] في موضع النعت لـ فتى، [11] ﴿**يُقَالُ**﴾: نعتٌ أيضاً له متعلِّق بـ ﴿يُقَال﴾، ﴿**اِبْرٰهِيمُ**﴾: اسمُ ما لم يسم فاعله في يُقَال. [12]

﴿**فَأْتُوا**﴾: أمر، ﴿**بِهٖ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ**﴾: حرفا يتعلقان بأنَّها، ﴿**لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ**﴾: متعلقٌ به أيضاً.[13]

---

1 جرير بن عطية بن حذيفة الخَطَفي بن بدر الكلبيّ اليربوعي، من تميم. أشعر أهل عصره. ولد ومات في اليمامة. وعاش عمره كله يناضل شعراء زمنه ويساجلهم - وكأن هجاءاً مرّاً - فلم يثبت أمامه غير الفرزدق والأخطل. وكأن عفيفاً، وهو من أغزل الناس شعراً. وقد جمعت ﴿نقائضه مع الفرزدق - ط﴾ في ثلاثة أجزاء، و ﴿ديوان شعره - ط﴾ في جزأين. وأخباره مع الشعراء وغيرهم كثيرة جداً. وكأن يكنى بأبي حَزْرَة. ولجميل سلطان ﴿جرير، قصة حياته ودراسة أشعاره - ط﴾، ولم يذكر هذا الشاهد في ر.

2 ر- استفهام في موضع.

3 ر+ ﴿فَعَلَ﴾: في صلة مَنْ.

4 ر- بـ ﴿فَعَلَ﴾، والإشارة بهذا إلى الأمر الواقع بالأصنام، ر+ ﴿بِاٰلِهَتِنَآ﴾: خفضٌ بالباء.

5 ر+ في موضع الخبر، واللام لام توكيد.

6 ر+ ﴿قَالُوا﴾: فعلٌ ماضٍ، وكذا ﴿سَمِعْنَا﴾.

7 ر- بـ سَمِعْنَا، ر+ ولا يتبين في لفظه إعراب؛ لأنَّه مقصور.

8 ر+ والأصل: في فتىً فتيٌ فلمَّا.

9 ر- دليله: فتيان، ر+ ووجب للتنوين ألا تُحذف، لأنَّه علامة الصرف، وهو ساكنٌ، والألف المنقلبة من الياء ساكنةٌ، فحُذِفت الألف لالتقاء الساكنين، وكانت بالحذفِ أولى؛ لأن قبلها ما يدلُّ عليها.

10 ر+ فعلٌ مستقبل.

11 ر+ والهاء والميم نصبٌ بـ يَذْكُر، وقال ﴿يَذْكُرُهُمْ﴾: فأتى بضمير مَنْ يَعْقلُ؛ لأنَّهم أنزلوها في عبادتهم إياهم بمنزلة مَنْ يَعْقل.

12 ر+ خبر لمبتدأ محذوف، أو منادى، أو اسمُ ما لم يُسمَّ فاعله.

13 في ر ذكر في إعرابها على النحو التالي: ﴿عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ﴾: خفضٌ بـ عَلَى، ﴿لَعَلَّهُمْ﴾: الهاء والميم نصبٌ بـ لعلَّ، ﴿يَشْهَدُونَ﴾: في موضع الخبر.

﴿قَالُوا ءَاَنْتَ فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يَآ اِبْرٰهِيمُ﴾: في الكلام حذفٌ للعلم به، والمعنى:[1] فَأَتَوا بإبراهيم، فلما أَتَوا به قالوا: أَأنتَ فعلتَ هذا تعزيرًا له[2] ، والتاء مِنْ أَنْتَ جرت للخطاب لا موضع لها من الإعراب، ﴿هٰذَا﴾: نصبٌ لـ ﴿فَعْلَتَ﴾، وهو إشارةٌ إلى ما فعل.[3].

﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾: رفعٌ بـ فعله، ﴿هٰذَا﴾: بدل من كبيرهم أو نعتٌ؛ لأنَّه مضاف إلى مضمر، وهو أعرف من هذا، ﴿فَسْـَٔلُوهُمْ﴾:[4] أمر، ﴿إن كانوا يَنْطِقُونَ﴾: شرط.

﴿فَرَجَعُوٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ﴾: الفاء عاطفة على: فَسْأَلُوهم، وفيها: معنى جواب السؤال، ﴿اِلٰٓى﴾: متعلقٌ بـ ﴿رجعوا﴾،[5] ﴿فَقَالُوٓا﴾: معطوفٌ على ﴿فَرَجَعُوا﴾، \[326و] ﴿اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظَّالِمُونَۙ﴾: كُسِرَتْ إِنَّ؛[6] لأنَّها بعد القول[7]،﴿اَنْتُمُ﴾: توكيد ﴿الظَّالِمُونَۙ﴾: الخبر، وإن شئتَ جعلتَ: ﴿أنتم﴾: مبتدأ، ﴿الظالمون﴾: خَبَرُ أنتم، والجملة: خبرُ ﴿إنَّكم﴾.[8]

﴿ثُمَّ نُكِسُوا﴾: ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف،[9] ﴿نُكِسُوا﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يسم فاعله،[10] والواو: اسم[11] ما لم يسم فاعله، ﴿عَلٰى رُؤُسِهِمْۚ﴾: متعلقٌ بـ نُكِسُوا، ونُكِسُوا بمعنى قُلِبوا في الحجة،[12] ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾: لام توكيد دخلت على قد؛ أي: فقالوا: لقد علمت وحذف ﴿فقالوا﴾ [للعلم][13] به،[14] ﴿مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ﴾: ﴿مَا﴾: حرف نفي، ﴿هٰٓؤُلَآءِ﴾: اسم ما، ﴿يَنْطِقُونَ﴾: الخبر على لغة أهل الحجاز.[15]

---

1 ر+ قال أبو بكرٍ: في الكلام حذفٌ؛ لعلم المخاطب، وذلك أن المعنى...

2 ر+ أَأنتَ فعلتَ هذا بآلهتنا.

3 ر+ قال أبوبكر: ﴿ءَاَنْتَ﴾: استفهامٌ، والتاء مِنْ: أَأَنْتَ لا موضع لها من الإعراب؛ إنَّما هي للمخاطبة، والتاء من فعلتَ: في موضع رفعٍ لأنَّها اسم فاعلٍ، ر- ﴿هٰذَا﴾: نصبٌ لـ فَعْلَتَ، وهو إشارةٌ إلى ما فعل. ر+ ﴿يَآ اِبْرٰهِيمُ﴾: نداءٌ مفردٌ معرفة.

4 ذكرها في ت على قراءة: فَسَلُوهم، وهي قراءة ابن كثير والكسائي، والإعراب لا يختلف على القراءتين.

5 ر+ قال أبو بكرٍ: الفاء عاطفةٌ، تعطف الفعل على الفعل، والاسم على الاسم، ورجَعوا: فعل وفاعل ومفعول، ر- ﴿اِلى﴾: متعلقٌ بـ رجعوا. ر+ ﴿اِلى أَنْفُسِهِمْ﴾: خفضٌ بـ إلى، وهو جمعٌ لأقل العدد، واستغني عن كثيره به.

6 ر+ وقعت أن مكسورة.

7 ر+ والكاف والميم في موضع نصب.

8 ر+ ﴿اَنْتُمُ﴾: يجوز أن يكون فاصلة فلا يكون لها محلٌّ من الإعراب، ويكون ﴿الظَّالِمُونَۙ﴾ خبر أنَّ، ويجوز أن يكون ﴿اَنْتُمُ﴾ في موضع رفعٍ بالابتداء، ﴿الظَّالِمُونَۙ﴾: خبر الابتداء، والابتداء وخبره في موضع خبرِ أنَّ.

9 ر- ﴿ثُمَّ﴾: حرف عطف.

10 ر+ فعل ما لم يُسمَّ فاعله.

11 ر+ ضمير.

12 ر+ ﴿عَلٰى رُؤُسِهِمْۚ﴾: خفضٌ بـ على.

13 غير واضحة في ت، والسياق مناسبٌ لما أثبتنا.

14 ر+ ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾: فعلٌ وفاعل، وفُتِحت التاء لأنَّها للمخاطب، وهو إبراهيم.

15 ر+ ﴿مَا هٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ﴾: أي لقد علمتَ هذا.

القول في القراءة

قرأ الكسائي: ﴿فَجَعَلَهُم جِذاذاً﴾ بـ[كسر] الجيم الباقون بضمها، فالضم مصدر كالحُطامِ والرُّفات ذكره الفراء وغيره، ويجوز أن يكون جمعاً كزُجاجة وزُجاج، وكذلك اليزيدي، والكسر يجوز أن يكون جمع جَذيذ وجُذاذ كنَفيل، ويُقال: وحفيف وحفاف، بمعنى: مجذوذ؛ كقتيل بمعنى مقتول، هذا المشهور، ويجوز أن يكون مصدراً كالمضموم، وكذلك فطور، وقال بعضهم: هو نظير طلبت طِلاباً، وصرمت النخلة صِراماً، وحصدت الزرع حِصاداً، وكذلك جذذت الشيء إذا قطعته جِذاذاً، يُقال جميع هذه الأشياء بالضم والكسر.[1]

القول في المعنى والتفسير

المعنى [2] والله أعلم قال [3] إبراهيم لهم، [4]: جئتكم بالحق مِن[5] ربكم رب السماوات والأرض الذي خلقهن[6]، ﴿وَأَنَا۠ عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّٰهِدِينَ﴾؛ أي: ذلكم هو[7] الذي فطرهن دون التماثيل، ودون كل أحد سواه؛ شاهد من الشاهدين فإياه فاعبدوا، لا هذه التماثيل التي لا تضر ولا تنفع [8].

وقوله: ﴿وَتَٱللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَٰمَكُم بَعْدَ أَن تُوَلُّوا۟ مُدْبِرِينَ﴾ ذُكِر أَنَّ[9] إبراهيم عليه السلام حلف بهذه اليمين في سِرٍّ من قومه وخفاء، وأنه لم يسمع ذلك منه إلا الذي أفشاه عليه حين: ﴿قَالُوا۟ مَن فَعَلَ هَٰذَا بِـَٔالِهَتِنَآ إِنَّهُۥ لَمِنَ الظَّٰلِمِينَ﴾، قال: ﴿سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُۥٓ إِبْرَٰهِيمُ﴾، قال مجاهد وقتادة: فجعلهم جُذاذاً بمعنى حُطاماً ومن كسر جعله جمع جِذذاً، وقد ذَكرَ قال قتادة: قِطَعاً.

---

1 ر+ ومن قرأ ﴿جِذَاذًا﴾ بكسر الجيم جعله جمعًا لِجَذيذ، وجذيذ معدول عن مجذوذ، مثل: جريح ومجروح، وقتيل ومقتول، ثمَّ جُمشع الجذيذ جِذاذًا، كما جُمِع الثقيل ثِقالاً، والكبير كِبارًا، والصغير صغارًا، وكأن قطرب يذهب إلى أن الجيم أن ضُمَّت أو كُسِرَت أو فتِحَت فالكلمة بمعنى المصدر.

2 ر+ ومعنى الآية.

3 ر+ يعني.

4 ر- لهم، ر+ بل.

5 ر+ لا اللعب، ر- من.

6 ر+ فطرهنَّ.

7 ر+ ﴿وَأَنَا۠ عَلَىٰ ذَٰلِكُم﴾: أن ربَّكم هو ربُّ السماوات والأرض.

8 ر- لا هذه التماثيل التي لا تضر ولا تنفع.

9 ر+ قال أبو بكرٍ، ويروى أنَّ.

[1]وكان سبب فعل إبراهيم بآلهة قومه ذلك. قال السدي: [2] أن إبراهيم قال له أبوه [3] يا إبراهيم أن لنا عيداً لو قد خرجت معنا إليه[4] أعجبك بيننا [5]، فلما كان يوم العيد خرجوا إليه وخرج معهم إبراهيم[6]، فلما كان ببعض الطريق، ألقى نفسه فقال: إني سقيم، يقول: أشتكى رجلي، فَتَوَاطَئُوا رجليه وهو صريع، فلما مَضوا نادى في آخرهم وقد بقي ضُعَفَاءُ النَّاس: [7] تالله لأكيدنَّ أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين، فسمعوها منه ثم رجع إبراهيم إلى بيت الآلهة فإذا هُنَّ في بَهْوٍ عظيم، مستقبل باب البهو صنمٌ عظيم إلى جنبه أصغر منه، بعضها إلى جنب [8] بعض كلُّ صنمٍ يليه أصغر منه، حتى بلغوا باب البهو، وإذا هم قد حولوا بعضها[9] فوضعوه بين يدي الآلهة، قالوا إذا[10] كان حين يرجع رجعنا وقد برَّكت[11] الآلهة في طعامنا فأكلنا، فلما نظر إبراهيم إليهم، وإلى ما بين أيديهم من الطعام قال: ألا تأكلون؟ فلمَّا لم تجبه قال: مالكم لا تنطقون، فراغ عليهم ضَرْبًا باليمين، فأخذ حديدة فنقر كل صنم في حافتيه، ثُمَّ عَلَّق الفأْسَ في عنق الصنم الأكبر، ثُمَّ خرج فلما جاء القوم إلى طعامهم، نظروا إلى آلهتهم ﴿**قَالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهٗ لَمِنَ الظّٰلِمِينَ** ﴿59﴾ **قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيمُ**﴾، وقوله: ﴿**اِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ**﴾ يقول: [12] إلا عظيماً للآلهة؛ فأن إبراهيم لم يكسره، ولكنَّه فيما ذُكِرَ [13] عَلَّق عليه[14] الفأس في عنقه، نحو ما روي عن ابن عباس ومجاهد وابن إسحاق،[15] وقوله: ﴿**لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُونَ**﴾ يقول: [16] فعل ذلك إبراهيم بآلهتهم ليعتبروا به، وليعلموا أنها إذا لم تدفع عن أنفسها ما فُعَلَ بها إبراهيم، فهي من أن تدفع عن غيرها \[326ظ]من أراده بسوء أبعد فيرجعوا عما هم عليه مقيمون من عبادتها إلى[17] توحيد الله والبراءة من الأوثان، قال قتادة: [18] كادهم بذلك لعلهم يتذكرون أو يبصرون[19].

---

1 ر+ قال أبو بكر.

2 ر+ ما رواه أسباط عن السدي.

3 ر+ أن أباه قال له.

4 ر+ قد.

5 ر+ ديننا.

6 ر+ خرجوا إليه معهم إبراهيم.

7 ر+ و.

8 ر+ جانب.

9 ر+ جعلوا طعامًا.

10 ت+ ذا، وأثبتناه من ر.

11 ر+ برَّكت.

12 ر+ يعني.

13 ر- فيما ذُكِر.

14 ر- عليه.

15 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من قول العلماء... ثُمَّ نقل روايات عمَّن أشار إليهم هنا.

16 ر+ المعنى.

17 ر+ ما هو عليه من دينه.

18 ر+ روى سعيد عن قتادة.

19 ر+ أو ينصرون.

ثُمَّ قوله تعالى: ﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَآ اِنَّهُ لَمِنَ الظّٰلِمِينَ﴾ فقال قوم إبراهيم لما رأوا آلهتهم قد جُذَّت [1]، أن الذي فعل هذا بها لمن الفاعلين بها ما لم يكن له فعله بها.

قال الذين سمعوه يقولُ: [2] تالله لأكيدنَّ أصنامكم، [3] سمعنا فتى يذكرهم بعيبٍ [4] يُقال له إبراهيم، قال ابن جريج: يذكر يعيبهم وهو قول ابن إسحاق[5].

﴿فَأْتُوا بِهِ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ معناه عند بعضهم: بأعين الناس ومرأى منهم، وقالوا: إنما أُريد بذلك أَظْهِرُوا الذي فعل ذلك للناس؛ لعلهم يشهدون، أي: لعلَّ الناس يشهدون عليه أنَّه الذي فعل ذلك، وهو قول السُّدِّي وقتادة. قال: كرهوا أن يأخذوه بغير بينة. وقال آخرون: لعلهم يشهدون ما نعاقبه به، فيعاينونه ويرونه. وهو قول ابن إسحاق. [6]

وقوله تعالى: ﴿قَالُٓوا ءَاَنْتَ فَعَلْتَ هٰذَا بِاٰلِهَتِنَا يٰٓا اِبْرٰهِيمُ﴾، أي: فلما أتوا به، قالوا له: أأنت فعلت هذا بآلهتنا من الكسر لها يا إبراهيم؟ فقال لهم إبراهيم: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾ وعظيمهم، فاسألوا الآلهة: مَنْ فَعَل بها ذلك وكسرها؟ أن كانت تنطق أو تعبر عن أنفسها [7] ، نحو ما روي عن ابن اسحاق وقتادة قال:[8] لما أُتِيَ بإبراهيم[9] واجتمع له قومه عند ملكهم نمرود، [10] قالوا: أَأنتَ فعلتَ هَذا بآلهتنا يا إبراهيم، قال: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا فَسْـَٔلُوهُمْ إن كانوا يَنْطِقُونَ﴾، غضب من أن يعبدوا [11] معه هذه الصغار وهو أكبر منها، فكسرها[12] ، وهذا خلاف ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله، قال ذلك ابن [جرير][13] ؛ لأن رسول الله ﷺ قال:" إن إبراهيم لم يكذب إلا ثلاث كذبات كلها في الله، قوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ﴾، وقوله: إِنِّي سَقِيمٌ،

---

1 ر+ قد حدث بها ما حدث: مَنْ فعَل هذا بآلهتنا.

2 ر+ و.

3 ر+ بَعْدَ أن تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ.

4 ر- بعيبٍ.

5 ر+ وقال ابن إسحاق: يسبُّها ويعيبها، ويستهزئ بها، لم تسمع أحدًا يقول ذلك غيره، وهو الذي تظنُّ صنع هذا بها.

6 ذكر في ر القولين بعبارة مختلفة عن هنا؛ ثمَّ رجَّح قول ابن إسحاق قائلاً: وأبين المعنيين قول مَنْ قال: ﴿فَأْتُوا بِهِ عَلٰٓى اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ عقوبتنا إياه، لأنَّه لو أُريد بذلك يشهدون عليه بفعله كأن يُقال: انظروا مَنْ شهده يفعلُ ذلك، ولم يقل: أحضروه لجمْعِ النَّاس.

7 ر+ نفسها.

8 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء، روى سلمة عن ابن إسحاق.

9 ر+ به.

10 ر+ نمروذ.

11 ر+ تعبدوا.

12 ر+ فكسرهنَّ.

13 ذكر ت+ ابن حرب، والصواب: ابن جرير؛ فقد نقل عنه ذلك القول مطوَّلاً في ر.

وقوله لسارة هي أختي"[1] ، [2] وغير مستحيل أن يكون الله تعالى ذكره أذن لخليله عليه السلام في ذلك ليقرع[3] قومه به، ويحتج[4] عليهم، ويُعَرِّفهم موضع [خطأهم][5] وسوء نظرتهم [6] لأنفسهم، كما قال مؤذن يوسف لأخوته ﴿ **اَيَّتُهَا الْعِيرُ اِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ** ﴾ [يوسف: 70]، ولم يكونوا سرقوا شيئاً، وقيل: أن [7] الثلاث كلمات لها [8] وجه في الصدق [فسارةُ][9] أخته في الدين، وقوله: إنّي سقيم؛ عنى: إنّي [10] مغْتَمٌّ لضلالكم[11] حتى أنا كالسقيم، ويجوز: [12] إني سقيم عندكم، [13] ويجوز:[14] أن يكون عني بقوله إني سقيم؛ أي: سأسقم؛ لأن من كان مصيره إلى الموت، فلا بد من أن يسقم.

وقوله ﷻ: ﴿**فَرَجَعُوٓا اِلٰٓى اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوٓا اِنَّكُمْ اَنْتُمُ الظّٰالِمُونَ**ۙ﴾ أي: ففكروا حين قال لهم إبراهيم ﴿**بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هٰذَا**﴾ الآية، في أنفسهم، ورجعوا إلى عقولهم، ونظر بعضهم إلى بعض فقالوا:" إنكم [معشر] القوم الظالمون لهذا [15] الرجل في مسألتكم إياه،[16] وهذه آلهتكم التي فعل بها ما فعل حاضرتكم، فاسألوها".[17]

وقوله: ﴿**ثُمَّ نُكِسُوا عَلٰى رُؤُسِهِمْ**﴾: ثُمَّ غُلبوا[18] في الحجة فاحتجوا على إبراهيم عليه السلام بما هو حجة لإبراهيم عليهم، فقالوا: ﴿**لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هٰٓؤُلَٓاءِ** [19] **يَنْطِقُونَ**﴾. قال ابن إسحاق وقتادة: ﴿**نُكِسُوا عَلٰى**

---

1 [عن أبي هريرة:] لَمْ يَكْذِبْ إبْراهِيمُ إلّا ثَلاثَ كَذَباتٍ: بيْنَما إبْراهِيمُ مَرَّ بجَبّارٍ ومعهُ سارَةُ فَذَكَرَ الحَدِيثَ، فأعْطاها هاجَرَ، قالَتْ: كَفَّ اللهُ يَدَ الكافِرِ وأَخْدَمَنِي آجَرَ قالَ أبو هُرَيْرَةَ: فَتِلْكَ أُمُّكُمْ يا بَنِي ماءِ السَّماءِ. أخرجه البخاري ﴿5084﴾ واللفظ له، ومسلم ﴿2371﴾ مطولًا.

2 ر+ قال.

3 ر+ ليفرغ.

4 ر+ به.

5 ت+ خطابهم، والصواب: موضع خطأهم، وهكذا هي في ر.

6 ر+ نظرهم.

7 ر+ قال أبو بكر: وقال بعض أهل اللغة و.

8 ر+ لهنَّ.

9 ت+ بسارة، والتصويب من ر.

10 ر+ وقوله: إنّي سقيم فيه غير وجهٍ؛ أي.

11 ر+ بضلالكم.

12 ر+ ووجهٌ آخر.

13 ر+ وجائزٌ أن يكون ناله في ذلك الوقت مرض.

14 ر+ وجائز.

15 ر+ هذا.

16 ر+ وقيلكم له مَنْ فعل هذا بآلهتنا يا إبراهيم.

17 ر+ فسلوها.

18 ر+ ثمَّ قُلبوا.

19 ر+ الأصنام.

﴿رُؤُسِهِمْ﴾، قال: [1] أدركتِ النَّاسَ حيرةُ سوء، يقال: نُكِسَ الرجل على رأسه إذا انقطعت حجته كأنه طأطأ رأسه استخذاءً، وقال السدي[2] : نكسوا في الفتنة، [3] وقال ابن عباس: رجعوا على أمرهم الأول من الشرك بعد [المعرفة]. [4]

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه صفة فاطر السماوات والأرض من [أنَّه] [5] رب الخلق.
- وما في كيد الأصنام من التنبيه على أنه ليس لها دفاع عن أنفسها، فكيف تدفع عن غيرها مع ما حلَّ بها.
- وما في \[327و] اتخاذها آلهة من جواز كسر الأكبر لها بغضبه عليها، والبيان عما يوجبه اعتقاد إلهية الأصنام من جواز الأفعال منها، والكلام والإجابة عن السؤال.
- وما في التبكيت بالجهل من الرجوع إلى النفس ومقتضى العقل في فُحشِ ذلك الأمر.
- وما في جواب المنقطع من جوابه، والتنكيس برأسه كهؤلاء الجهال من عبدة الأصنام. *[6]

القول في الوقف والتمام

﴿الَّذِى فَطَرَهُنَّ﴾ تمام عند أبي عبد الله، [7] وقال غيره:[8] ﴿وَاَنَا۠ عَلٰى ذٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾، ﴿مُدْبِرِينَ﴾ كافٍ،[9] ﴿لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ تمام، وكذا ﴿لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾، وكذا: ﴿يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيمُ﴾[10]، [11] ﴿يَشْهَدُونَ﴾ كافٍ، ﴿اَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ كافٍ، وكذا ﴿يَنْطِقُونَ﴾.[12]

---

1 ر+ وقال ابن إسحاق: ثمَّ قال قوم إبراهيم وعرفوا أنَّما يعني آلهتهم لا تضرُّ ولا تنفع ولا يبطش، ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنْطِقُونَ﴾: أي لا تتكلمُ فتخبرنا مَنْ صنع هذا بها، وما تبطشُ بالأيدي، فنصدِّقُكَ، يقول الله تعالى ﴿ثُمَّ نُكِسُوا عَلٰى رُؤُسِهِمْ﴾ في الحجة حين جادلهم. وقال قتادة:

2 إسماعيل بن عبد الرحمن السدي أبو محمد القرشي الكوفي الأعور مولى زينب بنت قيس بن مخرمة، تابعي مُحدث ومُفسّر صدوق يهم ورمي بالتشيع، له تفسير يُسمى «تفسير السدي». توفي في عام 127 هـ. وهو يختلف عن السدي الصغير، فهو حفيده محمد بن مروان الكوفي أحد المتروكين، كأن في زمن وكيع بن الجراح. سير أعلام النبلاء للذهبي 264/5؛ معجم الأدباء لياقوت الحموي 282/1.

3 ر+ وقال آخرون: بل معنى ذلك: ثُمَّ نُكِسوا في الفتنة، وهذا قول السدِّي.

4 ر+ المعرفة.

5 لم تظهر في ت؛ لوجود طَيٍ بالصفحة، فأثبتنا ما يُناسب السياق.

6 ر- ما بين النجمتين.

7 ر+ واختلف في قطع القارئ من هذه الآية فقال أبو عبد الله: ﴿الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾ تمام.

8 ر+ التمام.

9 ر- ﴿مُدْبِرِينَ﴾ كافٍ. ر+ وقطع القارئ.

10 ر+ وقطع القارئ على قوله: ﴿يُقَالُ لَهٗٓ اِبْرٰهِيمُ﴾ تمام.

11 ر+ وقطع القارئ على قوله.

12 ر+ وقطع القارئ على رؤوس الآيات كافٍ إلى قوله ﴿وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اِسْحٰقَ﴾.

[سورة الأنبياء: 66- 75]

وقوله جل وعز: ﴿ قَالَ اَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْـًٔا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿66﴾ اُفٍّ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِۜ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿67﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانْصُرُٓوا اٰلِهَتَكُمْ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴿68﴾ قُلْنَا يَا نَارُ كونى بَرْدًا وَسَلَامًا عَلٰٓى اِبْرٰهِيمَۙ ﴿69﴾ وَاَرَادُوا بِهٖ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْاَخْسَرِينَۚ ﴿70﴾ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلى الْاَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿71﴾ وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اِسْحٰقَۜ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةًۜ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ﴿72﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ اَئِمَّةً يَهْدُونَ بِاَمْرِنَا وَاَوْحَيْنَٓا اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيتَٓاءَ الزَّكٰوةِۚ وَكانوا لَنَا عَابِدِينَۚ ﴿73﴾ وَلُوطًا اٰتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِى كانتْ تَعْمَلُ الْخَبَآئِثَۜ اِنَّهُمْ كانوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَۚ ﴿74﴾ وَاَدْخَلْنَاهُ فِى رَحْمَتِنَاۜ اِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَۚ ﴿75﴾.

﴿اَفَتَعْبُدُونَ﴾: تقرير وتوبيخ، ﴿مِنْ دُونِ اللهِ﴾: متعلقٌ بـ تَعْبُدُونَ[1]، ﴿مَا لَا يَنْفَعُكُمْ﴾: ﴿مَا﴾: في موضع [نصبٍ] بـ تَعْبُدُونَ، وهو بمعنى الذي[2]، ﴿يَنْفَعُكُمْ﴾ في صلةِ مَا، ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾: عطفٌ عليه.[3]

﴿اُفٍّ لَكُمْ﴾: ﴿لَكُمْ﴾: متعلقٌ بـ ﴿أُفٍّ﴾،[4] وأُف: مذكور في بني إسرائيل[5] في بنائه والقراءة فيه، ﴿وَلِمَا تَعْبُدُونَ﴾: معطوفٌ على: لكم، ﴿مِنْ دُونِ اللهِۜ﴾: متعلقٌ بـ تَعْبُدونَ[6]، ﴿اَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾: تقريرٌ أيضاً، وتوبيخ.[7]

﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ﴾: الهاء عائدة على: إبراهيم، ﴿وَانْصُرُٓوا﴾: معطوفٌ على: حَرِّقُوا، ﴿اٰلِهَتَكُمْ﴾: نصبٌ بـ انصروا، ﴿إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾: ﴿اِنْ﴾: حرف شرط نظير ما تقدم.

---

1 ر+ قال أبو بكر: ﴿اَفَتَعْبُدُونَ﴾: لفظه لفظ الاستفهام، ومعناه التقرير والتوبيخ. ر- ﴿مِنْ دُونِ اللهِ﴾: متعلقٌ بـ تَعْبُدُونَ.

2 ر- بـ تَعْبُدُونَ، وهو بمعنى الذي.

3 ر+ معطوفٌ على: يَنْفعكم.

4 ر+ ﴿لَكُمْ﴾: الكاف والميم خفضٌ باللام.

5 يعني: سورة الإسراء.

6 ر+ ﴿وَلِمَا﴾: عطفٌ على الكاف والميم، وأعدت اللام مع ما؛ لئلا تعطف على المضمر المخفوض. ر+ ﴿تعبدون﴾: في صلة ما. ر- ﴿مِنْ دُونِ اللهِۜ﴾: متعلقٌ بـ تَعْبُدونَ.

7 ر+ تنبيهٌ وتقرير.

﴿قُلْنَا يَا نَارُ كونى بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى اِبْرٰهِيمَ﴾: [1] ﴿يَا نَارُ﴾: نداءٌ مفرد، [2] ﴿كونى بَرْدًا﴾: خبر كوني، [3] ﴿وَسَلَامًا﴾: عطفٌ [4] على: برد، ﴿عَلَى اِبْرٰهِيمَ﴾: ﴿عَلَى﴾: متعلقةٌ بمعنى الاستقرار. [5]

﴿وَاَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾: [6] نصبٌ بـ ﴿أَرَادُوا﴾ [7]، ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الْاَخْسَرِينَ﴾: الهاء والميم مفعولٌ أول، ﴿الْاَخْسَرِينَ﴾: مفعول ثان لـ ﴿جَعَلْنَا﴾، ورجوع الهاء والميم على القوم [8].

﴿وَنَجَّيْنَاهُ﴾: معطوف، والهاء عائدة على إبراهيم، [9] ﴿وَلُوطًا﴾: عطفٌ [10] على الهاء [11] في: نَجَّيْنَاهُ، ﴿إلى الْاَرْضِ﴾: متعلقٌ بـ نَجَّيْنَاهُ،[12] ﴿الَّتى﴾: نعتٌ لـ الأرض، ﴿بَارَكْنَا﴾: في صلة: الَّتِي، ﴿فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾: حرفا الجر يتعلقان بـ بَارَكْنَا.[13]

﴿وَوَهَبْنَا لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾: ﴿وَهَبْنَا﴾: معطوفٌ على: نَجَّيْنَاهُ، [14] ﴿اِسْحٰقَ﴾: نصبٌ [15] بـ وَهَبْنَا، ﴿وَيَعْقُوبَ﴾: عطفٌ عليه، ﴿نَافِلَةً﴾: نعتٌ لمصدر محذوف؛ أي: وأعطيناه عطيةً نافلة \[327ظ]، والنافلة: الزيادة، ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾: ﴿كُلًّا﴾ ﴿صَالِحِينَ﴾ مفعولان لـ جَعَلْنَا. [16]

---

1 ر+ ﴿قُلْنَا﴾: فعلٌ وفاعل، وعين الفعل محذوفة لالتقاء الساكنين.

2 ر+ وبمعنى: يا أيتها النار.

3 ر+ خبر كان، واسمها ضمير النار.

4 ر+ معطوف.

5 ر+ ﴿عَلَى اِبْرٰهِيمَ﴾: خفضٌ بـ على، إلا أنَّه لا ينصرف، وما لا ينصرف لا يدخله تنوينٌ ولا جرٌّ؛ لأنَّه مُضارعٌ للفعل، فلم يدخله ما لا يدخل الفعل.

6 ر+ ﴿وَاَرَادُوا﴾: فعلٌ وفاعلون، ﴿بِهِ﴾: والهاء خفضٌ بالباء.

7 ر+ ﴿كَيْدًا﴾: مفعولٌ ثانٍ.

8 ر- ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الْاَخْسَرِينَ﴾: الهاء والميم مفعولٌ أول، ﴿الْاَخْسَرِينَ﴾: مفعول ثان لـ جَعَلْنَا، ورجوع الهاء والميم على القوم.

9 ر+ ﴿وَنَجَّيْنَاهُ﴾: فعلٌ وضمير فاعل، ومفعولٌ، وهي الهاء.

10 ر+ معطوف.

11 ر+ التي.

12 ر+ ﴿اِلَى الْاَرْضِ﴾: خفضٌ بـ إلى التي من نعت الأرض على أن الأرض مؤنَّثٌ.

13 ر+ ﴿بَارَكْنَا فِيهَا﴾: في: الصلة، والأرضُ مؤنثة.

14 ر+ وهو فعلٌ، وضمير اسم الله تعالى، ر- ﴿لَهُ﴾: متعلقٌ بـ وهبنا.

15 ر+ منصوبٌ.

16 ر+ معطوفٌ على: إِسْحَاق. ر- ﴿نَافِلَةً﴾: نعتٌ لمصدر محذوف؛ أي: وأعطيناه عطيةً نافلة، والنافلة: الزيادة، ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾: ﴿كُلًّا﴾ ﴿صَالِحِينَ﴾ مفعولان لـ جَعَلْنَا.

﴿**وَجَعَلْنَاهُمْ اَئِمَّةً**﴾: مفعولان لـ [1] جَعَلْنَا، والهاء والميم يرجعان إلى: إبراهيم ومن معه، ويصلح أن يدخل لوطاً معهم لتقدم ذكره، [2] ﴿**يَهْدُونَ**﴾:[3] في موضع النعت[4] لـ أئمة، ﴿**بأمرنا**﴾: متعلقٌ بـ يهدون،[5] ﴿**وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ**﴾:[6] متعلقٌ بـ أَوْحَيْنَا، ﴿**فِعْلَ الْخَيْرَاتِ**﴾: مفعول [7] أَوْحَيْنَا، ﴿**وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ وَاِيتَآءَ الزَّكٰوةِ**﴾: عطفٌ، والأصل في إقام الصلاة: إقْوَام ألقيت حركة الواو على القاف فتحركت، والواو في مد حركة فقلبت ألفًا، فأن أُفْرِدَتْ: وإقام الصلاة، ولم يضف قُلِبَ: إقامة، ويفتح حرف الهاء لأنه عوض من حركة الواو الملقاة على القاف، ﴿**وَكانوا لَنَا عَابِدِينَ**﴾: ﴿**لَنَا**﴾ متعلقٌ بـ ﴿عابدين﴾[8].

﴿**وَلُوطًا اٰتَيْنَاهُ حُكْمًا**﴾: لوط: نصب بإضمار فعل يفسره ما بعده؛ تقديره: وأتينا لوطاً أتيناه حكماً، ﴿**حُكْمًا**﴾: مفعول ثان، لـ آتَيْنَاه، ﴿**وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ**﴾: أي من أهل القرية، ﴿**مِن**﴾: متعلقة بـ نَجَّيْنَاهُ، [9] ﴿**الَّتِى كانتْ تَعْمَلُ الْخَبَآئِثَ**﴾: ﴿**الَّتِى**﴾: نعتٌ لـ القرية، والخبائث: جمع خبيثة، ﴿**الخبائث**﴾: نصبٌ بـ تَعْمَل، [10] ﴿**اِنَّهُمْ كانوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَ**﴾: [11] ﴿**فَاسِقِينَ**﴾: نعتٌ لـ ﴿قَوْمَ سوءٍ﴾. [12]

﴿**وَاَدْخَلْنَاهُ فِى رَحْمَتِنَآ**﴾: الهاء مفعول أَدْخَلْنَاه، وهي راجعة إلى لوط، ﴿**فِى رَحْمَتِنَآ**﴾: متعلق بـ ﴿أَدْخَلْنَاه﴾، ﴿**اِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ**﴾: ﴿**مِن**﴾: متعلقة بالاستقرار.

القول في المعنى والتفسير

المعنى والله أعلم قال إبراهيم لقومه: أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم، وأنتم قد علمتم أنَّها لم [13] تمنع أنفسها من[14] أرادها بسوء، ولا هي تقدر أن تنطق إن سئلتْ عمَّن نالها بسوء فتخبر

---

1 ر+ مفعولي.

2 ر- والهاء والميم يرجعان إلى: إبراهيم ومن معه، ويصلح أن يدخل لوطاً معهم لتقدم ذكره.

3 ر+ فعلٌ مستقبلٌ.

4 ر+ نعت.

5 ر+ خفضٌ بالباء.

6 ر+ ﴿وَاَوْحَيْنَآ﴾: معطوفٌ على جعلنا.

7 ر+ منصوبٌ بـ.

8 ر+ أشار إلى نفس المعنى، وأن اختلفت العبارة بينهما. ر- ﴿وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾: ﴿لَنَا﴾ متعلقٌ بـ عابدين.

9 ر+ ﴿وَنَجَّيْنَاهُ﴾: فعلٌ وفاعلٌ ومفعول، ﴿مِنَ الْقَرْيَةِ﴾: خفضٌ بـ مِنْ.

10 ر+ ﴿الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَآئِثَ﴾: في صلة التي، واسم كأن مضمرٌ فيها، وهو ضمير القرية، والتاء للتأنيث، ﴿تَعْمَلُ﴾: فعلٌ مستقبل، ر- والخبائث: جمع خبيثة، ﴿الخبائث﴾: نصبٌ بـ تَعْمَل.

11 ر+ الهاء والميم نصبٌ بـ أنَّ، ﴿كَانُوا﴾: الواو اسم كان، ﴿قَوْمَ سَوْءٍ﴾: خبر كان.

12 ر+ ويجوز أن يكون بدلاً من: قوم سُوءٍ.

13 ر+ لا.

14 ر+ ممن.

عنه[1]، أفلا[2] تستحيون [3] من عبادة ما [4] كان هكذا. وقوله ﴿**أُفٍّ لَكُمْ**﴾، أي: قبحاً لكم وللآلهة التي تعبدون من دون الله، وأُفٍّ: كلمة وصفت للعجز بما يكون من الأمر الذي لا يراد، [5] ﴿**أَفَلَا تَعْقِلُونَ**﴾ قَبُح ما تفعلون في عبادتكم ما هذه صفته، فتتركوا عبادته، وتعبدون[6] الذي فطر السماوات والأرض، و[7]بيده النفع والضر.

وقوله تعالى: ﴿**قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانْصُرُوٓا اٰلِهَتَكُمْ**﴾ أي قال بعض قوم إبراهيم لبعض: حرّقوا إبراهيم بالنار وانصروا آلهتكم أن كنتم ناصريها ولم تريدوا عبادتها، وقيل: إن الذي قال [8] ذلك رجل من أكراد فارس. قاله مجاهد.[9] وقال شعيب الجبائي: الذي قال حرِّقوه (هَيْزَن)، "فخسف الله به الأرض، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة". وقال عبد الله بن عمرو: هو رجل من أعراب فارس يعني الكرد.[10]

وقوله تعالى: ﴿**يَا نَارُ كونى بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰٓ اِبْرٰهِيمَ**﴾ وذكر أنَّهم لما أرادوا إحراقه بنوا له بنياناً، قال السُّدِّي: [11] ﴿ **قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَاَلْقُوهُ فِى الجحيم** ﴾ [الصافات: 97] قال: فحبسوه في بيتٍ وجمعوا حطباً، حتى أن كانت المرأة لتمرض، فتقول: أن عافاني الله لأجمعنَّ حطباً لإبراهيم، فلما جمعوا له وأكثروا من الحطب، حتَّى أن كانت[12] الطير لتمر بها، فتحترق من شدة وهجها وحرها، فعمدوا إليه فرفعوه على رأس البنيان، فرفع إبراهيم رأسه إلى السماء فقالت السماء والأرض والجبال والملائكة: ربنا إبراهيم يحترق[13] فيك. فقال[14]: أنا أعلم به، وأن دعاكم فأغيثوه. وقال إبراهيم -حين رفع رأسه إلى السماء-: اللَّهمَّ أنت الواحد في السماء، وأنا الواحد في الأرض، ليس في الأرض أحد يعبدك غيري، حسبي الله ونعم الوكيل. فقذفوه في النار فناداها فقال: ﴿**يَا نَارُ كونى بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰٓ اِبْرٰهِيمَ**﴾، فكان جبريل [15] الذي ناداها.

---

1 ر+ به.

2 ر+ فلا.

3 ر+ تستجيبون.

4 ر+ مَنْ.

5 ر- وأف: كلمة وصفت للعجز بما يكون من الأمر الذي لا يراد.

6 ر+ وتعبدوا.

7 ر+ الذي.

8 ر+ ويروى أن الذي قال.

9 ر+ روى ليثٌ عن مجاهد قال: قالها رجلٌ من أعراب فارس يعني الأكراد.

10 ر+ وقال مجاهد: تلوت هذه الآية على عبد الله بن عمر، فقال: أتدري يا مجاهد، من الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار؟ قلتُ: لا. قال: رجل من أعراب فارس. قلتُ: يا أبا عبد الرحمن، وهل للفُرْسِ أعراب؟ قال: نعم، الكرد هم أعراب فارس، فرجلٌ منهم هو الذي أشار بتحريق إبراهيم بالنار.

11 ر+ روى أسباط عن السدي قال.

12 ر+ كان.

13 ر+ يُحرق.

14 ر+ جلَّ وعلا.

15 ر+ هو.

وقال ابن عباس: لو لم يتبع بَرْدَهَا سلاماً لمات إبراهيم من بَرْدِها، فلم يبق [1] يومئذٍ نارٌ في الأرض إلا طُفِئَتْ، لأنَّها ظنت أنها تُعْنَى، فلمَّا طُفِئَت النَّارُ، نظروا إلى إبراهيم، فإذا هو ورجلٌ [2] معه، وإذا رأس إبراهيم في حجره، يمسح عن وجهه\[328و] العرق، وذُكِرَ أن ذلك الرجل هو ملك الظل، "وأنزل الله ناراً ما انتفع بها بنو آدم، وأخرجوا إبراهيم فأدخلوه [3] على الملك، ولم يكن قبل ذلك دخل عليه. وقال: كيف ما أحرقت النار على إبراهيم إلا وثاقه، ولم ينتفع بها يومئذ أحد من الناس" [4].

وروي عن علي عليه السلام قال: "بردت عليه حتى كادت تقتله"، حتى قيل: ﴿**وَسَلَٰمًا**﴾ لا تضر به. وروي عن المنهال بن عمرو قال: [5] قال إبراهيم خليل الرحمن: [6] "ما كنت أياماً قط أنعم مني من الأيام التي كنت فيها في النار".

وروي عن سعيد بن جبير لما ألقي إبراهيم في النار قال الملك خازن المطر: ربَّ، خليلُك إبراهيم. رجاء أن يؤذن له فيرسل المطر، فكان أمرٌ أسرع من ذلك، فقال: ﴿**يَا نَارُ كونى بَرْدًا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبْرَٰهِيمَ**﴾، فلم يبق في الأرض ناراً إلا طفئت. [7] وقال أبو هريرة: أحسن شيء قاله أبو إبراهيم لما رفع عنه الطبق، وهو في النار وحده يرشح جبينه، فقال عند ذلك: نعم الربُّ ربُّك يا إبراهيم [8] .

وروي عن شعيب الجبائي قال: ألقي إبراهيم في النار وهو ابن [ست] [9] عشرة سنة، وذبح إسحاق وهو ابن سبع سنين، وولدته سارة وهي بنت تسعين سنة، وكان [10] من بيت إيليا على ميلين، ولما علمت سارة ما أراد بإسحاق بطنت يومين وماتت اليوم [الثالث]. [11]، وذُكِر أن جبريل عليه السلام جاء إلى إبراهيم وهو موثق أو يقمط ليلقى في النار، فقال: يا إبراهيم ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا. وقال قتادة: لم تأت دابة يومئذ إلا أطفأت عند النار إلا الوزغ، [12] وقال الزهري: أمر النبي ﷺ بقتله وسماه فويسقاً.

---

1 ر+ تبق.

2 ر+ آخر.

3 ر+ وأدخلوه.

4 ر+ قال كعبٌ: ما أحرقت النار منه إلا وثاقه. ر- ولم ينتفع بها يومئذ أحد من الناس.

5 ر+ وقال المنهال بن عمرو.

6 ر+ وقال.

7 لم يذكر هذه الرواية عن سعيد في ر، وذكر رواياتٍ أخر لم يذكرها في ت.

8 رواه أبو زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه ابن أبي حاتم وابن جرير، وذكره في ر.

9 في ت بدون ست، والتصحيح من الطبري منسوبًا إلى شُعيب، وذكر في ر نحوه منسوبًا إلى وهب بن سليمان.

10 لم تظهر في ت، والتصحيح من الطبري 16/ 308.

11 زيادة من الطبري، وذكرها في ر كذلك.

12 ر+ كانت الدواب كُلُّها تطفئ عن إبراهيم النَّار إلا الوزغ.

وقال الحسن: لما أُلْقِي إبراهيم [1] في النار، و[2]لم يؤذه حرها فقالوا: سحرها، فما لها حر. فقال لهم إبراهيم: جربوها برجل منكم. فألقوا فيها رجلاً فأكلته. ويُروى [3] أنَّه لما أوثقوه ليلقوه في النار قال: لا إله إلا أنت سبحانك رب العالمين، لك الحمد، ولك الملك، لا شريك لك.

وقوله [4] ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ أي:[5] الهالكين.

وقوله ﷻ: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي: "ونجينا إبراهيم ولوطاً من أعدائهما نمرود[6] وقومه، من أرض العراق إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين، وهي أرض الشام".

فارق ﷺ[7] قومه ودينهم وهاجر إلى الشام، [8] وهذه القصة التي ذكرها الله من نبأ إبراهيم وقومه تذكيرٌ منه بها قوم [9] محمد ﷺ من قريش أنَّهم كانوا قد سلكوا في عبادتهم الأوثان، وأذاهم محمداً ﷺ على نهيه عن عبادتها، ودعاءهم إلى عبادة الله مخلصين له الدين مسلك أعداء أبيهم إبراهيم، ومخالفتهم دينهم، وأن محمداً [10] في الصبر على ما يلقي منهم في ذلك[11] سالكٌ منهاج أبيه [12] إبراهيم، وأنَّه مخرجه [من][13] بين أظهرهم، كما أخرج إبراهيم من بين أَظْهُرِ قَوْمِه،[14] ومُثل ذلك نبيه محمداً ﷺ عمَّا يلقي من قومه من المكروه والأذى، ومعلمه أنه منجيه منهم كما نجَّى أباه إبراهيم من كفرة قومه. [15]

واختلف [16] في الأرض التي[17] نجَّى الله إبراهيم ولوطاً إليها، ووصف أنه بارك فيها للعالمين. فقال بعضهم بقول [18] أبي بن كعب قال: الشام، وما من ماء عذب إلا يخرج من تلك الصخرة التي ببيت المقدس،

---

1 ر- إبراهيم.
2 ر- و.
3 ر+ ويروى عنه ﷺ.
4 ر- وقوله.
5 ر+ يعني.
6 ر+ نمروذ.
7 ر+ عليه السلام.
8 ر+ قال أبو بكر.
9 ت+ يوم، والتصويب من ر.
10 ر+ وآذاهم محمداً ﷺ في إخلاصه العبادة لله، وفي دعائه إلى البراءة من الأصنام.
11 ر- في ذلك.
12 ر- أبيه.
13 ر+ مِنْ.
14 ر+ حين تمادوا في غيهم إلى مهاجره من أرض الشام.
15 ر- والأذى، ومعلمه أنه منجيه منهم كما نجَّى أباه إبراهيم من كفرة قومه.
16 ر+ قال أبو بكرٍ: وقد اختلف العلماء.
17 ر+ ذكرها الله عز وجلَّ أنَّه.
18 ر+ فقال بعضهم بنحو الذي قلنا في ذلك، فممن روي عنه ذلك أبو العالية عن.

وهو قول الحسن أيضاً، [1] وقول قتادة قال: وذُكِر لنا أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته في حديثٍ ذكره، فقال له رجلٌ: خِرْ لي. قال: "عليك بالشام؛ فأن الله قد تكفل لي بالشام وأهله"[2] .

وذُكِر عن كعب الأحبار أنَّه قال لعمر: يا أمير المؤمنين إني أجد في كتاب الله المنزل أن الشام خيرة الله \[328ظ] من أرضه، وبها كثرة من عباده[3] وهو قول ابن إسحاق قال: خرج إبراهيم مهاجراً إلى ربه وخرج معه لوط مهاجراً، وتزوج سارة ابنة عمه[4] حتَّى نزل حَرَّان، [5] ثُمَّ خرج منها [6] حتى قدم مصر، ثُمَّ خرج من مصر إلى الشام، فنزل السبع من أرض فلسطين، وهي في برية[7] الشام، ونزل لوط بالمؤتفكة، وهي من السبع على مسيرة يوم وليلة أو أقرب من ذلك فبعثه الله نبياً. [8] قال الطبري: [9] سارة بنت هاران. إنَّما سمي عبرانياً؛ لأنَّه عبر نهر حران، كان نمرود [10] بعث في طلبه ليقتله، فهرب منه، [فهرب منه]' فعبر نهر حران. قال ذلك أبو العالية[11] وابن زيد. [12]

وقال آخرون: هي مكة، وهي الأرض التي قال الله ﴿**بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ**﴾، يروي ذلك عن ابن عبَّاس وقال:[13] ألا ترى أنَّه يقول: ﴿ **إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** ﴾ [آل عمران: 96]، وابن جرير يختار القول الأول [14]، ويحتج في ذلك أنَّه [15] لا خلاف بين[16] أهل العلم أن هجرة إبراهيم ﷺ[17] من العراق كانت إلى الشام، وبها كان مقامه أيام حياته، وأن كان قد كان قدم مكة، وبنى بها

---

1 ر+ وقال الحسن في قوله ﴿الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ قال: الشام.

2 [عن معاوية بن حيدة القشيري:] قلتُ: يا رسولَ اللهِ خِرْ لي قالَ عليكَ بالشّامِ. الدارقطني ت 385، تاريخ دمشق 90/1 - الهيثمي ت 807، مجمع الزوائد 61/10، ولم يذكره في ر.

3 عن واثلة بن الأسقع رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "عليكم بالشام فإنها صفوة بلاد الله يسكنها خيرته من خلقه". الترغيب والترهيب للمنذري 103/4.

4 وآمنت به سارة وهي ابنة عمه، وهي سارة بنت هاران الأكبر عم إبراهيم. تاريخ الطبري244/1. ر+ فخرج بها معه يلتمس الفرار بدينه، والأمان على عبادة ربه.

5 ر+ فمكث بها ما شاء الله أن يمكث.

6 ر+ مهاجراً.

7 ر+ وهي تربة.

8 ر+ وقال السدي: لما خرج إبراهيم إلى الشام لقي سارة، وهي بنتُ ملك حرَّان، قد طعنت على قومها في دينهم، فتزوجها على ألا يغيرها. وانظر كذلك زاد المسير 3/ 201.

9 ر+ وقال أبو جعفر محمد بن جرير.

10 ر+ نمروذ.

11 ر+ وروى الربيع عن أبي العالية.

12 ر+ وممن قال هي الشام ابن زيد.

13 ر+ وممن روى ذلك عنه ابن عبَّاسٍ: قوله ﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا اِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ يعني: مكة، ونزول إسماعيل البيت.

14 ر+ وكأن محمد بن جرير يختار القول الأول. وقد اعتمدنا على ما في ر لتصحيح عبارة ت؛ لأنَّها غير ظاهرة.

15 ر+ ويحتجُّ له بأنَّه.

16 ر+ جميع.

17 ر+ عليه السلام.

البيت وأسكنها إسماعيل ابنه مع أُمِّهِ [1] هاجر، غير أنه لم يُقم بها، ولم يتخذها وطناً لنفسه، ولا لوط عليه السلام، والله جلَّ ثناؤه [2] إنَّما أخبر عن إبراهيم ولوط عليهما السلام أنه أنجاهما[3] إلى الأرض التي بارك [4] فيها للعالمين.

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَٰلِحِينَ﴾، أي: وهبنا لإبراهيم إسحاق ولداً، ويعقوب ولد ولده نافلةً، واخْتُلِف [5] في المعنى بقوله **﴿نافلة﴾**، فقال بعضهم: عني به يعقوب خاصة. قاله ابن عباس[6] وقتادة،[7] ومعنى قول ابن زيد. [8]

وقال آخرون:[9] معنى **﴿نَافِلَةً﴾** [10] العطية، وهما جميعاً من عطاء الله أعطاهما إياه [11]، وهو قول عطاء [12]، ومجاهد. والنافلة: الفضل من الشيء يصير إلى الرجل من أي شيء كان، وكلا ولديه إسحاق ويعقوب فضلٌ من الله ﷻ، تفضَّل به على إبراهيم، وهبةً منه له، وجائز أن يكون عني أنه أتاهما جميعاً نافلة منه له، وأن يكون عني أنَّه نافلة يعقوب؛ لأنَّه لا برهان يدل على أحد الأمرين [13]، وقوله تعالى: **﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَٰلِحِينَ﴾** أي: [14] وكلهم جعلنا [15] عاملين بطاعة الله، [16] وعني بقوله تعالى: **﴿وَكُلًّا﴾** [17] إبراهيم وإسحاق ويعقوب.

---

1 ر- أمه.

2 ر+ عزَّ وجلّ.

3 ر+ نجاهما.

4 ر+ باركنا.

5 ر+ واختلف أهل العلم.

6 ر+ وممن رُوِي ذلك عنه ابن عبَّاس: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ يقول: وهبنا له إسحاق ولدًا، ويعقوب ابن النَّافلة.

7 ر+ وقال قتادة: والنافلة ابن ابنه يعقوب.

8 ر+ وقال ابن زيد: سأل واحدًا فقال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، فأعطاه واحدًا، وزاده يعقوب نافلةً.

9 ر+ عني بذلك إسحاق ويعقوب، وقالوا: إنَّما.

10 ر+ النَّافلة.

11 ر+ أعطاه إياهما.

12 ر+ وممن روي ذلك عنه عطاء، رواه عنه ابن جُريج: ﴿نَافِلَةً﴾: عطيَّةً.

13 ر+ وقال مجاهد: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾: قال عطاء. ر- والنافلة: الفضل من الشيء يصير إلى الرجل من أي شيء كان، وكلا ولديه إسحاق ويعقوب فضلٌ من الله عز وجل، تفضَّل به على إبراهيم، وهبةً منه له، وجائز أن يكون عني أنه أتاهما جميعاً نافلة منه له، وأن يكون عني أنَّه نافلة يعقوب؛ لأنَّه لا برهان يدل على أحد الأمرين.

14 ر+ يعني.

15 ر+ صالحين؛ أي.

16 ر+ مجتنبين محارمه.

17 ر+ وعني بذلك.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ اَئِمَّةً يَهْدُونَ بِاَمْرِنَا﴾، أي: وجعلنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أئمةً يُؤْتَمُّ بهم في الخير في طاعة الله، واتباع أمره ونهيه، ويقتدي بهم ويُتَّبعون عليه. [1] كما روي عن قتادة،[2] ﴿وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِمْ﴾ فيما أوحينا أن افعلوا الخيرات، [3] وأقيموا الصلاة، [4] وآتوا الزكاة؛ فأمرهم بذلك، [5] ﴿وَكانوا لَنَا عَابِدِينَۙ﴾، أي: خاشعين لا يستكبرون عن طاعتنا وعبادتنا.

وقوله تعالى: ﴿وَلُوطًا اٰتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ﴾ الآية؛ أي:[6] وآتينا لوطاً حكماً وهو فصل القضاء بين الخصوم، وعلماً بأمر دينه، وما يجب لله عليه من فرائضه، ونجَّيْنَاه من عذابنا الذي أحللناه بأهل القرية [7] التي كانت تعمل الخبائث، وهي قرية سدوم، [8] وكانت الخبائث التي كانوا يعملونها: إتيان الذكران في أدبارهم، وخَذْفهم [9] الناس، وتضارطهم في أنديتهم، مع أشياء [10] كانوا يعملونها من المنكر؛ يعني: أهل القرية سدوم[11]، فأخرجه[12] الله حين أراد هلاكهم إلى الشام. قال السدي: أخرجه الله وابنتيه.[13]

وقوله تعالى: ﴿وَاَدْخَلْنَاهُ فِى رَحْمَتِنَآ اِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَۙ﴾، أي: وأدخلنا لوطاً في رحمتنا، فأنجيناه مما أحللناه[14] بقومه من العذاب [15]، أن لوطاً من الصالحين [16] الذين كانوا يعملون بطاعتنا، [17] وكان ابن زيد يقول: [18] ﴿وَاَدْخَلْنَاهُ فِى رَحْمَتِنَآ﴾، قال: في [19] الإسلام.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

---

1 ر-ويقتدي بهم ويُتَّبعون عليه.

2 ر+ قال قتادة: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ اَئِمَّةً يَهْدُونَ بِاَمْرِنَا﴾: جعلهم الله أئمة يُهتدى بهم في أمر الله عزَّ وجلَّ.

3 ر+ ﴿وَاِقَامَ الصَّلٰوةِ﴾ أي.

4 ر+ ﴿وَاِيتَآءَ الزَّكٰوةِ﴾ أي.

5 ر+ أي: أمرناهم بذلك.

6 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

7 ر+ القرى.

8 ر+ التي كأن لوط بُعث إلى أهلها.

9 ر+ وحذفهم.

10 ر+ أخرى.

11 ر- يعني: أهل القرية سدوم.

12 ر+ فأخرجهم.

13 ر+ قال السدي: أخرجهم الله تعالى يعني لوطًا وابنتيه إلى الشام حين أراد إهلاك قومه. ر+ ﴿اِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسِقِينَۙ﴾: أي أن قوم لوطٍ كانوا قوم سوءٍ فاسقين مخالفين أمر الله خارجين عن طاعته، وما يرضى من العمل.

14 ر+ أحللنا.

15 ر+ والبلاء وأنقذناه منه، أي.

16 ر- الصالحين.

17 ر+ وينتهون إلى أمرنا ونهينا، ولا يعصوننا.

18 ر+ وقال ابن زيد.

19 ر- في.

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- \[329و] عمَّا يُوجبه فسادُ عبادةِ ما لا ينفع ولا يضر؛ من الإنكار لعبادة الأصنام، وتشبيه عبادتها إلى بعض الفعل، وما لهم على قبيح فعلهم.
- وما يدعو إليه جهل الجاهل من الحرق على منكر الفساد؛ حتى يخرجوا إلى محرقه بالنار، وقد جعلها الله برداً وسلاماً، وجعلهم الأخسرين أعمالاً.
- والبيان عما يوجبه حال الداعي إلى الحق من النجاة من الهلكة التي وقع فيها المخالف له من الإنعام عليه، إلى غير ذلك من النعم.
- وما في طلب الحق من بلوغ منزلة الأئمة المقتدى بهم في الخير.
- وما في لزوم الصلاح من تبليغ صاحبه ما لا يهتدي له، ولا يحسن أن يتمناه*.

القول في الوقف والتمام

﴿اَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ حسن، وكذا ﴿إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ﴾، ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾: كاف، وكذا ﴿صَالِحِينَ﴾ كافٍ أن ابتدأت ما بعده، [1] ﴿فَاسِقِينَۙ﴾ كافٍ، وكذا ﴿مِنَ الصَّالِحِينَۚ﴾. [2]

[سورة الأنبياء: 76- 85]

وقوله جَلَّ وعز: ﴿وَنُوحًا اِذْ نَادٰى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَاَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِۚ ﴿76﴾ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِاٰيَاتِنَاۜ اِنَّهُمْ كانوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنَاهُمْ اَجْمَعِينَ ﴿77﴾ وَدَاوٰدَ وَسُلَيْمٰنَ اِذْ يَحْكُمَانِ فِى الْحَرْثِ اِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِۚ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَۙ ﴿78﴾ فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمٰنَۚ وَكُلًّا اٰتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًاۗ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوٰدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَۜ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿79﴾ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْۢ بَاْسِكُمْۚ فَهَلْ اَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿80﴾ وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِى بِاَمْرِهٖٓ اِلَى الْاَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَاۜ وَكُنَّا بِكُلِّ شَىْءٍ عَالِمِينَ ﴿81﴾ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذٰلِكَۚ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَۙ ﴿82﴾ وَاَيُّوبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهٗٓ اَنِّى مَسَّنِىَ الضُّرُّ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَۚ ﴿83﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّۖ وَاٰتَيْنَاهُ اَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرٰى لِلْعَابِدِينَ ﴿84﴾ وَاِسْمٰعِيلَ وَاِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِۖ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَۚ ﴿85﴾.

﴿وَنُوحًا﴾: يجوز أن يكون معطوفاً على الهاء التِي في: **نَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا**، ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار: اذكر نوحاً، ﴿اِذْ نَادٰى مِنْ قَبْلُ﴾: ﴿اِذْ﴾: ظرف العامل فيه ما عمل في نوح، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: غاية،

---

1 ر+ وقطع القارئ على ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ قطعٌ كافٍ أن ابتدأت ما بعده.

2 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿وَاِيتَآءَ الزَّكٰوةِۚ﴾ كافٍ، ﴿وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَۙ﴾ أن قدَّرت لوطًا: بمعنى واذكر لوطًا.
وقد اختلفت المواضع التي ذكرها في ت للوقف عن التي ذكرها في ر.

﴿مِنْ﴾: متعلقة بـ نَادَى، ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾: الفاء جواب ما أخبر به، ﴿لَهُ﴾: متعلق بـ اسْتَجَبْنَا، ﴿نجيناه﴾: معطوفٌ على الهاء في: نَجَّيْنَاه،[1] ﴿مِنَ الْكَرْبِ﴾: ﴿من﴾: متعلقة بـ نَجَّيْنَاهُ، ﴿الْعَظِيمِ﴾: نعتٌ لـ ﴿الكرب﴾.

﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾: معطوفٌ، ﴿مِنَ الْقَوْمِ﴾: ﴿مِنَ﴾: متعلقة بـ نَصَرْنَاه، ﴿الَّذِينَ﴾: نعتٌ لـ القوم، ﴿بِاٰيَاتِنَآ﴾ متعلقة بـ كذَّبوا، ﴿اِنَّهُمْ﴾: مستأنفٌ [2]، ﴿كانوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاَغْرَقْنَاهُمْ اَجْمَعِينَ﴾: توكيد [3] للهاء والميم [4].

﴿وَدَاوُۥدَ وَسُلَيْمٰنَ﴾: نصبُ داوود كنصب نوح؛ انتصب بما انتصب به نوح، ﴿وَسُلَيْمٰنَ﴾: عطفٌ عليه، وكذا ﴿اِذْ﴾: الكلام فيها مثل إذ المتقدمة، [5] ﴿فِى الْحَرْثِ﴾: ﴿فِى﴾: متعلقة بـ ﴿يَحْكُمَانِ﴾، وكذا ﴿اِذْ نَفَشَتْ فِيهِ﴾، [6] ﴿فِيهِ﴾: متعلقٌ بـ ﴿نفشت﴾، [7] ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾:[8] ﴿شَاهِدِينَ﴾: خبر ﴿كُنَّا﴾،[9] ﴿لِحُكْمِهِمْ﴾: متعلقٌ بـ ﴿شاهدين﴾.[10]

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمٰنَ﴾:\[329ظ] يُقال: فَهَّمْنا وَأَفْهَمْنَا، والهاء والألف يرجعان على الحكومة[11] ﴿سُلَيْمٰنَ﴾: مفعول ثان لـ فَهَّمْنَا﴾، والهاء والألف مفعولٌ أول، ﴿وَكُلًّا﴾: نصبٌ بـ ﴿آتَيْنَا﴾، ﴿حُكْمًا﴾: نصبٌ بـ ﴿آتَيْنَا﴾، ﴿وَعِلْمًا﴾: عطفٌ عليه، [12] ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُۥدَ الْجِبَالَ﴾: [13] نصبٌ بـ ﴿سَخَّرْنَا﴾، ﴿مَعَ﴾: ظرف العامل فيه سخرنا،[14] ﴿يُسَبِّحْنَ﴾: فعلٌ مستقبلٌ[15] في موضع الحال من الجبال؛ أي: سبحةً، [16] ﴿وَالطَّيْرَ﴾:

---

1 هكذا جاءت العبارة في ت، وفيها إشكال، والصواب: وأهله: معطوفٌ على الهاء في نجيناه. والله أعلم.

2 ر- ﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾: معطوفٌ، ﴿مِنَ الْقَوْمِ﴾: ﴿مِنَ﴾: متعلقة بـ نَصَرْنَاه، ﴿الَّذِينَ﴾: نعتٌ لـ القوم، ﴿بِاٰيَاتِنَآ﴾ متعلقة بـ كذَّبوا، ﴿اِنَّهُمْ﴾: مستأنفٌ.

3 ر+ وقوله ﴿اَجْمَعِينَ﴾: توكيدًا.

4 ر+ التي في: أغرقناهم.

5 ر+ قد ذكرنا إعراب داوود وسليمان، بما أغنى عن إعادته، ولم ينصرف داود؛ لأنَّه اسمٌ أعجمي، لا يحسن فيه الألف واللام، ولم ينصرف سليمان؛ لأن في آخره ألفًا ونونًا زائدتين.

6 ر+ ﴿اِذْ يحكمان فِي الْحَرْثِ﴾: خفضٌ بـ في، ﴿اِذْ نَفَشَتْ﴾: ظرف.

7 ر+ ﴿فِيهِ﴾: الهاء عائدةٌ على الحرث. ر+ ﴿غَنَمُ الْقَوْمِ﴾: رفعٌ بفعلها.

8 ر+ ﴿وَكُنَّا﴾: النون والألف اسم كان.

9 ر+ ﴿شَاهِدِينَ﴾: نصبٌ بخبر كان.

10 ر+ ﴿لِحُكْمِهِمْ﴾: خفضٌ باللام.

11 في المخطوط ت الحكمومة، والصحيح: الحكومة.

12 ر- ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمٰنَ﴾ يُقال: فَهَّمْنا وَأَفْهَمْنَا، والهاء والألف يرجعان على الحكمومة ﴿سُلَيْمٰنَ﴾: مفعول ثان لـ فَهَّمْنَا، والهاء والألف مفعولٌ أول، ﴿وَكُلًّا﴾: نصبٌ بـ آتَيْنَا، ﴿حُكْمًا﴾: نصبٌ بـ آتَيْنَا، ﴿وَعِلْمًا﴾: عطفٌ عليه.

13 ر+ سَخَّرنا: فعلٌ وضمير اسم الله تعالى.

14 ر+ ﴿مَعَ دَاوُۥدَ﴾: خفضٌ بـ مع لأنَّه لا ينصرف.

15 ر- فعل مستقبل.

16 ر- من الجبال؛ أي: سبحةً.

معطوفٌ على الْجِبَال، ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾: اسم كان وخبرها، ويجوز أن يُرْفع الطير في غير القراءة، معطوف على الضمير في: يُسَبِّحْنَ.[1]

﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ﴾:[2] الهاء وصَنْعَة مفعولا عَلَّمْنَا، ﴿لَكُمْ﴾: متعلقٌ بـ لبوس،[3] ﴿لِتُحْصِنَكُمْ﴾:[4] لام كي متعلقة بـ عَلَّمْنَا،[5] ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾: متعلق بـ يُحْصِنَكُمْ،[6] ﴿فَهَلْ اَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾: **هَلْ**: حرف استفهام[7]، ﴿اَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾: ابتداء وخبر.

﴿وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾:[8] معطوفٌ[9] على[10] ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ﴾؛ أي:[11] وسخرنا لسليمان الريح، ﴿عَاصِفَةً﴾ نصبٌ على الحال، ﴿تَجْرِى﴾: فعلٌ مستقبل[12] في موضع الحال من: الرِّيح؛ أي: عاصفة جارية،[13] ﴿بِاَمْرِهٖٓ﴾: متعلقٌ بـ تجري، وكذا ﴿إِلَى الْاَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَاۜ﴾:[14] ﴿الَّتِى﴾: نعتٌ لـ الأرض، ﴿فِيهَاۜ﴾: متعلقٌ بـ بَارَكْنَا فيها،[15] ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَىْءٍ عَالِمِينَ﴾:[16] ﴿بِكُلِّ﴾: متعلقٌ بـ عَالِمِينَ.[17]

﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ﴾: يجوز أن يكون مِن الشَّياطين مَنْ يَغُوصُونَ له في موضع نصبٍ نسقاً على الرِّيح، والعامل ما عمل في الرِّيح، ويجوز أن يكون مَنْ في موضع رفع بالابتداء، ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿لَهُ﴾: متعلق بـ يَغُوصُونَ، ﴿مَنْ﴾: بمعنى الذي؛ أي: الذين يَغُوصُونَ له، ﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِكَۚ﴾: معطوفٌ على: يَغُوصُونَ ، ﴿عَمَلاً﴾: نصبٌ بـ يَعْمَلُونَ، ﴿دُونَ

---

1 ر+ ويجوز في النحو: والطيرُ بالرفع على أن يكون معطوفًا على الضمير الذي في يُسَبِّحْنَ، ويجوز في المنصوب أن يكون منصوبًا بمعنى: يُسَبِّحْنَ مع الطير، كما يُقال: التقى الماءُ والخشبةَ.

2 ر+ ﴿وَعَلَّمْنَاهُ﴾: فعلٌ وضمير فاعل، وضمير مفعول.

3 ر+ ﴿صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾: مفعولٌ ثان، ﴿لَبُوسٍ﴾: خفض بإضافة صَنْعَةَ إليه. ر- ﴿لَكُمْ﴾: متعلقٌ بـ لبوس.

4 في ت، ر كُتِبت بالياء بدلاً من التاء على الغيبة، وهي قراءة غير ابن عامر، وعاصم؛ كما سيأتي.

5 ر+ نصبٌ بلام كي، والكاف والميم في موضع نصب مفعولٍ بهم.

6 ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

7 ر- هَلْ: حرف استفهام.

8 ر+ قال أبو بكرٍ: ﴿وَلِسُلَيْمٰنَ﴾: خفض باللام، ﴿الرِّيحَ﴾: نصبٌ بإضمار وهو سخرنا، وتكون.

9 ر+ معطوفةٌ.

10 ر+ قوله.

11 ر-أي.

12 ر+ يجوز أن يكون.

13 ر- من: الرِّيح؛ أي: عاصفة جارية.

14 ر+ ﴿بِاَمْرِهٖٓ﴾: خفضٌ بالباء، ﴿اِلَى الْاَرْضِ﴾ خفض بـ إلى.

15 ر+ ﴿الَّتِي﴾: من نعت الأرض. ر-﴿فِيهَاۜ﴾: متعلقٌ بـ بَارَكْنَا فيها.

16 ر+ ﴿وَكُنَّا﴾: فعل وفاعل في صلة التي.

17 ر+ ﴿بِكُلِّ شَيْءٍ﴾: خفض بالباء، ﴿عَالِمِينَ﴾: نصبٌ بخبر كان.

﴿ذٰلِكَ﴾: نعتٌ لـ عَمَل، ﴿ذٰلِكَ﴾: خفض بإضافة دُونَ إليه، والإشارة بذلك إلى العرض [1]، ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾: ﴿لَهُمْ﴾:[2] متعلقٌ بـ حَافِظِينَ.

﴿وَاَيُّوبَ﴾: نَصْبٌ بالنسق[3] على نوحٍ ودَاوود وسليمان، وأن شئت أضمرتَ: واذكر يا محمد أيوب، ﴿اِذْ﴾ متعلقٌ بما نعت أيوب ﴿رَبَّهٗٓ﴾: نصبٌ بـ ﴿نَادَى﴾، ﴿اَنِّى مَسَّنِىَ الضُّرُّ﴾: إنَّ: في موضع نصب بـ نَادَى، على تقدير بإنِّي، ﴿الضُّرُّ﴾: رفعٌ بـ مسَّنِي، ﴿وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾: ابتداء وخبر.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ﴾: ﴿مَا﴾: بمعنى الَّذِي في موضع نصب بـ كَشَفْنَا، ﴿بِهٖ مِنْ ضُرٍّ﴾: حرفا الجر يتعلقان بمعنى الاستقرار، ﴿وَاٰتَيْنَاهُ اَهْلَهُ﴾: الهاء وأهله مفعولان: آتينا، وهو معطوفٌ على ﴿فَكَشَفْنَا﴾، ﴿وَمِثْلَهُمْ﴾: معطوفٌ على ﴿اَهْلَهُ﴾، ﴿مَعَهُمْ﴾: متعلقٌ بـ آتَيْنَا، ﴿رَحْمَةً﴾: نصبٌ على الحال، [4] ﴿مِنْ عِنْدِنَا﴾: متعلقٌ بـ رَحْمَةً، ﴿وَذِكْرٰى﴾: في موضع نصبٍ بالعطف [5] على رَحْمَةً، ﴿لِلْعَابِدِينَ﴾: متعلق بـ ذِكْرَى. ﴿وَاِسْمٰعِيلَ﴾: نصبٌ[6] بـ اذْكُر، وما بعده معطوفٌ عليه، ﴿كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾: ابتداء وخبر، [7] ﴿مِنَ﴾: متعلقة بمعنى الاستقرار [8].

القول في القراءة

قرأ ابن عامر وحفص ﴿لِتُحْصِنَكم﴾ بالتاء، أبو بكر[9] بالنون، الباقون: بالياء [والنون]؛ على إخبار الله ﷻ عن نفسه بلفظ الجمع، والياء على إسناد الفعل إلى الله عزَّ وجَلَّ، والتقدير: ليُحْصِنَكُم الله، ويجوز أن يكون الياء لِلَّبوس؛ أي: ليُحْصِنَكُم اللبوس، والتاء على إسناد الفعل إلى الصنعة، ويجوز أن يكون الضمير للبوس؛ لأنَّه بمعنى الدرع، اختلفت القراءة في ﴿مسني الضر﴾: فأسكنها حمزة، وحركها الباقون.

القول في المعنى والتفسير

---

1 هكذا في ت، ولعلها: الغوص.

2 وقعت في ت لَهُ، وما أثبتناه هو الأصح.

3 أي بالعطف.

4 ر+ منصوبٌ على المصدر.

5 ر+ ﴿وَذِكْرٰى﴾: معطوفٌ.

6 ر+ منصوبٌ.

7 ر+ ﴿كُلٌّ﴾: ابتداء، ﴿مِنَ الصَّابِرِينَ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، وهي وما عملت فيه في موضع خبر الابتداء.

8 ر- ﴿مِنَ﴾: متعلقة بمعنى الاستقرار.

9 وهو المعروف بشعبة؛ الراوي الآخر عن عاصم.

المعنى -والله أعلم-: واذكر يا محمد نوحاً إذ نادى ربه من قبلك، ومن قبل إبراهيم ولوطاً [1]، وسألنا أن يَهْلَكَ قومُه الذين كذبوه فيما أباحه به من الحق من عند ربه، [2] وقال: ﴿ **رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا** ﴾ [نوح: 26]، فاستجبنا[3] دعاءه، فنجيناه[4] وأهله، فعنى بأهله: أهل الإيمان به من ولده وحلائله، ﴿**مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ**﴾؛ يعني: بالكرب العذاب الذي أحله[5] بالمكذبين به من الطوفان والغرق، وأصل الكرب: شدة الغم؛[6] يُقال منه: كربني[7] هذا الأمر؛ فهو يكربني كرباً، ﴿**وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا**﴾؛ أي: على القوم الذين كذبوا حججنا وأدلتنا، فأنجيناه ﴿**مِنَ الْقَوْمِ**﴾ منهم [8]\[330و] ، وأغرقناهم أجمعين؛ أي: قوم نوح الذين كذبوا بآياتنا[9]، كانوا قوم سوء فاسقين[10] الأعمال فيعصون الله ويخالفون أمره.

وقوله تعالى: ﴿**وَدَاوُدَ وَسُلَيْمٰنَ اِذْ يحكمان فِى الْحَرْثِ اِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ**﴾[11] ذكره الله تعالى [12] داوود وسليمان ﴿**اِذْ يحكمان فِى الْحَرْثِ**﴾، [13] قال بعضهم: الحرث كان تبناً [14] ؛ قاله مرة الهمداني [15] وقتادة،[16] وقيل: بل كان كرماً؛ [17] قاله ابن مسعود[18] وشريح، ﴿**اِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ**﴾[19] ؛ أي: حين دخلت

---

1 ر+ ولوط، والأصح ما وقع في ت منصوبًا؛ لأنَّه غير ممنوعٍ من الصرف. ر+ عليهم السلام.

2 ر+ وسألنا أن نُهلك قومَه الذين كذَّبوا الله تعالى فيما توعَّدهم به، وكَذَّبوا نوحًا فيما آتاهم به من الحق من عند ربِّه.

3 ر+ له.

4 ر+ ونجيناه.

5 ر+ يعني: ما حلَّ.

6 ر+ والغرق، وشدة الغمّ، والكرب.

7 فذكرتني: وقع في ت هكذا، والتصحيح من ر.

8 ر+ فأنجيناه منهم.

9 ر- أي: قوم نوح الذين كذبوا بآياتنا.

10 ر+ أي: كانوا قوم سوءٍ يُسيئون.

11 ر+ ومعنى الآية والله أعلم.

12 ر+ أن الله عزَّ وجلَّ يقول لنبيه محمدٍﷺ: اذكر.

13 ر+ واختلف أهل العلم في ذلك الحرث.

14 ر+ نَبْتاً.

15 ر+ روى ذلك أبو إسحاق عن مرَّة.

16 ر+ وقال قتادة: ذُكِرَ لنا أن غَنم القوم وقعت في زرْعٍ ليلاً.

17 ر+ وقال آخرون: كأن ذلك كَرْمًا.

18 ر+ روى ذلك مرَّةُ عن ابن مسعود قال: كَرْمٌ أنبتت عناقيده. وسيأتي نحوه في ت.

19 نفشت الماشية في الزرع: تفرقت فيه ليلا ترعاه وليس معها راع.

فيه [1] غنم القوم الآخرين من غير أهل الحرث ليلاً، فرعته؛ أي: أفسدته [2]، ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾[3] لحكم داوود وسليمان، والقوم الَّذِي[4] حكما بينهم، [5] لا يخفى علينا منه شيء، ولا يغيب عنَّا علمه.

﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾؛ أي: ففهمنا سليمان[6] القضية في ذلك[7] دون داوود، ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾، يقول: [8] وكلهم من داوود وسليمان، والرسل الذين ذكرهم في أول هذه السورة، [9] ﴿آتَيْنَا حُكْمًا﴾، وهو [10] النبوة، ﴿وَعِلْمًا﴾ بأحكام الله. قال ابن مسعود: ﴿إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾، قال: كرم أنبتت عناقيده. [11] وروي عن ابن عبَّاس أنَّه قال: [12] قضى داوود بالغنم لأصحاب الحرث، فخرج الرعاء معهم الكلاب، فقال سليمان: كيف قضي بينكم؟ فأخبروه فقال: لو وليت أمرهم، لقضيتُ بغير هذا. فأُخْبِرَ بذلك داوود فدعاه، فقال: كيف تقضي بينهم؟ قال: أدفع الغنم العامَ إلى أصحاب الحرث، فيكون لهم أولادها وألبانها وسِلَاؤُها ومنافعها، ويبذر أصحاب الغنم لأهل الحرث؛ مثل حرثهم، فإذا بلغ الحرث الذي كان عليه، أخذ أصحاب الحرثِ الحرثَ، ورَدُّوا الغنم إلى أصحابها. وروي في خبرٍ آخر فقال له داوود: قد أصبتَ، القضاءُ كما قضيتَ. ففهمها الله سليمان.

قال قتادة: النفش بالليل، والهمل بالنهار[13] ، وهو قول الزهري[14]، ومعنى قول ابن زيد.

---

1 ر+ في هذا الحرث.

2 ر+ فرعته وأفسدته. ر+ والتقدير في حرث القوم الذين ليسوا أصحابها. قال أبو بكرٍ: والمعروف في اللغة أن يُقال للغنم إذا أفسدت بالليلِ: نفشَتْ؛ فهي نُفَّاشٌ، ونُفاشٌ ونَفَش، وإذا كأن ذلك بالنهار قيل: سَرحت وسربت، ولا يُمتنع أن يُقال أهملت. وقال الزهري: النفَشُ بالليل، والهَمَل بالنَّهار.

3 ر+ المعنى والله أعلم، وكنَّا.

4 ر+ الَّذِين.

5 ر+ شاهدين.

6 ر- ففهمنا سليمان.

7 ر- في ذلك.

8 ر+ أي.

9 ر+ ذكرهم الله تعالى في هذه السورة.

10 ر+ وهي.

11 مرَّ إثباته من ر كذلك.

12 ر+ قال ابن عبَّاس: وذكره في ت مختصرًا، ومطولًا في ر بمعناه، مع بعض الاختلاف في الألفاظ، ثمَّ عقَّب في ر بقوله: وممن روي عنه هذا القول أو معناه عبد الله بن مسعود ومجاهد وشُريح وقتادة.

13 حدثنا بشر، قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قَتادة، قوله ﴿وَدَاوُدَ وَسليمان إِذْ يحكمان فِي الْحَرْثِ﴾ الآية، النفْش بالليل، والهَمَل بالنهار. تفسير الطبري سورة الأنبياء، ولم يذكره في ر.

14 وقد مرَّ نقلُ نسبةِ هذا القول إلى الزُّهري في ر.

"وروي [1] عن حرام بن محيصة بن مسعود [2] قال: دخلت ناقة للبراء بن عازب حائطاً لبعض الأنصار، فأفسدت، فَرُفِع ذلك إلى رسول الله ﷺ، فقال: ﴿**إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ**﴾، فقضى على البراء بما أفسدت الناقة، وقال: على أصحاب الماشية حفظ الماشية بالليل، وعلى أصحاب الحوائط حفظ حيطانهم، وزرعهم بالنهار" [3] ، وإلى هذا: يذهب مالك والشافعي، وقال الحسن: "كان الحكم بما قضى به سليمان، ولم ينس الله داوود"، [4] وقوله: ﴿**وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ**﴾؛ يسبحن معه إذا سبح. وكان قتادة يقول: ﴿**يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ**﴾؛ أي: [5] يصلين مع داوود إذا [6] صلى. ﴿**وَكُنَّا فَاعِلِينَ**﴾؛ أي [7] "وكنا قد قضينا أنَّا فاعلو ذلك، ومسخرو الجبال والطير في أم الكتاب مع داوود".

وقوله تعالى: ﴿**وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ**﴾ الآية؛ أي:[8] وعلمنا داوود صنعة لبوسٍ لكم، واللَّبوس عند العرب السلاح كله درعاً[9] كان أو سيفاً أو جوشناً أو رمحاً؛ يدل على ذلك قول الهذلي:

وَمَعِي لَبُوسٌ للبسوس كانهُ رَوقٌ بِجَبْهَةِ ذِي نِعاجٍ مُجْفِلِ[10]

---

1 ر+ قال بعض العلماء: هذا الحكم أصله في كتاب الله عزَّ وجلَّ، وقد حكم به ثلاثةٌ من الأنبياء عليهم السلام، فلا يجوز مخالفته بتأويل، ويبيِّنُ ذلك من الآية قوله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمٰنَ اِذْ يحكمان فِي الْحَرْثِ﴾ وذلك ما رواه الزهري.

2 ر- بن مسعود.

3 [عن البراء بن عازب:] أن على أهل الماشيةِ حفظَها باللَّيلِ، وعلى أصحابِ الحوائطِ حفظَها بالنَّهارِ، وأن ما أفسدتِ المواشي باللَّيلِ مضمونٌ على أهْلِها. فتح القدير للشوكاني 591/3، ر+ عن البراء أن ناقةً لآل البراء أفسدت بيتًا، فقضى رسول الله ﷺ أن على أهل الثمار حفظها بالنَّهار، وضمَّن أصحاب الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل.

4 ر+ قال أبو بكرٍ: والذي ذكرناه من تضمين أصحاب الماشية ما أصابت بالليل مع ما صحَّ عن النبي ﷺ قول أكثر الفقهاء؛ منهم: مالك والشافعي. ر- وقال الحسن: كأن الحكم بما قضى به سليمان، ولم ينس الله داوود.

5 ر+ يقول: في معنى ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ في هذا الموضع.

6 ر+ هو.

7 ر+ واختلف في معنى: ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾، فقال أبو إسحاق: ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾؛ نقدر على ما نُريد. وقال غيره: ﴿وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ للأنبياء عليهم السلام مثل هذه الآيات. وقال محمد بن جرير: معنى ذلك.

8 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

9 ت+ كرعاً، وهو خطأ.

10 البيت من الكامل، فروايته على ما جاء في ت هكذا: ومعي لبوس كأنه روق للبسوس كأنَّه روقٌ بجبهته ذي نعاجٍ مجفلِ، لا يخفي زيادة ﴿كأنَّه روق﴾ الأولى، وبحذفها ينضبط وزن البيت، ويؤكده أن الناسخ قد ضرب على هذه الزيادة خطًا مائلاً باللون الأحمر، وكذلك فأن موضع الشاهد من البيت لا يظهر بهذه الرواية، لأنَّها شاهدٌ للبوس، والرواية الموجودة للبسوس!! ولا يخفى ما بينهما. والبيت لأبي كبير الهذلي. في تفسير الطبري بهذا الشكل: وَمَعِي لَبُوسٌ لِلَّبِيسِ كأَنَّهُ ... رَوقٌ بِجَبْهَةِ ذِي نِعاجٍ مُجْفِلِ. وهو في ر لِلَّبِيسِ كذلك، أو للبئيس. واللبوس: ما يلبس، واللبوس: الثياب والسلاح، مذكر، فأن ذهبت به إلى الدرع أنثت وقال الله تعالى: ﴿وعلمناه صنعة لبوس لكم﴾: قالوا: هي الدرع تلبس في الحروب. واستشهد المؤلف بالبيت على أن اللبوس عام في السلاح كله: الدرع والسيف والرمح والجوشن. والتشبيه في البيت يعطي ما قاله المؤلف، لأن الشاعر يشبه رمحا بروق الثور المجفل، يدافع عن نعاجه، وهي بقر الوحش.

يصف بذلك درعاً، [1]، وقيل: عني به في الآية الدرع،[2] عن قتادة قال: كانت[3] صفائح، فأولُ من سردها وحَلَّقها داوود.[4] ويعني تحصنكم: تُحْرِزكم، ومنه قولهم: قد أحصن فلان جاريته، والبأس: القتال، فالتقدير: "وعلمنا داوود صنعة سلاح لكم، ليحرزكم إذا لبستموه، فلقيتم فيه أعداءكم من القتل"، [5] ﴿**فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ**﴾؛ أي: [6] فهل أنتم [7] شاكرو الله[8] على نعمه عليكم على ذلك وغيره [9] من نعمه عليكم، يقول تعالى [10]: فاشكروني على ذلك.

وقوله: ﴿**وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً**﴾[11] وعصوفها شدة هبوبها تجري بأمره [12] ﴿**إِلَى الْأَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَا**﴾ يعني تجري\[330ظ] الريح بأمر سليمان [13] إلى الشام، وذلك أنها كانت تجري لسليمان[14] وأصحابه إلى حيث شاء سليمان، ثُمَّ تعود [15] إلى منزله بالشام، فلذلك قيل: ﴿**إِلَى الْأَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ**﴾، وروي عن وهب بن منبه قال: [16] "كان سليمان إذا خرج إلى مجلسه عكفت [17] عليه الطير، وقام له الإنس والجن، حتَّى يجلس على سريره وكان امرأً غزَّاءً، بل[18] ما يقعد عن الغزو، ولا يسمع في ناحية من الأرض بمَلِكٍ إلا أتاه حتى يُذِلَه، وكان فيما يزعمون أنَّه إذا أراد الغزو أمر بعسكره تَضرِبُ له الخشب، ثُمَّ نُصِبَ له على الخشب، ثُمَّ حمل عليه الناس والدواب وآلة الحرب كلها حملاً [19] ، حَتَّى إذا حمل معه ما يريد؛ أمر العاصف من الريح، فدخلت تحت ذلك الخشب، فاحتملته، حَتَّى إذا استقلت أمر الرخاء،

---

1 ر+ وإنما وصف رُمحًا.

2 ر+ وأمَّا في القرآن قال: اللبوس الدرع عند العلماء.

3 ر+ قال قتادة: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ﴾: قال: كانت قبل داود.

4 ر+ قال: وكأن أول من صنع هذه الحِلَق، وسرد داود.

5 ر+ ويعني بقوله ﴿لِيُحْصِنَكُمْ﴾: ليُحرزكم، إذا لبستموه، فلقيتم فيه أعدائكم من القتل، قال أبو بكرٍ: وقد يكون اللبوس بمعنى اللِّباس كما قال: البَسْ لِكُلِّ عِيشَةٍ لبوسَها... إمَّا نعيمَها وإمَّا بُوسَها ومعنى ﴿لِيُحْصِنَكُمْ﴾: ليحرزكم، ومنه قولهم: قد أحرز فلان جاريته، واللباس: القتال؛ أي ليُحرزكم. ر+ وقوله.

6 ر+ المعنى.

7 ر+ أيها النَّاس.

8 ر+ تعالى.

9 ر+ على نعمه عليكم بما علَّمكم من صنعة اللبوس المحصَّنة في الحرب وغير ذلك.

10 ر- تعالى.

11 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: وسخرنا لسليمان بن داوود الريحَ عاصفةً.

12 ر+ أي بأمر سليمان.

13 ر- تجري الريح بأمر سليمان.

14 ر+ بسليمان.

15 ر+ به.

16 ر+ قال وهب بن منبه.

17 ر+ عكف.

18 ر+ قَلَّ.

19 ر- حملاً.

فمدته[1] شهراً في روحته، وشهراً في عودته [2] إلى حيث أراد"، يقول الله: ﴿ **فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ رُخَآءً**[3] **حَيْثُ أصاب** ﴾ [ص: 36]، وقال: ﴿ **وَلِسُلَيْمٰنَ الرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شهر** ﴾ [سبأ: 12]، وذكر أن منزلاً بناحية دجلة مكتوب فيه كتابٌ كتبه بعض صحابة سليمان؛ إمَّا من الجن وإمَّا من الأنس: نحن نَزَّلناه، وما بنيناه، ومبنياً وجدناه، غدونا من إصطخر فقِلناه، ونحن راحلون منه إن شاء الله فبائتون بالشام .[4] وقال قتادة: [5] ورّث الله سليمان داوودَ، فورثّه نبوته وملكه، وزاده على ذلك أن سخر له الريح والشياطين. وقال ابن زيد: ﴿**عَاصِفَةً**﴾ شديدة، ﴿**تَجْرِى بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِى بَارَكْنَا فِيهَا**﴾ قال: [6] الشام.

وقوله عزَّ وجلَّ:[7] ﴿**وَكُنَّا بِكُلِّ شَىْءٍ عَالِمِينَ**﴾، أي في فِعْلِنَا ما فَعَلْنَا بسليمان من تسخيرنا ما سخرنا له، وإعطائنا ما أعطيناه من الملك صلاحاً للخلق [8] ، فعلى عِلْمٍ منا موضع صلاح ما فعلنا به من ذلك، فعلنا ونحن عالمون بكل شيءٍ، لا يخفى علينا منه شيء.[9]

وقوله ﷻ: ﴿**وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِكَ**﴾، أي:[10] وسخرنا أيضاً لسليمان من الشياطين من يغوصون له في البحر، ويعملون له[11] عملاً دون ذلك من[12] البنيان والتماثيل والمحاريب، [13] وكنا لأعمالهم ولأعدادهم حافظين، لا يؤدنا حفظ ذلك كله.[14]

وقوله تعالى: ﴿**وَأَيُّوبَ إِذْ نَادٰى رَبَّهُ أَنِّى مَسَّنِىَ الضُّرُّ**﴾ يقول تعالى لنبيه محمد ﷺ: واذكر أيوب يا محمد إذ نادى ربه وقد مسَّه الضرُّ والبلاء، ربِّ [15] ﴿**إِنِّى مَسَّنِىَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**﴾[16] لأيوب

---

1 ر+ فمدَّتْ.

2 ر+ غدوته. ولعله الأصوب.

3 سقطت كلمة ﴿رُخاءً﴾ من ت.

4 ر- وذكر أن منزلاً بناحية دجلة مكتوب فيه كتابٌ كتبه بعض صحابة سليمان؛ إمَّا من الجن وإمَّا من الأنس: نحن نَزَّلناه، وما بنيناه، ومبنياً وجدناه، غدونا من إصطخر فقِلناه، ونحن راحلون منه أن شاء الله فبائتون بالشام.

5 ر+ في الآية قال.

6 ر+ ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾: أرض.

7 ر+ ومعنى.

8 ر+ أي: فيما فعلناه بسليمان، وسخرنا صلاح الخلق.

9 ر+ عليه شيءٌ من الأشياء.

10 ر+ ومعنى الآية على ما ذكرنا من النصب في إعراب: مَنْ.

11 ر- له.

12 ر+ من الأعمال من.

13 ر+ وقال الفراء: ﴿عَمَلًا دُونَ ذٰلِكَ﴾: سوى ذلك، ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ أي.

14 ر+ وقيل: كان الله يحفظهم من أن يعبدوا ما عملوا.

15 ر- ربِّ.

16 ر+ له؛ أي.

دعاءه، إذ نادانا، فكشفنا ما كان به من ضر وبلاء وجهد، وكان الضر[1] والبلاء الذي نزل به امتحاناً من الله له واختباراً.

وكان سبب ذلك ما ذكره" ابن جريج عن وهب بن منبه قال عبد الصمد بن معقل[2] سمعتُ وهب بن منبه يقول: [3] كان أيوب الصديق صابراً نعم العبد، قال: فلمَّا سمع إبليس صلاة الملائكة عليه حين ذكره الله وأثنى عليه، أدركه البغي والحسد، فقال: "يا إلهي نظرتُ في أمر أيوب عندك [4]، فوجدتُه عبداً أنعمتَ عليه فشكرك، وعافيتَهُ فحمِدك، ثُم لم تجرّبه بشدة، ولم تجرّبه ببلاء، وأنا لك زعيمٌ لئن ضربته بالبلاء ليكفرنَّ بك، ولينسينَّك، وليعبدنَّ غيرك".

قال الله ﷻ:[5] انطلق فقد سلطتك على ماله،[6] ليس لك سلطان على جسده، ولا على عقله.

فانقضَّ عدو الله حتى وقع الأرض، وجمع عفاريت الشياطين وعظماءهم، وكان لأيوب عليه السلام البَشَنِية [7] من الشام كلها؛ ما[8] فيها من شرقها وغربها، وكان له[9] ألف شاة برعاتها، وخمس مئة فدان، يتبعها[10] خمس مئة عبد، لكل عبد امرأة وولد ومال، ويحمل آلة كل فدان أتان، لكل أتان، ولد من اثنين، وثلاثة، وأكثر.[11]

فدعا إبليس عفاريته فقال:[12] ماذا عندكم من\[331و] القوة، [13] فإنّي قد سُلِّطتُ على مال أيوب، [14] قال عفريت من الشياطين: "أُعْطِيتُ من القوة؛ ما إذا شئت تحولت إعصاراً من نارٍ، فأحرقتُ كل شيء آتي عليه". فقال له إبليس: فَأْتِ الإبلَ ورُعَاتِها. فانطلق يؤم الإبل، وذلك حين رفعت [15] رؤوسها، وثبتت في

---

1 ر+ الذي أصابه.

2 عبد الصمد بن معقل، بكسر القاف اليماني؛ يروى عن عمه وهب بن منبه وعنه ابن أخيه إسماعيل بن عبد الكريم وثقه أحمد. مات سنة ثلاث وثمان ين ومئة. وهذا الحديث من أحاديث أهل الكتاب، رواه وهب وكعب وغيرهما من أهل الكتاب، كما قال الثعلبي في عرائس المجالس ص 153 – 163. وأصله في الكتاب المقدس سفر أيوب 793 – 833.

3 ر+ وكأن سبب ذلك على ما قال وهب بن منبه قال.

4 ر+ عبدك أيوب.

5 ر+ قال الله تعالى له.

6 ر+ فقد سلطتك؛ فإنَّه الأمر الذي تزعم أنَّه من أجله يشكرني.

7 ر+ البُثنيَّة.

8 ر+ بما.

9 ر+ فيها.

10 ر+ تتبعها.

11 ر+ وثلاثة، وأربعة وخمسةٍ وفوق ذلك.

12 ر+ فلما رجع جمع إبليس الشياطين، فقال لهم.

13 ر+ والمعرفة.

14 ر+ فهي المصيبة الفادحة التي لا يصبر عليها الرجل.

15 ر+ وضعت.

مراعيها، فلم يستقر[1] الناس حتى ثار من تحت الأرض إعصارٌ من نارٍ، ينفخ فيها أرواح السموم، فلم تزل تحرقها[2] ورُعَاتها؛ حتى أتى على آخرها.

فانطلق إبليس يؤم أيوب في مثال راعيها على قَعُودٍ منها، فوجده[3] قائماً يصلي، فقال: يا أيوب. قال: لبيك. قال: هل تدري ما الذي صنع الذي اخترته[4] وعبدت ووحدت [5] بإبلك؟[6] أرسل عليها ناراً من السماء فاحترقت برعاتها.

قال أيوب: "الحمد لله حين أعطاني، وحين نزع مني، عُرياناً خرجتُ من بطن أمي، وعرياناً أعود إلى التراب، وعرياناً أحشر إلى الله، ليس ينبغي لك أن تفرح حين أعارك الله، ولا تجزع حين قبض عاريته". في كلامٍ ذكره.

فرجع[7] إبليس إلى أصحابه خاسئاً ذليلاً،[8] فأرسل إلى غنمه بعض عفاريته، فصاح فيها[9] صوتاً جثمت أمواتاً عن آخرها ورعاتها[10]، ثم جاء متمثلاً بقيرمان الرعاء [11] وهو قائم يصلي، فقال له القول الأول، وردَّ عليه أيوب القول[12] الأول، فرجع إبليس[13] إلى أصحابه فقال لهم: ما عندكم من القوة؟ فإنّي لَمْ أَكْلَم قلبَ أيوب!

---

1 ر+ يشعر.

2 ر+ فلم يزل يحرقها.

3 ر+ حتى أتى على آخرها، فلمَّا فرغ منها تمثَّل له إبليس على قعودٍ منها براعيها ثمَّ انطلق يؤم أيوب حتى وجده.

4 ر+ اخترتَ.

5 في تفسير الطبري: هل تدري ما الذي صنع ربك؟ 17 / 76.

6 ر+ ورُعاتها؟ ... وذكر محاورة طويلة بين إبليس وأيوب، واختصرها في ت، وأثبتنا ما في ت.

7 ر+ ثمَّ رجع.

8 ر+ فقال لهم: ما عندكم من القوة؟ فإنّي لَمْ أَكْلَم قلبَه.

9 ر+ قال عفريتٌ من عظمائهم: عندي من القوة ما إذا شئت صحتُ صوتًا، لا يسمعه ذو روحٍ إلا خرجت مُهجة نفسه. قال إبليس: فأتِ الغنم. فانطلق يؤمُ الغنم ورُعاتها حتى إذا وسطها صاح.

10 ر+ ورعاؤها.

11 المراد بقهرمان الرعاء: وكيل صاحب المال، المختص بتدبير أمر الدعاء. تفسير الطبري 77/17، ور+ ثمَّ خرج إبليس متمثلاً بقهرمان الرعاء، حتى إذا جاءَ أيوبَ.

12 ر+ المِردَّ.

13 ر+ ثمَّ أن إبليس رجع.

قال[1] عفريتٌ من عظمائهم: عندي من القوة ما إذا شئت تحولتُ ريحاً عاصفاً، تنشِّف[2] كل شيءٍ تأتي[3] عليه[4]. فوجَّه به إلى الفدادين والحنوث[5] والأُتن وأولادها، فلم[6] يشعروا حتى هبَّتْ ريحٌ عاصفة، فشقت[7] كل شيء من ذلك؛ حتى كأنه لم يكن، ثُمَّ جَاء إبليس متمثلاً بقيرمان الحرث إلى أيوب،[8] وهو قائم يصلي، فقال له مثل قوله: الأول، وردَّ[9] عليه أيوب مثل رده الأول، فلمَّا رأى إبليس أنه قد أفني ماله، ولم ينجح منه شيء[10]، صعد[11] فقال: يا إلهي أن أيوب يرى أنَّك متعته بنفسه وولده[12]، فأنت معطيه المال، فهل أنت مسلطي على ولده؟[13] فقال:[14] قد سلطتُك على ولده، ولا سلطان لك عليه، ولا على جسده،[15] ولا على عقله. فانقض عدو الله حتى زلزل بهم حتى قد أتى قصرهم من قواعده، ثُمَّ رفع بهم القصر؛ حَتَّى إذا أقلَّه قلبه بهم. وانطلق[16] إلى أيوب متمثلاً بالمعلِّم الذي كان يعلمهم الحكمة، وهو جريحٌ مسدوحٌ[17] يسيل دمه، فلما نظر إليه أيوب هاله، وحزن ودمعت عيناه، وقال له: يا أيوب،[18] لو رأيتَ بنيك كيف عُذِّبوا؟ وكيف مُثِّل بهم؟ وكيف قُلِبوا فكانوا منكَّسين[19] يسيل[20] دماؤهم؟ ولم يزل يصفُ ما نزل بهم، ويرققه، ويقول: لو رأيت ما رأيت لتقَطَّعَ قلبك. فبكى أيوب،[21] وقبض قبضة من التراب، فوضعها على رأسه، فاغتنم إبليس عند ذلك،

---

1 ر+ فقال.

2 ر+ تنسف.

3 ر+ فآتي.

4 ر+ حتى لا أبقي شيئاً.

5 الصواب: الحروث جمع حَرث.

6 ر+ قال له إبليس: فأتِ الفدادين والحرث، فانطلق يؤمهم، وذلك حين أنِسوا في الحرث والأتن وأولادها رتوع، فلمَّا.

7 ر+ فنسفت.

8 ر+ ثمَّ خرج إبليس متمثلاً بقهرمان الحرث، حتى إذا جاءَ أيوبَ.

9 ر+ فردَّ.

10 ر+ فيه بشيء.

11 ر+ مسرعاً؛ حتَّى وقف من الله الموقف الذي كأن يقفه.

12 انظر عبارة الثعلبي المفسر في هذا المقام في عرائس المجالس، ص 155 فإنها أوضح وأدق.

13 ر+ فإنَّها الفتنة المضلة، والمصيبة التي لا تقوم لها قلوب الرجال، ولا يقوى عليها صبرهم.

14 ر+ الله تعالى له.

15 ر- ولا على جسده.

16 ر+ حتى جاء بني أيوب، وهم في قصرهم، فلم يزل يزلزله، حتى تداعى من قواعده، ثمَّ جعل يُناطح جُدره بعضها ببعض، ويرميهم بالخشب والجندل، حتَّى إذا مثَّل بهم كُلَّ مثلةٍ رفع بهم القصر، حتى إذا أقلَّه قلبه بهم، فصاروا فيه منكسين، فانطلق.

17 ر+ مشدوخُ الوجه.

18 ر+ قد رأيتَ كيف أفلتُّ من حيث أفلتُّ، والذي رمانا به من فوقنا، ومن تحتنا.

19 ر+ على رؤوسهم.

20 ر+ تسيل.

21 في ر متابعًا الكلام على لسان إبليس: ... دماؤهم ودماغهم من أنفهم وأجوافهم؟ ولو رأيتَ كيف تناثرت أمعائهم، ولو رأيت كيف قُذِفوا بالخشبِ والجندل، فشدخ دِماغهم؟ وكيف دُقَّ بالخشب، وخُرِّق جلودهم، وقُطِّع عصبهم؟ ولو رأيتَ العظام متهشمة في الأجواف؟ ولو رأيتَ الوجوه مشدوخة؟ ولو رأيتَ لقُطِّع قلبك. فلم يزل يقول هذا ونحوه؛ حتى رقَّ أيوب فبكى.

فصعد سريعاً بالذي كان من جزع أيوب،[1] ثُمَّ أن أيوب[2] فاء وأبصر واستغفر وصعد قرناؤه[3] من الملائكة،[4] فبدروا إبليس[5] إلى الله[6]، فوجدوه قد علم بالذي رفع الله[7] من توبة أيوب، فوقف إبليس خاسئاً[8] ذليلاً فقال: يا إلهي إنما هَوَّن على أيوب خطَر[9] المال والولد أنَّه يرى أنَّك ما متعته بنفسه، فأنت تعيد خطَر[10] المال والولد؛ فهل أنت مسلطي على جسده؟ فأنا[11] لك زعيمٌ لئن ابتليته في جسده، لينسينَّك، وليكفرنَّ بك، وليجحدن[12] نعمتك. قال الله:[13] قد سلطتك على جسده، ولكن ليس لك سلطان على لسانه، ولا على عقله، ولا على قلبه.

فانقض عدو الله له خواراً[14] فوجده[15] ساجداً، فعجَّل قبل أن يرفع رأسه، فأتاه مِنْ قِبَلِ الأرض في موضع وجهه، فنفخ في منخره نفخة اشتعل منها جسده، فوهل[16]، ونبتت ثآليل؛ مثل إليات الغنم، ووقعت فيه \[331ظ] حكةٌ لا يملكها، فحكَّ بأظفاره حتى سقطت كلها، ثم حكَّ بالعظام، و[17] حكَّ بالحجارة الخشنة، وبقطع المسوح الخشنة، فلم يزل يحكه[18]حتَّى نغل[19]لحمه وتقطع، فأخرجه" [20] أهل القرية، فجعلوه على تلٍّ وجعلوا له عريشاً، ورفضه خلق الله؛ غير[21] امرأته، فكانت تختلف إليه بما يصلحه وتكرمه[22].

---

1 ر+ مسرورًا به.

2 ر+ لم يلبث أيوب أن.

3 الصواب: قرناؤه من الملائكة - تفسير الطبري 17 /77.

4 ر+ بتوبةٍ منه.

5 ر+ لعنه الله.

6 ر+ عزَّ وجلّ.

7 ر+ رُفع إليه.

8 ر+ خازيًا.

9 في تفسير الطبري (خطر المال والولد) وهنا (حظ المال والولد) وهو الصواب والله أعلم.

10 ر+ له.

11 ر+ وأنا.

12 ر+ وليجحدنَّك.

13 ر+ تعالى.

14 هكذا وقعت في ت، وفي تفسير الطبري (فانقضّ عدوّ الله جوادا، فوجد أيوب ساجدا) وهنا الأصوب (فانقض عدو الله له خوارا)، وقد وقعت في ر هكذا.

15 ر+ فوجد أيوب.

16 ر+ فرهل.

17 ر+ ثُمَّ.

18 ر+ حكُّه.

19 في تفسير الطبري ﴿حتى نفد لحمه﴾.

20 ر+ فلمَّا نغل جلد أيوب، وتغيَّر وأنتن أخرجه.

21 ر+ حتى. والأصوب ما أثبتناه من ت، لما عُلِم أن امرأته صبرت معه، حتى عافاه الله من البلاء.

22 ر+ وتلزمه.

[1] فلما رأوا ما ابتلاه الله به رفضوه من غير أن يتركوا دينه، واتهموه، يُقال لأحدهم بلدد، وأليفز، وصافر[2] قال: فانطلق إليه الثلاثة وهو في بلائه"[3] فبكَّتوه[4] فلمَّا سمع منهم أقبل على ربه،

فقال أيوب: ربِّ، لأي شيء خلقتني؟ لو كنتَ إذْ كرهتني في الخير تركتني فلم تخلقني؟ [5] يا ليتني كنتُ[6] حيضة ألقتني أمي، ويا ليتني متُّ في بطنها، فلم أعرف شيئاً ولم تعرفني[7]، ما الذنب الذي أذنبتُ لم يذنبه أحد غيري؟ وما العمل الذي عَمِلتُ صَرفتَ وجهكَ الكريمَ عني؟ لو كنتَ أمتني فألحقتني بآبائي، فالموتُ كان أجمل بي، وأسوةً لي بالمسلطين[8] الذين صُفَّت من دونهم[9] الجيوش، يضربون عنهم بالسيوف؛ بخلاً بهم عن الموت، وحرصاً على بقائهم، أصبحوا في القبور جاثمين، حتَّى ظنوا أنهم سيخلَّدون، وأسوةً لي بالملوك الذين كنزوا الكنوز، وطمروا المطامير، وجمعوا الجموع، وظنوا أنهم سيُخلدون، وأسوةً لي بالجبارين الذين بنوا المدائن والحصون، وعاشوا فيها اليسير[10] من السنين؛ ثم أصبحت خراباً، مأوىً للجيوش[11]، ومبتنىً[12] للشياطين.

قال أليفز[13]: "قد أعيانا أمرك يا أيوب؛ إذ كلمناك فما نرى للحديث[14] فيك موضعاً، وأن نسكت عنك مع الذي نرى فيك من البلاء، فذلك علينا شديد، وقد[15] كنَّا نرى من أعمالك أعمالاً، كنَّا نرجو لك عليها من الثواب غير ما رأينا؛ فإنَّما يحصد امرؤٌ ما زرع، ويُجزى بما عمل، أشهد على الله الذي لا يقدر قدر عظمته ولا يحصي عدد نعمته[16]، الذي ينزِّل الماء من السماء فيحيي به الميت، ويرفع به الخافض، ويقوي به الضعيف، الَّذِي تضل حكمة الحكماء عند حكمته، وعلم العلماء عند علمه، حتى بدا أنهم من العي في ظلمة يمرحون،[17] أن مَنْ رجا معونة الله هو القوي، وأن مَنْ تَوكَّلَ عليه هو المكفي، هو الذي يكسر ويجبر، ويجرحُ ويداوي".

---

1 في تفسير الطبري بزيادة (وكأن ثلاثة من أصحابه اتبعوه على دينه)، وهكذا هي في ر.

2 وردت أسماء أصحاب أيوب الثلاثة في الكتاب المقدس ص 795 وهو: أليفاز التيماني، وبلدد الشوحي، وصوفر النعمائي.

3 هكذا ت+ وهو في ثلاثة، والصواب (وهو في بلائه) كما في تفسير الطبري، وهو هكذا في ر، وقد أثبتناه منه.

4 التَّبْكِيتُ كالتقريع والتعنيف وبَكَّتَهُ بالحجة تَبْكيتاً غلبه- مختار الصحاح- مادة بكت.

5 ر- ربِّ، لأي شيء خلقتني؟ لو كنتَ إذْ كرهتني في الخير تركتني فلم تخلقني؟ وهي ثابتةٌ في تفسير الطبري.

6 ت+ باليقين كنتُ، والتصحيح من ر.

7 ر+ ولم يعرفني.

8 الصواب (بالسلاطين) كما في تفسير الطبري.

9 ر+ ذنوبهم.

10 ر+ الْمِئِينَ.

11 ر+ للوحوش.

12 ر+ ومبنىً.

13 في تفسير الطبري ﴿قال أليفز التيماني﴾.

14 ر+ للحدث.

15 ر+ قد.

16 ر+ نِعَمه.

17 ر+ حتى تراهم من العي في ظلمة يموجون.

قال أيوب: "لذلك سكَتُّ، فعضضتُ على لساني، ووضعتُ لسوء الخدمة رأسي[1]، لأنَّي علمتُ أن عقوبته غيَّرت نور وجهي، وأن قوته نزعت قوة جسدي، فأنا عبدُه، ما قضى عليَّ أصابني، ولا قوة لي إلا بما حُمِل عليَّ[2]، لو كانت عظامي من حديدٍ، وجسدي من نحاسٍ، وقلبي من حجارةٍ، لم أطق هذا الأمر، ولكن هو ابتلاني به، وهو يحمله عني، أفتتهموني غضباً ، فأرهبتم[3] قبل أن تسترهبوا، وذلك [4] قبل أن تَضربوا، كيف بي لو قلتُ لكم: تصدَّقوا عليَّ[5] بأموالكم، لعلَّ الله[6] أن يخلصني، أو قرِّبوا عني قرباناً؛ لعلَّ الله[7] أن يقبله، ويرضى عني، إذا استيقظتُ تمنيتُ النَّومَ؛ رجاء أن أستريح، فإذا نمتُ كادت أن تجود نفسي، تقطَّعتْ أصابعي؛ فإنِّي لأرفع الأكلة من الطعام بيدي جميعاً، فما تبلغان فمي إلا على الجهد مني، تساقطت لهواي ولحم رأسي، فما بين أذنيّ من سداد، وحتَّى أن إحداهما تُرى من الأخرى[8]، وأن دماغي يسيل من فمي، تساقط شعري عيني، فكأنما حُرِّق بالنار وجهي، وحدقتاي هما متدليان على خدي، ورم لساني حتى ملأ فمي، فما أُدْخِلُ منه طعاماً إلا أغصني، ورمت شفتاي حتى غطت العليا أنفي والسفلى ذقني، تقطعت أمعائي في بطني، فإنِّي لأدخل[9] الطعام فيخرج كما دخل، ما أحسه[10] ولا ينفعني، ذهبت قوة رجلي، فكأنهما قربتا ماء مُلئتَا [11]، لا أطيق حملهما أحمل لحافي بيدي وأسناني، فما أطيق حمله حتى يحمله معي غيري، ذهب المال فصرتُ \[332و] أسأل بكفي، فيعطيني من كنت أعوله اللقمة الواحدة ، فيمنُّها عليَّ ويعيرني، بذلك وبَنِيَّ وبناتي لو[12] بقي منهم أحد، أعانني ونفعني، وليس العذاب بعذاب الدنيا، إنَّه يزول عن أهلها ويموتون عنه، ولكن طوبى لمن كانت له راحة في الدار التي لا يموت أهلها، ولا يتحولون عن منازلهم، السعيد من سعد هنالك، والشقي من شقي فيها".

قال بِلدد: "وكيف[13] يقوم لسانك بهذا القول، وكيف تفصح به؟ أتقول إن العدلَ يجور؟ أم تقول إن القوي يضعف؟ ابكِ على خطيئتك، وتضرع إلى ربك عسى أن يرحمك، ويتجاوز عن ذنبك، و[14] أن كنت بريئاً أن يجعل هذا لك ذخراً في آخرتك، وأن كان قلبك قد قسا فأن قولنا لن ينفعك، ولن يأخذ فيك،

---

1 ر- ووضعتُ لسوء الخدمة رأسي.
2 ر- ولا قوة لي إلا بما حُمِل عليَّ.
3 ر+ أتيتموني غِضابًا، رهبتم.
4 ر+ وبكيتم.
5 ر+ عنّي.
6 ر+ عزَّ وجلَّ.
7 ر+ تعالى.
8 ر+ من الآخر.
9 ر+ لأدخله.
10 ر+ ما أجيبه.
11 ر- ما مُلئتَا.
12 ر+ هلك بنيَّ وبناتي، ولو.
13 ر+ قال له بعضهم: كيف.
14 ر+ عسى.

هيهات أن تنبت الآجام في المفاوز، وهيهات أن ينبت البردي في الفلاة [1]، من توكل على الضعيف كيف يرجو أن يمنعه، ومن جحد الحق كيف يرجو أن يوفي حقه؟"

قال أيوب عليه السلام[2]: "إني لأعلم أن هذا هو الحق، لن يفلج [3] العبد على ربه، ولا يطيق أن يخاصمه، فأي كلام لي معه؟[4] فأن كان إلى القوة، فهو الذي سمك السماء فأقامها وحده، وهو الذي يكشطها إذا شاء فتنطوي له، وهو الذي يزلزلها من أصولها حتى تعود أسافلها أعاليها، وأن كان إلى الكلام فأي كلام لي معه؟ هو خلق عرشه العظيم بكلمة واحدة، فحشاه السماوات والأرض وما فيهما من الخلق فوسعه، وهو الذي يفقه الحيتان والطير وكل دابة، وهو الذي يكلم الموتى فيحييهم قوله، ويكلم الحجارة فتفهم قوله، ويأمرها فتطيعه".

قال أليفز: "عظيمٌ ما تقول يا أيوب، أن الجلود لتقشعرُّ من ذكر ما تقول، أتقول: إنما أصابك الذي أصابك بغير ذنب أذنبته؟ مثل هذه الحسرة[5]، وهذا القول أنزلك هذه المنزلة، عَظُمتْ خطيئتُك، وكثر طلابك، وغصبتَ أهل الأموال على أموالهم، فلبستَ وهم عراة، وأكلتَ وهم جياع، وحبستَ عن الضعيف بابك، وعن الجائع طعامك وعن المحتاج معروفك، وأسررت ذلك وأخفيته في نيتك، وأظهرت أعمالاً كنا نراك تفعلها، وظننت أن الله لا يجزيك إلا على ما ظهر منك، وظننت أن الله لا يطلع على ما غيبت في نيتك[6]، وكيف لا يطلع على ذلك، وهو يعلم ما غيبت الأرضون، وما تحت الظلمات والهواء؟".

قال أيوب: "أن تكلمت لم ينفعني الكلام، وأن سكتُّ لم تعذروني، قد رجع[7] عليَّ كيدي، وأسخطت ربي بخطيئتي[8]، وأشمتّ أعدائي، وأمكنتهم من عنقي، وجعلتني للبلاء عرضاً[9]، وجعلتني للفتنة نصباً، لم تنفسني مع ذلك، ولكن أتبعني ببلاء على إثر بلاء، ألم أكن للغريب داراً، وللمسكين قراراً، ولليتيم واصلاً[10]، وللأرملة قيّما، ما رأيت غريباً إلا كنتُ له داراً مكان داره، ومكاناً[11] مكان قراره، ولا رأيتُ مسكيناً إلا كنتُ له مالاً مكان ماله، وأهلاً مكان أهله، وما رأيت يتيماً إلا كنت له أباً مكان أبيه، وما رأيت أيِّماً إلا كنتُ لها قيَّماً ترضى قيامه، المنّ لربي؛ فأنا عبدٌ ذليل، أن أحسنتُ لم يكن لي كلام بإحسان، لأن المن لربي

---

1 ر+ الفلاة. ر- وهيهات أن ينبت البردي في الفلاة.

2 ر- عليه السلام.

3 ر+ يفلح.

4 إلى هنا انتهى النقل في ر، في هذه الرواية، وهو بطوله في تفسير الطبري، ثمَّ نقل في ر نقولاً أخرى عن وهب وغيره من المفسرين، ويصعب نقلها لفرط طولها، ولتداخل الروايات، وأن كنَّا سنشير إلى بعضها.

5 عند الطبري: الحدَّة.

6 عند الطبري: بيتك.

7 عند الطبري: وقع.

8 ت+ عطيتي، وعند الطبري: بخطيئتي، وهو الأنسب للسياق، فأثبتناه.

9 عند الطبري: غرضاً.

10 عند الطبري: وليّاً.

11 عند الطبري: وقراراً.

وليس لي، وأن أسأتُ فبيده عقوبتي، وقد وقع علي بلاءٌ لو سلطته على جبلٍ ضَعُفَ عن حمله، فكيف يحمله ضعفي".

قال أليفز: "أتحاج الله يا أيوب في أمره؟، أم تريد أن تناصفه وأنت خاطئ؟، أو تبرئها وأنت غير بريء؟، خلق السماوات والأرض، بالحق وأحصى فيهما من الخلق، فكيف لا يعلم ما أسررت؟ وكيف لا يعلم ما عملت فيجزيك به؟ وضع الله ملائكته صفوفاً حول عرشه، وعلى أرجاء سماواته، ثُمَّ احتجب بالنور فأبصارهم عنه كليلة وقوتهم عنه ضعيفة، وعزيزهم \[332ظ] عنده ذليل، وأنت تزعم أن لو خاصمك، وأدلى لك إلى الحكم معك، هل تراه فتناصفه؟ أم هل تسمعه فتحاوره؟ عرفنا فيك قضاءه، إنَّه من أراد أن يرتفع وضعه، ومن اتضع له رفعه".

قال أيوب: "أن أهلكني فمَنْ ذا تعرض له في عبده أو يسأله عن أمره؟ لا يرد غضبه شيء إلا رحمته، ولا ينفع عبده إلا التضرع له، ربِّ أقبل عليَّ برحمتك، وأعلمني ما ذنبي الذي أذنبتُ، أو لأيِّ شيءٍ صرفتَ وجهك الكريم عني، وجعلتني لك مثل العدو، وقد كنت تكرمني، ليس يغيب عنك شيء، تحصي قطر الأمطار، وورق الأشجار، وذرَّ التراب، أصبح جلدي كالثوب العفن، بأيه أمسكت سقط في يدي، فهب لي قرباناً من عندك، وفرجاً من بلائي، بالقدرة التي تبعث موتى العباد، وتنشر بها ميت البلاد، ولا تهلكني بغير أن تعلمني ما ذنبي، ولا يفسد عمل يديك وأن كنت غنياً عني، ليس ينبغي في حكمك ظلم، ولا في نقمتك عجل، إنما يحتاج إلى الظلم الضعيف، وإنما يعجل من يخاف الفوت، ولا تذكّرني خطأي وذنوبي، اذكر كيف خلقتني من طين، فجعلت[1] مضغةً، ثم خلقت المضغة علقة ثم عظاماً، فكسوت العظام لحماً وجلداً، وخلقت العصب والعروق لذلك قواماً وشدة، ثُمَّ ربيتني صغيراً، ورزقتني كبيراً، ثم حفظت عهدك وفعلت أمرك، فأن أخطأت فبيّن لي، ولا تهلكني غماً، وأعلمني ما ذنبي، فأن لم أرضك فأنا أهل أن تعذبني، وأن كنتُ مِنْ بين خلقك تحصي علي عملي، وأستغفرك ولا تغفر لي، أن أحسنتُ لم أرفع رأسي، وأن أسأت لم تُبلعني ريقي، ولم تقلني عثرتي، وقد ترى وقوعي بحبك، وتضرعي لك، فلمَ خلقتني؟ أو لم أخرجتني من بطن أمي؟ لو كنتُ كمَنْ لم يكن لكان خيراً لي، فليست الدنيا عندي بخطر لغضبك، وليس جسدي يقوم بعذابك، فارحمني وارزقني طعم العافية من قبل أن أصير إلى ضيق القبر، وظلمة الأرض، وغم الموت".

قال صافر: "قد تكلمتَ يا أيوب، وما يطيق أحد أن يحبس فمك، تزعم أنك بريٌء، فهل ينفعك أن كنتَ بريئاً وعليكَ من يحصي عملك، وتزعم أنك تعلم أن الله يغفر لك ذنوبك، هل تعلم سمك السماء كم بعده؟ أم هل تعلم عمق الهواء كم بعده؟ أم تعلم أي الأرض أعرضها؟ أم هل عندك لها مقدار تقدرها به؟ أم هل تعلم أي البحر أعمقه؟ أم هل تعلم بأي شيء يحبسه؟ فأن كنتَ تعلم هذا العلم وأن كنت لا تعلمه، فأن الله خلقه وهو يحصيه، لو تركتَ كثرة الحديث، وطلبتَ إلى ربك أن يرحمكَ، فبذلك تستخرج رحمته، وأن كنت مقيماً على خطيئتك، وترفع إلى الله يديك عند الحاجة، وأنت مصرٌّ على ذنبك إصرار الماء الجاري في صَبَبٍ؛ لا يستطاع حبسه، فعند طلب الحاجات إلى الرحمن تسود وجوه الأشرار، وتظلم عيونهم، وعند

---

1 عند الطبري: فجعلتني.

ذلك يُسَرُّ بنجاح حاجاتهم الذين تركوا الشهوات للدنيا بذلك عند ربهم، وتقدموا في التضرع ليستحقوا بذلك الرحمة حين يحتاجون إليها، وهم الذين كابدوا الليل، واعتزلوا الفرش، وانتظروا الأسحار". **وذكر ابن إسحاق في روايته**: أولئك الآمنون الذين لا يخافون ولا يهتمون ولا يحزنون، فأين عاقبة أمرك يا أيوب من عواقبهم؟

قال فتىً:" (**حضرهم وسمع قولهم** ولم يفطنوا له ولم يأبهوا لمجلسه، وإنما قيضه الله لهم لما كان من جورهم في المنطق وشططهم، فأراد الله أن يصغر به إليهم أنفسهم، وأن يُسَفِّه بصغره لهم أحلامهم، فلما تكلم تمادى في الكلام فلم يزدد إلا حكماً، وكان القوم شأنهم الاستماع والخشوع، إذا وعظوا أو ذكروا)".[1]

فقال: "إنكم تكلمتم[2] قبلي أيها الكهول، وكنتُم أحق بالكلام، وأولى به مني؛ لحق أسنانكم، ولأنَّكم قد جربتم قبلي، ورأيتم وعلمتم \[333و] ما لم أعلم، وعرفتم ما لم أعرف، ومع ذلك فقد تركتم من القول أحسن من الذي قلتُم، ومن الرأي أصوب من الذي رأيتُم، ومن الأمر أجمل من الذي أتيتم، ومن الموعظة أحكم من الذي وصفتم، فهل تدرون أيها الكهول حق من انتقصتم؟، وحرمة من انتهكتم؟ ومَنِ الرجل الذي عبتم واتهمتم[3]؟ ألم تعلموا أيها الكهول أن أيوب نبي الله وخيرته[4] وصفوته من أهل الأرض يومكم هذا؟؛ اختاره الله لوحيه، واصطفاه لنفسه، وائتمنه على نبوته، ثم لم تعلموا[5] ولم يطلعكم الله على[6] أنَّه سخط شيئاً من أمره مذ آتاه ما آتاه إلى يومكم هذا[7]، ولا على أنَّه يَدعُ شيئاً[8] من الكرامة التي أكرمه الله بها مذ آتاه ما آتاه إلى يومكم هذا، ولا على أن أيوب غيَّر الحق في طول ما صحبتموه إلى يومكم هذا[9]، فأن كان البلاء هو الذي أزرى به[10] عندكم، ووضعه في أنفسكم؛ فقد علمتم أن الله يبتلي النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، ثُمَّ ليس بلاؤه لأولئك دليلاً[11] على سخطه عليهم ولا لهوانه لهم، ولكنها كرامة وخِيرةٌ[12] لهم، ولو كان أيوب ليس من الله بهذه المنزلة ولا في النبوة ولا في الأثرة ولا في الفضيلة ولا في الكرامة،[13] إلَّا

---

1 ر+ ذكر قصة الفتى في روايةٍ عن وهب نحواً مما جاء في ت، ولكنه ذكر قبلها في نفس الرواية قصَّةً عن سعي امرأته في خدمته، ولم تُذكر في ت.

2 ت+ أيكم يُكلمهم.

3 ر- واتهمتم.

4 ر+ من خلقه.

5 ر+ يعلموا.

6 ر- على.

7 ر- مذ آتاه ما آتاه إلى يومكم هذا.

8 ر+ نزع منه شيئاً.

9 ر- مذ آتاه ما آتاه إلى يومكم هذا، ولا على أن أيوب غيَّر الحق في طول ما صحبتموه إلى يومكم هذا.

10 ر+ نبيَّ الله.

11 ر+ بدليلٍ.

12 ر+ وحبوة.

13 ر- ولا في النبوة ولا في الأثرة ولا في الفضيلة ولا في الكرامة.

أنَّه أخٌ أحببتموه[1] على وجه الصحابة، ولا يجمل بالحكيم[2] أن يَعْذِلَ أخاه عند البلاء، ولا يعيره بالمصيبة، ولا يعيبه بما لا يعلم وهو مكروب حزين، ولكن يرحمه ويبكي معه، ويستغفر له، ويحزن بحزنه، ويدله على مراشد أمره، وليس بحكيم ولا رشيد من جهل هذا، فالله الله أيها الكهول في أنفسكم".

قال: ثُمَّ أقبل على أيوب، **فقال**: "وقد كان في عظمة الله وجلاله، وذكر الموت ما يقطع لسانك، ويكسر[3] قلبك، وينسيك حجتك[4]، ألم تعلم يا أيوب أن لله عباداً أسكتتهم خشيته من غير عِيٍّ ولا بَكَم؟ وإنّهم لَهُمُ الفصحاء النطقاء النبلاء الألباء العالمون بالله وبآياته، ولكنَّهم إذا ذكروا عظمة الله انقطعت ألسنتهم، واقشعرت جلودهم، وانكسرت قلوبهم، وطاشت عقولهم؛ إعظاماً لله ﷻ، وإعزازاً وإجلالاً، فإذا استفاقوا من ذلك اسْتَبَقوا إلى الله بالأعمال الزاكية، يَعُدون أنفسهم مع الظالمين والخاطئين، وإنَّهم لأنزاه بَرَاء[5]، ومع المقصرين والمفرطين، وإنَّهم لأكياس أقوياء، وإنَّهم لا يستكثرون لله الكثير، ولا يرضون لله بالقليل، ولا يُدلُّون[6] عليه بالأعمال؛ فهم مروَّعون مفزوعون، مغتمون خاشعون[7]، وجلون مستكينون معترفون، متى ما رأيتهم يا أيوب".[8]

قال أيوب: "أن الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير، فمتى تثبت في القلب[9] يظهرها الله على اللسان، وليست تكون الحكمة من قِبَلِ السنِّ، ولا الشيبة،[10] ولا طول التجربة، وإذا جعل الله العبد حكيماً في الصِّبا لم تسقط منزلته عند الحكماء، وهم يرون عليه من الله نور الكرامة، ولكنكم أنتم قوم[11] أعجبتكم أنفسكم، وظننتم أنكم عوفيتم بإحسانكم، فهنالك بغيتم وتغررتم[12] ، ولو نظرتم فيما بينكم وبين ربكم، ثُمَّ صدقتم أنفسكم لوجدتم لها[13] عيوباً سترها الله بالعافية التي ألبسكم، ولكني قد أصبحت اليوم وليس لي رأيُ ولا كلام معكم، وقد كنتُ فيما خلا مسموعاً كلامي[14]، معروفاً حقي، منتصفاً من خَصْمِي، قاهراً لمن هو اليوم يقهرني، مهيباً[15] مكاني، والرجال مع ذلك ينصتون لي[16] ويوقِّروني، فأصبحت اليوم قد

---

1 ر+ آخيتموه.
2 ر+ بالحليم.
3 ر+ ويشغل.
4 ر+ ويقطع حجتك.
5 ر+ وإنَّهم للبُراء.
6 ر+ ولا يُذلُّون.
7 ر- مغتمون خاشعون.
8 ر- متى ما رأيتهم يا أيوب.
9 ر+ فما ثبتت في قلب.
10 ر- ولا الشيبة.
11 ر+ ولكنكم قد.
12 ر+ بقيتم وتعززتم.
13 ر+ لوجدتم لكم.
14 ر+ مسموع الكلام.
15 ر+ مُهيناً.
16 ر+ إليَّ.

انقطع رجائي، ووقع حذري، وملني أهلي، وعقني أرحامي، وتنكرت لي معارفي، ورغب عني صديقي، وقطعني أصحابي، وكَفرني أهل بيتي، وجُحدت حقوقي،[1] واعتذرتُ[2] فلا تعذروني، وأن قضاءه هو الذي أذلني وأقمأني وأخسأني[3]، وأن سلطانه هو الذي أسقمني وأنحل جسمي، ولو أن ربي نزع الهيبة التي في صدري، وأطلق لساني حتَّى أتكلم بملء فمي، ثُمَّ كان ينبغي \[333ظ] للعبد أن يحاجَّ عن نفسه، لرجوتُ أن يعافيني عند ذلك ممَّا بي، ولكنَّه ألقاني وتعالى عني؛ فهو يراني ولا أراه، ويسمعني ولا أسمعه، لا نظرَ إليَّ فرحمني، ولا دنا مني ولا أدناني، فأدلي بعُذْري، وأتكلم ببراءتي، وأخاصم عن نفسي".

فلمَّا[4] **قال ذلك أيوب وأصحابه عنده،** أظلَّه غمامٌ، حتَّى ظنَّ أصحابه أنه عذاب، **ثُمَّ** نُودِي منه، **قيل**: يا أيوب أن الله يقول: ها أنا ذا قد دنوتُ منكَ، ولم أزل منك قريباً، فُقُمْ فأدلِ[5] بعذرك الذي زعمتَ، وتكلم ببراءتك، وخاصم عن نفسك، واشدد إزارك. -رجع الحديث إلى حديث ابن عسكر- [6] وقم مقام جبار فإني لا ينبغي لي أن يخاصمني إلا جبار مثلي، ولا ينبغي أن يخاصمني إلا من يجعل الزنار في فم الأسد، والمسحال[7] في فم العنقاء[8]، واللجام في فم النسر، ويكيل مكيالاً من النور، ويزن مثقالاً من الريح، ويصر صرة من الشمس، ويرد يوم أمس، لقد منَّتك نفسك أمر ما يبلغ بمثل قوتك، ولو كنتَ إذ منتك نفسك ذلك ودعتك إليه تذكرت أي مُرَامٍ رامت بك، أردت أن تخاصمني بعيِّبك؟ أم أردت أن تحاجني بخطابك؟ أم أردت أن تكاثرني بضعفك؟ أم أنت مني يوم خلقتُ الأرض فوضعتها على أساسها؟ هل علمت بأي مقدار قدرتها؟ أم كنت مُقيمٌ بأطرافها؟ أم هل تعلم ما بين زواياها؟ أم على أي شيء وضعت أكنافها؟ أبطاعتك حمل الماء الأرض؟ أم بحكمتك كانت الأرض للماء غطاء؟ أم كنت مني يوم رفعت السماء سقفاً في الهواء؟ لا بعلائق ثبتت من فوقها، ولا يحملها دعمٌ من تحتها؟ هل تبلغ من حكمتك أن تجري نورها؟ أو تسير نجومها؟ أو يختلف بأمرك ليلها ونهارها؟ أين أنت مني يوم سجرتُ البحار ماء؟ ونبعت الأنهار؟ أقدرتك حبست أمواج البحار على حدودها؟ أم بقدرتك فتحتَ الأرحام حين بلغت مدتها؟ أين أنت مني يوم صببت على التراب[9]؟ ونصبت شوامخ الجبال؟ هل لك من ذراع تطيق حملها؟ أم هل تدري كم من مثقال فيها؟ أم أين الماء الذي أنزلتُ من السماء؟ هل تدري أمٌّ تلده أو أبٌ يولده؟ أحكمتك أحصت القطر وقسمت الأرزاق؟

---

1 ر+ ونُسيتْ صنائعي.

2 ر+ أعتذر.

3 ر- وأخسأني.

4 ر+ لمَّا.

5 ر+ ثمَّ أدلِ.

6 ر+ ثمَّ ذكر نحو ما تقدَّم، وزاد ورحمتي سبقت غضبي، فـ ﴿ٱرۡكُضۡ بِرِجۡلِكَ﴾ فاختصر السياق ولم يذكر منه إلا حيث أشير إليه، وسيأتي بعد كلامٍ طويل.

7 عند الثعلبي 197/18: السِّخال. وجاء في لسان العرب 11/ 233: سخل: السَّخْلَةُ: وَلَدُ الشَّاةِ مِنَ المَعَز والضَّأْن، ذَكَرًا كَأن أو أُنثى، وَالْجَمْعُ سَخْلٌ وسِخَالٌ وسِخَلةٌ؛ الأَخيرة نادرة، وسُخْلانٌ.

8 العَنْقاءُ: الداهيةُ. يقال حَلَقَتْ به عَنْقاء مُغْرِبٍ، وطارت به العَنْقاء. وأصل العَنْقاءِ طائرٌ عظيمٌ معروف الاسم مجهول الجسم. انظر الصحاح للجوهري صـ 3585.

9 عند الثعلبي 198/18: صببتُ الماء على التراب.

أم قدرتك تُثير السحاب وتغشيه الماء؟ هل تدري ما أصوات الرعد؟ أم من أي شيء لهب البروق؟ هل رأيتَ عمق البحر؟ أم هل تدري ما بُعْدُ الهواء؟ أم هل خزنت أرواح الأموات؟ أم هل تدري أين خزائن الثلج؟ وأين خزائن البرد؟ أم أين جبال البرد؟ أم هل تدري أين خزانة الليل بالنهار؟ وأين خزانة النهار بالليل؟ وأين طريق النور؟ وبأي لغة تتكلم الأشجار؟ وأين خزانة الريح؟ وكيف يحبسه الإغلاق؟ مَن جعل العقول في أجواف الرجال؟ من شق الأسماع والأبصار؟ ومن ذلَّتِ الملائكةُ لملكه؟ وقهر الجبارين بجبروته؟ وقسَّم أرزاق الدواب بحكمته؟ من قَسَّم للأسد أرزاقها؟ وعرف الطيرَ معايشها، وعطفها على أفراخها؟ من أعتق الوحش من الخدمة، وجعل مساكنها البرية لا تستأنس بالأصوات، ولا تهاب المسلَّطين؟

أَمِنْ حكمتَك تفرَّعت أفراخ الطير، وأولاد الدوابِّ لأمهاتها؟ أم مِنْ حكمتك عطفت أمهاتها عليها حين أخرجت لها الطعام من بطونها، وآثرتها بالعيش على أنفسها؟ أم من حكمتك يبصر العُقَاب الصيد البصير البعيد، وأصبح في أماكن القتلى؟ أم أنت مني يوم خلقت بهموت مكانه في منقطع التراب، والوثبان يحملان الجبال والقرى والعمران، آذانهما كأنهما شجر الصنوبر الطيال[1]، ورؤوسها كانها كوم الجبال، وعروق أفخاذهما كانها أوتاد الحديد، وكان جلودها فلق الصخور، وعظامها كانها عمد النحاس، هما ذا فيما خلقي الذي خلقت للعباد، أنت ملأت جلودهما لحماً؟ أم أنت ملأت رؤوسهما دماً؟ أم هل لك في خلقهما من شيء؟ أم لك بالقوة التي \[334و] عملها يدان؟ هل تبلغ من قوتك أن تخطم أنوفهما؟ أو تضع يدك على رؤوسهما وتقعد لهما على طريق فتحبسهما أو تصدهما من قوتهما؟ أين أنت يوم خلقت التنين، ورزقه في البحر، ومسكنه في السحاب؟ عيناه توقدان ناراً ومنخاراه يثوران دخاناً، أذناه مثل قوس السحاب يثور منهما لهب كانه إعصار العجاج[2]، جوفه يحترق ونفسه يلتهب، وزبده حمر مثل[3] الصخور، وكان صريف [4]أسنانه أصوات الصواعق، وكان بطن عينيه لهب البروق، أسراره لا تدخله الهموم، تمرُّ به الجيوش وهو متكئ لا يفزعه شيء، ليس فيه مفصل الحديد عنده مثل التبن، والنحاس عنده مثل الخيوط، لا يفزع من النُّشاب، ولا يحس وقع الصخور على جسده، ويضحك من النيازك، ويسير في الهواء كانه عصفور ويهلك كل شيء مر به، ملكُ الوحوش، وإيَّاه آثرت بالقوة على خلقي، هل أنتَ آخذه بأحبولتك فرابطه بلسانه؟ أو واضع اللَّجام في شدقه؟ أتظنه يوفي بعهدك أو يسبِّح من خوفك؟ هل تحصي عمره أو تعرف أجله؟ أم تعرف رزقه؟ أم هل تدري ماذا خرب من الأرض فيما بقي من عمره؟ أتطيق غضبه حين يغضب؟ أم تأمره فيطيعك؟ تبارك الله وتعالى.

قال أيوب: "قصرت عن هذا الأمر الذي تعرَّض لي، ليت الأرض انشقت بي فذهبت في بلائي، ولم أتكلم بشيء يسخط ربي، اجتمع البلاء إلهي، فجعلتني لك مثل العدو، قد كنت تكرمني وتعرف نصحي،

---

1 الطوال، وكذلك هو عند الثعلبي 200/18.

2 العَجَاج: الغُبار، وَقِيلَ: هُوَ مِنَ الْغُبَارِ مَا ثَوَّرَتْه الرِّيحُ، وَاحِدَتُهُ عَجاجة، وَفِعْلُهُ التَّعْجيجُ. انظر لسان العرب 2/ 319.

3 عند الثعلبي 18/ 200: جمرٌ كأمثال.

4 الصَّرِيفُ: صَوْتُ الأَنيابِ والأَبوابِ. وصَرَفَ الإنسان والبعيرُ نابَه وبنابِه يَصْرِفُ صَرِيفًا: حَرَقَه فَسَمِعْتَ لَهُ صَوْتًا، وَنَاقَةٌ صَرُوفٌ بَيِّنَةُ الصَّرِيفِ. وصَرِيفُ الْفَحْلِ: تَهَدُّرُه. وَمَا فِي فَمِهِ صَارِفٌ أَي نابٌ. انظر لسان العرب 9/ 191.

وقد علمتُ أن كان الذي ذكرت صنع يديك، وتدبير حكمك، وأعظم من هذا ما شئتَ عَمِلتَ، لا يعجزك شيء، ولا يخفى عليك خافية، ولا تغيب عنك غائبة، مَنْ هذا الذي يظن أن يستر عنك سراً وأنت تعلم ما يخطر على القلوب؟ وقد علمتُ منك في بلائي هذا ما لم أكن أعلم، وخفتُ حين بلوتُ أمرك أكثر مما كنت أخاف، إنَّما كنتُ أسمع بسطوتك سمعاً، فأما الآن فهو بصر العين، إنَّما تكلمتُ حين تكلمت لتعذرني، وسكتُّ حين سكت لترحمني، كلمةٌ زَلَّت فلن أعود، قد وضعتُ يدي على فمي، وعضضتُ على لساني، وألصقتُ بالتراب خدي، ودسستُ فيه وجهي لصَغَاري، وسكتُّ كما أسكتتني خطيئتي، فاغفر لي ما قلتُ، فلن أعود لشيء تكرهه".

وقال الله ﷻ: "يا أيوب نفذ فيك علمي، وبحكمي صرفتُ عنك غضبي، إذ خطئتَ فقد غفرتُ لك، ورددت عليك أهلك ومالك، ومثلهم معهم، فاغتسل بهذا الماء فأن فيه شفاءك، وقَرِّب عن صحابتك قرباناً، واستغفر لهم فإنَّهم قد عصوني فيك".

وعن وهب بن منبه:[1] عن غير هذه الرواية أنَّه قال: رحمتي سبقت غضبي، فـ ﴿ٱرْكُضْ بِرِجْلِكَ ۖ هَٰذَا مُغْتَسَلٌۢ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ [ص: 42]، وقال: وعمرك ومثله معه،[2] لتكون[3] لمن خلفك آية، ولتكون[4] عبرة لأهل البلاء، وعزاءاً للصابرين. فركض برجله، فانفجرت له عينٌ، فدخل فيها فاغتسل، فأذهب الله عنه كُلَّ مَا كان به من البلاء، ثُمَّ خرج فجلس.[5]

وقال وهب -فيما ذكره محمد بن إسحاق-: "وكان أيوب رجلاً من الروم وكان الله قد اصطفاه ونبأه. **وقال وهب**: لبث أيوب في ذلك البلاء ثلاث سنين لم يزد يوماً واحداً. **وقال الحسن البصري**: عَلِيَ أيوب على كناسة لبني إسرائيل سبع سنين وأشهر، تختلف به الدواب.[6] **وذُكِر عن الحسن** أن إبليس قال لامرأة أيوب في كلامٍ ودسَّه إليها، وأتاها بسخلة فقال: ليذبح لي أيوب ويبرأ. فجأت تصرخُ: يا أيوبُ، يا أيوب، حتَّى متى يعذِّبُك ربُّك؟ ألا يرحمك؟ أين المال؟ أين الولد؟ -وعددت-، اذبح هذه السخلة واسترح. قال أيوب: أتاك عدو الله فنفخ فيكِ، فوجد فيك رفقاً وأجبتِه، ويلك \[334ظ] أنت ما تذكرين ما كنا فيه، مَنْ أعطاناه؟ قالت: الله. قال: فكم متعنا به؟ قالت: ثمانين سنة. قال: فمدة كم ابتلانا؟ قالت: منذ سبع سنين وأشهر. قال: ويلكِ، ما عدلتِ ولا أنصفتِ، والله لئن شفاني الله لأجلدنك مئة جلدة، فاغربي عني فلا أراكِ، فطردها. فقال الشيطان: هذا قد وطن نفسه على هذا البلاء ثمانين سنة، فرفضه. وبقي أيوب ليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق".

---

1 هي الرواية الأخرى التي أشرنا إليها في ر سابقاً.

2 ر+ باردٌ فيه شفاؤك، وقد وهبتُ لك أهلك ومثلهم معهم، وولدك ومثلهم معهم، وعمرك ومثله.

3 ر+ ليكون.

4 ر+ ويكون.

5 ر+ وأقبلت امرأته تلتمسه في مضجعه فلم تجده فقامت كالوالهة مترددةً، ثم قالت: يا عبد الله هل لك علم بالرجل المبتلى الذي كأن ها هنا. قال: لا. ثُمَّ تبسَّم، فعرفتْه، فاعتنقته. وعن ابن عباس: والذي نفسي بيده ما فارقته من عناقه، حتَّى مرَّ بهما كل مالٍ لهما وولد.

6 ر+ قال الحسن البصري: مكث في ذلك البلاء تسع سنين، وستة أشهر، ملقىً على ركام في جانبِ القرية.

قال الحسن: "ومرَّ به رجلان وهو على تلك الحال، ولا والله ما ظهر على تلك الأرض أكرم على الله من أيوب. فقال: أحدهما لصاحبه لو كان في هذا الله حاجة ما بلغ به هذا. فلم يسمع أيوب شيئاً كان عليه أشد من هذه الكلمة. فقال: ربِّ ﴿**مَسَّنِيَ الضُّرُّ**﴾، ثُمَّ ردَّ ذلك إلى ربه، فقال: ﴿**وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ**﴾، فقيل له: اركض برجلك، فركض برجله فنبعت عينٌ، فاغتسل منها فلم يبق عليه من دائه شيء ظاهر إلا سقط، فأذهب الله كل ألمٍ وكل سقم، وعاد إليه شبابه وجماله أحسن ما كان، ثم ضرب برجله فنبعت عينٌ أخرى، فشرب منها فلم يبق في جوفه داء إلا خرج، فقام صحيحاً وكسي حُلَّة، قال: فجعل يلتفت فلا يرى شيئاً مما كان له من أهل ومال، إلا وقد أضعفه الله له".

قال الحسن: "حتى والله ذُكِرَ لنا أن الماء الذي اغتسل فيه تطاير على صدره جراداً من ذهب. قال فجعل يضمه بيده، فأوحى الله إليه يا أيوب ألم أغنك؟ قال: بلى، ولكنها بركتك. قال: ثُمَّ أن امرأته قالت: أرأيت أن كان طردني أأدعه يموت جوعاً ويضيع فتأكله السباع؟ فرجعت، فجعلت تطوفُ، وهابتْ صاحب الحُلَّةِ أن تأتيه، فأرسل إليها أيوب، فدعاها فقال: ما تريدين يا أمة الله؟ فبكت، وقالت: أردت ذلك المبتلى. فقال لها: فإنّي أنا أيوب الذي أمرتني أن أذبح للشيطان، وإنّي أطعت الله، ودعوته فردَّ عليَّ ما ترين. قال الحسن: ثُمَّ أن الله رحمها بصبرها معه على البلاء، إذ أمره أن يأخذ جماعة من الشجر، فيضربها واحدة تخفيفاً عنها".

قال ابن عباس: "لما مسَّه الشيطان بنصب وعذاب، أنساه الله الدعاء؛ أن يدعوه فيكشف ما به من ضر غير أنَّه كان يذكر الله كثيراً،[1] فلما انتهى الأجل، وقضي له[2] أنَّه كاشفٌ ما به من ضر، أَذِن له[3] ويسره له، وكان قبل ذلك يقول تبارك وتعالى: لا ينبغي لعبدي أيوب أن يدعوني ثُمَّ لا أستجيب له. فلمَّا دعا استجاب له، وأبدله بكل شيءٍ ذهبَ له[4] ضعفين،[5] أثنى عليه فقال: ﴿اِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًاۜ نِعْمَ الْعَبْدُۜ اِنَّهٗۤ اَوَّابٌ﴾ [سورة ص: 44]."[6]

وقال وهب: لم يكن بأيوب إلا أُكْلَةٌ، إنما كان يخرج به مثل ثدي النساء ثم يتَفَقأ.

واختلف[7] في قوله: ﴿**وَاٰتَيْنَاهُ اَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ**﴾،[8] **فقال بعضهم**: إنما آتى الله أيوب في الدنيا مثل أهله الذين هلكوا[9]، وأما[10] الذين هلكوا فإنهم لم يُرَدُّوا عليه في الدنيا، وإنَّما وعد الله أيوب أن يؤتيه إياهم

---

1 ر+ ولا يزيده البلاء في الله إلا رغبةً، وحسن إيمان.

2 ر+ الله تعالى.

3 ر+ في الدعاء.

4 ر- له.

5 ر+ وردَّ له أهله، ومثلهم معهم و....

6 ساق هذه الرواية بلفظٍ قريب في ر.

7 ر+ واختلف أهل العلم في الذين ذكرهم الله تعالى.

8 ر+ أهم أهله الذين أوتيهم في الدنيا؟ أم ذلك وعدٌ وعده الله عزَّ وجلَّ أيوب أن يفعله به في الآخرة؟

9 ر+ أُهْلِكوا.

10 ر+ فأمَّا.

في الآخرة، وهو معنى قول عكرمة ومجاهد[1]. **وقال آخرون**: بل ردهم إليه بأعيانهم، وأعطاه مثلهم معهم[2]، وهو قول ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وقول قتادة.[3] **وقال آخرون**: بل آتاه المِثل من نسل ماله الذي رده عليه وأهله، وأما الأهل والمال فإنَّه ردهما عليه بأعيانهما، [4] وهو قول الحسن.[5] **وقوله ﴿رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾**؛ [6] أي: فعلنا ذلك به رحمة منا له، **﴿وَذِكْرٰى﴾**؛ أي: وتذكرة للعابدين ربهم، فعلتُ ذلك به[7] ليعتبروا به، وليعلموا[8] أن الله قد[9] يبتلي أولياءه، ومَنْ أحب من عباده في الدنيا بضروب البلاء في نفسه وماله وأهله[10] من غير هوان به، ولكن اختباراً منه ليبلغ بصبره عليه وحسن يقينه، منزلته التي أعدها له تعالى ذكره.[11]

وقوله جلَّ وعَزَّ ثناؤه **﴿وَاِسْمٰعِيلَ وَاِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾**؛ \[335و] أي: إسماعيل بن إبراهيم صادق الوعد، وإدريس: خنُوخ، وذو الكفل: رجلٌ من بعض الناس، إمَّا من نبي، وإما من مَلِكٍ من صالحي الملوك، يعمل من الأعمال، فقام به من بعده، فأثنى الله عليه بحسن وفائه بما تكفل به، وجعله من المعدودين من عباده، مع من حُمِد صبره على طاعة الله.

وروي عن عبد الله بن الحرث قال: "أن نبيّاً من الأنبياء قال: من تكفل لي أن يصوم النهار، ويقوم الليل، ولا يغضب. فقام شابٌّ، فقال: أنا. فقال: اجلس. ثُمَّ عاد فقال: مَنْ تكفَّل لي أن يقوم الليل، ويصوم النهار، ولا يغضب. فقام ذلك الشاب فقال: أنا. فقال اجلس. ثم عاد، فقال مثل ذلك، فمات ذلك النبيُّ، فجلس ذلك الشاب مكانه، فكان يقضي بين الناس، فكان لا يغضب، فجاء الشيطان في صورة انسان ليُغْضِبه، وهو صائم، يريد أن يقيل، فضرب الباب ضرباً شديداً، فقال: من هذا؟ فقال: رجلٌ له حاجة. فأرسل معه رجلاً، فرجع، فقال: لا أرضى بهذا الرجل، فأرسل معه آخر، فقال: لا أرضى بهذا. فخرج إليه، فأخذ بيده، فانطلق معه، حتَّى إذا كان في السوق خلاه، وذهب، فَسُمِّي: ذا الكفل".

وذكر مجاهد: "أَنَّه لما كبر اليسع، قال: لو أنِّي استخلفتُ رجلاً على الناس، وذكر نحواً ممَّا تقدم. وقال محمد بن قيس: كان في بني إسرائيل ملكٌ صالح، فكبر فجمع قومه، فقال: أيكم يكفل لي بملكي،

---

1 ر+ فممن روى ذلك عنه مجاهد أنه أرسل رجلاً يُقال له قاسم إلى عكرمة يسأله عن قوله عز وجل لأيوب ﴿وَاٰتَيْنَاهُ اَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ﴾ فقال: قيل له: أن أهلك لك في الآخرة، فأن شئتَ عجلناهم لك في الدنيا، وأن شئت كانوا لك في الآخرة، وآتيناك مثلهم في الدنيا. قال: يكونون لي في الآخرة وأوتى مثلهم في الدنيا. قال: فرجع إلى مجاهد، فقال: أصاب

2 هذا يناسب الاستشهاد على عدم ردهم بأعيانهم. فلعله مؤخر من تقديم.

3 ر+ وممن روي ذلك عنه ابن مسعود قال: أهله بأعيانهم، ومثلهم معهم. وقال ابن عباس: لما دَعَا أيوب استجاب له، وأبدله بكل شيء ذهب له ضعفين ردَّ إليه أهله ومثلهم معهم؛ أحياهم له بأعيانهم، وزاد إليهم مثلهم. وهو قول الحسن وقتادة.

4 ر- وأهله، وأما الأهل والمال فإنَّه ردهما عليه بأعيانهما.

5 ر+ روى ذلك معمر عن رجل عن الحسن: ﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾، قال: من نسلهم..

6 كُتِبت هنا: رحمةً منَّا! والصواب ما أثبتنا؛ لأن الأخرى في سورة ص، وليست موضع التفسير، فلعلَّه سهو.

7 ر+ فعلنا ذلك.

8 ر- وليعلموا.

9 ر- قد.

10 ر+ وأهله، وماله.

11 ر+ من غير هوان له عليه. ولكن اختباراً منه ليبلغ بصبره عليه وحسن يقينه، بمنزلته التي أعدها له تعالى ذكره..

على أن يصوم النهار، ويقوم الليل، ويحكم بين بني إسرائيل، ولا يغضب، وذكر نحواً مما قلنا. وهذا أيضاً معنى قول أبي موسى الأشعري، قال: كان عبداً صالحاً؛ تكفَّل بعمل رجل صالح عند موته، فأحسن الله عليه الثناء".

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه دعاء الهادي إلى الحق من الإجابة، ونجاته مع الذين استجابوا له.
- وما في طلب الحكم بالحق من تفهيم الطالب؛ حتَّى قضى به، وما في تفهيم بيان الداعي إلى الحق، وأعلام النبوة من تسيير الجبال معه، وتسخير الطير له، وتعليمه لطيف الصنعة التي تشتدُّ إليها الحاجة، وتغمرها النعمة.
- والبيان عما يوجبه التنويه بذكر الهادي إلى الحق؛ من تسخير الريح عاصفةً، تجري بأمره، وتنصرف بإرادته، ومن تسخير الشياطين في عرض البحار، وغير ذلك من الأعمال.
- وما في دعاء الولي لله من إجابته إلى كشف ضره، وإسباغ نعمه.
- وما في الصبر على الحق من المدح، وتشريف الذكر من الله ﷻ*.[1]

القول في الوقف والتمام

﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾: كافٍ أن ابتدأت، ﴿وَنَصَرْنَاهُ﴾: وكذا ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، والتمام ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾: أن قدرت ما بعده بمعنى اذكر.[2]

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾: قال أحمد بن موسى: تمام، وكذا ﴿حُكْمًا وَعِلْمًا﴾.[3]

[4] ﴿وَالطَّيْرَ﴾: كافٍ، وكذا ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾، ومن قرأه ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾ بالرفع؛ فالوقف ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾: ومن نصب كان ما قبله كافياً،[5] ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ كافٍ، والتمام ﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ أن كان [6] التقدير:

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ﴾ كافٍ، وكذا ﴿إنَّهم كانوا قوم سوءٍ فاسقين﴾، وكذا ﴿وأدخلنا في رحمتنا﴾، والتمام ﴿إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أن قدَّرت المعنى: واذكر نوحًا، وأن عطفته على الهاء التي في ﴿أنجيناه﴾ أو على لوطٍ؛ لم يتمّ الكلام على ما قبله، ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ كافٍ أن ابتدأت الخبر، ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ كافٍ، والتمام ﴿فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أن قدَّرت ما بعده بمعنى: واذكر.

3 ر+ واختُلِف في وقف القارئ فقال أحمد بن موسى ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ تمام، وكذا رُوي عن نافعٍ، ﴿وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ تمام عند أحمد بن موسى وأبي حاتم.

4 ر+ وقطع القارئ على قوله.

5 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ كافٍ، والتمام على قراءة ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ﴾ بالرفع على ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾، ومن نصب على إضمار: سخَّرنا كأن ما قبله كافياً. ر+ وقطع القارئ على قوله.

6 ر+ أن جعلت.

واذكر أيوب. ﴿اَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَۚ﴾: كافٍ[1]، ﴿وَذِكْرٰى لِلْعَابِدِينَ﴾: تمام،[2] ﴿وَذَا الْكِفْلِۖ﴾[3] حسن، ﴿مِنَ الصّٰابِرِينَۚ﴾: كاف.[4]

[سورة الأنبياء: 86 - 95]

وقوله جل وعز: ﴿وَاَدْخَلْنَاهُمْ فِى رَحْمَتِنَاۖ اِنَّهُمْ مِنَ الصّٰالِحِينَ ﴿86﴾ وَذَا النُّونِ اِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أن لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادٰى فِى الظُّلُمَاتِ أن لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سبحانكَ اِنِّى كُنْتُ مِنَ الظّٰالِمِينَۚ ﴿87﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّۚ وَكَذٰلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ ﴿88﴾ وَزَكَرِيَّآ اِذْ نَادٰى رَبَّهُۥ رَبِّ لَا تَذَرْنِى فَرْدًا وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَۚ ﴿89﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥۖ وَوَهَبْنَا لَهُۥ يَحْيٰى وَاَصْلَحْنَا لَهُۥ زَوْجَهُۥۚ اِنَّهُمْ كانوا يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًاۖ وَكانوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴿90﴾ وَالَّتِى اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَآ اٰيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿91﴾ أن هٰذِهٖٓ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَاحِدَةًۖ وَاَنَا۠ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ ﴿92﴾ وَتَقَطَّعُوٓا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْۜ كُلٌّ إلينا رَاجِعُونَۜ ﴿93﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهٖۚ وَاِنَّا لَهُۥ كَاتِبُونَ ﴿94﴾ وَحَرَامٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَآ اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿95﴾.

\[335ظ] ﴿وَاَدْخَلْنَاهُمْ فِى رَحْمَتِنَاۖ﴾: الهاء والميم يرجعان إلى مَنْ تقدَّم ذكره من الأنبياء،[5] ﴿فِى﴾: متعلقة بـ **أَدْخَلنا**،[6] ﴿اِنَّهُمْ مِنَ الصّٰالِحِينَ﴾: ﴿مِن﴾: متعلقة بما دلَّ عليه من الصالحين، والتقدير: صالحون من الصالحين.[7]

﴿وَذَا النُّونِ﴾: نصبٌ بـ ﴿اذكر﴾، أي واذكر يا محمد ذا النون، ﴿اِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾: ﴿اِذْ﴾: ظرفٌ العاملُ فيه ما عمل في: ذا النون، ﴿مُغَاضِبًا﴾: حال العامل فيه **ذهب**، ﴿أن لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب، ﴿اَنْ﴾: فتحت لعمل الظن فيها، ﴿لَنْ نَقْدِرَ﴾: حرفُ نصبِ الأفعال فنصب: نَقْدِرَ،

---

1 ر- ﴿اَرْحَمُ الرّٰاحِمِينَۚ﴾: كافٍ.

2 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ كافٍ، أن ابتدأتَ الخبرَ، فأمَّا ﴿وَاٰتَيْنَاهُ اَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ ليس بكافٍ؛ لأن ﴿ذِكْرٰى﴾ معطوفٌ على ﴿رَحْمَةً﴾، والتمام ﴿وَذِكْرٰى لِلْعَابِدِينَ﴾. ر+ وقطع القارئ على قوله.

3 ر+ قطع.

4 ر+ ﴿كلٌّ من الصالحين﴾ [هكذا كُتبت في ر، والصواب: الصابرين كما جاء في ت] قطعٌ كافٍ، ﴿اِنَّهُمْ مِنَ الصّٰالِحِينَ﴾ تمام.

5 ر+ ﴿وَاَدْخَلْنَاهُمْ﴾: فعلٌ وضمير اسم الله تعالى، وضمير اسم إسماعيل وإدريس وذا الكفل.

6 ر+ ﴿فِى رَحْمَتِنَا﴾: خفضٌ بـ فِي.

7 ر+ ﴿مِنَ الصّٰالِحِينَ﴾: في موضع خبر إنَّ.

﴿**عَلَيْهِ**﴾: متعلق بـ **نَقْدِرَ**، والتقدير: أنَّه لن نقدر عليه، وهذه الهاء تسمى المجهولة يفسرها الجملة،[1] ﴿**فَنَادٰى فِى الظُّلُمَاتِ**﴾: ﴿**فِى**﴾: متعلقةٌ بـ **نَادَى**،[2] ﴿**أَن لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ**﴾: ﴿**اَنْ**﴾: في موضع نصبٍ بـ **نَادَى**، ﴿**لَآ اِلٰهَ**﴾: مبنيٌّ مع: لا، في موضع رفعٍ بالابتداء، ﴿**اِلَّآ اَنْتَ**﴾: في موضع الخبر، ويجوز أن يكون ﴿**اِلَّآ اَنْتَ**﴾ بدل على الموضع من ﴿**لَآ اِلٰهَ**﴾، ويكون الخبر محذوفاً، تقديره:[3] موجود أو معبود،[4] ﴿**سبحانك**﴾: مصدرٌ، ومعناه التنزيه،[5] ﴿**اِنِّى كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَۚ**﴾:[6] ﴿**مِنَ الظَّالِمِينَۚ**﴾:[7] في موضع خبر: كُنْتُ،[8] والتقدير: كنتُ[9] ظالماً من الظالمين.

﴿**فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ**﴾: متعلقٌ بـ اسْتَجَبْنَا،[10] ﴿**وَنَجَّيْنَاهُ**﴾: عطف[11] على اسْتَجَبْنَا، ﴿**مِنَ الْغَمِّۚ**﴾: ﴿**مِن**﴾: متعلقة بـ نَجَّيْنَاه،[12] ﴿**وَكَذٰلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ**﴾: الكاف للسببية متعلقة بمصدر محذوف؛ تقديره: أنجى كذلك، والإشارة بذلك إلى الإنجاء،[13] ﴿**الْمُؤْمِنِينَ**﴾: نصبٌ بـ نُنْجِي.

﴿**وَزَكَرِيَّآ**﴾: نصبٌ بـ اذكر،[14] ﴿**اِذْ نَادٰى رَبَّهُۥ**﴾: ظرفٌ العامل فيه ما عمل في زكريا، ﴿**رَبَّهُۥ**﴾: نصبٌ بـ نَادَى،[15] ﴿**رَبِّ**﴾: نداء مضاف حذفت الياء منه؛ لدلالة الكسرة عليها،[16] ﴿**لَا تَذَرْنِى فَرْدًا**﴾: ﴿**تَذَرْنِى**﴾: سؤالٌ وطلب،[17] ﴿**فَرْدًا**﴾: نصبٌ بـ تذرني،[18] ﴿**وَاَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَۚ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ**﴾: متعلقٌ

---

1 ر+ يعني صاحب النون، والنون: الحوت. ر- ﴿اِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾: ﴿اِذْ﴾: ظرفٌ العاملُ فيه ما عمل في: ذا النون، ﴿مُغَاضِبًا﴾: حال العامل فيه ذهب، ﴿أَن لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب، ﴿اَنْ﴾: فتحت لعمل الظن فيها، ﴿لَنْ نَّقْدِرَ﴾: حرفُ نصبِ الأفعال فنصب: نَقْدِرَ، ﴿عَلَيْهِ﴾: متعلق بـ نَقْدِرَ، والتقدير: أنَّه لن نقدر عليه، وهذه الهاء تسمى المجهولة يفسرها الجملة.

2 ر+ ﴿فَنَادٰى﴾: فعلٌ ماضٍ. ر- ﴿فِى﴾: متعلقةٌ بـ نَادَى. ر+ ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾: خفضٌ بـ في.

3 ت+ تقدير، والصواب ما أثبتناه.

4 اقتصر في ر على: ﴿أَن لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ﴾ بأن لا إله، ﴿اَنْتَ﴾: في موضع رفع خبر التبرئة.

5 ر- ومعناه التنزيه.

6 ر+ ﴿اِنِّي﴾: الياء اسم إنَّ، ﴿كُنْتُ﴾: التاءُ اسم كان.

7 ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

8 ر+ خبر كان.

9 ر- كنتُ.

10 ر+ ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ﴾: فعلٌ ماضٍ، وضمير اسم الله، وهو النون والألف، ﴿لَهُۥ﴾: خفضٌ باللام، وهي عائدةٌ على ذي النون.

11 ر+ معطوفٌ.

12 ر+ ﴿مِنَ الْغَمِّۚ﴾: خفضٌ بـ مِن.

13 ر+ ﴿وَكَذٰلِكَ﴾: الكاف للتشبيه، والكاف الآخرة: لا موضع لها من الإعراب، وذا: في موضع خفضٍ بالكاف الأولى، واللام لام التوكيد. ر+ ﴿نُنْجِي﴾: فعلٌ مستقبل.

14 ر+ قوله: ﴿زَكَرِيَّآ﴾: منصوبٌ أيضاً بإضمار فعل هو: واذكر.

15 ر+ ﴿اِذْ﴾ نادى ربه ظرف زمان، وما بعده في صلته. ر- ﴿رَبَّهُۥ﴾: نصبٌ بـ نَادَى.

16 ر- حذفت الياء منه؛ لدلالة الكسرة عليها.

17 ر+ ﴿لَا تَذَرْنِي﴾: طلب.

18 ر+ نصبٌ على الحال.

بـ اسْتَجَبْنَا،[1] ﴿**وَوَهَبْنَا لَهُ**﴾: معطوفٌ على: اسْتَجِبْنَا، ﴿**لَهُ**﴾: متعلقٌ بـ وَهَبْنَا، [2] ﴿**يَحْيٰى**﴾: نصبٌ بـ وَهَبْنَا،[3] ﴿**وَاَصْلَحْنَا**﴾: معطوفٌ أيضاً، ﴿**لَهُ**﴾: متعلقٌ بـ أَصْلَحْنَا، [4] ﴿**زَوْجَهُ**﴾: نصبٌ بـ أَصْلَحْنَا، يُقَالُ: زوجٌ للذكر والأنثى بغير هاءٍ في الأكثر من الكلام [5]، ﴿**اِنَّهُمْ كانوا يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ**﴾: والهاء والميم يرجعان على زكريا وزوجه، وقيل: عليهما وعلى يحيى، وقيل: على جميع الأنبياء ممن تقدم ذكره، [6] ﴿**فِى الْخَيْرَاتِ**﴾: متعلق بـ يُسَارِعُونَ، [7] ﴿**وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا**﴾: معطوفٌ على يُسَارِعُونَ، ﴿**رَغَبًا وَرَهَبًا**﴾: مصدران،[8] ﴿**وَكانوا لَنَا خَاشِعِينَ**﴾: [9] ﴿**خَاشِعِينَ**﴾: خبرُ كان، ﴿**لَنَا**﴾: متعلقٌ بـ خَاشِعِينَ. [10]

﴿**وَالَّتِى اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا**﴾: ﴿**الَّتِى**﴾: في موضع نصبٍ بـ اذكر[11] أيضاً، ﴿**فَرْجَهَا**﴾: نصبٌ بـ أَحْصَنت، ﴿**فَنَفَخْنَا**﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب، ﴿**فِيهَا مِنْ رُوحِنَا**﴾: ﴿**فِيهَا**﴾: متعلق بـ نَفَخْنَا، والهاء والألف يرجعان إلى: الَّتِي؛[12] وهي مريم\[336و] وقيل: إلى جيب درعها، وحُذِف ذلك وأقيمت مقامه للدلالة، وقيل: في فرجها،[13] وهو اختيار ابن جرير؛ لأنَّه المتكون منه الولد،[14] ﴿**وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَآ اٰيَةً**﴾: الهاء والألف مفعول أول لـ **جَعَلْنَا**،[15] ﴿**وَابْنَهَآ**﴾: عطفٌ[16] على الهاء والألف،[17] ﴿**آيةً**﴾: مفعول ثان،[18] ﴿**لِلْعَالَمِينَ**﴾: متعلقٌ بـ **جَعَلْنَا**، ورجوع الهاء والألف إلى مريم.[19]

---

1 ر+ ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ فعل وضمير اسم الله.

2 ر- ﴿لَهُ﴾: متعلقٌ بـ وَهَبْنَا.

3 ر+ ﴿يَحْيٰى﴾: مفعولُ وَهَبْنَا.

4 ر+ ﴿لَهُ﴾: الهاء خفض باللام.

5 ر- يُقَالُ: زوجٌ للذكر والأنثى بغير هاءٍ في الأكثر من الكلام.

6 ر+ ﴿اِنَّهُمْ﴾: الهاء والميم نصبٌ بـ أنَّ، ﴿يُسَارِعُونَ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع خبر كان.

7 ر+ ﴿فِي الْخَيْرَاتِ﴾ متصلٌ بـ يُسَارِعُون، وكأن واسمها وخبرها في موضع خبر أنَّ.

8 ر+ ﴿رَغَبًا وَرَهَبًا﴾ منصوبان عند أبي اسحاق على أنهما مصدر.

9 ر+ ﴿وَكَانُوا﴾ الواو اسم كان.

10 ر+ ﴿لَنَا﴾: النون والألف خفضٌ باللام.

11 ر- بـ اذكر.

12 ر- ﴿فَرْجَهَا﴾: نصبٌ بـ أَحْصَنت، ﴿فَنَفَخْنَا﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب، ﴿فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾: ﴿فِيهَا﴾: متعلق بـ نَفَخْنَا، والهاء والألف يرجعان إلى: الَّتِي.

13 ذكر في ر نحواً من هذا بعبارةٍ مختلفة.

14 ر+ وكأن أبو جعفر محمد بن جرير يختار قول مَن قال: هو الفرج بعينه قال: والمعنى: أحصنت فرجها من الفاحشة، قال: لأن ذلك هو الأغلب من معنييه.

15 ر+ ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾: فعلٌ وفاعلٌ ومفعول.

16 ر+ معطوف.

17 ر+ من: وجعلناها.

18 ر+ لـ: جَعَل.

19 ر+ ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ خفضٌ باللام.

﴿**أَن هَٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمْ**﴾: كُسِرَتْ أن على الاستئناف[1]، ﴿**هَٰذِهِۦٓ**﴾: اسم إِنَّ،[2] ﴿**أُمَّتُكُمْ**﴾: خبر إنَّ، ﴿**أُمَّةً وَٰحِدَةً**﴾: نصبٌ على الحال؛ أي: في حال اجتماعها، والعامل في الحال معنى التنبيه، ﴿**وَٰحِدَةً**﴾: نعتٌ لـ أُمَّة،[3] ويجوز أن يُنْصَب أمتكم على البدل من هذه، ومن أمة على الخبر،[4] ويجوز رفعُ أمتكم ورفعُ أمة على أن يكون خبراً بعد خبر، وأن شئتَ فقلتَ: أُمَّةً، بدلاً من: أمتكم على النكرة من المعرفة،[5] ﴿**وَأَنَا۠ رَبُّكُمْ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**فَٱعْبُدُونِ**﴾: أمر.[6]

﴿**وَتَقَطَّعُوٓا۟ أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ**﴾:[7] ﴿**أَمْرَهُمْ**﴾: مفعول **تَقَطَّعُوا**، ﴿**بَيْنَهُمْ**﴾: ظرف العامل فيه تَقَطَّعُوا،[8] ﴿**كُلٌّ إِلَيْنَا رَٰجِعُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**إلينا**﴾: متعلق بـ **رَاجِعُونَ**.[9]

﴿**فَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ**﴾: ﴿**من**﴾: شرطٌ في موضع[10] رفعٌ بالابتداء، ﴿**يَعْمَلْ**﴾: جزمٌ بـ **مَنْ**، في موضع الخبر، ﴿**مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ**﴾: ﴿**مِن**﴾: متعلقة بـ **يَعْمَل**، والتقدير: عملاً من الأعمال الصالحات،[11] ﴿**وَهُوَ مُؤْمِنٌ**﴾: ابتداء وخبر في موضع الحال من الضمير في: يَعْمَل، ويَعْمَل العامل في الحال[12]، ﴿**فلا كفران**﴾: الفاء جواب الشرط، ولا كُفْرَان: مبنيٌّ مع لا، في موضع رفع بالابتداء والخبر، ﴿**لِسَعْيِهِۦ**﴾ واللام متعلقة بمعنى الاستقرار، ﴿**وَإِنَّا لَهُۥ كَٰتِبُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**لَهُ**﴾: متعلقةٌ بـ **كاتبون**،[13] و يُقال:[14] كُفْرٌ وكفران وكُفُور؛ بمعنى واحد.

---

1 ر- كُسِرَتْ أن على الاستئناف.

2 ر+ قال أبو بكر: ﴿هَٰذِهِۦٓ﴾: في موضع نصب بـ إنَّ.

3 ر+ نصبٌ على الحال، قال أبو إسحاق: أن هذه أمتكم في حال اجتماعها، فإذا تفرقت لم يدخل في ذلك. ر- والعامل في الحال معنى التنبيه، ﴿وَاحِدَةً﴾: نعتٌ لـ أُمَّة.

4 ر+ قال: ويجوز أن هذه أمتَكم: بالنصب، أمةٌ واحدةٌ: بالرفع، بجعل أمتكم بدلاً من: هذه، وفيه: معنى التوكيد.

5 ر+ قال أبو جعفر: قرأ ابن أبي إسحاق: ﴿وأن هذه أمتُكم أمةٌ واحدةٌ﴾ على أن يكون أمتكم خَبَرُ إنَّ، وأمةٌ واحدةٌ: خبر بعد خبر، وأن شئت على بدل النكرة من المعرفة.

6 ر- ﴿فَاعْبُدُونِ﴾: أمر.

7 ر+ ﴿وَتَقَطَّعُوا﴾: فعل وضمير فاعلين.

8 ر- العامل فيه تَقَطَّعُوا.

9 ر- ﴿إِلَيْنَا﴾: متعلق بـ رَاجِعُونَ.

10 ر- شرطٌ في موضع.

11 ر+ جزمٌ، بـ مَنْ، وهي من عوامل الشرط. ر- ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾: ﴿مِن﴾: متعلقة بـ يَعْمَل، والتقدير: عملاً من الأعمال الصالحات.

12 ر- من الضمير في: يَعْمَل، ويَعْمَل العامل في الحال.

13 ر+ ﴿فَلَا كفران لِسَعْيِهِۦ﴾: في موضع جواب الشرط، ﴿كُفْرَانَ﴾: نصبٌ بـ لا. ر- ﴿لِسَعْيِهِۦ﴾ واللام متعلقة بمعنى الاستقرار، ﴿وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾: ابتداء وخبر، ﴿لَهُ﴾: متعلقةٌ بـ كاتبون.

14 ر+ قال الكسائي: في حرف عبد الله بن مسعود: ﴿فلا كُفْرَ لسعيه﴾.

﴿**وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَآ**﴾: ﴿**وَحَرَامٌ**﴾: رفع بالابتداء ﴿**عَلَى**﴾: متعلق بـ **حَرَام**، ﴿**اَهْلَكْنَاهَآ**﴾: في موضع النعت لـ **قَرْيَة**، ﴿**اَنَّهُمْ**﴾: خَبَرُ **حَرَام**، ﴿**لَا يَرْجِعُونَ**﴾: خبرُ أَنَّهم.[1]

القول في القراءة

قرأ ابن عامر وأبو بكر: ﴿**وكذلك نُجِّي المؤمنين**﴾ بنون واحدة، وتشديد الجيم. والباقون: بنونين والثانية ساكنة، وتخفيف الجيم[2] بقراءة الجماعة بنونين: الأولى حرف المضارعة، والثانية فاء الفعل، ﴿**المؤمنين**﴾: نصب على المفعول، وقراءة ابن عامر وأبي بكر؛ فَعلى تقدير من: [3] ننجي؛ فحُذِفَ إحدى النونين لاجتماعهما، كما تُحذف إحدى التائين من ﴿**وَلَا تَفَرَّقُوا**﴾ [آل عمران: 103]؛ بمعنى: لا تتفرقوا. وهذا وجه القراءة، وما سواه مردود حسبما ذكره.

وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر[4]: ﴿**وحِرم**﴾؛ بكسر الحاء من غير ألف. والباقون:[5] ﴿**وحرامٌ**﴾؛ بفتح الحاء وإثبات الألف، وهما لغتان؛ يُقال: حِرْمٌ وحَرام، كَحِلٍّ وحَلال.[6]

القول في المعنى والتفسير

﴿**وَاَدْخَلْنَاهُمْ**﴾؛ أي: وأدخلنا إسماعيل[7] وإدريس وذا الكفل في رحمتنا؛ لأنَّهم [8] ممن صلح وأطاع [9] الله، وعمل بما أمره.

---

1 لم يذكر في ر إعراب هذه الآية.

2 هكذا: نُنْجي، ور+ واختلف القراء في قراءة ﴿نُجي﴾ فقرأت الجماعة ﴿ننجي﴾ بنونين وتخفيف الجيم، وسكون النون التي قبل الجيم، وسكون الياء إلا عاصماً في رواية أبي بكر بن عيَّاش، وابن عامر، ولم أر أبا بكر بن مجاهد ذكر هذه القراءة عن ابن عامر، فإنهما قرآ ﴿نُجِّي﴾ بنونٍ واحدة، وتشديد الجيم... إلخ ما ذكره في توجيههما.

3 لم يذكر في ت إلا تقديراً واحداً، وردَّ الباقي، وذكر في ر فيها ثلاث تقديرات:

1. وكذلك نُجِّي النجاء المؤمنين. ذكره الفراء، وأبي عُبيد، وردَّه أبو إسحاق الزجاج.

2. أو أنَّه أدغم النون في الجيم. ونقله قولاً آخر عن أبي عُبيد، وردَّه لبعُد النون من الجيم في المخرج.

3. أو بتقدير حذف إحدى النونين لاجتماعهما على نحو مما ذكره وحده في ت، ونقله عن أبي جعفر عن علي بن سليمان مستحسناً له.

4 ر+ عن عاصم.

5 ر+ فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم.

6 ر+ قال أبو بكر: أما قراءة الأئمة الذين انتهت إليهم الإمامة، وهي الصحيحة عن ابن عباس، فإنهما لغتان يُقال: حِرْمٌ وحَرَام؛ كما يُقَالُ: حِلٌّ وحلال.

7 ر+ ﴿وَاَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾: يعني إسماعيل.

8 ر- في رحمتنا؛ لأنَّهم.

9 ر+ فأطاع.

وقوله: ﴿**وَذَا النُّونِ**﴾ أي واذكر يا محمد صاحب النون والنون الحوت، وهو[1] يونس بن متى، وقد تقدم ذكره، وحَبْسِ الله إياه في بطن الحوت، ﴿**إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا**﴾، واخْتُلِف[2] في معنى ذهابه مغاضباً، وعلى مَنْ[3] كان غضبه، وعن مَنْ كان ذهابه[4]. فقال بعضهم: كان ذهابه عن قومه، وإياهم غاضب. قاله ابن عباس[5] و[6] الضحاك، وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس: ذهب عن قومه مغاضباً لربه.[7] وقال الحسن: بلغني أن يونس لما أصاب الذنب ذهب[8] مغاضباً لربه، واستزله الشيطان. وهو قول سعيد بن جبير، قال وهب بن منبه:[9] أن يونس بن متى كان عبداً صالحاً، وكان في خُلُقه ضيقٌ، فلمَّا حُمِلتْ عليه[10] أثقال النبوة، ولها أثقال لا يحملها إلا قليل؛ تفسخ تحتها تفسخ الرّبْعِ تحت الحمل، فقذفها من يديه، وخرج هارباً منها. يقول الله لنبيه: ﴿ **فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ** ﴾ [الأحقاف: 35]، ﴿ **فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ** ﴾ [القلم: 48]؛ أي: لا تُلْقِ أمري كما ألقاه. قال أبو جعفر: وقيل: إنَّه لم يُغاضب ربَّه ولا قومَه، وإنَّه من قولهم: غَضِبَ إذا أَنِف، وفَاعَل\[336ظ] قد يكون من واحد، و**المعنى**: [11] أنَّه لما وعد قومه بالعذاب، وخرج عنهم فتابوا، وكشف الله عنهم العذاب، فلمَّا رجع، وعلم أنَّهم لم يهلكوا أَنَفاً من ذلك فخرج أَنِفاً، وأنشد:

وأغضب أن تُهْجَى تميمٌ بدارم[12]

أي: وأنف، ووجه أَنَفَتِه: أَنَّه كان وعدهم العذاب، فلمَّا تِيبَ عليهم خاف أن يُجَرِّبوا عليه الخُلْفَ فيما وعدهم[13]، وقيل: إنَّه كان من أخلاق قومه الذين فارقهم قَتْلُ مَنْ جرَّبوا عليه الكذب، فخشي أن يقتلوه، وقيل إنَّما غاضب ربه من أجل أنَّه إنَّما أمر بالمصير إلى قومه، فخشي أن يقتلوه؛ لينذرهم بأسه ويدعوهم إليه، فسأل ربه أن يُنْظَر ليتأهب إلى الخوض إليهم، فقيل له: الأمر أسرع من ذلك، ولم يُنْظَر إلى أن يأخذ

---

1 ر+ وإنَّما عني بذي النون.

2 ر+ واختلف العلماء.

3 ر+ وعلى ما.

4 ر+ غضبه.

5 ر+ وممن روي ذلك عنه: ابن عبَّاس: ﴿وَذَا النُّونِ اِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾: يقول: غضِب على قومه.

6 ر+ هذا أيضًا قول.

7 ر+ وقال آخرون: بل ذهب عن قومه مغاضبًا ربَّه، فممن روى ذلك عنه أيضاً ابن عبَّاس، رواه عنَّه سعيد بن جبير، قال: فذكر خبرًا طويلاً، وقد اختصر منه المراد في ت، كما أثبتناه.

8 ر+ انطلق.

9 ر+ وممن قال مُغاضباً لربّه الشعبي، وروى ربيعة عن أبي عبد الرحمن عن وهب اليماني قال سمعتُه يقول.

10 ر- عليه.

11 ر+ فالمعنى

12 أولئك قومي أن هجوني هجوتهم ... وأعبد أن تهجى تميم بدارم البيت منسوب للفرزدق والشاهد «أعبد» فإنه فعل مضارع، ماضيه ﴿عبد﴾ من باب ﴿فرح﴾ ومعناه أنف وغضب قال الإمام علي «عبدت فصمتّ» أي: أنفت فسكتّ. شرح الشواهد الشعرية في أمات الكتب النحوية 17/3.

13 ر- ووجه أَنَفَتِه: أَنَّه كأن وعدهم العذاب، فلمَّا تِيبَ عليهم خاف أن يُجَرِّبوا عليه الخُلْفَ فيما وعدهم.

نعلاً يلبسها فقيل له: نحو القول الأول، وكان رجلاً في خلقه ضيق فقال: أعجلني ربي أن آخذ نعلاً؟ فذهب مغاضباً.

قال الطبري: أنا أختار قول من قال مغاضباً لربّه؛ لأنَّه أشبه بتأويل الآية، إذ الله عزَّ وجلَّ لم يعاقبه العقوبة التي ذكرها، ويصفه بما وصفه، حتَّى قال لنبيه: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ [القلم: 48] حين التقمه الحوت وهو مليم،[1] ﴿فَلَوْلَآ أَنَّهُ كان مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿143﴾ لَلَبِثَ فِى بَطْنِهِۦٓ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [الصافات: 143- 144][2] فلم يفعل هذا به من أجل مغاضبة قومه.[3]

وقوله ﷻ: ﴿فَظَنَّ أَن لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: قال:[4] فظن أن لن نعاقبه بالتضييق عليه، من قولهم: قدرتُ على فلان إذا ضيقتُ عليه كما قال الله ﷻ: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُۥ فَلْيُنفِقْ مِمَّآ ءَاتَىٰهُ اللَّهُ﴾ [الطلاق: 7]، وهو قول ابن عباس قال:[5] ﴿فَظَنَّ أَن لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: أن لن يأخذه العذاب[6] الذي أصابه[7] وقال بعضهم: بل ظن[8] أنه يعجز ربه فلا يقدر عليه. وهو قول سعيد بن أبي الحسن قال: مكث في بطن الحوت أربعين من بين يوم وليلة. فقال: ﴿سبحانكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، فاستخرجه الله من بطن الحوت، لِمَا كان سلف له من العبادة والتسبيح فجعله من الصالحين. قال عوف: وبلغني أنه قال في دعائه وبنيتُ لك مسجداً في مكان لم يبنهِ أحدٌ قبلي. وهو معنى قول الحسن البصري.[9] وقال آخرون: بل ذلك بمعنى الاستفهام، وإنَّما تأويله أيظنُّ أن لن نقدر عليه؟ وهو قول ابن زيد، وابن جرير يختار قول مَن عنى به بظنّ يونس أن يحبسه، ويضيق عليه عقوبةً له؛ لئلا ينتسب إلى الكفر، وقد اختاره الله لنبوته، والاستفهام لا دليل عليه فيُحْكم به،[10]

---

1 ر+ ويقول: ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾.

2 ر+ ﴿فَلَوْلَآ﴾ وذكر الآيتين.

3 ر+ ولولا أنَّه قد كأن عليه السلام أتى ما قاله الذين وصفوه بإتيان الخطيئة، لم يكن الله تعالى ليعاقبه العقوبة التي ذكرها في كتابه، ويصفه بالصفة التي وصفه بها. وقد اختلفت العبارة المنقولة عن الطبري كثيراً، بين ر، ت. فأتى بها مختصرة في ت، وأطال النقل عنه في ر، وانظر تفسير الطبري 16/ 376.

4 ر+ اختلف أهل العلم في معنى قوله: ﴿أَن لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: فقال بعضهم: معناه.

5 ر+ رُوِي معنى ذلك عن علي بن أبي طلحة عن ابن عبَّاسٍ.

6 ر+ نأخذه بالعذاب.

7 ر+ وروى عنه غير علي قال: ظنَّ أن لن نقضي عليه عقوبةً، ولا بلاءً فيما صنع بقومه في غضبه، إذ غضب عليهم، وفراره، وعقوبته أخذ النون إياه. وقال مجاهد: ظنَّ أن لن نُعاقبه. وهو قول قتادة، وروى معناه الضحَّاك.

8 ر+ وقال آخرون: فظنَّ.

9 ذكره ر+ وروى عوفٌ عن الحسن: ﴿فَظَنَّ أَن لَّنْ نَّقْدِرَ عَلَيْهِ﴾: قال: وكأن له سلفٌ من عِبادة وتسبيح، فتداركه الله عزَّ وجلَّ بها، فلم يَدعه للشيطان.

10 رجَّح في ر هذا المعنى، ولم ينسبه إلى الطبري كما فعل في ت، وهو بمعناه في تفسير الطبري 16/ 381.

وقوله تعالى: ﴿فَنَادٰى فِى الظُّلُمَاتِ﴾ قال[1] بعضهم: عني به ظلمة الليل، وظلمة البحر، وظلمة بطن الحوت. قاله ابن عباس ومحمد بن كعب وقتادة.[2] وقال آخرون: إنما عني به[3] أنَّه نادى في ظلمة جوف حوتٍ في جوف حوتٍ أُخرى[4] في البحر. وهو قول سالم بن أبي الجعد، ولا شك أنه قد عنى بإحدى الظلمات بطن الحوت، وبالأخرى ظلمة البحر، والثانية[5] يجوز أن يكون ظلمة الليل، وجائز أن يكون[6] في جوف الحوت آخر.

وقوله تعالى: ﴿لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ سبحانكَ اِنِّى كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِينَۚ﴾[7] في معصيتي إياك تائباً من خطيئتي[8]، كما روي عن ابن عباس[9] ومحمد بن قيس وعوف الإعرابي،[10] وقال أبو هريرة:[11] قال رسول الله ﷺ: "لما أراد الله[12] حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت أن خذه، ولا تخدش لحماً، ولا تكسر عظماً، ثُمَّ هوى به إلى مسكنه من البحر[13]، فلما انتهى به إلى أسفل البحر[14]، سمع يونس حساً، فقال في نفسه: ما هذا؟ فأوحى الله[15] إليه، وهو في بطن الحوت أن هذا[16] تسبيح دواب البحر، قال: فسبَّح يونس. قال: فسمعت الملائكة تسبيحه، فقالوا: يا ربنا إنا نسمع[17] صوتاً ضعيفاً بأرض غريبة. قال: ذاك عبدي يونس عصاني فحبسته في بطن\[337و] الحوت في البحر. قالوا: العبد الصالح الذي كان يصعد إليك منه في كل

---

1 ر+ واختلف أهل العلم في معنى الظلمات، فقال.

2 ر+ فممن روي ذلك عنه ابن عبَّاس وابن جريجٍ، وعمرو بن ميمون وقتادة، ومحمد بن كعب.

3 ر+ بذلك.

4 ر+ آخر.

5 هكذا في ت، والصواب: الثالثة.

6 وجائز أن يكون الحوت.

7 ر+ وقوله ﴿لَّآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ﴾ نادى يونس بهذا القول معترفاً بذنبه، تائباً من خطيئته، ﴿اِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّٰلِمِينَۚ﴾.

8 ر+ خطيئته. مع تقديمٍ وتأخير في العبارة.

9 ر+ روى سعيد بن جُبير عن ابن عبَّاس قال: ﴿فَنَادٰى فِي الظُّلُمَاتِ أن لَّا اِلٰهَ اِلَّآ اَنْتَ﴾: معترفاً بذنبه، تائباً من خطيئته.

10 وقال عوف الأعرابي: لمَّا صار يُونس في بطن الحوت، ظنَّ أنَّه قد مات، ثُمَّ حرَّك رجليه، فلمَّا تحرَّك سجد مكانه، ثمَّ نادى يا رب اتخذتُ لك مسجداً في موضعٍ ما اتخذه أحد.

11 ر+ وروى عبد الله بن رافع مولى أمِّ سلمة قال: سمعت أبا هُريرة يقول.

12 ر+ عزَّ وجلَّ.

13 ر- من البحر.

14 ر+ الأرض.

15 ر+ تعالى.

16 ر+ هو.

17 ر+ لنسمع.

يومٍ وليلة عمل صالح. قال: نعم.[1] فشفعوا[2] عند ذلك، فأمر الحوت فقذفه في الساحل[3] كما قال الله: ﴿**وَهُوَ مُلِيمٌ**﴾ [الصافات: 142] أي سقيم".[4]

وقوله ﷻ: ﴿**فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ**﴾؛[5] أي: كما أنجيناه[6] من كرب الحبس في بطن الحوت في البحر، إذ دعانا يونس[7] كذلك ننجي المؤمنين من كربهم، إذا استعانوا بنا،[8] قال سعيد بن مالك[9] سمعتُ رسول الله ﷺيقول: "اسم الله[10] الذي إذا دُعِي[11] به أجاب، وإذا سُئِلَ به أعطى: دعوة يونس بن متى" قال: فقلتُ: هي ليونس بن متى خاصة أم لجماعة المسلمين؟ قال: "هي ليونس بن متى[12] خاصة، وللمؤمنين عامة إذا دعوه[13] بها ألم تسمع قول الله: ﴿**فَنَادٰى فِى الظُّلُمَاتِ أَن لَّآ إِلٰهَ إِلَّآ أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّى كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۚ ﴿87﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۚ وَكَذٰلِكَ نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ**﴾[14]

وقوله تعالى: ﴿**وَزَكَرِيَّآ إِذْ نَادٰى رَبَّهُۥ رَبِّ لَا تَذَرْنِى فَرْدًا وَأَنتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۚ**﴾، أي: واذكر يا محمد[15] زكريا حين[16] نادى ربَّه، ﴿**رَبِّ لَا تَذَرْنِى فَرْدًا**﴾: وحيداً لا ولد لي، ولا عقب[17]، وارزقني[18] وارِثاً من آل يعقوب، ثُمَّ رَدَّ الأمر إلى الله[19]، فقال: ﴿**وَأَنتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۚ**﴾، قال: ﴿**فَاسْتَجَبْنَا**﴾:[20] لزكريا دعاءه، ﴿**وَوَهَبْنَا**

---

1 ر+ قال.

2 ر+ له.

3 البداية والنهاية لابن كثير 219/1؛ مجمع الزوائد للهيثمي 101/7 [فيه من] لم يسمه وفيه ابن إسحاق وهو مدلس وبقية رجاله رجال الصحيح.

4 ر+ كما قال: ﴿وَهُوَ سقيم﴾.

5 ر+ ومعنى الآية والله أعلم، فاستجبنا ليونس دُعاءه، ونجيناه من الغمّ الذي كأن فيه، وهو حبسه في بطن الحوت، وغمه بخطيئته، وذنبِه، ﴿وَكَذٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

6 ر+ أنجى يونس.

7 ر- إذ دعانا يونس.

8 ر+ إذا استغاثوا به ودعوه.

9 ر+ روى علي بن زيدٍ عن سعيد بن المسيب قال: سمعتُ سعد بن مالك يقول.

10 ر+ تعالى.

11 ت+ دعا، والتصحيح من ر.

12 ر- بن متى.

13 ر+ دعوا.

14 ر+ فهو شرط الله لمن دعاه.

15 ر+ ومعنى الآية: أن الله عز وجل يقول لنبيه محمدﷺ : واذكر زكريا.

16 ر+ إذ.

17 ر+ ولا عصبة.

18 ر+ فارزقني.

19 ر+ عزَّ وجلَّ.

20 ر+ أي: استجبنا.

﴿لَهُ يَحْيٰى﴾: ولداً وارثاً[1] يرثه، ﴿وَاَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُۥ﴾: قال[2] بعضهم: كانت عقيماً، فأصلحها الله بأن جعلها ولوداً. وهو قول سعيد وابن عباس وقتادة،[3] وقال آخرون: كانت سيئة الخُلُق فأصلحها الله بأن رزقها حُسْن الخلق[4] وقوله: ﴿اِنَّهُمْ كانوا يُسَارِعُونَ فِى الْخَيْرَاتِ﴾؛ يعني زكريا وزوجته؛ أي:[5] يُسارعون في طاعتنا. وقيل: ذلك مَنْ تقَدَّم ذكره من الأنبياء[6]. ﴿وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًاۖ﴾؛ أي: كانوا يعبدوننا،[7] وعنى بالدعاء في هذا[8] الموضع العبادة؛ كما قال: ﴿وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ وَاَدْعُوا رَبِّى﴾ [مريم: 48]، وقوله[9] ﴿رَغَبًا﴾: يرجون منه من[10] رحمته وفضله، ﴿وَرَهَبًاۖ﴾؛ أي: رهبةً منه[11] من عذابه وعقابه، نحو ما روي عن ابن جريج وابن زيد، [12] ﴿وَكانوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾؛ أي: متواضعين[13] متذللين، لا يستكبرون عن عبادتنا ودعائنا.

وقوله تعالى: ﴿وَالَّتِى اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾: التي أحصنت فرجها: مريم بنت عمران، ومعنى ﴿اَحْصَنَتْ﴾: حفظت، ومنعت فرجها ممَّا حَرَّم الله عليها إباحته فيه،[14] واخْتُلِف [15] في الفرج الذي عني الله أنَّها[16] أحصنته. فقال بعضهم: عني بذلك فَرْج نفسها أنَّها حصنته من الفاحشة؛ أي: [17] حفظته. وقال آخرون: عني بذلك جيب درعها، منعت جبريل عليه السلام منه، قبل أن تعلم أنه رسول ربها. قالوا: والدليل[18] على ذلك قوله: ﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾، وتعقبته ذلك قوله: ﴿وَالَّتِى اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ قالوا: وكان معلوماً

---

1 ر - وارثاً.

2 ر+ واختلف أهل العلم في معنى الصلاح الذي عناه الله تعالى، فقال.

3 ر+ فممن روي ذلك عنه ابن عباس من رواية ابن جريج: ﴿وَاَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُۥ﴾: ووهبنا له ولدها، وقال سعيد عن قتادة: كانت عاقراً، فجعلها الله ولوداً، ووهب له منها يحيى.

4 ر+ فأصلحها له بأن جعلها حسنةَ الخُلق، فممن روي ذلك عنه عطاء قال: كانت سيئة الخُلُق طويلة اللسان، وهو البذاء، فأصلحت، وهو قول عون بن عبد الله ومحمد بن كعب.

5 ر+ أن زكريا وزوجه ويحيى كانوا.

6 ر+ في طاعةِ الله، والعمل بما يقرب إليه. ر- وقيل: ذلك مَنْ تقَدَّم ذكره من الأنبياء.

7 ر- أي: كانوا يعبدوننا.

8 ر+ قال أبو بكر: الدعاء في هذا.

9 ر+ ومعنى.

10 ر+ أنَّهم كانوا يعبدونه رغْبةً منهم فيما يرجون من.

11 ر- أي: رهبةً منه.

12 ر+ وممن روي ذلك عنه ابن جريج، قال: ﴿رَغَبًا﴾ في رحمة الله، ﴿وَرَهَبًاۖ﴾: من عذابه. وقال ابن زيد: خوفاً وطمعاً، وليس ينبغي لأحدٍ أن يفارق الآخر. ر+ ومعنى.

13 ر+ وكانوا لنا متواضعين.

14 العبارة في ر على النحو التالي: والمعنى: واذكر يا محمد التي أحصنت فرجها يعني مريم بنت عمران، ويعني بقوله: ﴿اَحْصَنَتْ﴾: حفظت ومنعت.

15 ر+ واختلف أهل العلم.

16 ر+ بأنَّها.

17 ر- حصنته من الفاحشة؛ أي.

18 ر+ والذي يدل.

بذلك أن معنى الكلام: والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها منه من روحنا.[1] والأغلب في ذلك الفرج؛ لأنَّه أظهر في كلام العرب،[2] وقوله تعالى: ﴿**وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَآ اٰيَةً**﴾[3]، أي:[4] عبرة، ﴿**لِلْعَالَمِينَ**﴾؛ أي: عالمي زمانهم،[5] يعتبرون بهما، ويتفكرون في أمرهما، فيعلمون عظيم سلطاننا وقدرتنا على ما نشاء. وقيل:[6] ﴿**آية**﴾، ولم يقل: آيتين؛ لأن معنى الكلام، وجعلناها علماً لنا، وحجة لكل واحدٍ منهما في معنى الدلالة على الله، وعلى عظيم قدرته، يقومُ مقام الآخر، ويجوز: أن تكون الآية بمعنى الجنس، فيصلح للاثنين والجماعة، بمعنى واحد، والآية التي جُعلت فيها وفي ابنها: أنَّها جاءت به من غير فَحْلٍ، وولد يتكلم في المهد بما يوجب براءة ساحة والدته من العيب.[7]

وقوله: ﴿**أَن هٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً**﴾؛ أي:[8] هذه ملتكم ملة واحدة، ﴿**وَأَنَا۠ رَبُّكُمْ**﴾: أيَّها الناسُ\ [337ظ] ﴿**فَاعْبُدُونِ**﴾: دون الآلهة والأوثان،[9] كما روي عن [ابن][10] عباس[11] و[12] مجاهد.

وقوله تعالى: ﴿**وَتَقَطَّعُوٓا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ إلينا رَاجِعُونَ**﴾: أي؛ وتفرق الناس[13] في دينهم الذي أمرهم الله به، ودعاهم إليه، فصاروا فيه أحزاباً، فتهودت اليهود، وتنصرت النصارى، وعُبِدت[14] الأوثان، ثُمَّ

---

1 ر+ وروى أبو العالية عن أبي بن كعب قال: دخل روحٌ فيها. قيل: المعنى في درعها، وأن الروح جبريل، وأنَّه نفخ في جيب درعها، فيكون المعنى ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾: من جبريل، وكلُّ ما كأن في الدرع أو غيرها من صدعٍ فهو فرج.

ر- وتعقبته ذلك قوله: ﴿وَالَّتِي اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ قالوا: وكأن معلوماً بذلك أن معنى الكلام: والتي أحصنت فرجها فنفخنا فيها منه من روحنا.

2 ر+ وكأن أبو جعفر محمد بن جرير يختار قول مَن قال: هو الفرج بعينه قال: والمعنى: أحصنت فرجها من الفاحشة، قال: لأن ذلك هو الأغلب من معنييه.

3 ت + وجعلنا وابنها آية.

4 ر+ والمعنى والله أعلم: وجعلنا مريم وابنها عيسى.

5 ر+ لعالم زمانهما.

6 ر+ وقوله تعالى.

7 ذكر المعنى في ت مختصراً، وذكره مطوَّلاً في ر بعبارةٍ قريبة مع نسبة أغلب الأقوال لقائليها، وقد أثبتنا العبارة المختصرة من ت.

8 ر+ معنى الآية والله أعلم: وإنَّ.

9 ر+ وسائر ما تعبدون من دون الله تعالى.

10 سقط من ت، والتصحيح من ر.

11 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من قول العلماء، روى علي بن أبي طلحة عن ابن عبَّاس: ﴿أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾: قال: دينكم دينٌ واحد.

12 ر+ هو.

13 ر+ ومعنى الآية والله أعلم، وتفرقوا.

14 ر+ وعَبدة.

أخبر جلَّ ثناؤه،[1] عمَّا هم إليه صائرون[2]، وأن مرجع جميع أهل الأديان إليه متوعداً بذلك أهل الزيغ والضلال، ويُعلمهم[3] أنَّه لهم بالمرصاد،[4] قال ابن زيد:[5] ﴿**تَقَطَّعُوا**﴾: اختلفوا.[6]

وقوله تعالى: ﴿**فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ**﴾، أي: فمَن عمل[7] من هؤلاء الذين تفرقوا في دينهم بما أمره الله به، وأطاعه في أمره ونهيه، وهو مقرٌّ بوحدانية الله، مصدِّقٌ بوعده ووعيده،[8] ﴿**فَلَا كُفْرَانَ**﴾؛ أي: فأن الله يشكر عمله الذي عمل، وهو به مؤمنٌ، فيثيبه في الآخرة ثوابه الذي وعد أهل طاعته، ولا يَكْفر ذلك له فيجحده، ويحرمه ثوابه على عمله الصالح[9]، ﴿**وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ**﴾ يقول: ونحن[10] نكتب أعماله الصالحة كلَّها، فلا نترك منها شيئاً، لنجزيه على صغير ذلك وكبيره، وقليله وكثيره، والكفران مصدر من قوله: كَفَر كُفْراً وكُفْرَاناً،[11] كما قال:[12]

مِنَ النَّاسِ ناسٌ ما تَنامُ خُدُودهُم وخَدّي وَلا كفران لله نائِمُ [13]

وقوله عزَّ وجلَّ:﴿**وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا**﴾، يُقال: حِرْمٌ وحرام، قال ابن عباس: حِرْمٌ بتأويل مُحَرَّم،[14] وقال عكرمة: الحرام بمعنى وجب عليهم، ﴿**أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ**﴾: ولا يرجع منهم راجع [، ولا ينوب منهم نائب][15]، وقيل: أن الله ﷻ أخبر عن تفريق الناس دينهم الذي بعث به إليهم الرسل، ثُمَّ أخبر عن صنيعه بمَن عمل بما دعته إليه الرسل من الإيمان به والعمل بطاعته، ثُمَّ أتبع ذلك قوله: ﴿**وَحِرْمٌ عَلَى قَرْيَةٍ**

---

1 ر+ عزَّ وجلَّ.

2 ر+ صائرون إليه.

3 ت+ ومعهم، والتصحيح من ر.

4 ر+ وأنَّه مُجَازٍ جميعهم جزاء المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته.

5 ر+ روى ابن وهب عن ابن زيد قال.

6 ر+ في الدين.

7 ر+ يعمل.

8 ر+ متبرئٌ ممنْ كفر به، متبرئٌ من الأنداد والآلهة.

9 ر+ له، ويثيبه عليه. ر- وهو به مؤمنٌ، فيثيبه في الآخرة ثوابه الذي وعد أهل طاعته، ولا يَكْفر ذلك له فيجحده، ويحرمه ثوابه على عمله الصالح.

10 ر+ أي: نحن.

11 ر+ وكُفْرٌ وكفران وكُفُور بمعنى واحد.

12 ر+ قال الشاعر.

13 البيت شاهد على أن الكفران في قوله تعالى: ﴿فَلَا كفران لِسَعْيِهِ﴾ مصدرٌ من قول القائل: كفرتُ فلاناً نعمته، فأنا أكفره كفراً وكفراناً. قال في ﴿اللسان: كفر﴾: وتقول: كفر نعمة الله، وبنعمة الله، كفراً وكفراناً وكفوراً، ورواية البيت ر+ جدودهم بدل خدودهم، وجدِّي بدل جدودهم، ولعله الأصوب.

14 ذكر عن ابن عباس في ر أقوالاً أُخر.

15 غير واضحة في ت، والتصويب من ر، وبمعنى قول عكرمة في ر.

﴿أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾[1]، فلان يكون ذلك خبراً عن صنيعه بمن أبى إجابة رسله وعمل بمعصيته، وكفر به أحرى، ليكون بياناً عن حال الفرقة الأخرى التي لم تعمل الصالحات، فإذا كان ذلك كذلك، فتأويل الكلام: وحرام على أهل قرية أهلكناها، فطبعنا على قلوبهم، وختمنا على أسماعهم وأبصارهم؛ أن صدوا عن سبيلنا وكفروا بآياتنا أن تتوبوا وتراجعوا الإيمان بنا، واتباع أمرنا، والعمل بطاعتنا أولى.[2] وقيل: حِرْمٌ وحَرَامٌ بمعنى واحد،[3] وكان أبو جعفر[4] يستحسن قول من قال: وحرام معناه وجب أنَّهم لا يرجعون، ولا يتوبون فيقبل منهم عمل. وينشدُ في معنى حرام؛ بمعنى وجب، قوله:

فأن حرامًا لا لذي الدهر باكيًا على شجوه إلا بكيت على عمرو[5]

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عمَّا يوجبه الصلاح من الإدخال في رحمة الله.
- وما في دعاء المؤمن من الإجابة له فيما أحب، ونجاته من الغم.
- وما في رغبة الثواب وخشية العقاب، من الصلاح الموجب للأمان، والفوز بالإحسان.
- والبيان عما يوجبه إحصان الفرج من رفع القدر، وعُلُوِّ الذكر بما فيه عبرةٌ لأهل العقل.
- وما في التنبيه والتمكين من تكليف العبادة، والمعرفة بحق الربوبية.
- وما في ركوب الهوى والشبهة؛ من الإخلاف الذي يوجب الفُرْقة، وتَقَطُّع الأُلْفة.
- وما في العمل الصالح من حفظه على صاحبه حتى يُجَازَي به.
- وما في الإهلاك بعذاب الاستئصال من الرجوع إلى عذاب النار*.[6]

القول في الوقف والتمام

1 كتبها هنا على قراءة ﴿حِرْمٌ﴾، وهي قراءة شعبة وحمزة من السبعة، كما هو معروفٌ لدى القراء، ونسبها هنا لابن عامر وشعبة.

2 من قوله: وقيل: أن الله عز وجل أخبر عن تفريق الناس دينهم... إلى هنا نسبه بنحوه في ر إلى ابن جرير الطبري.

3 ر+ قال أبو بكر: أما قراءة الأئمة الذين انتهت إليهم الإمامة، وهي الصحيحة عن ابن عباس، فإنهما لغتان يُقال: حِرْمٌ وحَرَام؛ كما يُقَالُ: حِلٌّ وحلال

4 هو أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، وليس الطبري، كما صرَّح بذلك في ر، ونبهتُ على ذلك لئلا يُخْلط بينهما، ونقل قوله منسوباً إليه في ر، وذكره هنا بالمعنى

5 البيت لعبد الرحمن بن جمانة المحاربي والمعنى: قال الرياشي فأن حرامًا يعني واجبًا وقول الله عز وجل: «وحرام على قريةٍ». أي واجب، وروايته ر+ لا أرى الدهر، بدل: لا لذي الدهر.

6 ر- ما بين النجمتين.

﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: كافٍ[1]، وكذا ﴿مِنَ الظَّالِمِينَۚ﴾، ﴿نُنْجِى الْمُؤْمِنِينَ﴾: تمام،[2] وكذا ﴿خَاشِعِينَ﴾،[3] وكذا ﴿اٰيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾.[4]

﴿فَاعْبُدُونِ﴾: كافٍ،[5] ﴿رَاجِعُونَۚ﴾: تمام[6] عند الأخفش وأبي حاتم، و[7] ﴿كَاتِبُونَ﴾ تمام، ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾: كافٍ[8]

[سورة الأنبياء: 96 – 103]

وقوله جلَّ وعزَّ: \[338و]﴿ حَتّٰٓى اِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿96﴾ وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَاِذَا هِىَ شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُواْ يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِى غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿97﴾ اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَۖ اَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ ﴿98﴾ لَوْ كَانَ هٰٓؤُلَآءِ اٰلِهَةً مَا وَرَدُوهَاۜ وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿99﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿100﴾ إن الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنٰٓىۙ اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَۙ ﴿101﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَاۚ وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَۚ ﴿102﴾ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وَتَتَلَقّٰيهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُۜ هٰذَا يَوْمُكُمُ الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿103﴾.

﴿حَتّٰٓى﴾: غاية، والعامل فيها ما دلَّ عليه المعنى؛ من تأسفهم على ما فرطوا فيه من الطاعة، حين فاتهم الاستدراك، ﴿اِذَا﴾: ظرفٌ، ﴿فُتِحَتْ﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يسم فاعله، ﴿يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾: اسمُ ما لم يسم فاعله، ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾: جملةٌ في موضع الحال، ﴿وَهُمْ﴾: ابتداء، ﴿يَنْسِلُونَ﴾: الخبر، ﴿مِنْ﴾: متعلقة بـ ﴿يَنْسِلُونَ﴾.[9]

﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾:[10] ﴿الْحَقُّ﴾: نعتٌ لـ الوَعْد، وهو رفعٌ بـ اقْتَرَبَ، جملةٌ من فعل وفاعل، وهو رفعٌ بـ اقْتَرَبَ،[11] معطوفةٌ على جملة من ابتداء وخبر، ﴿فَاِذَا هِىَ شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُواْ﴾: الفاء جواب،

---

1 ر+ ﴿كلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [كُتِبت ر+ الصالحين، والصواب ما أثبتنا] قطعٌ كافٍ، ﴿اِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: تمام، أن جعلتَ المعنى: واذكر.

2 ر+ ﴿اِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَۚ﴾: كافٍ، والتمام ﴿وَكَذٰلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

3 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿خَاشِعِينَ﴾ تمام.

4 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿اٰيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ تمام.

5 ر– ﴿فَاعْبُدُونِ﴾: كافٍ.

6 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿رَاجِعُونَۚ﴾ تام.

7 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿وَاِنَّا لَهُ﴾.

8 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ عند يعقوب وقف، قال: ومن الوقف ﴿اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾.

9 لم يورد في ر من إعراب هذه الآية شيئاً، مع وجود طمسٍ وبياضٍ كبيرٍ في بيان هذه الآية بالمخطوط، والله أعلم.

10 ر+ ﴿اقْتَرَبَ﴾: افتعل من القرب.

11 ر+ ﴿الوعد﴾: رفعٌ بفعله، ﴿الْحَقُّ﴾: من نعته.

إذا الأولى: جواب، ويجوز أن يكون ﴿**يَا وَيْلَنَا**﴾: جواب إذا على حذف القول؛ أي: قالوا يا ويلنا، وإذا الثانية: مضافةٌ إلى هي،[1] ﴿**شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ**﴾: ﴿**اَبْصَارُ**﴾: رفعٌ بـ ﴿شاخصة﴾، ﴿**إِذَا**﴾: ظرف مكان في هذا؛ بمعنى هناك، أو ثَمَّ، والعامل فيها معنى الاستقرار؛ أي: استقرَّ هناك، أو ثَمَّ شخوص أبصارهم،[2] ﴿**يَا وَيْلَنَا**﴾: نداء مضاف، ومعناه الهلكة[3]، ﴿**قَدْ كُنَّا فِى غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا**﴾:[4] ﴿**فِى غَفْلَةٍ**﴾: خبر كان، ﴿**مِنْ**﴾: متعلقة بـ غَفْلَة، ﴿**بَلْ**﴾: كله إضراب،[5] ﴿**كُنَّا ظَالِمِينَ**﴾: اسم كان وخبرها.[6]

﴿**اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ**﴾: إنَّ: مستأنفة[7]، والكاف والميم اسم إنَّ، وما بمعنى الَّذي[8]، في موضع نصبٍ بالعطف[9] على الكاف والميم، ﴿**مِنْ دُونِ اللهِ**﴾: ﴿**من**﴾: متعلقٌ بـ تَعْبُدُونَ،[10] ﴿**حَصَبُ جَهَنَّمَ**﴾: خبر إنَّ، ﴿**اَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**لَهَا**﴾: متعلقٌ بـ وَارِدُونَ، الجملة في موضع النعت لـ جَهَنَّم.[11]

وقوله تعالى: ﴿**لَوْ كان هٰٓؤُلَآءِ اٰلِهَةً**﴾: ﴿**هٰٓؤُلَآءِ**﴾:[12] اسم كان، والإشارة بها إلى المعبودين من دون الله[13]، ﴿**اٰلِهَةً**﴾: خبر كان، ﴿**مَا وَرَدُوهَا**﴾: ﴿**مَا**﴾: نفي في موضع جواب لو، والهاء والألف يرجعان إلى جَهَنَّم، وهما في موضعِ لـ وَرَدُوا،[14] ﴿**وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**فِيهَا**﴾: متعلقٌ بـ خالدون، ويجوز في غير القرآن نصبُ خالدين على الحال، ويكون فيها الخبر متعلق بمعنى الاستقرار[15].

﴿**لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ**﴾: ﴿**زَفِيرٌ**﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿**لَهُمْ**﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿**فِيهَا**﴾: متعلقٌ

---

1 ر+ ﴿فَإِذَا هِيَ﴾: ابتداءٌ، ﴿شَاخِصَةٌ﴾: خبر الابتداء.

2ر+ ﴿اَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: موضع الفاعل.

ر-﴿إِذَا﴾: ظرف مكان في هذا؛ بمعنى هناك، أو ثَمَّ، والعامل فيها معنى الاستقرار؛ أي: استقرَّ هناك، أو ثَمَّ شخوص أبصارهم.

3 ر- ومعناه الهلكة.

4 ر+ ﴿قَدْ كُنَّا﴾: النون والألف اسم كان.

5 ر+ في موضع خبر كان. ر- ﴿بَلْ﴾: كله إضراب.

6 ر+ خبر كان.

7 ر- إنَّ: مستأنفة.

8 ر+ قال أبو بكرٍ: الكاف والميم موضع نصبٍ بـ إنَّ. ر- وما بمعنى الَّذي.

9 ر+ عطف.

10 ﴿مِنْ دُونِ اللهِ﴾: في صلة ما.

11 ر- ﴿لَهَا﴾: متعلقٌ بـ وَارِدُونَ، الجملة في موضع النعت لـ جَهَنَّم.

12 ر+ في موضع رفع.

13 ر- والإشارة بها إلى المعبودين من دون الله.

14 ر+ ﴿مَا وَرَدُوهَا﴾: فعلٌ، وضمير فاعل، ومفعول.

15 ر- على الحال، ويكون فيها الخبر متعلق بمعنى الاستقرار.

بـ ﴿زَفِيرٌ﴾،[1] ﴿**وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ**﴾: ابتداء وخبر ﴿**فِيهَا**﴾: متعلق بـ ﴿يَسْمَعُونَ﴾.[2]

﴿**إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰٓ**﴾: ﴿**إِنَّ**﴾: مستأنفة،[3] ﴿**لَهُمْ**﴾: متعلقٌ بـ سَبَقَتْ،[4] وكذا ﴿**مِنَّا**﴾،[5] ﴿**الْحُسْنَىٰٓ**﴾: رفعٌ بـ سَبَقَتْ، ولا يتبين إعراب فيها؛ لأن آخرها ألف التأنيث، والتقدير القول الحسنى،[6] ﴿**أُولَٰٓئِكَ**﴾: ابتداء يُشار بها إلى الذين[7]، والخبر ﴿**مُبْعَدُونَ**﴾،[8] ﴿**عَنْهَا**﴾: متعلق بـ ﴿مُبْعَدُون﴾.

﴿**لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا**﴾:[9] ﴿**حَسِيسَهَا**﴾: نصبٌ بـ ﴿يَسْمَعُونَ﴾، والهاء والألف خفض بإضافةِ حسيس إليها، ورجوعهما إلى \[338ظ] جهنم،[10] ﴿**وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ**﴾: ﴿**هُمْ**﴾: ابتداء، ﴿**خَالِدُونَ**﴾: الخبر، ﴿**فِى مَا**﴾: متعلق بـ ﴿خَالِدُونَ﴾، وما: بمعنى الذي،[11] ﴿**اَنْفُسُهُمْ**﴾: رفعٌ بـ ﴿اشْتَهَتْ﴾.[12]

﴿**لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ**﴾: الهاء والميم نصبٌ بـ يَحْزُنُهُم﴾،[13] ﴿**الْفَزَعُ**﴾: فاعل،[14] ﴿**الْاَكْبَرُ**﴾: نعتٌ له، [15] ﴿**وَتَتَلَقّٰيهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ**﴾: ﴿**الْمَلٰٓئِكَةُ**﴾: رفعٌ بـ ﴿تتلقاهم﴾[16]، ﴿**هٰذَا يَوْمُكُمُ**﴾: ابتداء وخبر،[17] ﴿**الَّذِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ**﴾: ﴿**الَّذِى**﴾: نعتٌ لـ ﴿يومكم﴾.[18]

القول في القراءة

---

1 ر+ وحرف الجرّ مع ما عمل فيه في موضع خبر الابتداء.

2 ر+ ﴿وَهُمْ﴾: ابتداءٌ أيضاً، ﴿فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾: خبر الابتداء.

3 ر+ ﴿أن الَّذِينَ﴾: نصبٌ بـ أنَّ.

4 ر+ الهاء والميم خفضٌ باللام.

5 ر+ النون والألف خفضٌ بـ مِنْ.

6 ر+ ﴿الْحُسْنَىٰٓ﴾: رفعٌ بفعلها.

7 ر- يُشار بها إلى الذين.

8 ر+ ﴿مُبْعَدُونَ﴾: خبر.

9 ر+ ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: فعلٌ مستقبل، والواو ضمير فاعلين.

10 ر+ منصوبٌ بوقوع الفعل عليه. ر- والهاء والألف خفض بإضافةِ حسيس إليها، ورجوعهما إلى جهنم.

11 ر+ ﴿فِي مَا﴾: ما خفضٌ بـ في.

12 ر+ ﴿اشْتَهَتْ﴾: فعل، والتاء لتأنيث ما يجيء بعدها، ﴿اَنْفُسُهُمْ﴾: رفعٌ بـ اشْتَهَتْ، والتقدير: اشتهته، والجملة متصلةٌ بهم، ﴿خَالِدُونَ﴾: خبر الابتداء.

13 ر+ ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ﴾: فعلٌ، وضمير مفعول.

14 ر+ ﴿الْفَزَعُ﴾: رفعٌ بفعله.

15 ر+ من نعته.

16 ر+ بفعلها.

17 ر+ ﴿هٰذَا﴾: ابتداء، ﴿يَوْمُكُمُ﴾: خبر الابتداء.

18 ر+ نعتُ اليوم. ر+ ﴿تُوعَدُونَ﴾: خبر كان، وكُنتم وما بعدها في صلة الذي.

قرأ ابن عامر: ﴿**فُتِّحَت**﴾ بالتشديد، والباقون: بالتخفيف، فالمُشَدَّد يرادُ به التكثير، والمخفف لمرة واحدة، وقد يجوز أن يكون للتكثير.

قرأ عاصم بهمز ﴿**يأجوج ومأجوج**﴾، والباقون بغير همز[1] فمن همزه: أخذه من أجة الحر، ومن ملحٍ أجاج، ولا يُصْرَفُ؛ لأنَّه اسم للقبيلتين،[2] ومن لم يهمز: جعلهما[3] أعجميين،[4] وقال الأخفش: يأجوج يَججتُ، ومأجوج مِنْ مَجَجْتُ، والتقدير[5]: فُتح سد يأجوج ومأجوج، وهو على هذا اسم للقبيلتين.[6]

القول في المعنى والتفسير

المعنى والله أعلم: حتى إذا فُتِحَ عن يأجوج ومأجوج، وهُما أُمَّتأن من الأمم، قال[7] حذيفة بن اليمان: قال رسول الله ﷺ: "أول الآيات الدجال، ونزول عيسى، ونار تخرج من قعر عدن أبين؛ تسوق الناس إلى المحشر، تُقِيل معهم إذا قالوا، والدجال، والدابة، ويأجوج ومأجوج" قال حذيفة: يا رسول الله وما يأجوج ومأجوج؟ قال: "يأجوج ومأجوج أُمَمٌ؛ كُلُّ أُمَّةٍ أربع مائة ألف أُمَّة؛ لا يموت الرجل، حتى يرى ألف عينٍ تطوف بين يديه[8] من صلبه، وهم ولد آدم فيسيرون إلى خراب الدنيا، ويكون مُقَدَّمهم[9] بالشام، وساقُهم[10] بالعراق، فيمرون بأنهار الدنيا، فيشربون الفرات، ودجلة، وبحيرة طبرية، حَتَّى يأتوا بيت المقدس، فيقولون: قد قتلنا أهل الدنيا، فقاتلوا مَنْ في السماء. فيرمون بالنُّشَابِ إلى السماء، فيرجع بسهامهم مُخْضَبةً بالدم، فيقولون: قد قتلنا مَنْ في السماء. وعيسى والمسلمون بجبل طور سيناء، فيوحي الله إلى عيسى أن أَحرزْ عبادي بالطور، وما يلي أيلة. ثُمَّ أن عيسى يرفع يديه إلى السماء، ويُؤَمِّنُ المسلمون، فيبعث الله عليهم دَابَّةً، يُقال لها: النَّغَفُ، تدخل في مناخرهم، فيصبحون موتى من حاقِ الشام إلى حاق المشرق، حتَّى تَنْتِنَ الأرْضُ مِنْ جيفهم ونتنهم؛[11] فعند ذلك طلوع الشمس من مغربها".

وقال أبو العالية: إنَّ يأجوج ومأجوج يزيدون على سائر الإنس الضعف، وإنَّ الجن يزيدون على الإنس الضعف[12] وقال عبد الله بن[13] عمرو: إنَّ يأجوج ومأجوج يمرُّ أولهم بنهر ماء دجلة، ويَمَرُّ آخرهم

---

1 تُقْرَأُ هكذا: ﴿ياجوج وماجوج﴾.

2 ر+ على فاعول ومفعول.

3 ر+ اسمين.

4 ر+ على قول أكثر النحويين.

5 ر+ في العربية: حتى إذا.

6 ر+ مثل ﴿وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ﴾ [بياض بمقدار كلمتين من آخر السطر]. ر- وهو على هذا اسم للقبيلتين.

7 ر+ وقال ربعي بن خِداش سمعتُ حذيفة بن اليمان يقول.

8 ر+ تطرفُ من بدنه.

9 ر+ وتكون مقدِّمتهم.

10 ر+ وساقتهم.

11 ر+ فيصبحون موتى حتَّى [طمسٌ بمقدار كلمة] من جيفهم، ويأمر السماء فتمطر، كأفواه القِرَبِ، فتغسل الأرض من جيفهم ونتنهم.

12 ر+ وأن يأجوج ومأجوج رجلان اسمهما يأجوج ومأجوج.

13 ت+ أبو، والتصحيح من ر.

فيقول: قد كان في هذا مَرَّةً ماء.[1] وقال عمرو البكالي: أن الله جزأ الملائكة والإنس والجنَّ عشرة أجزاء؛ فتسعةٌ هم الكريبون[2]، وهم الملائكة الذين يحملون العرش، وهم أيضاً الذين يسبحون الليل والنهار لا يفترون. قال: ومن بَقِي من الملائكة لأمر الله ﷻ ووحيه ورسالته، ثُمَّ جَزَّأ الإنس والجن عشرة أجزاء: فتسعةٌ منهم الجن؛ لا يولد من الإنس ولد، إلَّا ولد من الجن تسعة، ثُمَّ جَزَّأ الإنس عشرة أجزاء، فتسعةٌ منهم: يأجوج ومأجوج، وسائر النَّاس جزء. وقوله تعالى: ﴿**وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ**﴾، قال بعضهم: عني بذلك بني آدم، يخرجون من كل موضعٍ كانوا فيه دفنوا[3]، وعني بذلك الحشر إلى الموقف يوم القيامة، وهو قول مجاهد وابن جريج.[4] وقال آخرون: عني بذلك يأجوج ومأجوج، وهو قول عبد الله. والحدب الارتفاع، ومنه الحدبة في الظهر، وقد احدودب: كبر، والنسول: الخروج عن الشيء المُلابس، يُقال نسل ينسل وينسل نسولاً، قال امرؤ القيس:

وَإن تكُ قد ساءتكِ مني خَليقَةٌ ... فسُلّي ثيابي من ثيابِكِ تَنْسُلِ[5]

ونَسَل ريش الطائر: إذا سقط فمعنى من كل حدب ينسلون من كل شُرفٍ ونشر وأكمة، ﴿**يَنْسِلُونَ**﴾ \[339و][6] يخرجون مشاة مسرعين في مشيتهم كنسلان الذيب.

وقوله تعالى: ﴿**وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ**﴾، يقول تعالى: حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج اقترب الوعد الحق، وذلك وعد الله الذي وعد عباده ببعثهم[7] من قبورهم،[8] وهو لا شك حقٌّ؛ كما قال جلَّ ثناؤه لهم[9] ، وقال حذيفة: لو أن رجلاً افتلى فلواً بعد خروج يأجوج ومأجوج، لم يركبه حتى تقوم الساعة. وقال ابن زيد: ﴿**الْوَعْدُ الْحَقُّ**﴾ اقترب يوم[10] القيامة منهم، و[11]قوله ﴿**فَإِذَا هِيَ**﴾ قيل: كناية عن الأبصار، وقررت الأبصار

---

1 ر+ ولا يموت رجلٌ منهم حتَّى يترك من ذريته ألفاً، ومن بعدهم ثلاثة أمم لا يعلم عددهم إلا الله عزَّ وجلَّ: نسْك، وتأويل، وتاريس.

2 ر+ الكروبيُّون.

3 ر+ كانوا دفنوا فيه من الأرض.

4 ر+ يدور حول هذا المعنى، إلا أن به بياضاً كبيرًا لا يُظهر أوائل الأسطر، وقد أتى الطمس على أوائل عشرة أسطر تقريباً، مع تباينٍ في عدد الكلمات المطموسة من كل سطر.

5 ومعنى البيت أن كأن فيَّ خلق لا ترضينه فانصرفي، ومعنى تنسل تبين وتنقطع تقول قد نَسَلتِ السِنُّ تنسُل إذا بانت وسقطت وقد نَسَل نصل السهم إذا بأن منه وسقط وقد نسل ريش الطائر إذا سقط ويقال للريش الساقط النسيل والنسال، وأورد في ر شاهداً مختلفاً فقال: قال النابغة الجعدي: عسلان الذيب أمسى قارباً ... بَرَد الليلُ عليه فَنسل يُقال: نسلَ ينسل إذا أسرع وتقارب خطوه.

6 ر+ فإنَّه يعني.

7 ر+ أنَّه يبعثهم.

8 ر+ للجزاء.

9 ر- لهم.

10 ر+ اقتربت.

11 ر+ قال أبو بكرٍ: وفي.

بالظاهر بياناً، وقيل: كناية يفسرها ما بعدها، سمي كناية المجهول،[1] وقوله: ﴿**يَا وَيْلَنَا قَدْ كُنَّا فِى غَفْلَةٍ مِنْ هٰذَا**﴾؛ أي: فإذا أبصار الذين كفروا قد شَخِصَت عند مجيء الوعد الحقِّ بأهواله، وقيام الساعة بحقائقها[2]، وهم يقولون: يا ويلنا قد كنا قبل هذا الوقت في الدنيا في غفلةٍ، من هذا الذي نرى ونعاين.[3] وقيل: في الكلام محذوف تقديره ويقولون أو وقالوا: يا ويلنا، ﴿**بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ**﴾:[4] بمعصيتنا ربنا، وطاعتنا إبليس وجنده[5] في عبادة غير الله.[6]

وقوله تعالى: ﴿**إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ**﴾؛ أي:[7] إنكم أيها المشركون بالله، العابدون من دونه الأوثان والأصنام، ﴿**وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ**﴾: من الآلهة،[8] قال الضحاك: الآلهة ومَنْ يَعْبُدُها حصبُ جهنَّم. ومعنى ﴿**حَصَبُ جَهَنَّمَ**﴾؛ أي: وقودها، يُرْمَون فيها كما يُرْمَون بالحصباء، ﴿**أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ**﴾؛ أي: أنتم عليها أيها الناس أو إليها داخلون.[9]

وقوله: ﴿**لَوْ كان هٰٓؤُلَآءِ اٰلِهَةً مَا وَرَدُوهَاۜ**﴾ يقول تعالى لمشركي قريش: أنتم وما تعبدون من دون الله واردون جهنم، ولو كان ما تعبدون من دون الله آلهةً ما وردوها،[10] بل كانت تَمْنَعُ[11] مَنْ أراد إيرادكموها، إذ كنتم في الدنيا لها عابدين[12]؛ لأنَّ[13] الإله هو الذي يَقْدِرُ على ما يشاء، ولا يقدر عليه شيء،[14] ﴿**وَكُلٌّ فِيهَا**

---

1 ر+ وجهان: أحدهما، أن يكون كنايةً عن الأبصار، وتكون الأبصار الظاهرة بياناً عنها، ويكون التقدير: فإذا الأبصار شاخصةٌ أبصار الذين كفروا، والثاني، أن يكون عماداً كما قال: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾.

2 ر- بأهواله، وقيام الساعة بحقائقها.

3 ر+ وما نزل بنا من عظيم البلاء.

4 ر+ يقول تعالى مُخبراً عن قول الذين كفروا يومئذٍ؛ أي: ما كنَّا نعمل لهذا اليوم ما يُنجِّينا من شدائده، بل كُنَّا ظالمين.

5 ر+ وجنوده.

6 ر+ تعالى.

7 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

8 ر+ إنَّكم والأوثان التي تعبدونها من دون الله، ولا يدخل في هذا عُزيرٌ، ولا الملائكة؛ لأن ما لما لا يعقل، والمعنى أن أوثانهم تدخل معهم النار إمَّا ليُعذبوا بها، فتُحمى وتُلْصَق بهم، وإمَّا ليُبكتوا بعبادتها.

9 ر- ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾؛ أي: أنتم عليها أيها الناس أو إليها داخلون.

10 ر+ ومعنى الآية والله أعلم، أن الله يقول لهؤلاء المشركين الذين وصف عنهم أنَّهم ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾، وهم مشركو قريش: إنَّكم أيها المشركون وما تعبدون من دون الله وأردوا جهنم، ولو كأن هؤلاء الذين يعبدون من دون الله آلهةً ما وردوها.

11 ر+ تمتنع.

12 ر+ عابدون.

13 ر+ ولكنها إذا كانت لا يقع عندها لأنفسها، ولا عندها دفع ضُرٍّ عنها، فهي من أن يكون ذلك عندها لغيرها أبعد، ومن كأن كذلك كأن بيِّناً بُعْدُه من الألوهة وأن الإله.

14 ر+ يقدر على ما يشاء، فأمَّا مَنْ كأن مقدوراً عليه، فغير جائزٍ أن يكون إلهاً.

﴿خَالِدُونَ﴾:[1] يعني الآلهة، ومن عَبَدَها[2] ماكثون في النار لغير[3] نهاية، والمعنى: وكلهم[4] فيها خالدون.

وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي لهم في جهنم زفيرٌ، والزفير شدة التنفس؛ أي: شهيقٌ، تميز النفس العالي، وهم في النار لا يسمعون، قال ابن مسعود: إذا بقي مَنْ يَخْلُد في النَّار جُعِلُوا في توابيت من نار، ثُمَّ جُعِلَتْ تلك التوابيت في توابيت أُخَر، ثُمَّ جُعِلَتْ التَّوابيت في تَوَابِيتَ أُخْرَى، فيها مسامير من نار، فلا يَرَى أحدٌ منهم أن في النار أحداً يعذب غيره. ثُمَّ قرأ[5] ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾: قال بعضهم: عُنِي بذلك[6]: كُلُّ مَنْ سَبَقَتْ له من الله السعادة مِنْ خَلْقِهِ إِنَّه عن النَّارِ مُبْعَدٌ. وروي عن علي أنَّه كان خَطب،[7] فقرأ هذه الآية، فقال: [8] عثمان ﷺ منهم. وقال آخرون: عني بذلك:[9] مَنْ عُبِد مِن دون الله، وهو لله طائع، ولعبادة مَنْ يعبده كَارِهٌ، قال مجاهد: هو عيسى وعزيرٌ والملائكة.[10] وهو معنى قول ابن جريج وعكرمة والحسن البصري وسعيد بن جبير.[11] وروي سلمة عن ابن إسحاق قال: جلس رسول الله ﷺ فيما بلغني يوماً مع الوليد بن المغيرة في المسجد، فجاء النضر بن الحرث؛ حتى جلس معهم[12] في المسجد غير واحد من رجال قريش، فتكلم رسول الله ﷺ، تعرَّض[13] له النضر بن الحارث، وكَلَّمه [14] رسول الله حَتَّى أفحمه، وتَلا عليه وعليهم:[15] ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾، إلى[16] ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾، ثُمَّ قام رسول الله ﷺ، وأقبل عبدُ الله بن الزِّبِعْرَى بن قيس بن عدي السهمي حتى جلس، فقال الوليد بن المغيرة لعبد الله بن الزبعرى: والله ما قام

---

1 ر+ فإنَّه تعالى.
2 ر+ أنَّهم.
3 ر+ أبداً بغير.
4 ر+ وإنما معنى الكلام: وكلكم.
5 ر+ عبد الله. وذكر في ر أثر ابن مسعود مختصراً بمعناه.
6 ر+ به.
7 ر+ وروى محمد بن حاطب قال سمعتُ عليًّا رضي الله عنه يخطب.
8 ر+ قال.
9 ر+ به.
10 ذكره في ر من رواية ابن أبي نجيح عنه.
11 ر+ وممن روي عنه معنى هذا القول عكرمة والحسن البصري وأبو صالح.
12 ر+ و.
13 ر+ فعرض.
14 ر+ فكلَّمه.
15 ر+ ثمَّ تلا عليه.
16 ر+ قوله.

النضر بن \[339ظ] الحارث لابن عبد المطلب آنفاً وما قعد،[1] قد زعم أَنَّا وما نعبدُ من آلهتنا هذه حصب جهنم. فقال عبد الله بن الزبعرى: أمَا والله لو وجدته لخصمته. فسألوا محمداً: أُكُلُّ مَنْ عُبِدَ مِنْ دون الله في جهنَّم مع مَنْ عَبدَه؟ فنحن نعبد الملائكة، واليهود تعبد عزيزاً، والنصارى تعبد المسيح عيسى ابن مريم. فَعَجِب الوليد بن المغيرة، ومَنْ كان في المجلس مِنْ قول عبد الله بن الزبعرى، ورَأَوا أَنَّه قَد خَصَم[2] واحْتَجَّ، وذُكِر[3] ذلك لرسول الله [ﷺ][4] من قول[5] الزبعرى، فقال رسول الله ﷺ: "نعم، كُلَّ مَنْ أراد أن يُعْبَد مِنْ دُونِ اللهِ هُو مَع مَنْ عَبَدَه، إِنَّما يعبدون[6] الشياطين، وَمَن أَمَرَتْهُم[7] بعبادته" فأنزل الله: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰٓ أُولَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿101﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ**﴾؛ أي: عيسى بن مريم، وعزيرٌ، ومَنْ عبدوا مِنْ الأحبار والرهبان، الذين مضوا على طاعة الله عزَّ وجلَّ، فاتَّخذهم مَنْ بَعْدَهم من أهل الضلالة أرباباً من دون الله،[8] وعني بالحُسنى: السعادة، وهي فُعْلَى من الحُسْنِ.[9] وقوله تعالى: ﴿**لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا**﴾؛ أي: لا يسمع هؤلاء الذين سبقت لهم منا الحسنى حسيس النار، وهو الصوت،[10] فإن قال قائل: وكيف لا يسمعون حسيسها، وقد روي أن جهنَّم يُؤْتى بها يوم القيامة فتزفر[11] زفرة، لا يبقى ملكٌ مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا على ركبتيه؛ خوفاً منها؟ قيل: أن الحال التي لا يسمعون حسيسها غير تلك الحال، بل بالحال التي روي عن ابن عباس: ﴿**لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ**﴾ يقول: لا يسمع أهل الجنة حسيس النار، إذا نزلوا منزلهم من الجنة.[12] ﴿**وَهُمْ فِى مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ**﴾؛ أي: فيما تشتهيه أنفسهم من نعيمها، ولذَّاتها[13] ماكثون.[14]

---

1 ر+ و.

2 ر+ خاصم.

3 ر+ فذُكِر.

4 ثابتةٌ من ر.

5 ر+ ابن.

6 ر+ يُعبدوا، وما ثبت في ت أصح.

7 ر+ ومن أمر بهم.

8 ر+ وممن ذهب إلى هذا المعنى الضحاك وابن عبَّاس.

9 ر+ وأمَّا الحسنى فإنَّها الفُعْلى من الحسن، عني بها السابقة من الله تعالى، روي معنى هذا ابن وهب عن ابن زيد: ﴿أن الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰٓ﴾: السعادة، وقال: سبقت السعادة لأهلها من الله عزَّ وجلَّ، وسبق الشقاء لأهله من الله تعالى. قال أبو جعفر: قيل: يُعنى بها أهل الجنة، وقيل: يُعنى بها الوعد.

10 ر+ والمعنى لا يسمع هؤلاء الذين سبقت لهم من الله الحسنى، حسيس النَّار، ومعنى الحسيس: الصوت والحِسُّ، قال أبو عثمان النهدي: على الصراط حيَّاتٌ تلسع أهل النار، فيقولون: حس حس.

11 ر+ تزفر.

12 ذكره في ر بعبارةٍ قريبة من المثبت من ت.

13 ر+ ولذَّتها.

14 ر+ لا يخافون زوالاً عنهم، ولا انتقالاً عنها.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ قال بعضهم: ذلك النار إذا طبقت[1] على أهلها. وهو قول سعيد بن جبير، وابن جريج: ﴿الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾: حين تطبق جهنم، وحين يُذْبَح الموت.[2] وقال آخرون: بل النفخة الآخرة. قاله أيضاً ابن عباس.[3] وقال آخرون: حين يُؤمر بالعبد إلى النار، وهو قول الحسن.[4] ﴿وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾؛ أي: تستقبلهم الملائكة، يُهَنُّونَهم؛ يقولون لهم: ﴿هَذَا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ فيه الكرامة من الله، [5] على ما كنتم تصبرون[6] في الدنيا في طاعته، وقال[7] ابن زيد: هذا قبل أن يدخلوا إلى الجنة.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه قيام الساعة من مجيء أشراطها، وفتح يأجوج ومأجوج، وغير ذلك من علاماتها.
- وما في قيامها من شخوص أبصار الكفار استعظاماً لها، حتى يُنَادُوا بالويل من غفلتهم عنها، حتى حصلوا برميٍ لهم في جهنم مع الأصنام التي عبدوها، يوقدون من شدة ألمها، من غير راحة إلى سماع صوتٍ فيها.
- والبيان عما يوجبه السبق بالحسنى من الإبعاد عن النار إلى الجنة، يتمتعون فيها بحسب الشهوة، وتلقاهم الملائكة عليهم السلام بالتهنئة*. [8]

القول في الوقف والتمام

[9]﴿أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾: تامٌ عند نافع، [10] وقال الأخفش وأبو إسحاق[11]: التمام ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾[12]، ﴿لَهَا وَارِدُونَ﴾: كافٍ،[13] ﴿مَا وَرَدُوهَا﴾: كافٍ، وكذا ﴿وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، وكذا ﴿لَهُمْ فِيهَا

---

1 ر+ أُطْبِقت.

2 ر+ فممن روي ذلك عنه سعيد بن جبير وابن جريج، وزاد ابن جريج: وذلك حين يُذبح الموت.

3 ر+ فممن روي ذلك عنه ابن عباس.

4 ر+ وممن روى ذلك عنه الحسن. ر+ وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال ذلك عند النفخة الآخرة، وذلك إذا أمن من ذلك الوقت، فهو بعده آمن.

5 ر+ عز وجل والحباء والجزيل من الثواب.

6 ر+ تنصبون.

7 ر+ ومعنى ما قلناه مروي عن.

8 ر- ما بين النجمتين.

9 ر+ وليس قطع القارئ على قوله ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ بوقفٍ؛ لأنَّه لم يأتِ جواب إذا. ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ﴾.

10 ر+ وكذلك على قول الكسائي؛ لأن جواب إذا عنده الفاء، وما بعدها.

11 ر- وأبو إسحاق.

12 ر+ وهو مذهب أبي إسحاق.

13 ر+ وقطع القارئ على ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ كافٍ غير تمام.

﴿زَفِيرٌ﴾، ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: تمام أن جعلت ما بعده مستأنفاً، وأن جعلته خاصاً لمن عُبِد من دون الله وهو كاره كان كافياً،[1] ﴿خَالِدُونَ﴾: كافٍ.[2]

[سورة الأنبياء: 104-112]

وقوله عزَّ وجلَّ:﴿ يَوْمَ نَطْوِى السَّمَآءَ كَطَىِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۚ كَمَا بَدَأْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ ۚ وَعْدًا عَلَيْنَا ۚ اِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿104﴾ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أن الْاَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ الصَّالِحُونَ ﴿105﴾ ان فِى هٰذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿106﴾ وَمَآ اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿107﴾ قُلْ اِنَّمَا يُوحَىٰٓ اِلَىَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿108﴾ فَاِن تَوَلَّوْا فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ عَلٰى سَوَآءٍ ۖ وَأن اَدْرِىٓ اَقَرِيبٌ اَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ ﴿109﴾ اِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴿110﴾ وَاِن اَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ اِلٰى حِينٍ ﴿111﴾ قَالَ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ ۗ وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُونَ ﴿112﴾.

\[340و] ﴿يَوْمَ نَطْوِى﴾: ﴿يَوْمَ﴾: ظرفٌ[3]، العامل فيه ﴿لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ﴾، وهو مضاف إلى: نَطْوِي؛ لأنَّه بمعنى المصدر،[4] ﴿السَّمَآءَ﴾: نصبٌ بـ نطوي، ﴿كَطَىِّ﴾: الكاف للتشبيه في موضع نصب نعت لمصدر محذوف،[5] والتقدير طياً،[6] ﴿كَطَىِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ﴾: متعلقٌ بـ طي، ﴿كَمَا بَدَأْنَآ﴾: مستأنف، والكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف؛ أي: نبعث الخلق بعثاً كما ابتدأناهم، ﴿اَوَّلَ خَلْقٍ﴾: نصبٌ بـ بَدَأْنَا، ﴿نُّعِيدُهُۥ﴾: نعتٌ لـ خلق، والهاء عائدة على الخلق، ﴿اِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾: كان وما عملت فيه في موضع خبر إنَّ، والنون والألف: اسمها.[7]

---

1 ر+ وقطع القارئ على ﴿مَا وَرَدُوهَا﴾ كافٍ، وكذا ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾، فأمَّا ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ فهو تمام أن جعلت ما بعدها مستأنفاً، وأن جعلته خاصّاً لمَنْ عُبِد من دون الله، وهو كارهٌ، مطيعٌ لله كأن ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ كافيًا، فأمَّا قول من قال: هو استثناء؛ فلا يتمَّ على قوله ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾، ولا يكون كافياً، وأن كأن قولاً مرغوباً عنه.

2 ر+ ﴿فِي مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾: وقطع القارئ عليه كافٍ.

3 ر+ زمان.

4 ر+ والعامل فيه ما قبله، والتقدير فيه: لا يحزنهم الفزع الأكبر يوم نطوي السماء، ويوم مضافٌ إلى ما بعده لأنه بمنزلة المصدر.

5 ر+ ﴿كَطَيِّ﴾: خفضٌ بالكاف، والكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف.

6 ر+ كطَيِّ السجل.

7 ر+ ﴿السِّجِلِّ﴾: خفضٌ بإضافة طَيِّ إليه.

ر- ﴿كَمَا بَدَأْنَا﴾: مستأنف، والكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف؛ أي: نبعث الخلق بعثاً كما ابتدأناهم، ﴿اَوَّلَ خَلْقٍ﴾: نصبٌ بـ بَدَأْنَا، ﴿نُّعِيدُهُۥ﴾: نعتٌ لـ خلق، والهاء عائدة على الخلق.

ر+ وقوله ﴿وَعْدًا عَلَيْنَا﴾: نصبٌ، لأنَّه مصدر؛ أي: وعدناكم ذلك وعداً علينا حقّاً أن يُوفى بما وعدنا.

ر- ﴿اِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾: كأن وما عملت فيه في موضع خبر إنَّ، والنون والألف: اسمها.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِى الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾: ﴿لَقَدْ﴾: لام توكيد، [1] حرفا الجر يتعلقان بـ كَتَبْنَا، [2] ﴿اَنَّ﴾: نصبٌ بـ كَتَبْنَا، فلذا فُتِحت أَنَّ، [3] ﴿يَرِثُهَا﴾: خبر أنَّ، [4] ﴿عِبَادِىَ﴾: رَفْعٌ بـ يرثها، [5] ﴿الصَّالِحُونَ﴾: نعتٌ لـ عبادي. [6]

﴿إِن فِى هٰذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾: ﴿اِنَّ﴾: مستأنف، ﴿لَبَلَاغًا﴾ اسم إن مُؤكَّدُ باللام لتأخرها عن إنَّ، ﴿فِى هٰذَا﴾: خبر إنَّ، متعلقٌ باستقرار، لا يظهر في التقدير؛ لئلا يحول به بين إن واسمها، [7] ﴿لِقَوْمٍ﴾: متعلقٌ بـ ﴿بلاغ﴾، [8] ﴿عَابِدِينَ﴾: نعت لـ ﴿قَوْمٍ﴾. ﴿وَمَآ﴾: حرف نفي، ﴿اَرْسَلْنَاكَ﴾: الكاف نصبٌ بـ ﴿أَرْسَلْنَا﴾، ﴿رَحْمَةً﴾: مصدر في موضع الحال، ﴿للعالمين﴾: متعلق بـ ﴿رَحْمَة﴾. [9]

﴿قُلْ﴾: أمر، [10] ﴿اِنَّمَا يُوحَى اِلَىَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ﴾: كُسرت إنَّ؛ لأنَّها بعد القول، ﴿اِلَىَّ﴾: متعلق بـ يُوحَى، وما: كَافَّةٌ لـ إن عن عملها، [11] ﴿اَنَّمَآ﴾: فتحت إنَّ؛ لأنَّها اسم لما لم يسم فاعله في يُوحي، وما: أيضاً كافة، [12] ﴿اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ﴾: ابتداء وخبر، [13] ﴿وَاحِدٌ﴾: [14] نعتٌ لـ إله، ﴿فَهَلْ﴾: حرف استفهام، ﴿اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾: ابتداء وخبر. [15] ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾: إن: حرف شرط، [16] ﴿فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ عَلٰى سَوَآءٍ﴾: جواب الشرط، [17]

---

1 ر+ وقد: حرف توقع، ﴿كَتَبْنَا﴾: فعلٌ، وضمير اسم الله.

2 ر+ ﴿فِى الزَّبُورِ﴾: خفضٌ بـ في، ﴿مِنْ بَعْدِ﴾: خفضٌ بـ مِنْ. ر+ ﴿الذِّكْرِ﴾: خفْضٌ بإضافة بعد إليه.

3 ر+ وأن وما عَمِلتْ فيه في موضع نصبٍ بـ كتبنا.

4 ر+ فعلٌ مستقبل، وضمير مفعول.

5 ر+ رفعٌ بفعلهم.

6 ر+ ﴿الصَّالِحُونَ﴾: من نعتِ عباد، في موضع خبر أنَّ.

7 ر+ ﴿أن فِي هٰذَا﴾: خفضٌ بـ في؛ لأنَّه غير معرب، ﴿لَبَلَاغًا﴾: نصبٌ بـ إنَّ، واللام لام توكيد، والخبر في الظرف.

8 ر+ ﴿لِقَوْمٍ﴾: خفضٌ باللام.

9 ر+ ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً﴾: إيجابٌ بعد نفي، ونصب ﴿رَحْمَةً﴾ على أنَّها مصدر.

10 ر+ فعل الأمر.

11 ر+ ﴿اِنَّمَا﴾: وقعت أن مكسورة بعد القول، كما تقع إنَّ، وما: كافة لـ إن عن عملها، ووقع بعدها الابتداء والخبر، ﴿يُوحَى﴾: فعل مستقبل لما لم يسم فاعله، ﴿اِلَىَّ﴾: شددت الياء؛ لأن الأصل ياءان؛ الياء من: إلى، بعد انقلابها؛ وذلك أنَّها في اللفظ ألف، وفي الخط بالعلة، قد ذكرناها في سورة البقرة، فلما اتصلت بياء النفس قُلِبتْ ياءً في اللفظ؛ إذ كانت ياءَ النفسِ تكسرما قبلها، ومحالٌ أن يتحرك الألف، فَقُلِبتْ، وأُدْغِمت في ياء النفس، فأُدغِمت الأولى في الآخرة، فصارت حرفاً مشدداً.

12 ر+ ﴿اَنَّمَآ﴾ في موضع رفع اسم ما لم يسمَّ فاعله، وما: كافَّةٌ لها.

13 ر+ ﴿اِلٰهُكُمْ﴾: ابتداءٌ، ﴿اِلٰهٌ﴾: خبر الابتداء.

14 ر+ من.

15 ر+ ﴿فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾: ابتداء وخبر بعد هل، واللفظ لفظ الاستفهام، ومعناه التقرير.

16 ر+ ﴿تَوَلَّوْا﴾ جزمٌ بـ إنْ.

17 ر+ أعني الفاء، وما هي به متصلة، ﴿فَقُلْ﴾: أمر آذنتكم، فعل وفاعل ومفعول.

﴿عَلٰى﴾: متعلقةٌ بـ آذَنْتُكم، [1] ﴿وَإِن اَدْرِىٓ﴾: ﴿إِنْ﴾: بمعنى ما،[2] ﴿اَقَرِيبٌ اَمْ بَعِيدٌ﴾: ألف الاستفهام دخلت للتسوية، ﴿مَا تُوعَدُونَ﴾، ﴿قَرِيبٌ﴾ رفعٌ بالابتداء، ﴿اَمْ بَعِيدٌ﴾: عطف عليه، ﴿مَا تُوعَدُونَ﴾: خبر أقريب.[3]

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾:[4] ﴿الْجَهْرَ﴾: نصبٌ بـ يَعْلَم، ﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾: متعلقٌ بـ يَعْلَم،[5] ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾:[6] ﴿مَا﴾: بمعنى الَّذِي، وإن شئتَ جعلتها والفعل بمعنى: المصدر، وكذلك ﴿مَا تُوعَدُونَ﴾.[7]

﴿وَإِن اَدْرِى لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ﴾: ﴿إِنْ﴾: بمعنى ما[8]، ﴿فِتْنَةٌ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿لَكُمْ﴾: الخبر متعلق بمعنى الاستقرار، والجملة خبر لعلَّ، ﴿وَمَتَاعٌ إِلٰى حِينٍ﴾: مثله ابتداء وخبر.[9]

﴿قُلْ رَبِّ﴾:[10] نداءٌ مضاف، ﴿احْكُمْ﴾: سؤال وطلب، [11] ﴿بِالْحَقِّ﴾: متعلقٌ بـ احْكُم،[12] ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿الْمُسْتَعَانُ﴾: نعت لـ الرحمن، ﴿عَلٰى مَا تَصِفُونَ﴾: ﴿عَلٰى﴾: متعلقة بـ المستعان، ﴿مَا﴾: بمعنى الَّذي.[13]

القول في القراءة

قرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿السِّجِلَ لِلْكُتُبِ﴾ على الجمع، الباقون\[340ظ] بالإفراد، فالجمع على اللفظ، والإفراد يكون واحد بمعنى جمع كما قال ﴿كُلٌّ اٰمَنَ بِاللهِ وَمَلٰٓئِكَتِهِۦ وَكِتَـٰبِهِۦ﴾ [البقرة: 285] [14] يريد: وكُتُبِه.[15]

---

1 ر+ خفضٌ بـ على.

2 ر+ ﴿اَدْرِي﴾: فعلٌ مستقبل مرفوع، وعلامة رفعه سكون يائه، وحُذِفت الضمة من الياء؛ لثقلها.

3 ر+ ﴿اَقَرِيبٌ﴾: مرفوعٌ بعد ألف الاستفهام، ﴿اَمْ بَعِيدٌ﴾: معطوفٌ على قريب، ﴿مَا تُوعَدُونَ﴾: في موضع رفع بالابتداء، أو يكون تسدُّ مسدَّ الفاعل.

4 ر+ قال أبو بكر: الهاء في موضع نصب بـ إنَّ، وهي عائدةٌ على اسم الله، يعلمُ فعلٌ مستقبل، في موضع خبر إنَّ.

5 ر+ ﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾: خفض بـ مِنْ.

6 ر+ ﴿يَعْلَمُ﴾: فعلٌ معطوفٌ على الأول.

7 ر+ ﴿مَا﴾: نصبٌ بـ يعلم، ﴿تَكْتُمُونَ﴾: في صلته.

8 ر+ ﴿اَدْرِي﴾: فعل مستقبل على بابه؛ لأن ما قبله ليس من عوامله المؤثرة في إعرابه، ﴿لَعَلَّهُ﴾: نصبٌ بـ لعلَّ.

9 ر+ ﴿فِتْنَةٌ﴾ خبر لعلَّ، ﴿لَكُمْ﴾: الكاف والميم خفضٌ باللام، ﴿وَمَتَاعٌ﴾: عطف على فتنةٍ، ﴿إِلٰى حِينٍ﴾: خفضٌ بـ إلى.

10 القراءة هنا جاءت على الأمر، وهي قراءة غير حفصٍ عن عاصم، ر+ ﴿قُلْ﴾: فعل الأمر.

11 ر+ ﴿احْكُمْ﴾: دعاء وطلب، وإعرابه كإعراب فعل الأمر.

12 ر+ خفض بالباء.

13 ر+ ﴿عَلٰى مَا﴾: خفضٌ بـ على، ﴿تَصِفُونَ﴾: في صلة ما، والتقدير: على وصفكم أن جعلت ما مصدراً، أو على الذين يصفونه، فيكون العائد على ما محذوفاً، إذا كانت بمعنى الَّذِي.

14 وقراءة الإفراد المستشهد بها هنا هي: قراءة حمزة والكسائي من السبعة.

15 ر+ قال أبو بكر: واختلفت القراءة في التوحيد والجمع من قوله ﴿للكتاب﴾، فقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم للكتب على جمع كتاب، وقرأ الباقون بالتوحيد، والحجة لأبي عمرو، ومَنْ وافقه: أن الكتاب في معنى مصدر، وتأويله: كما يطوى الصحيفة الكاتبَ

وقرأ حمزة وحده: ﴿**الزُّبُور**﴾ بضم الزاي، وقد تقدم القول فيه.[1]

وقراءة حفص ﴿**قَالَ رَبِّ احْكُم**﴾ بألفٍ، والباقون بغير ألف فعل أمر، وقال إخبارٌ عن نبيه بامتثال الأمر.[2]

ابن عامر[3] وحده ﴿**عَلَى مَا يَصِفُونَ**﴾ بالياء، والباقون بالتاء، فالتاء: على ما تكذبون به من ردكم إعادة الأموات، والياء على ما يصف هؤلاء الكفار من كذبهم.[4]

القول في المعنى والتفسير

يقول تعالى جلَّ ذكره: ﴿**لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ**﴾، ﴿**يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكِتَابِ**﴾[5]، واختلف[6] في معنى السَّجْل الذي ذكره الله،[7] فقال بعضهم: هو اسم ملك من الملائكة. قاله ابن عمر والسدي،[8] وقال آخرون: السَّجْل[9] رَجُل كان يكتب لرسول الله ﷺ. وهو قول ابن عباس، قال: السَّجْل اسم رجلٍ كاتبٍ لرسول الله ﷺ، وهو قول ابن عباس.[10] وقال آخرون: بل هو الصحيفة الَّتِي يُكْتَبُ فيها. قال ابن عباس: كطي الصحيفة على الكتاب. وهو قول مجاهد،[11] ويُقال كيف يطوي السَّجْل على ما فيه من الكتاب على قول من قال الصحيفة؟ فاللام عنده بمعنى على، والأجود أن يكون التقدير: كطي الصحيفة من أجل ما

عند إرادته الكتب، وعلة الكسائي أن معنى الكلام: يوم نطوي السماء كما يطوي السجل على ما فيه من الكُتب، ثُمَّ جعل ما بعد الكاف، وهو ما وما بعدها مصدراً، فقيل: كطيِّ السجل. وقال علي بن سليمان: كطيِّ الصحيفة من أجل الكتاب الذي فيها.

1 ر- وقرأ حمزة وحده: ﴿الزُّبُور﴾ بضم الزاي، وقد تقدم القول فيه.

2 ر+ واختلفت القراءة في قراءة ﴿قُلْ رَبِّ﴾، فقرأت الجماعة: ﴿قُلْ رَبِّ﴾ على الأمر، إلا عاصم في رواية حفص، فإنه قرأ ﴿قال ربِّ﴾ على الخبر.

3 لم تخالف قراءة ابن عامر الجماعة، بالتاء، من طُرُق التيسير والشاطبية، ولكن ذكر ابن الجزري ذلك عنه من رواية ابن ذكوان وحده، فقال في النشر 2/ 335: واختلف في ﴿ما تصفون﴾، فروى الصوري عن ابن ذكوان بالغيب، وهي رواية التغلبي عنه، ورواية المفضل عن عاصم، وقراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وروى الأخفش عنه بالخطاب، وبذلك قرأ الباقون. أ. هـ وقد نسبها في ر كذلك لابن عامر، على نحو مما ذكره في ت.

4 جاء ر+ وقرأت الجماعة ﴿على ما تصفون﴾ بالتاء، وقرأ ابن عامر ﴿على ما يصفون﴾ بالياء على الخبر، وقد بينا مذهب العرب في هذا بما أغنى عن إعادته.

5 كُتبت هنا على قراءة الإفراد، كما مرَّ ذكره في القراءات.

6 ر+ واختلف أهل العلم

7 ر+ في معنى السجل في هذا الموضع.

8 ر+ فممن روي ذلك عنه عبد الله بن عمر في الآية، قال: السجل ملك، فإذا صعد بالاستغفار، قال: اكتبوها نوراً. وهو أيضاً قول السدي.

9 ر+ اسم

10 ر+ روى ذلك أبو الجوزاء عن ابن عباس في الآية. قال: كأن ابن عباس يقول السجل كاتب لرسول الله ﷺ.

11 ر+ وقال آخرون: بل هو الصحيفة التي يُكتب فيها. روي ذلك عن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿كَطَيِّ السِّجِلِّ﴾ يقول: كطي الصحيفة على الكتاب. وممن قال السجل: الصحيفة مجاهد.

كُتِب فيها، كما تقول: أنا أكرمك لفلان؛ أي: من أجل فلان، [1] وقال الطبري: ما يعرف لرسول الله كاتبٌ، يُقال له: السَّجْل.[2] فقوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ﴾ مستأنفٌ، المعنى أي: نبعث الخلق كما بدأناهم؛ أي: قدرتُنا على الإعادة، كقدرتنا على الابتداء؛ أي: نعيدهم عراة حفاة عُزلاً[3] يوم القيامة، كما بدأناهم في خَلْقِنَاهم في بطون أمهاتهم، وبذلك جاء الخبر عن رسول الله ﷺ، قال ابن عباس أن النبيَّ ﷺ قال: "يحشر الناس عراة حفاة عزلاً، وأول من يكسى إبراهيم" ثُمَّ قرأ: ﴿كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ﴾ الآية. [4] وروي [5] عن عائشة قالت: دخل عليَّ رسول الله، وعندي عجوزٌ من بني عامر، [6] فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة. فقال: "أن الجنَّة لا يَدْخُلها العُجُز" قالت: فأخذ العجوز ما أخذها، فقال ﷺ: أن الله يُنْشِئُهُنَّ خلقاً غير خلقهن، ثُمَّ يُحْشَرون حفاةً عُراة غُلْفاً [7]" فقالت: حاشى المؤمن ذلك.[8] فقال رسول الله ﷺ: "بَلَى، أن الله عزَّ وجلَّ قال: ﴿كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ﴾ الآية، فأَوَّلُ مَنْ يُكْسَى إبراهيم الخليل[9]"، وقوله: ﴿وَعْدًا عَلَيْنَآ﴾، أي: وعدناكم ذلك وعداً حقاً أن نوفي بما وعدنا، ﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ما وعدناكم، أيُّها النَّاس أنَّه [10] سبق في حكمنا، وقضائنا أن نفعله، فكونوا على يقين بأن ذلك كائن، واستعدوا له. [11]

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِى الزَّبُورِ مِنۢ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ الصَّالِحُونَ﴾: اخْتُلِف في[12] الزبور والذكر في هذا الموضع، فقال بعض:[13] الزبور كتب الأنبياء كلها التي أنزلها الله عليهم، و[14] الذكر أم الكتاب التي عنده في السماء، وهو معنى قول سعيد بن جبير والأعمش ومجاهد، قال: الزبور الكتاب،

---

1 ر+ فأن قال قائل: وكيف تطوى الصحيفة للكتاب أن كأن السجل صحيفة؟ فالجواب: أن المعنى كما يطوى السجِّلُ على ما فيه من الكتاب، واللام بمعنى على، قال أبو بكر: وقد روي نص هذا القول عن ابن عباس، قال: كطي الصحيفة على الكتاب. قال أبو بكر: ويكون المعنى كطي الصحيفة من أجل ما كُتِبَ فيها؛ كما يقول: أنا أكرمك لفلان؛ أي: من أجله.

2 ر+ وكأن ابن جرير يختار هذا القول؛ لأن ذلك هو المعروف، ولا يعرف لنبينا ﷺ كاتباً كأن اسمه السجل، ولا في الملائكةِ ملكاً ذلك اسمه.

3 ر+ غُلْفاً.

4 ذكره مطوَّلاً في ر عن مجاهد مرسلاً، وعن ابن عباس موصولاً.

5 ر+ وروى ليث عن مجاهد.

6 ر+ فقال: "مَنْ هذه العجوز يا عائشة؟" فقلتُ: إحدى خالاتي.

7 ت+ علفاً، بالمُهملة والتصحيح من ر.

8 ر+ قالت: حاشا لله من ذلك.

9 ر+ خليل الرحمن.

10 ر+ أي إنَّا فاعلون، ما وعدناكم أيها الناس؛ لأنَّه قد.

11 ر+ وتأهبوا.

12 ر+ واختلف أهل العلم في معنى.

13 ر+ فقال بعضهم عني بـ.

14 ر+ عني بـ.

﴿مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾: قال: أم الكتاب، وهو قول ابن زيد.[1] وقال آخرون:[2] عني بالزبور: الكتب التي أنزلها الله على مَن[3] بعد موسى من الأنبياء، وبالذكر التوراة. وهو قول ابن عباس، والضحاك.[4] وقال آخرون: بل عني بالزبور زبور داوود، وبالذكر توراة موسى. وهو قول عامر الشعبي،[5] ويُقال: زبرتُ الكتاب، وزبرتُه إذا كتبتُه، فالمعنى: ولقد كتبنا في الكتب من بعد ذكرنا في السماء أن الأرض يرثها عبادي الصالحون[6] وقيل: يراد بالأرض الجنة؛ ودليل ذلك: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿10﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: 10 - 11]، وقيل: يعني بها: أرض الدنيا، كما قال جلَّ وعزَّ: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾[7] [الحشر: 24]، \[341و] قال ابن عباس: هي أرض الجنة. وهو قول سعيد بن جبير، وأبي العالية ومجاهد وابن زيد، وقال عامر بن عبد الله بن اليمان:[8] أن الأرض التي يقول الله ﴿يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾؛ هي الأرض التي تجتمع إليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث، وقال آخرون:[9] واستشهد بقوله[10] ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ﴾ الآية [الأعراف: 137].

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي هٰذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿106﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾، يقول تعالى: لبلاغا لمن عند الله بما تبلغ إلى رضوانه، والبلاغ الوصول، وهو سبب الوصول إلى الحق، والبرهان بلوغ، والقرآن دليل وبرهان، وهو المشار إليه بهذا،[11] قال كعب: ﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ قال: عالمين،[12] وهو قول

---

1 ر+ فممن روي ذلك عنه سعيد بن جبير؛ قال الأعمش: سألتُ سعيداً عن قول الله تعالى ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾، قال: الزبور: القرآن، والتوراة، والإنجيل، ﴿مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾؛ قال: الذكر الذي في السماء. وهو أيضاً قول مجاهد، وابن زيد. وروى منصور عن سعيد في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾؛ قال: كتبنا في القرآن من بعد التوراة.

2 ر+ بل

3 ر+ أنزلها الله مِنْ.

4 ر+ فممن روي ذلك عنه ابن عباس، بخلافٍ عنه: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ قال: الذكر التوراة، والزبور: الكتب. وقال الضحاك: يعني بالذكر: التوراة، ويعني بالزبور: الكتب من بعد التوراة.

5 ر+ فممن روي ذلك عنه الشعبي وداوود.

6 ر+ وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب، والله أعلم، ما قال سعيد بن جبير ومجاهد: من بعد أم الكتاب الذي كتب الله تعالى كلَّ ما هو كائنٌ فيه، قبل أن يخلق السماوات والأرض، وذلك أن الزبور، وهو الكتاب الذي يُقال منه: زَبَرْتُ الكتابَ، وزَبرْتُه إذا كَتَبْتُه... إلخ.

7 كُتبت في ت هكذا: ما في السماوات وما في الأرض. على خلاف ما في المصحف، ولعله سهو.

8 ر+ وقال صفوان سألت عامر بن عبد الله أبا اليمان، ولعلَّه الأصح، وقد اختصر الخبر في ت.

9 ر+ عني بذلك بنو إسرائيل، وذلك أن الله تعالى وعدهم ذلك فوفَّى لهم.

10 ر+ واستشهد لقوله ذلك بقول الله عزَّ وجلَّ.

11 ر+ أي أن في هذا القرآن الذي أنزلناه على محمد ﷺ، لبلاغاً لمن عبد الله بما فيه من الفرائض التي فرضها الله تعالى إلى رضوانه، وإدراكاً لطلبه عنده.

12 ر+ فممن روي ذلك عنه كعب: ﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾: أمة محمد ﷺ، وإنَّهم لأهل أو أصحاب الصلوات الخمس، سماهم الله تعالى صالحين.

ابن جريج،[1] ومعنى قول ابن زيد،[2] ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً﴾ لمن أرسلناك إليه من خلقي، وقال بعض أهل التأويل: عني بها جميع العالم المؤمن والكافر. قال ابن عباس: مَنْ آمن بالله واليوم الآخر كُتِبَ له الرحمة في الدنيا والآخرة، ومن لم يؤمن عوفي فيما[3] أصاب الأمم من الخسف والقذف. وقال آخرون: بل أُريد بها أهل الإيمان دون أهل الكفر. وهو قول ابن زيد.[4]

وقوله تعالى: ﴿قُلْ اِنَّمَا يُوحٰٓى اِلَىَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ﴾؛ أي: قل يا محمد، ما يوحي إِليَّ ربي إلا أنَّه لا إله لكم، يجوز أن يُعْبَد، إلا إله واحد، لا تصلح العبادة إلا له، ولا ينبغي ذلك لغيره،[5] ﴿فَهَلْ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾؛ أي: فهل أنتم مذعنون.[6]

وقوله تعالى: ﴿فَاِن تَوَلَّوْا فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ عَلٰى سَوَآءٍ وَاَن اَدْرِىٓ اَقَرِيبٌ اَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾، يقول تعالى:[7] فإن أدبر هؤلاء المشركون يا محمد عن[8] الإيمان،[9] فقل:[10] ﴿اٰذَنْتُكُمْ﴾؛ يقول:[11] أعلمهم أنَّك[12] وإياهم على علم من أن بعضكم لبعض حربٌ، لا صلح بينكم ولا سلم، وإنَّما عني بذلك قوم[13] رسول الله ﷺ،[14] قال ابن جريج:[15] ﴿فَاِن تَوَلَّوْا﴾ يعني قريشاً. ﴿وَاِن اَدْرِىٓ اَقَرِيبٌ اَمْ بَعِيدٌ﴾؛ يقول: وقل[16] ما أدري متى الوقت الذي يحل بكم عقاب الله الذي وعدكم،[17] أقريبٌ نزوله بكم[18] أم بعيد؟

---

1 ر+ وقال ابن عباس ﴿عَابِدِينَ﴾: عالمين. وقال ابن جريج: ﴿إن في هذا﴾؛ قال: يقولون في هذه السورة لبلاغاً.

2 ر+ وقال ابن زيدٍ: لمنفعةً وعلماً.

3 ر+ مما.

4 ر+ روى ذلك ابن وهب قال: قال ابن زيد: في قوله تعالى: ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾؛ قال: فالعالمون من آمن به وصدَّق. وقد اختصر في ت، وبسط في ر، والمعنى قريب، وأن اختلفت العبارة.

5 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: قل يا محمد ﴿اِنَّمَا يُوحٰٓى اِلَىَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَاحِدٌ﴾ لا إله غيره، لا يصلح الألوهة إلا له، ولا ينبغي لغيره.

6 ر+ أيها المشركون بالخضوع بذلك، ومتبرئون من عبادةِ ما دونه من آلهتكم..

7 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

8 ر+ الإقرار.

9 ر+ بأن لا إله لهم إلا إله واحد، فأعرضوا عنه، وأبوا الإجابة إليه.

10 ر+ لهم.

11 ر+ أي.

12 ر+ بأنَّك.

13 ر+ قول.

14 ر+ من قريش.

15 ر+ روى ذلك حجاج عن ابن جريج.

16 ر+ يقولُ جلَّ وعلا، لنبيه محمد ﷺ: قل.

17 ر+ فينتقم به منكم.

18 ر+ منكم.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾، أي: قل[1] لهؤلاء المشركين أن الله يعلم الجهر[2] الذي تجهرون به من القول، ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾:[3] سواء عنده خفية وظاهرة،[4] فأن أخَّر عنكم عقابه على ما تخفون[5] من الشرك به[6] أو تجهرون به، فما أدري ما السبب الذي[7] يؤخر ذلك عنكم، لعلَّ تأخيره ذلك عنكم مع وعيده إياكم لفتنةٍ[8] يريدها بكم، ولتتمتعوا بحياتكم إلى أجلٍ قد جعل لكم تبلغونه، ثُمَّ ينزل بكم حينئذ نقمته، نحو ما روي عن ابن عباس[9]، وقيل: ﴿وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ﴾: إلى انقضاء المدة. وقال مجاهد: ﴿إِلَى حِينٍ﴾ إلى الموت؛ يريد[10] تأخير العذاب.

وقوله: ﴿قُلْ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ﴾، أي: قل: يا محمد، يا ربِّ[11] افصل بيني وبين مَنْ كَذَّبَني من مشركي قومي، وكفر بك وعبد غيرك؛ بإحلال عذابك، ونقمتك بهم؛ وذلك هو الحق،[12] وهو نظير قوله: يا[13] ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: 89]،[14] وروي عن قتادة[15] أن النَّبيَّ ﷺ كان إذا شهد قتالاً، قال: ﴿رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ﴾، وقيل:[16] أن كان من مضى من الرسل يقولون:[17] ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ [الأعراف: 89]؛ أي: احكم، فأمر الله نبيه عليه السلام أن يقول: ﴿رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ المستعان عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ من قولكم لي فيما أتيتكم[18] به من عند الله أن ما هذا[19] إلا بشر

---

1 ر+ ومعنى الآية والله أعلم: أن الله تعالى يقول لنبيّه محمد ﷺ: قل.

2 ر+ أي.

3 ر+ ويعلم ما تخفون فلا تجهرون به.

4 ر+ خفيّه وظاهره. ر+ سره وعلانيته، لا يخفى عليه منه شيء.

5 ر+ تخفونه.

6 ر- به.

7 ر+ من أجله.

8 ر+ فتنة.

9 ر- نحو ما روي عن ابن عباس. ر+ قال أبو بكر: قيل: المعنى: وما أدري لعل الإمهال فتنةٌ أي اختبار، وتشديدٌ في العبادة.

10 ر+ ويجب على قول مجاهد، أي إلى.

11 ر+ يقول لنبيه محمد ﷺ ﴿قُلْ رَبِّ﴾؛ أي: ربِّ.

12 ر+ وذلك هو الحق الذي أمر الله تعالى نبيه ﷺ أن سأل ربه الحكم به.

13 ت+ قومه، والصواب ما أثبتنا. ر- يا.

14 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء، قال ابن جريج: قال ابن عباس: ﴿قُلْ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ﴾؛ قال: لا يحكم الحقَّ إلا الله، ولكن إنما استعجل بذلك في الدنيا؛ يسأل ربه على قومه.

15 ر+ وروى معمر عن قتادة.

16 ر – وقيل.

17 ر+ ألا ترى إلى قول النبي ﷺ إذا لقي عدوّاً: ﴿رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ﴾، وهو يعلم ﷺ أنَّه على الحق وعدوه على الباطل، وإنَّما المعنى: عَجِّل حكمك بالحق، كما كانت الأنبياء تقول.

18 ر+ آتيكم.

19 ر+ من عند الله أن هذا.

مثلكم، ﴿**اَفَتَاْتُونَ السِّحْرَ وَاَنْتُمْ تُبْصِرُونَ**﴾، وقولكم:[1] ﴿**افْتَرٰيهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ**﴾، وفي كذبكم على الله،[2] وقيلكم:[3] ﴿**اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا**﴾، فإنَّه هينٌ عليه تعيين[4] ذلك، وفصل ما بيني وبينكم بتعجيل العقوبة لكم، على ما تصفون من ذلك.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه السبق من الإبعاد عن النار إلى الجنة، يتمتعون فيها\[341ظ] بحسب الشهوة، وتتلقاهم الملائكة بالتهنئة.
- والبيان عن تحذير الخلق للجزاء بعد إقسامه بهيِّن إعادته كما يطوى الكتاب، على ما فيه، بمن يُسِّر للعمل به.
- وما في وراثة الصالحين لأرض الجنة، من تقديم البشارة.
- والبيان عما يوجبه رحمة الله لعباده من إبلاغهم ما يستبصرون به في دينهم، ويتعظون به في أنفسهم، على لسان الرسول إليهم.
- وما في إخلاص التوحيد من تأكيد الدعاء إليه، وتصريف القول فيه، والزجر لمخالفته بما يقتضيه الحكمة على أتم وجوهه؛ من ذكر الوعد والوعيد، والعلم بالجهر والكتمان، وتخويف الفتنة في الاغترار بالمهلة.
- وما في الحكم بالحق من فضيحة المبطل، وجلالة المحق*.[5]

القول في الوقف والتمام

﴿**اَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهٗ**﴾: تمام، عند أحمد بن موسى،[6] وكذا روي عن نافعٍ، وهو كافٍ عند أبي حاتم، وكذا **عنده** ﴿**وَعْدًا عَلَيْنَاۤ**﴾، والتمام عنده ﴿**اِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ**﴾.

[7]﴿**عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ**﴾:[8] تمام، وكذا ﴿**وَمَاۤ اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ**﴾.

---

1 ر+ وقولهم. ر+ بل.

2 ر+ تعالى.

3 ر+ وقولكم.

4 ر+ تغيير.

5 ر- ما بين النجمتين.

6 ر+ واختلف في قطع القارئ فقال أحمد بن موسى وأحمد بن جعفر: ﴿اَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهٗ﴾ تمام.

7 ر+ وقطع القارئ على قوله.

8 ر+ قطعٌ.

[1] ﴿**عَلٰى سَوَآءٍ**﴾: تمام عند أحمد بن موسى وأحمد بن جعفر، **ثُمَّ القطع على رؤوس** الآيات كافٍ، إلى قوله: ﴿**قُلْ رَبِّ احْكُمْ بِالْحَقِّ**﴾، فإنه تمام عند أبي حاتم، ثُمَّ[2] التمام آخر السورة.

[3]واختلف العادون في عدد آيها، فعدَّها أهل الكوفة مائة واثنتي عشرة آية، وعَدَّها الباقون مائة وإحدى عشرة آية، اختلافها آية ﴿**مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْـًٔا وَلَا يَضُرُّكُمْ**﴾ كوفي.[4]

1 ر+ وقطع القارئ على.

2 ر+ و.

3 في ر ذكر اختلاف القراء في ياءات الإضافة، والياءات الزوائد، ولم يذكره في ت.

4 ر+ والله أعلم.

سورة الحج

قال أبو عمرو بن العلاء:[1] سورة الحج نزلت بمكة سوى ثلاث آيات، فإنَّهنَّ نزلن[2] بالمدينة؛ في ستة نفر من قريشٍ، ثلاثةٌ منهم مؤمنون، وثلاثةٌ كافرون، فأمَّا المؤمنون: فإنَّهم عبيدة بن الحرث، وحمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب، ﷺ ، دعاهم للبراز عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة، فأنزل الله ثلاث آيات مدنيات، وهُنَّ ﴿**هذان خصمان اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ**﴾ [الحج: 19] إلى تمام الآيات الثلاث.

[سورة الحج: 1- 5]

قوله ﷻ: ﴿ **يَآ اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَة السَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ ﴿1﴾ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ اَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارٰى وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللهِ شَدِيدٌ ﴿2﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِى اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ﴿3﴾ كُتِبَ عَلَيْهِ اَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَاَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ اِلٰى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿4﴾ يَآ اَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِى رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِى الْاَرْحَامِ مَا نَشَآءُ اِلٰى اَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓا اَشُدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّٰى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلٰى اَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا وَتَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَاَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿5﴾**.

\[342و] ﴿**يَا**﴾: حرف نداء، ﴿**أَىّ**﴾: منادى، ﴿**هَا**﴾: تنبيه، ﴿**النَّاسُ**﴾: نعتٌ لـ أي، ﴿**اتَّقُوا**﴾: أمر، ﴿**رَبَّكُمْ**﴾: نصب بـ ﴿اتَّقُوا﴾، ﴿**إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ**﴾: اسم إن وخبرها، ﴿**عَظِيمٌ**﴾: نعتٌ لـ ﴿شيء﴾، الزلزلة: مصدر لقول زلزلته زلزلة ولزلزالاً؛ كما قال ﴿**إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا**﴾ [الزلزلة: 1]؛ مثل: وسوسته وسوسة ووسواساً، فإن كان اسمها كان بفتح أوله تقول الزَلزال والوسواس، وهو ما وسوس إلى الانسان، قال الشاعر:

يَعْرِف الجاهل المُضَلَّلُ أن الدَّهْرَ فِيهِ النَّكْرَاءُ والزَّلْزَالُ[3]

---

1 أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني العمروي التميمي ت 770 م؛ أحد القراء السبعة، وشيخ العربية والقراءة، أوحد أهل زمانه، برز في الحروف، وفي النحو، كأن من أعلم الناس بالقراءات والعربية، والشعر، وأيام العرب، وقد انتهت إليه الإمامة في القراءة بالبصرة، وهو أحد التابعين والراجح أنه توفي عام 154 هـ في الكوفة زمن الخليفة العباسي أبو جعفر المنصور، وله من العُمر أربعة وثمان ين عاماً. سير أعلام النبلاء للذهبي 6/ 407. ر+ عن مجاهد: سألتُ ابن عباس فقال.

2 ر+ نزلت.

3 البيت شاهد على أن المصدر الرباعي المضعف إذا جاء على " فعلا " فهو بكسر الفاء، فإذا فتحت الفاء فهو اسم للمصدر، وليس بمصدر، كما في البيت. قال في ﴿اللسان: زلل﴾: والزلزلة والزلزال ﴿بالفتح﴾: تحريك الشيء، وقد زلزله زلزلة وزلزالا ﴿بكسر الزاي في الثاني﴾ وقد قالوا: أن الفعلال ﴿بالفتح﴾ والزلزال ﴿بالكسر﴾ مطرد في جميع مصادر المضاعف. والاسم الزلزال ﴿بالفتح﴾. وليس في الكلام فعلال، بفتح الفاء إلا في المضعف نحو الصلصال والزلزال. وقال أبو إسحاق والزلزال بالكسر: المصدر، والزلزال، بالفتح:

﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا﴾: ﴿يَوْمَ﴾: ظرفٌ مضاف إلى ﴿تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ﴾، ﴿تَذْهَلُ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع الحال من الضمير في عظيم، ورجع بالتأنيث إلى ﴿ها﴾؛ لأنَّه راجعٌ إلى الزلزلة، ﴿تَذْهَلُ﴾ العامل في يوم، والتقدير: تذهل كل مرضعة عما أرضعت يوم ترونها، ﴿كُلُّ﴾: رفعٌ بـ تَذْهَل، وجاز مرضعة بالهاء؛ لجريانها على الفعل، يُقال أرضعت فهي مرضعة، وعَنْ: متعلقة بـ تَذْهَل، ومعنى تَذْهَلُ: تَحَيَّرُ وتدهش؛ يقال: ذَهَل عنه أَذْهَل ذُهُولاً، وذَهِلَتْ بالكسر، والكسر قليل، قال الشاعر:

صَحَا قَلْبُهُ يا عَزَّ أو كادَ يَذْهَل[1]

ومَا: بمعنى الذي، وأن شئتَ كانت مع ما دخلت عليه بتقدير المصدر، وهو الأجود؛ لأن ﴿عَمَّا﴾ يكون للآدميين، ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾: ﴿تَضَعُ﴾: معطوفٌ على تَذْهَل، ﴿كُلُّ﴾: رفع بـ تَضَعْ، ﴿حَمْلَهَا﴾: نصبٌ بـ تَضَعْ، ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارٰى﴾: ﴿النَّاسَ﴾: نصبٌ بـ تَرَى، ﴿سُكَارٰى﴾: وسَكْرَى نصبٌ على الحال، ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى﴾: اسم ما، وخبرها في الباء، وهي متعلقةٌ بمعنى الاستقرار، ﴿وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللهِ شَدِيدٌ﴾: اسمُ لكنَّ، وخبرها، ﴿وَلٰكِنَّ﴾: معناها التوكيد، واستدراك الأمر.[2]

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِى اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: ﴿وَمِنَ﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿مَنْ﴾: بمعنى الذي[3]، وحرفا الجر يتعلقان بـ يُجَادِل،[4] ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾: خبر مَنْ، ﴿مِنْ﴾: متعلقة بالاستقرار،[5] ﴿وَيَتَّبِعُ﴾: عطفٌ[6] على يُجَادِل، ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ﴾: ﴿كُلَّ﴾: نصبٌ[7] بـ ﴿يَتَّبِع﴾، ﴿شَيْطَانٍ﴾: خفض بإضافة كُلّ إليه، ﴿مَرِيدٍ﴾: نعتٌ لـ ﴿شَيْطَان﴾؛ يُقَالُ: مريدٌ، ومارد، وهو التجاوز إلى بلوغ الغاية، وأصْلُ المَرْدِ في اللغة:

الاسم، وكذلك الوسواس: المصدر، والوسواس الاسم، ولم يرد هذا الإعراب أو قريبًا منه في ر، مع ملاحظة وجود بياض كبير بعدة صفحات فيها.

1 هذا مطلع قصيدة لكثير بن عبد الرحمن الخزاعي المشهور ﴿بكثير عزة﴾ في مدح عبد الملك بن مروان، ومصراعه الثاني * وأضحى يريد الصرم أو يتبدل* ﴿ديوانه طبع الجزائر 2: 28﴾ قال شارحه: قوله " صحا قلبه ": قال في الاقتضاب: قال ابن قتيبة: وأصحت السماء العاذلة وصحا من السكر. أما السماء فلا يقال فيها إلا أصحت بالألف وأما السكر فلا يقال فيه إلا صحا بغير ألف وأما الإفاقة من الحب فلم أسمع فيه إلا صحا بغير الألف، كالسكر. وهو شاهد على الفعل تذهل في ماضيه لغتان فتح الهاء وكسرها، والأولى أفصح اللغتين. وقال في ﴿اللسان: ذهل﴾: وفي التنزيل العزيز: " يوم تذهل كل مرضعة " أي تسلو عن ولدها. ابن سيدة: ذهل الشيء وذهل عنه وذهله وذهل الكسر يذهل فيهما ذهلا وذهولا: تركه على عمد أو غفل عنه أو نسيه لشغل. وقيل: الذهل: السلو والطيب النفس عن الإلف. وقد أذهله الأمر، وذهله عنه.

2 في ر أطال في الإعراب والتوجيه، ولكنَّ الكلام غير واضح لوجود بياض كبير، وعدم وضوح يأتي على قسمٍ كبير من الكلام.

3 ر- ﴿مَنْ﴾: بمعنى الذي.

4 ر+ ﴿يُجَادِلُ﴾ مع ما بعده: في صلة مَنْ على لفظها، ويجوز في غير القرآن يجادلون على معنى مَنْ.

5 ر+ ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ في موضع خبر الابتداء.

6 ر+ معطوفٌ.

7 ر+ منصوب.

إملاس الشيء، من ذلك قولك للإنسان: أمرد؛ إذا لم يكن في وجهه شعر، [1] ويُقال:[2] صَخْرَةٌ مرداء؛ إذا كانت [3] ملساء.

﴿كُتِبَ﴾: فعلٌ ماضٍ لما لم يسم فاعله[4] في موضع النعت لـ شَيْطَان أيضاً،[5] ﴿عَلَيْهِ﴾: متعلقٌ بـ كُتِب،[6] ﴿أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ﴾: أنَّ: في موضع اسم ما لم يسم فاعله،[7] والهاء في أنَّه تسمى المجهولة، والتقدير: أن الخبر والشأن،[8] ﴿مَنْ تَوَلَّاهُ﴾: رفع بالابتداء، ﴿من﴾: شرط اسم تام، ﴿تَوَلَّاهُ﴾: الخبر، ﴿فَأَنَّهُ﴾: جواب الشرط،[9] ﴿فَأَنَّ﴾: فتح أن بعد فاء الشرط، وسبيل ما بعد الفاء في جواب الشرط أن يكون مستأنفاً، فيكون أن بعد الفاء إذا جاءت مكسورةً،[10] فقال أبو جعفر: سألتُ عليَّ بن سليمان عن هذا فقال: في الكلام حذفٌ، والتقدير: فالواجب أن عليه،[11] وقال أبو[12] إسحاق الزجاج: أن "أن" الثانية تكرير للأولى على طريق التوكيد، والتقدير عنده: كتب عليه أنَّه من تولاه أضله. وقال بعضهم: ومذهب أبي إسحاق، ولا ينكر مجيء حرف العطف مع التكرير؛ كما تقول: زيدٌ قائم في الدار،[13] وسيبويه يذهب\[342ظ] إلى أن "أن" مكررة، وقال بعضهم: فُتِحَت أن لإرادة اللام، والتقديرُ: ولأنَّه يضله، وإذا كانت أن مكررة احتملت وجهين: التوكيد، والبدل، ويكون جواب الشرط على التكرير أصله حذف، ودل عليه: يُضِلُّه، ويكون ﴿يُضِلُّهُ﴾ سابقاً تقديره: وهو يضله ويهديه؛ لأن يهديه عطف عليه،[14] ﴿إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾: ﴿إِلَى﴾: متعلقةٌ بـ يَهْدِيه.[15]

---

1 ر+ من نعته. ر- يُقَالُ: مريدٌ، ومارد، وهو التجاوز إلى بلوغ الغاية، وأصْلُ المَرْدِ في اللغة: إملاس الشيء، من ذلك قولك للإنسان: أمرد؛ إذا لم يكن في وجهه شعر.

2 ر+ ومنه قولهم.

3 ر+ أي.

4 ر- لما لم يسم فاعله.

5 ر+ في موضع نعتٍ أيضاً للشيطان أيضاً؛ أي مكتوبٌ عليه.

6 ر+ ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾؛ أي: كُتِبَ على الشيطان، ومعنى كُتِب؛ أي: قضى عليه فالهاء متصلة بـ عَلى، هي ضمير الشيطان.

7 ر+ يوجد عدم وضوح في هذا الموضع، والمُثبتُ من ت. ر+ والهاء في موضع نصبٍ بـ أنَّ.

8 ر+ أَنَّه: الهاء مضمرة، تفسرها الجملة التي بعدها.

9 ر+ ﴿فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾: عطف.

10 ر+ ومَنْ زعم أن أن في موضع رفعٍ بالابتداء فقد أخطأ؛ لأن سيبويه منع أن يُبْتَدأ بـ أنَّ، وأجاز سيبويه: كُتِب عليه أَنَّه مَنْ تولاه فإنَّه يُضله، بكسر الهمزة؛ لأن الفاء جواب الشرط، فسبيل ما بعدها أن يكون مبتدأً، والابتداء بـ أن مكسورة.

11 ر+ قال أبو جعفر: وسمعتُ علي بن سليمان يقول: التقدير: كُتِبَ عليه أَنَّه مَنْ تَوَلَّاه؛ فالواجب أَنَّه يُضِلُّه بفتح الهمزة.

12 كُتبت في ت ابن إسحاق، والصواب ما أثبتنا، وقد تقدَّم التنبيه عليه في سورة الأنبياء.

13 ر- كلام الزجاج.

14 ر+ ومذهب سيبويه أن الثانية مكرَّرة للتوكيد، وأن المعنى: كُتِب عليه أَنَّه من تولاه أضله. ر- وقال بعضهم: فُتِحَت أن لإرادة اللام، والتقديرُ: ولأنَّه يضله، وإذا كانت أن مكررة احتملت وجهين: التوكيد، والبدل، ويكون جواب الشرط على التكرير أصله حذف، ودل عليه: يُضِلُّه، ويكون ﴿يُضِلُّهُ﴾ سابقاً تقديره: وهو يضله ويهديه؛ لأن يهديه عطف عليه.

15 ر+ ﴿إِلَى عَذَابِ﴾: خفضٌ بـ إلى، ﴿السَّعِيرِ﴾: خفضٌ بإضافة عذاب إليه.

﴿يَآ اَيُّهَا النَّاسُ إن كُنتُمْ فِى رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾:[1] ﴿اِنْ﴾: حرف شرط، [2] ﴿فِى رَيْبٍ﴾: خبر كُنتُمْ، متعلِّقٌ بالاستقرار،[3] ﴿من البعث﴾: ﴿من﴾: متعلقةٌ بـ رَيبٍ،[4] ﴿فَاِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾: [5] جواب الشرط،[6] ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾: ﴿مِنْ﴾: متعلقة بـ خَلَقنَاكُم،[7] ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾: عطفٌ على تُرَابٍ، ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾: عطفٌ أيضاً[8] ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾: نعتٌ لـ نطفة، ﴿وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ﴾: عطفٌ على مُخَلَّقة،[9] ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾: لام كي ناصبة لـ﴿نبيّن﴾، وهي متعلقة بـ خَلَقْنَاكُم، ﴿لَكُمْ﴾: متعلقٌ بـ نُبَيِّنَ،[10] ﴿وَنُقِرُّ فِى الْاَرْحَامِ مَا نَشَآءُ اِلَى اَجَلٍ مُسَمًّى﴾: ﴿نُقِرُّ﴾: مرفوع؛ لأنَّه مستأنف تقديره: ونحن نقرُّ، ﴿فِى﴾: متعلقةٌ بـ نُقُرُّ،[11] ﴿مَا نَشَآءُ﴾: ﴿مَا﴾: بمعنى: الَّذِي، في موضع[12] نَصْب بـ ﴿نُقِرّ﴾، ﴿اِلَى﴾: متعلِّقةٌ بـ ﴿نُقِرُّ﴾، [13] ﴿مُسَمًّى﴾: نعتٌ لـ ﴿أَجَل﴾، ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ﴾: عطفٌ على نقر،[14] ﴿طِفْلاً﴾: نصب على الحال،[15] ﴿ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓا﴾: عطفٌ على لنُبَيِّنَ، وهي لام كي متعلقة أيضاً بـ خلقناكم،[16] ﴿اَشُدَّكُمْ﴾: نصبٌ[17] بـ ﴿تَبْلُغُوا﴾، ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفّٰى﴾: ﴿مَنْ﴾: بمعنى

---

1 ر+ يا: حرف نداء، أي: منادى، وها: تنبيه.

2 ر+ ﴿إن كُنْتُمْ﴾: شرطٌ، والتاء والميم اسم كان.

3 ر+ ﴿فِي رَيْبٍ﴾: خفضٌ بـ في.

4 ر+ خفضٌ بـ مِنْ، وفي وما بعدها: في موضع خبر كان [غير واضح]، البعث وأجاز الكوفيون ذلك في كل ما كأن فيه حرفٌ من حروف الحلق، قال أبو إسحاق: وهذا خطأ [غير واضح] يُرْجَع في هذا إلى اللغة يقال لفلان عليَّ وعْدٌ، ولا يقال: وَعَد، ولا فرق بين حروف الحلق وغيرها، يقال: قَدْر وقَدَر.

5 ر+ الفاء وما بعدها في موضع.

6 ر+ وخَلَقْنَا: فعل وضمير اسم الله تعالى، والكاف والميم ضمير الناس، في موضع نصبٍ.

7 ر+ ﴿مِنْ تُرَابٍ﴾ خفضٌ بـ مِنْ.

8 ر+ ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾: عطف جملة على جملة، وكذا ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾، وجاء بإعادة حرف الجر على الأصل توكيداً؛ ليدُلَّ على انتقال الأحوال شيئاً بعد شيء.

9 ر+ ﴿مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ﴾: معطوفة على مخلقة، قال الكسائي: ويجوز: مخلقةً وغيرَ مخلقةٍ؛ على الفعل والقطع.

10 ر+ ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ نصبٌ بلام كي.

11 ر+ ﴿وَنُقِرُّ فِي الْاَرْحَامِ﴾: منقطع أي ونحن نقر.

12 ر- بمعنى: الَّذِي، في موضع.

13 ر+ ﴿اِلى اَجَلٍ﴾ خفضٌ بـ إلى.

14 ر+ إلا أنَّه معتل، وذلك أن الأصل فيه مسمىٌ في الرفع، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قُلِبت ألفاً، ووجب للتنوين أن يدخل، والتنوين ساكنٌ والألف ساكنة، فحذفت الألف؛ للالتقاء الساكنين، وكانت بالحذف أولى؛ لأن قبلها ما يدل عليها؛ لأن التنوين دليل الصرف.

ر- ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ﴾: عطفٌ على نقر.

15 ر+ وقال أبو حاتم: على العطف..

16 ر+ ﴿ثُمَّ لِتَبْلُغُوا﴾: لام كي متعلقة بما قبلها من الفعل.

17 ر+ منصوبٌ.

الَّذي، في موضع رفعٍ بالابتداء،[1] ﴿**وَمِنْكُمْ**﴾: الخبر متعلقٌ؛ بمعنى الاستقرار، [2] ﴿**وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ**﴾ مثله، ﴿**اِلٰى اَرْذَلِ الْعُمُرِ**﴾: ﴿**اِلٰى**﴾: متعلقة بـ يُرَدُّ، ﴿**الْعُمُرِ**﴾: خفض بإضافة أَرْذل إليه،[3] ﴿**لِكَيْلَا يَعْلَمَ**﴾: ﴿**يَعْلَمَ**﴾: نصبٌ بـ كيلا، وكَيْلَا: اسم، واللام متعلقة بـ يُرَدُّ [4] ﴿**مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ**﴾: ﴿**مِنْ**﴾: متعلقةٌ بـ يَعْلَم،[5] ﴿**شَيْـًٔا**﴾: مفعول يَعْلَم [6]، ﴿**وَتَرَى الْاَرْضَ**﴾: نصبٌ[7] بـ تَرَى، ﴿**وَتَرَى**﴾: مستأنفٌ؛ أي: وأنت ترى،[8] ﴿**هَامِدَةً**﴾: نصبٌ على الحال؛ لأن ترى[9] من رؤية العين، ﴿**فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ**﴾: الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب،[10] وإِذَا: ظرفٌ مضافٌ إلى أَنْزَلْنَا، ﴿**عَلَيْهَا**﴾: متعلق بـ أَنْزَلَنا، [11] ﴿**الْمَآءَ**﴾: نصبٌ[12] بـ أَنْزَلْنَا، ﴿**اهتزت**﴾: جواب إذا، وهو العامل فيها، [13] ﴿**وَرَبَتْ**﴾: معطوف على اهْتَزَتْ، ومعناه: سَحَّت بالنبات وأظهرته؛ كما يهتز الرجل بالعطاء عند السؤال، [14] ﴿**وَاَنْبَتَتْ**﴾: عطفٌ على رَبَتْ،[15] ﴿**مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ**﴾: ﴿**مِنْ**﴾: متعلقة بـ أَنْبَتَت،[16] ﴿**بَهِيجٍ**﴾: نعت لـ زوج.[17]

القول في القراءة

قرأ[18] حمزة والكسائي ﴿**سَكْرَى وما هم بِسَكْرَى**﴾؛[19]، الباقون: بضم السين، وإثبات الألف.[20]

---

1 ر- ﴿مَنْ﴾: بمعنى الَّذي، في موضع رفعٍ بالابتداء.

2 ر+ ﴿وَمِنْكُمْ﴾: في موضع الخبر.

3 ر+ ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلٰى اَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾: معطوف.

4 ر- وكَيْلَا: اسم، واللام متعلقة بـ يُرَدُّ.

5 ر+ ﴿مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ﴾: خفضٌ بـ من، ﴿عِلْمٍ﴾: خفض بإضافة بَعْد إليه.

6 ر- يَعْلَم.

7 ر+ منصوبةٌ.

8 ر- ﴿وَتَرَى﴾: مستأنفٌ؛ أي: وأنت ترى.

9 ر+ إذا كانت ترى.

10 ر- الفاء عاطفة، وفيها معنى الجواب.

11 ر+ ﴿فَاِذَآ اَنْزَلْنَا﴾: فعل وضمير فاعل. ر- ﴿عَلَيْهَا﴾: متعلق بـ أَنْزَلَنا.

12 ر+ منصوبةٌ.

13 ر+ ﴿اهْتَزَّتْ﴾: فعل وحرف، وهو جواب.

14 ر- ومعناه: سَحَّت بالنبات وأظهرته؛ كما يهتز الرجل بالعطاء عند السؤال.

15 ر+ وكذا ﴿وَاَنْبَتَتْ﴾.

16 ر+ خفض بـ مِنْ. ر+ ﴿زَوْجٍ﴾: خفض بالإضافة.

17 ر+ ﴿بَهِيجٍ﴾: من نعته، والفعل منه بَهَج بَهْجَةً وبهاجةً.

18 ر+ واختلفت القراءة في قراءة ﴿سُكَارَى﴾ فقرأ.

19 ر- بفتح السين من غير ألف.

20 ر+ وقرأ سائر القراء ﴿سُكارى وما هم بسُكارى﴾ على فُعالى. ر+ واختلف القراء في إمالة ﴿سُكارى﴾، وترك الإمالة، فروى أحمد عن ورش عن نافع ﴿سُكارى﴾ مكسورة، وعن قالون مفتوحةً وسطاً، وداود عن ورش بين بين، وأبو مروان عن قالون بفتحٍ، وكذا المسيبي عن نافعٍ وابن كثير، وابن عامر وعاصم يفتحون، وأبو عمرو وحمزة والكسائي يميلون.

قال أبو زيد: هما لغتان فصيحتان، يقول العرب: مَريضٌ ومِرَاضٌ ومَرْضَى. وقال سيبويه: سُكارى وسَكارى، وقوم يقولون: سَكْرَى يشبهونه بمَرْضَى؛ لأنَّه آفة يدخل على الفعل؛ كالمرض، ويجوز أن يجمع سكران على سَكْرَى من وجهٍ آخر، حكى سيبويه: رجلٌ سَكِر وهذا البناء يُجْمَعُ على فَعْلَى، كما يقول هَرِمٌ وهَرْمَى، وزَمِنٌ وزَمْنَى، وضَمِنٌ وضَمْنَى، ومَنْ قَال: سُكَارَى، فإنَّه لفظٌ يختص به الجمع، وليس بمشتركٍ للجميع والواحد؛ كقولهم: سَكْرَى، ونظيره: أُسَارى وكُسَالى، والأكثر الفتح، كما تقول: حَذَارى وحَبَاطى وحَبَاجى.

القول في المعنى والتفسير

المعنى -والله أعلم-: "يا أيها الناس احذروا عقاب ربكم بطاعته، فأطيعوه ولا تعصوه، فأن عقابه لمن عاقبه يوم القيامة شديد، ثُمَّ وصف جل ثناؤه أشراط ذلك اليوم وبدأه، فقال: ﴿**انَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ**﴾، واختلف في وقت كون الزلزلة التي وصفها الله بالشدة، فقال بعضهم: هي كائنة في الدنيا قبل القيامة وهو قول علقمة، والشعبي، ومعنى قول ابن جريج قال: زلزالها أشراطها".

وقد روي عن رسول الله ﷺ، قال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ: "أن الله تبارك وتعالى لمَّا فرغ من خلق السماوات والأرض خلق الصور فأعطاه إسرافيل\[343و] فهو واضعه على فيه شاخص بصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر" قال أبو هريرة: وما الصور يا رسول الله؟ قال: "قرنٌ" قال: وكيف هو؟ قال: "قرنٌ عظيم، يُنْفَخُ فيه ثلاث نفخاتٍ؛ الأولى: نفخةُ الفزع، والثانية: نفخةُ الصعق، والثالثة: نفخةُ القيام لرب العالمين عزَّ وجلَّ، يأمر الله إسرافيل بالنفخة الأولى، فيقول: انفخ نفخة الفزع. فيفزعُ أهل السماواتِ والأرض إلَّا مَنْ شَاء الله، ويَأْمره فيديمها ويطيلها، ولا يفتر، وهي التي يقول الله ﷻ: ﴿ **وَمَا يَنْظُرُ هَٰٓؤُلَآءِ اِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ** ﴾ [ص: 15]، فيُسَيِّر الله الجبال، فتكون سراباً، وتُرَجُّ الأرض بأهلها رجّاً، وهي التي يقول الله تعالى: ﴿ **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿6﴾ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿7﴾ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ** ﴾ [النازعات: 6-8]، فتكون الأرض كالسفينة الموثقة في البحر، يضربها الأمواج، تكفأ بأهلها، وكالقنديل المعلق بالعرش، تُرجِّحه الأرواح، [1] فيميد الناس على ظهرها، فتذهل المراضع، وتضع الحوامل، وتشيب الولدان، وتطير الشياطين هاربةً، حتى تأتي الأقطار، فتلقاها طير الملائكة، فتضرب وجوهها فترجع، وتُوَلِّي الناس مدبرين، ينادي بعضهم بعضاً، وهو الذي يقول ﷻ: ﴿ **يَوْمَ التناد ﴿32﴾ يَوْمَ تُوَلُّونَ مدبرين مَا لَكُمْ مِنَ اللهِ مِنْ عَاصِمٍ** ﴾ [غافر: 32- 33] الآية، فبينا هُمْ على ذلك، إذ تصدَّعت[2] الأرض من قطر إلى قطر، فرأوا أمراً عظيماً، فأخذهم لذلك من الكرب ما الله أعلم به، ثُمَّ نظروا إلى السماء، فإذا هي كالمهل، ثُمَّ كُسِفَ بشمسها، وخُسِفَ قمرُها، وانتثرت نجومها، ثُمَّ كُشِطِت عنهم" قال رسول الله: "والأموات لا يعلمون بشيء من ذلك"، فقال أبو هريرة: فمن استثنى الله عزَّ وجلَّ حين يقول: ﴿ **فَفَزِعَ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ**

---

1 هكذا هو في البداية والنهاية ﴿19/ 311﴾، وعند الطبري في التفسير 16/ 448: تُرجِّحه الْأَرْوَاحُ.

2 ت+ تصدَّت، والتصويب لما يقتضيه السياق، وانظر تفسير الطبري 16/ 488.

اللَّهُ ﴾ [النمل: 87]؟ قال: "أولئك الشهداء، وإنَّما يصل الفزع إلى الأحياء، أولئك أحياءٌ عند الله يُرزقون، وقاهم الله ﷻ فزع ذلك اليوم وأمَّنهم، وهو عذاب الله يبعثه على شرار خلقه وهو الذي يقول الله تعالى ذكره: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ أَن زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾، إلى قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾".[1]

وروى عمران بن حصين قال: بينما رسول الله في بعض مفازته، وقد فاوت السيرَ بأصحابه، إذ نادى رسول الله بهذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾. قال: فحثُّوا المُطِي، حتى كانوا حول رسول الله ﷺ. قال: "هل تدرون أي يومٍ ذلك؟" قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: "ذلك يوم يُنَادى آدم، يناديه ربه: ابْعَث بعثَ النار؛ من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار" قال: فأُبْلِس القوم، فما وضح منهم ضاحك. فقال النبي ﷺ: "ألا اعملوا، وأبشروا، فإنَّ معكم خليقتين ما كانتا في قومٍ إلا كثرتاه، فيمن هلك من بني آدم، ومن هلك من بني إبليس، ويأجوج ومأجوج." ثُمَّ قال: أبشروا، وما أنتم في الناس؛ إلَّا كالشامة في جنب البعير أو كالرَّقْمَة في ذراع الدابة"[2] ورواه أبو سعيد الخدري، وأنس بن مالك، وهو قول الحسن البصري، وابن زيد.

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا﴾؛ أي: [3] يوم يُرَى أيها الناس زلزلةُ الساعة، [4] ﴿تَذْهَلُ﴾؛ أي: تدهش وتحيَّر، يُقَال: ذهلتُ عنه أَذْهَل ذهولاً بالفتح، ويُقال: ذَهِلْتُ بالكسر، والفتحُ أكثر، والمعنى: يوم ترون زلزلة الساعة أيها الناس، تنسى وتترك كُلُّ والدةٍ مولودٍ أن تُرْضِع ولدها، وتَذْهَلُ عن رضاعه،[5] قال ابن زيد: تترك ولدها للكرب الذي نزل بها. وقال الحسن: ذَهَلَتْ عن أولادها لغير فطام، وألقت الحوامل ما في بطونها لغير تمام،[6] وقوله تعالى: ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾؛ أي: تسقط كل حاملٍ[7] من شدة[8] ذلك اليوم[9]، ﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ﴾؛ أي: وترى الناس يا محمد من عظيم\[343ظ] ما نزل بهم من الكرب وشدته، ﴿سُكَارَىٰ﴾: من الفزع، ﴿وَمَا هُم بِسُكَارَىٰ﴾: من شرب الخمر،[10] قال الحسن وابن جريج: ما شربوا خمراً

---

1 لم أجده في ر، على الرغم من وجود بياض كبير لا يُظهر قسماً كبيراً من الكلام، وقد ذكره الطبري في التفسير 16/ 447 فقال: وقد رُوي عن النبي ﷺ خبرٌ في إسناده نظر، وذلك ما حدثنا أبو كريب: قال: ثنا عبد الرحمن بن محمد، عن إسماعيل بن رافع المدني، عن يزيد بن أبي زياد، عن رجلٍ من الأنصار، عن محمد بن كعب القرظي، عن رجلٍ من الأنصار عن أبي هريرة قال: فذكره.

2 لم يذكره في ر.

3 ر+ فمعنى الآية والله أعلم.

4 ر+ يوم ترون أيها الناس [غير واضحة] الساعة.

5 ر+ ﴿تَذْهَلُ﴾: ومعنى تذهل تنسى، وتترك كل والدة ولدها.

6 ر- وألقت الحوامل ما في بطونها لغير تمام.

7 ر+ المعنى: وتُسْقِطُ كل ذات حملٍ.

8 ر+ هول.

9 ر+ حملها.

10 ر+ من الشراب.

[1] ﴿وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللهِ شَدِيدٌ﴾. وقاله أيضاً ابن زيد،[2] وروي عن عائشة[3] ﵂ا قالت: كان النَّبي ﷺ في حجري، فقطرتْ دموعي على خده، فاستيقظ ﷺ، فقال: "ما يبكيكِ؟" فقلتُ: ذكرتُ القيامة وهولَها، فهل يذكرون أهليهم[4] يا رسول الله؟ فقال: "يا عائشة، ثلاثة مواطن لا يذكر فيها انسان إلا نفسه: عند الميزان؛ حتَّى يعلم أيخف ميزانه أم يثقل؟؛ وعند الصحف، حتَّى يعلم ما في صحيفته؛ وعند الصراط، حتى يجاوزه."

وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِى اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ قيل: نزلت [5] في النضر بن الحارث، فيما ذكر[6] ابن جريج، ومعنى ﴿يُجَادِلُ﴾: يخاصم،[7] فيزعم أن الله[8] غير قادرٍ على إحياء مَنْ بلَي، ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾: يعلمه؛ بل بجهل،[9] ﴿وَيَتَّبِعُ﴾: في قيله ذلك وجداله،[10] ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ﴾:[11] مارد، وهو[12] المتجاوز في الشَّر، القوي فيه، ويقال:[13] صخرةٌ مرداء؛ أي: ملساء.

وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ اَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَاَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾؛ أي: قضي على الشيطان، والهاء في عليه ترجع إلى الشيطان، قال قتادة: كُتِبَ على الشيطان، [14] ﴿اَنَّهُ﴾: من اتبع الشيطان من خلق الله، ﴿فَاَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾؛ أي: فأن الشيطان يضلُّ من تولاه، يُضِلُّ أَتباعه، ولا يهديهم إلى الحق. [15]

---

1 ر+ وهو قول ابن جُريج وابن زيد.

2 ر+ وقوله: ﴿وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللهِ شَدِيدٌ﴾؛ أي: ولكنهم صاروا سكارى من خوف عذاب الله تعالى مع معاينتهم ما عاينوا من كرب ذلك، وعظيم هوله مع علمهم بشدة عذاب الله.

3 ر+ وروى الشعبي عن مسروق عن عائشة.

4 ر+ تذكرون أهليكم.

5 ر+ ومعنى الآية والله أعلم أنَّها نزلت.

6 ر+ كذا قال.

7 ر+ ﴿مَنْ يُجَادِلُ فِي اللهِ﴾: مَنْ يُخاصم في الله.

8 ر+ فزعموا أن الله تعالى.

9 ر+ منه بما يقول.

10 ر- في الله بغير علم.

11 ر+ مريدٌ؛ أي.

12 ر+ والمارد

13 ر+ ومنه قولهم.

14 ر+ ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾؛ أي: كُتِبَ على الشيطان، ومعنى كُتِب؛ أي: قضى عليه فالهاء متصلة بـ عَلى، هي ضمير الشيطان، كذا روى معمر عن قتادة: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾؛ قال: كُتب على الشيطان.

15 ر+ ﴿فَاَنَّهُ يُضِلُّهُ﴾؛ أي: فأن الشيطان [بياض، فربما كان: يضله]؛ أي: يضل من اتبعه، ولا يهديه إلى الحق.

وقوله: ﴿وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾؛ أي:[1] يسوق من اتبعه إلى عذاب جهنم، ومساقه إياهم إليها[2] وهو دعاؤه[3] إلى طاعته، ومعصية الرحمن.[4]

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾، هذا احتجاج على الذي يجادل في الله بغير علم: فإن كنتم في شك من قدرتنا على بعثكم من قبوركم بعد بِلاكم، فإنَّ ابتداء خلق أبيكم آدم من تراب، ثُمَّ أنشأناكم من نطفة أبيكم آدم، ثُمَّ تصريفناكم حالاً بعد حال، من نطفة إلى علقة، ثُمَّ من علقةٍ إلى مضغة، لكم مُعْتَبرٌ، فتعتبرون به، فتعلمون أن مَنْ قَدَر على ذلك فغيرُ متعذِّرٍ عليه إعادتكم بعد فنائكم، كما كنتم أحياء قبل الفناء،[5] وقال بعضهم: أمَّا المخلَّقة فما كان خلقاً سوياً، وغير المخلقة فما دفعته الأرحام، فألقته قبل أن يكون خلقاً. وهو معنى قول عبد الله بن مسعود،[6] وقال آخرون: معنى ذلك تامَّة وغير تامة. وهو قول قتادة،[7] وقال مجاهد: إذا صُوِّرَت فهي مخلقة، وإذا لم تُصَوَّر فهي غير مخلقة.[8]

وقوله ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾؛ يقول:[9] خلقنا ذلك[10] لنبين لكم قدرتنا على ما نشاء[11]، ونُعرِّفكم ابتداء[12] خلقكم، وقوله: ﴿وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾؛ أي: إلى أمةٍ وغايةٍ نُقرُّه في رحم أمه إلى وقته، فلا يسقط، ولا يخرج منها؛ حتَّى يبلغ وقت خروجه،[13] ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا﴾؛ أي:[14] نخرجكم[15] إذا بلغتم الأجل[16]

---

1 ر+ يقول و.

2 ر+ وسياقه إليها.

3 ر+ إياها.

4 ر+ فصار ذلك مجازاً، وذلك أنَّه لما كأن يأمره بما يؤديه إلى النار، قام ذلك مقام الهداية إليها.

5 اختلفت العبارة بين ت، ر، والمثبتُ من ت.

6 ر+ اختلف العلماء في معنى المخلقة، فقال بعضهم: هي من نعت النطفة، وقال: والمعنى: فإنا خلقناكم من تراب ثُمَّ من نطفةٍ مُخَلَقَةٍ وغير مخلقةٍ: قالوا: فأمَّا المُخَلَّقة فما كأن خَلْقاً سويّاً، وأمَّا غير المخلقة: فما دفعته الأرحام من النُّطَفِ، فألقته قبل أن يكون خلقاً.

7 ر+ وقال آخرون: معنى ذلك المضغة مصوَّرة إنسانا، وغير مصورة، فإذا صورت فهي مخلقة، وإذا لم تتصور فهي غير مُخَلَّقة.

8 ذكر نحوه في ر من رواية ابن أبي نجيح عنه.

ر+ وقال الشعبي: النطفة والعلقة والمضغة، فإذا نُكست من الخلق الرابع كانت مخلقة، وإذا قذفتها قبل ذلك فهي غير مخلقة. ونقل ترجيح ابن جرير لهذا القول.

9 ر+ قال محمد بن جرير: يقول الله تعالى.

10 ر+ خلقنا المضغة منها المخلقة التامة ومنها السقط غير التمام..

11 ر+ الإنشاء.

12 ر+ ابتدائنا.

13 ر+ قال محمد بن جرير: المعنى: ومن كنا كتبنا له بقاءً وحياةً إلى أمدٍ وغاية نقر في رحم أمه إلى وقته الذي خلقناه له أن يمكث في رحمها، فلا يسقط، ولا تخرج منها، حتَّى يبلغ أجله، فإذا بلغ وقت خروجه من رحمها أَذِنَّا له بالخروج منها.

14 ر+ ثمَّ.

15 ر+ من أرحام أمهاتكم.

16 ر+ الذي قدرتُه لخروجكم طفلاً.

صغاراً، ووحَّد الطفل وهو صفة للجميع؛ لأنَّه مصدر يدل على الجنس،[1] ﴿ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓا۟ أَشُدَّكُمْ﴾؛ أي إلى[2] كمال عقولكم، ونهاية قواكم بعمركم، [3] وقد تقدَّم ذكر الأشد، والخلاف فيه.[4]

وروى عامر عن علقمة بن عبد الله قال: "إذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله تبارك وتعالى ملكاً، قال: يا ربِّ، مخلقة أو غير مخلقة؟ فأن قال: غير مخلقة. مَجَّهَا الرحم[5] دماً، وأن قال: مُخَلَّقة. قال: يا رب، فما صفة هذه النطفة؟ أذكر أم أنثى؟ ما رزقها؟ وما أجلها؟ أشقي أم سعيد؟ قال: فيقال له: انطلق إلى أم الكتاب. فيستنسخ منه ما صفة[6] هذه النطفة. قال: فينطلق المَلَكُ فينسخها، فلا تزال معه؛ حَتَّى يأتي على آخر صفتها". وروي عن ابن مسعود قال:[7] سمعت رسول الله ﷺ يقول، وهو الصادق المصدَّق[8]: "يُجْمَعُ خلق أحدكم في بطن أمه أربعين يوماً، ثُمَّ يكون علقة أربعين يوماً، ثُمَّ يكون مضغة أربعين يوماً، ثُمَّ يَبْعث إليه ملكاً، فيقول: اكتب عمله وأجله ورزقه، واكتب[9] شقياً أو سعيداً".

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰٓ أَرْذَلِ ٱلْعُمُرِ﴾\[344و] ؛ المعنى: ومنكم أيها الناس من يُتَوفَّى من قبل أن يبلغ أشده، فيموت، ومنكم من يُعَمَّر حتى يهرم،[10] فَيُرَدُّ من بعد[11] شبابه و[12] غاية أَشُدِّه إلى أرذل عمره، وذلك الهَرَم، حتى يعود كهيئته في حال صباه؛ لا يعقلُ من بعد عقله الأول شيئاً،[13] وقوله: ﴿وَتَرَى ٱلْأَرْضَ هَامِدَةً﴾؛ أي: تراها يا محمد يابسة[14] دارسة الآثار[15] من النبات والزرع، وأصل الهمود: الدروس والدثور،[16] قال الأعشى:

---

1 ر+ ووحَّده وهو صفة للجمع؛ لأنَّه مصدر، مثل عَدْل وزَوْرٍ، قال أبو بكر: ويقال للمولود حين يقع وليد، ثُمَّ طفل، لا يُدرى كم وقته إلا أنَّه صغير.

2 ر+ إلى.

3 ر- ونهاية قواكم بعمركم.

4 ر+ وقد بينا الأشد فيما تقدَّم بما أغنى عن إعادته. ر+ ومنكم من يُتوفى من قبل أن يبلغ أشدَّه فيموت.

5 ر+ مَجَّتْها الأرحام.

6 ر+ فاستنسخ منه صفة.

7 ر+ وقال عبد الله بن مسعود.

8 ر+ المصدوق.

9 ر+ واكتبه.

10 ر+ بمعنى يستوفي أجله، ومنكم من يُنسأ في أجله فيُعَمَّر، حتَّى يَهْرَم.

11 ر+ انتهاء.

12 ر+ بلوغه.

13 ر+ ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا﴾ كأن يعلمه ﴿شيئاً﴾، قال الفراء: لكيلا يعقل من أحد ما عقل شيئاً؛ أي من بعد عقله الأول شيئاً، وقال أبو عبيدة: يذهب العقل ويخرف.

14 ر+ ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾؛ أي: وترى الأرض يابسة.

15 ر+ بارزة.

16 ر+ والفعل منها همدت الأرض تهمد هموداً، قال أبو جعفر: ﴿هامدةً﴾: يابسة عليها تراب. قال ابن جريج: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾، قال: لا نبات فيها، ولم يذكر في ر بيت الأعشى الآتي.

قالَتْ قُتَيْلَةُ ما لِجِسْمَك شاحِبا وأرَى ثِيابكَ بالِياتٍ هُمَّدَا[1]

﴿فَإِذَآ﴾: نحن، ﴿أَنزَلْنَا﴾: على هذه الأرض الهامدة، ﴿ٱلْمَآءَ﴾؛ يعني: المطر،[2] تحركت بالنبات، ﴿وَرَبَتْ﴾؛ يقول: أضعفت النبات بمجيء الغيث، والربو هو النماء والزيادة[3]، ﴿وَأَنۢبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ﴾؛ يقول: من كل نوع،[4] ﴿بَهِيجٍ﴾؛ أي: حسن الصورة، وهو الذي يبهج في الرؤية؛ يُقَال: أبهجني الشيء؛ أي: أعجبني حسنه.[5]

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه شدة أهوال القيامة من التأهب له بكل جهة.
- وما في دعاء الغاوي من ترك اتباعه، والتحرز من مكره.
- وما ينقل الانسان من حالٍ إلى حالٍ، وصورة إلى صورة، حتى يكْمُل انساناً، من زوال الريب في الأقدار بالنشأة الثانية، ممن ابتدأ بالنشأة الأولى.
- وما في هموده الأرض، ثُمَّ اهتزازها بالنبات وضروب الثمار، من البرهان على الحق الذي يوجب الإخلاص بالإذعان*.[6]

القول في الوقف والتمام

---

1 البيت لأعشى بن قيس بن ثعلبة ﴿ديوانه طبع القاهرة بشرح الدكتور محمد حسين، ص 227﴾. وهو من قصيدة قالها لكسرى حين أراد منهم رهائن، لما أغار الحارث بن وعلة على بعض السواد. والرواية فيه " سايئا " في موضع " شاحبا ". قال في تفسيره: سايئ: يسوء من رآه. وهمد الثوب تقطع من طول الطي ينظر إليه الناظر فيحسبه صحيحا، فإذا مسه تناثر من البلى، ومثله في ﴿اللسان: همد﴾: ﴿وترى الأرض هامدة﴾: أي جافة ذات تراب. وأرض هامدة: مقشعرة، لا نبات فيها إلا اليابس المتحطم، وقد أهمدها القحط.

2 ر+ ﴿فَإِذَآ أَنزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ﴾؛ أي: القطر من السماء، ﴿اهْتَزَّتْ﴾؛ أي.

3 ر+ وزادت، قال قتادة: ﴿اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾: حَسُنت، وعرف الغيث في ربوها. قال أبو جعفر ابن جرير: وكأن بعضهم يقول: معنى ذلك فإذا أنزلنا عليها الماء ربت واهتزت، ويوجه المعنى إلى الزرع، وأن كأن الكلام مخرجه الخبر عن الأرض.

ر- والربو هو النماء والزيادة.

4 ر+ وصنف من النبات.

5 ر+ ﴿بَهِيجٍ﴾: قال قتادة: حسن. قال أبو بكر: والبهيج في اللغة: الحسن وأبهجني: أعجبني حسنه.

6 ر- ما بين النجمتين.

﴿**اتَّقُوا رَبَّكُمْۚ**﴾: كافٍ، وليس ﴿**عَظِيمٌ**﴾: بتام؛ لأن ﴿**تَذْهَلُ**﴾ متعلقٌ به،[1] ﴿**وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى**﴾: كافٍ، ﴿**شديد**﴾: تمام،[2] وكذا ﴿**عَذَابِ السَّعِيرِ**﴾،[3] ﴿**لِنُبَيِّنَ لَكُمْۚ**﴾: تمام،[4] ﴿**إِلَىٰٓ اَجَلٍ مُسَمًّى**﴾: كافٍ عند يعقوب،[5] وعند غيره ﴿**مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔاۜ**﴾، ﴿**مِنْ كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ**﴾: تمام عند نافع.[6]

[سورة الحج: 6 - 13]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ **ذٰلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَاَنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿6﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ اٰتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللهَ يَبْعَثُ مَنْ فِى الْقُبُورِ ﴿7﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِى اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿8﴾ ثانِىَ عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللهِۚ لَهُ فِى الدُّنْيَا خِزْىٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿9﴾ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ اللهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِۘ ﴿10﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَلٰى حَرْفٍۚ فَإِنْ اَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِۦۚ وَإِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلٰى وَجْهِهِۦ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةَۜ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿11﴾ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُۜ ذٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿12﴾ يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُۤ اَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِۦۜ لَبِئْسَ الْمَوْلٰى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ ﴿13﴾**.

﴿**ذٰلِكَ**﴾: رفع بخبر ابتداء محذوف، والتقدير: الأمر ذلك، والإشارة بذلك إلى ما وصف الله سبحانه مَن بَدْء الخلق، والأحوال المتنقلة، وما تنبته الأرض، ويجوز أن يكونَ ذَلِكَ في موضع\[344ظ] نصبٍ؛ أي: فَعَل الله ذلك بأنَّه الحق، وتكون الباء متعلقة بالفعل المحذوف، ومن رفع ذلك بخبر الابتداء كانت الباء متعلقة بمعنى الإشارة،[7] ﴿**هُوَ الْحَقُّ**﴾: يجوز أن يكون هُوَ فاصلةٌ؛ لا موضع لها من الإعراب، ﴿**الْحَقُّ**﴾: خبر أَنَّ، ويجوز أن يكون مبتدأ، ﴿**الْحَقُّ**﴾: الخبر، والجملة خبر أنَّ، ﴿**وَاَنَّهُ يُحْيِ الْمَوْتٰى**﴾: أَنَّ: معطوفة على

---

1 لم أقف على موضعه في ر، فربمَّا طمسه البياض الكثير بصفحاته.

2 ر+ قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارٰى﴾ قطعٌ كافٍ، والتمام ﴿وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللهِ شَدِيدٌ﴾.

3 ر+ قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله ﴿مريد﴾ بكافٍ؛ لأن كتب عليه في موضع نعتِ شيطان كما بينا، والتمام ﴿إِلٰى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾.

4 ر+ قال أبو بكر: وتمام القارئ من هذه الآية عند الأخفش ويعقوب [غير واضح] ﴿لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ وهو الوقف عند أبي حاتم.

5 ر+ والكافي على ما روي عن عاصم عند يعقوب ﴿إِلٰى اَجَلٍ مُسَمًّى﴾، وعند غيره: ﴿طِفْلًا﴾.

6 ر+ ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾: كافٍ، والتمام على ما روي عن نافع، ﴿كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾.

7 ر+ قال أبو بكر: الكاف من قوله ﴿ذٰلِكَ﴾ للمخاطبة لا موضع لها من الإعراب، وذا: إشارةٌ إلى ما تقدم ذكره من بدء الله الخلق في بطون الأمهات، ووصف أحوالهم قبل الميلاد، وبعده طفلاً وكهلاً وهرماً، وما ذكره الله تعالى من إنزاله الماء على الأرض الهامدة، فكون أن يكون ذلك في موضع رفع خبر ابتداء محذوف، ويكون الأمر ذلك؛ أي: الأمر ما وُصِفَ لكم وبُيّن. قال أبو إسحاق: يجوز أن يكون في موضع نصب على مبنى فعل الله تعالى ذلك بأنه الحق.

الأولى، فهي في موضع خفض، ﴿**الْمَوْتٰى**﴾: في موضع نصب بـ يُحْيي، ﴿**وَاَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ**﴾: عطفٌ أيضاً، ﴿**عَلٰى**﴾: متعلقةٌ بـ قَدِير.[1]

﴿**وَأَن السَّاعَةَ اٰتِیَةٌ**﴾: ﴿**اٰتِیَةٌ**﴾: خبر أنَّ، ﴿**أن**﴾: معطوفة أيضاً، ﴿**لَا رَیْبَ**﴾: ﴿**رَیْبَ**﴾: مبنيٌّ مع لا، في موضع رفع بالابتداء، ﴿**فِیهَا**﴾: الخبرُ متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار، والجملة خبرٌ بعد خبر، ﴿**وَأَن اللهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ**﴾: ﴿**اَنَّ**﴾: معطوفةٌ أيضاً، ﴿**مَنْ فِی**﴾: موضع نصب بـ يَبْعَث، ﴿**مَنْ**﴾: بمعنى الَّذِي، ﴿**فِی الْقُبُورِ**﴾: ﴿**فِی**﴾: صلة مَنْ متعلق بمعنى الاستقرار.[2]

﴿**وَمِنَ النَّاسِ مَنْ یُجَادِلُ فِی اللهِ بِغَیْرِ عِلْمٍ**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿**مَنْ**﴾: بمعنى الَّذي، [3] ﴿**وَمِنَ النَّاسِ**﴾: الخبر متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار،[4] ﴿**یُجَادِلُ**﴾: في صلة[5] مَنْ، ﴿**فِی اللهِ**﴾: متعلِّقٌ بـ يُجَادِل، وكذا ﴿**بِغَیْرِ عِلْمٍ**﴾: متعلِّقٌ بـ يُجَادِل،[6] ﴿**وَلَا هُدًى**﴾: عطفٌ على عِلْمٍ، وكذا ﴿**وَلَا كِتَابٍ مُنِیرٍ**﴾: نعتٌ لـ كِتَاب.[7]

﴿**ثانِیَ عِطْفِهِ**﴾: نصبٌ على الحال من الضمير في يُجَادِل؛ أي: معرضاً متكبراً،[8] ﴿**لِیُضِلَّ عَنْ سَبِیلِ اللهِ**﴾:[9] لام كي، وهي متعلقة بـ ثانيَ، ﴿**عن**﴾: متعلِّقٌ بـ يُضِل،[10] ﴿**لَهُ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ**﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿**لَهُ فِی الدُّنْیَا**﴾: الخبر، وحرفا الجر يتعلقان بمعنى الاستقرار، [11] ﴿**وَنُذِیقُهُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِیقِ**﴾: ﴿**نُذِیقُهُ**﴾: مستأنفٌ؛ أي: ونحن نذيقه، ﴿**یَوْمَ الْقِیٰمَةِ**﴾: ظرفٌ، نصبٌ بـ نُذِيقُه، [12] ﴿**عَذَابَ الْحَرِیقِ**﴾: مفعول نُذِيقُه.[13]

---

1 لم يذكر في ر باقي إعراب الآية، بخلاف ما أشرنا إليه.

2 لم يذكر إعرابها في ر.

3 ر- ﴿مَنْ﴾: بمعنى الَّذي.

4 ر+ وقوله ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾: في موضع خبر الابتداء.

5 ر+ جملة

6 ر+ ﴿بِغَیْرِ عِلْمٍ﴾: من تمام الصلة. ر+ وغَيْر: خفضٌ بالباء، ﴿عِلْمٍ﴾: خفضٌ بإضافة غير إليه.

7 ر+ من نعتِ كتاب.

8 ر+ ﴿ثَانِيَ﴾ نصبٌ على الحال مِن مَنْ، ﴿عِطْفِهِ﴾: خفضٌ بإضافة ثاني إليه.

9 ر+ نصبٌ بـ.

10 ر+ وهي متعلقة بالفعل الذي قبلها، والتقدير: ومن الناس مَنْ يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله. ر- ﴿عَنْ﴾: متعلِّقٌ بـ يُضِل،

11 ر+ ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾: ابتداءٌ وخبر.

12 ر+ ﴿وَنُذِيقُهُ﴾: فعلٌ مستقبل معتل. ر- ﴿يَوْمَ الْقِيٰمَةِ﴾: ظرفٌ، نصبٌ بـ نُذِيقُه.

13 ر+ نصبٌ بـ نُذِيق. ر+ ﴿الْحَرِيقِ﴾: خفضٌ بإضافة عذاب إليه،

﴿ذٰلِكَ﴾: رفعٌ بالابتداء، والخبر ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾، والباء متعلِّقةٌ بمعنى الاستقرار، ومَا: بمعنى الَّذي، ﴿يَدَاكَ﴾: رفعٌ بـ قَدَّمت، والإشارة بذلك إلى ما ذكر من العقوبة في الدنيا والآخرة،[1] ﴿وَأَن اللهَ﴾: ﴿اَنَّ﴾: في موضع خفض بالعطف على ما، واسم ﴿اللهَ﴾ نصبٌ بـ أَنَّ، [2] ﴿لَيْسَ﴾: الخبر، وهو اسمها مضمرٌ فيها، ﴿بِظَلَّامٍ﴾: خبر ليس متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار، ﴿لِلْعَبِيدِ﴾: متعلِّقٌ بـ ظَلَّام.[3]

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ﴾: ﴿مَنْ﴾: رفعٌ بالابتداء، وهي بمعنى الَّذِي، ﴿من الناس﴾: الخبر متعلَّق بمعنى الاستقرار، ﴿عَلٰى﴾: حرفُ على متعلِّقةٌ بـ يَعْبُد، ﴿فَإِن اَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأن بِهٖ﴾: الفاء عاطفةٌ، وإِنْ: حرف شرط، ﴿أصابه﴾: مشروطٌ به في موضع جزمٍ بالشرط، ﴿اطْمَأن بِهٖ﴾: جواب الشرط، ﴿بِهٖ﴾: متعلق بـ اطْمَأَنَّ،[4] ﴿خَيْرٌ﴾: رفعٌ بفعله، والهاء راجعةٌ إلى خير، [5] ﴿وَإِن اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلٰى وَجْهِهٖ﴾: شرطٌ، وجوابه معطوفٌ على الشرط الأول، ﴿عَلٰى وَجْهِهٖ﴾: متعلقٌ بـ انْقَلَب، ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةَ﴾: ﴿خَسِرَ﴾: في موضع الحال من الضمير في انقلب، ﴿الدُّنْيَا﴾: نصبٌ بـ خَسِرَ، ﴿وَالْاٰخِرَةَ﴾: عطفٌ على الدُّنيا، [6] ﴿ذٰلِكَ هُوَ الخسران الْمُبِينُ﴾: ﴿ذٰلِكَ﴾: ابتداء، ﴿هُوَ﴾: مبتدأ، ﴿الْخُسْرَانُ﴾: خبره، ﴿الْمُبِينُ﴾: نعتٌ لـ الخُسْرَان، الجملة خبرُ ذلك، ويجوز أن يكون ﴿هُوَ﴾ فاصلةٌ، ﴿الْخُسْرَانُ﴾: الخبر، والإشارة بذلك إلى وصفه بالانقلاب؛ يُقال: خسر يخسر خَسْراً وخُسْرَاناً وخَسَاراً وخَسَارةً.[7]

﴿يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهٗۤ اَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهٖ﴾: اختلف في هذه اللام، فقيل: هي مُقَدَّمة معناها التأخير، والتقدير: يدعو مَن لضرُّه أقرب من نفعه، وإنَّما قُدِّمَت اللام؛ لما فيها من معنى التقديم الذي يستحقه، كما أُخِرَّت في باب إنَّ، إذا قُلْتَ: أن زيداً لمنطلق، وحُكمها أن تكون مقدَّمَة، ولكن لما اجتمع حرفا توكيد، أحدهما عامل، والآخر غير عامل، قَدَّم العامل فلذلك أُخِّرَتْ أن وقُدِّمت في اللفظ؛ لاستحقاقها التقديم من

---

1 ر- والباء متعلِّقةٌ بمعنى الاستقرار، ومَا: بمعنى الَّذي، ﴿يَدَاكَ﴾: رفعٌ بـ قَدَّمت، والإشارة بذلك إلى ما ذكر من العقوبة في الدنيا والآخرة.

2نقل في ر إعرابها عن الزجاج على النحو التالي: ر+ ﴿ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾: قال أبو إسحاق: ﴿ذٰلِكَ﴾: في موضع رفعٍ بالابتداء، وخبره ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾، ﴿وَأن اللهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾: ﴿أَنَّ﴾: في موضع خفضٍ عطفاً على الأول، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ على تقدير: والأمر أن الله ليس بظلامٍ للعبيد، قال: ويجوز الكسر: وأن الله. ر- واسم ﴿اللهَ﴾ نصبٌ بـ أَنَّ.

3 ر+ واسم ﴿لَيْسَ﴾ مضمرٌ فيها، ﴿بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾: في موضع خبر ليس. ر- ﴿لِلْعَبِيدِ﴾: متعلِّقٌ بـ ظَلَّام.

4 ر+ ﴿فَإِن اَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأن بِهٖ﴾: شرط وجوابه.

5 ر- والهاء راجعةٌ إلى خير.

6 ر+ ﴿وَإِن اَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلٰى وَجْهِهٖ﴾: شرطٌ أيضاً وجوابه، عطف جملة على جملة.

ر- ﴿عَلٰى وَجْهِهٖ﴾: متعلقٌ بـ انْقَلَب، ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةَ﴾: ﴿خَسِرَ﴾: في موضع الحال من الضمير في انقلب، ﴿الدُّنْيَا﴾: نصبٌ بـ خَسِرَ، ﴿وَالْاٰخِرَةَ﴾: عطفٌ على الدُّنيا.

7 ر+ ﴿ذٰلِكَ﴾: رفع بالابتداء، وتكون فاصلة، وتكون ابتداء ثانياً، ﴿الْخُسْرَانُ﴾: خبر الابتداء، ﴿الْمُبِينُ﴾: نعت لـ الخُسْرَان.

طريق التوكيد. وقال آخر: يدعو بمعنى يقول؛ لأن الدعاء قول، والتقدير: يقول لمن ضره أقرب من نفعه فيكون الكلام على هذا مبتدأ، والخبر ﴿لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾، ويدعو بمعنى يقول مثل قول عنترة:

يَدْعُونَ عَنْتَرَ وَالرِّمَاحُ كانهَا أَشْطَأن بِئْرٍ فِي لِبَأن الْأَدْهَمِ[1]

\[345و]وقال آخر: أن ﴿يدعو﴾ بعدها مضمرة، وأن ذلك في موضع رفع، ﴿يدعو﴾ في موضع الحال، والمعنى ذلك: هو الضلال البعيد يدعوه؛ المعنى: في حال دعائه إياه، ويكون ﴿لَمَنْ ضَرُّهُۥٓ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِۦ﴾ مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء، وخبره ﴿لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾، والذي عندي في هذا أن يَدْعُو مكررة للتوكيد، وفرّق بينها وبين الأولى بالابتداء والخبر؛ لأنَّه إشارة إلى ما تقدم فجاز لتلبُّسه بالأول أن يكون فصلاً، ويكون ﴿لَمَنْ ضَرُّهُۥٓ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِۦ﴾ مستأنفاً، بتقدير: الذي ضره أقرب من نفعه، فيكون مبتدأً، وخبره ﴿لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾، وذُكِر أن ابن مسعود كان يقرأ: يدعو من ضره أقرب من نفعه.[2]

القول في القراءة

قرأ أبو عمرو وابن كثير ﴿لَيَضِلَّ﴾ على ما سُمِّي فاعله، والباقون ﴿لَيُضِلَّ﴾، وقد تقدم القول فيه.

القول في المعنى والتفسير

المعنى -والله أعلم-: "ذلك الذي ذكرتُ لكم أيها الناس، مِنْ بَدْء ما خلقتكم، ووصف أحوالِكم، إلى انتهاء آجالكم؛ لتؤمنوا وتصدقوا بأن الَّذِي فعل ذلك الله الذي هو الحق، وأن ما يعبدون من الأصنام الأوثان باطلٌ؛ لأنَّها لا تقدر على فعل شيءٍ من ذلك، وتعلموا أن القدرة التي فعل بها هذه الأشياء العجيبة، لا يتعذر عليه أن يحيي بها الموتى بعد فنائها، ودروسها في التراب، وأن فاعل ذلك على ما أراد قادرٌ، لا يمتنع عليه شيءٌ أراده، ولتوقنوا أن الساعة التي وعدكم أن يبعث الموتى فيها من قبورهم حينئذٍ لا محالة ولا شكَّ في مجيئها، وأن الله يبعث مَنْ في القبور حينئذٍ أحياء إلى موقف الحساب، ولا تشكُّوا في ذلك، ولا تمتروا فيه".[3]

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِى اللهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ أي:[4] ومن الناس من يخاصم في توحيد الله وأقداره [5] بالألوهية بغير علمٍ، ممَّا يُخاصم فيه.[6]

---

1 أشطان: جمع شطن وهو الحبل الذي يستقى به. اللبان: الصدر. الأدهم: الفرس.

2 الاختلاف بين ت، ر في هذا الموضع كبير، ويصعب حصره، وأن تقارب مضمون الكلام بينهما، مع شيءٍ من الاختصار في ت.

3 نسب هذا التفسير في ر إلى محمد بن جرير بنحوه، سوى بعض الاختلاف القليل في العبارة، وانظر تفسير الطبري 16/ 468.

4 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

5 ر+ وإفراده.

6 ر+ منه بما يخاصم. ر+ ﴿وَلَا هُدًى﴾؛ أي: وبغير هدى منه بما يقول ولا برهان، ﴿وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾؛ أي: وبغير كتاب من الله تعالى أتاه بصحة ما يقول، ﴿مُنِيرٍ﴾: قولٌ يبيّن عن حجته فيضيء، وإنَّما يقول من الجهل ظنّاً منه وحسبانا.

﴿ثانىَ عِطْفِهِ﴾: لتكبره وتجبره، وقال بعضهم: لاوي رقبته، كما قالَ جلَّ وعز ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِى الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [لقمان: 18]، وقال ابن عباس: هو النضر بن الحارث، لوى عنقه مرحاً وتعظُّماً. وروي عن ابن عباس: ﴿ثانىَ عِطْفِهِ﴾؛ قال: يُعرض عن ذكري. وقاله ابن زيدٍ، وتلا: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾[المنافقون: 5]، وتلا: ﴿ وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ اٰيَاتُنَا وَلّٰى مُسْتَكْبِرًا ﴾[لقمان: 7]، و[1] العطف ما انثنى من العنق، ويُقال: للأردية العُطوف؛ لأنَّها تقع على ذلك الموضع،[2]وقوله ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللهِ﴾؛ أي: يجادل هذا المشرك في الله بغير علم، مُعْرِضاً عن الحق استكباراً؛ ليصدَّ [3] المؤمنين[4] عن دينهم الَّذِي هداهم الله له،[5] ﴿لَهُ فِى الدُّنْيَا خِزْىٌ﴾: وهو القتل والذل بأيدي المؤمنين، فقتله[6] الله يوم بدر بأيديهم،[7] ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾: يوم القيامة تُوقد النار، ويُقَال له: ﴿ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ في الدنيا، وفعلنا ذلك بك بأن الله ليس بظلام لعبيده، بأن يحمل ذنب مذنب على غير مذنب، فيعاقبه، ويعفو عن صاحب الذنب، ولكنَّه لا يعاقب أحداً إلا على جُرْمه؛ لأن الله ليس بظلام للعبيد.[8]

وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَلٰى حَرْفٍ فَإِن اَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَن بِهِ﴾؛ قيل:[9] أن أعراباً كانوا يَقْدُمون على رسول الله ﷺ مهاجرين من باديتهم، فأن نالوا رخاءً من عيش بعد الهجرة[10] أقاموا على الإسلام، وإلَّا ارتدوا على أعقابهم، فقال الله عزَّ وجلَّ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَلٰى حَرْفٍ﴾؛ أي: على شكٍّ وضعف في العبادة، كضعف القائم على حرف جُرْفٍ، فهو مضطربٌ كاضطراب ذلك القائم، والحرف والطرف والجانب نظائر، ومنه الانحراف؛ أي: ترك الانعدال، وقَلَمٌ مُحَرَّفٌ: إذا عدل نقطته عن الاستواء،

---

1 ر+ قال أبو العباس.

2 ر+ وقال غيره: إنما يوصف بها المتكبر، ويقال: فلان ثَانِيَ جِيده بمعنى عطفه.

3 ر+ يصدَّ.

4 ر+ بالله.

5 ر+ وليستزلهم عنه. ر- وهذا المجادل في الله بغير علمٍ.

6 ر+ فقد قتله

7 ر+ قال ابن جريج: ﴿لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾؛ قيل: قُتِل يوم بدر.

8 اختلفت عبارة ر على النحو التالي: ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾؛ أي: نُحرقه بالنار، ﴿ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾: المعنى: أنَّه يقال إذا أذيق عذاب النار يوم القيامة هذا العذاب الذي نذيقكه اليوم بما قدمت يداك في الدنيا من الذنوب والآثام، واكتسبته فيها من الإجرام، ﴿وَأَن اللهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

9 ر+ ومعنى الآيات، والله أعلم.

10 ر+ والدخول في الإسلام.

وتحريف القول: عدوله عن جهة\[345ظ] الاستواء،[1] ﴿فَإِن أَصَابَهُ خَيْرٌ﴾؛ أي: سَعْدٌ[2] من العيش،[3] استقرَّ على الإسلام، وثبت عليه، ﴿وَإِن أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ﴾: وهو الضيق في العيش[4] ارتدَّ فانقلب على وجهه الَّذِي كان عليه من الكفر،[5] وهو معنى قول قتادة والضحاك وابن عباس ومجاهد،[6] وقوله ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾؛ أي: عين[7] دنياه؛ لأنَّه لم يظفر فيها بحاجته منها؛ لأنَّه كان من عبادته على شَكٍّ،[8] وخسر الآخرة لأنَّه مُعَذَّبٌ فيها بنار الله الموقدة، وهو الخسران المبين، لمَنْ فكَّر فيه وتدبره،[9] وقال ابن عباس:[10] الفتنة البلاء، كان أحدهم إذا قدم المدينة، فأن صَحَّ جسمه، ونَتَجَتْ فرسه مُهْراً حسناً، وولدت امرأته غلاماً، رضي به، واطمأن إليه، وقال: ما أصبتُ منذ كنتُ على ديني هذا إلا خيراً، وإن أصابه وجع المدينة، وولدت امرأته جاريةً، وتأخرت عنه الصدقة، أتاه الشيطان فقال: والله ما أصبت منذ كنت على دينكَ هذا إلَّا شرّاً. وذلك الفتنة.

وقوله ﷻ: ﴿يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾؛ أي: [11] يدعو الآلهة التي[12] لا تضره، أن لم يعبدها في الدنيا، ولا ينفعه ذلك[13] في الآخرة،[14] ﴿ذٰلِكَ﴾؛ أي: الَّذِي يفعله من عبادتها هو الضلال البعيد، قال الفراء: البعيد الطويل. وقال غيره: يُقال[15] لِمَا لا يكون البتة:[16] هذا بعيد.

وقوله تعالى: ﴿يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾؛ أي: [17] يدعو هذا[18] المنقلب على وجهه لضرها

---

1 ر- وضعف في العبادة، كضعف القائم على حرف جُرُفٍ، فهو مضطربٌ كاضطراب ذلك القائم، والحرف والطرف والجانب نظائر، ومنه الانحراف؛ أي: ترك الانعدال، وقَلَمٌ مُحَرَّفٌ: إذا عدل نقطته عن الاستواء، وتحريف القول: عدوله عن جهة الاستواء.

2 ر+ وهو السعة.

3 ر+ وما يشبهه من أسباب الدنيا، ﴿اطْمَأن بِهِ﴾؛ أي.

4 ر+ وما يشبهه من أسباب الدنيا، ﴿انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾؛ يقول:

5 ر+ بالله.

6 ر+ ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء، ونحن نذكر نصَّ كلامهم إن شاء الله... ثمَّ ذكر أقوالهم منسوبةً إليهم، ومنه قول ابن عبَّاس وسيأتي، إلى أن قال: وممن قال بهذا القول أو معناه قتادةُ والضحَّاك، وقال ابن زيد في الآية: هذا المنافق إن صلُحَتْ له دنياه أقام على العبادة... إلخ.

7 ر+ خسر

8 ر+ بحاجته منها، وبما كان عليه من الشك في عبادة الله.

9 ر+ إلى أبي جعفر.

10 ر+ فمن ذلك قول ابن عباس ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ الآية؛ قال:

11 ر+ التقدير في الآية عند محمد بن جرير: وأن أصاب هذا الذي يعبد الله على حرف فتنةٌ، ارتد عن دين الله.

12 ر+ آلهةً.

13 ر+ ولا تنفعه.

14 ر+ أن عبدها.

15 ر+ العرب تقول.

16 غير واضحة في ت، والتصويب من ر.

17 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم.

18 ر+ هؤلاء

في الآخرة أقرب إليه من نفعها، [1] وقوله: ﴿لَبِئْسَ الْمَوْلَى﴾؛ يعني: ابن العم،[2] ﴿وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾؛ أي: ولبئس الخليط المعاشر والصاحب[3]، وقيل: المولى -في هذا الموضع- الولي الناصر، وقال مجاهد: ﴿العشير﴾: الوثن.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه إحياء الموتى من أن محييها على كل شيء قدير.
- وما في الإعادة من بعث أهل القبور للجزاء بالطاعة.
- وما في الجدال بغير علمٍ من الفساد.
- وما في كِبْرِ الثاني عطفه من الخزي في الدنيا، وعذاب النار في الآخرة.
- وما في العذاب بالاستحقاق من نفي الظلم به للعباد.
- والبيان عما يوجبه ضعف اليقين في العبادة، من الانقلاب إلى الحيرة، وخسران الدنيا والآخرة.
- وما في الجهل من دعاء ما لا يملك الضُرَّ ولا النفع، بالإعراض عن طريق الحق وسبيل الرشد*.[4]

القول في الوقف والتمام

﴿وَأَن اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ﴾: تمام،[5] ﴿لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾: كافٍ، ﴿عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾: تمام،[6] وكذا ﴿بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾، وكذا ﴿الخسران الْمُبِينُ﴾،[7] ﴿ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾: تمام، وكذا ﴿وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾.[8]

---

1 ر- لضرها في الآخرة أقرب إليه من نفعها.

وأطال في ر الكلام عليها، وذكر في معنى اللام هنا أربعة وجوه، واقتصر في ت على ما أثبتناه

2 ر+ لبئس ابن العم هذا الذي يعبد الله على حرف.

3 ر+ هو. وهذا معنى قول ابن زيد.

4 ر- ما بين النجمتين.

5 ر+ وليس قطع القارئ على ﴿قَدِيرٌ﴾ كافياً، لأن ما بعده معطوف عليه، والتمام ﴿وَأَن اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ﴾.

6 ر+ وقطع القارئ على قوله ﴿لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قطعٌ كافٍ، والتمام ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾، على قول أبي إسحاق لأنَّه قال: ﴿ذَٰلِكَ﴾ في موضع رفعٍ بالابتداء، وخبره ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾، ﴿أَنَّ﴾ في موضع خفضٍ معطوفة على ما قبله. وقال غيره: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ﴾ كافٍ، على أن يكون أن في موضع رفعٍ؛ بمعنى: والأمر أنَّ، وكذا أن قُلتَ: ﴿وَأَن اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾. والتمام بإجماع ﴿وَأَن اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾.

7 ر+ واختلف في قطع القارئ من هذه الآية، فقال أحمد بن جعفر: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ تَمَّ. وقال نافع: ﴿خَيْرٌ اطْمَأَن بِهِ﴾ تَمَّ. والتمام عند غيره ﴿انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ﴾، لا على قراءة حميد؛ فإنَّه وقف كافٍ، والتمام ﴿ذَٰلِكَ هُوَ الخسران الْمُبِينُ﴾.

8 ر+ واختلف في قطع القارئ من هذه الآية، فقال أبو جعفر شيخنا: ﴿يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ تمام على قول الأخفش والكسائي. وقال أحمد بن جعفر: ﴿ذَٰلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴿12﴾ يَدْعُوا﴾. ثمَّ قال أبو بكر: وهو الذي كأن يختاره أبو غانم في الوقف، ويبتدئ ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِ لَبِئْسَ الْمَوْلَى وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ﴾ قطعٌ تام.

[سورة الحج: 14- 18]

وقوله جل وعز: ﴿ إِنَّ اللهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ إِنَّ اللهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿14﴾ مَنْ كان يَظُنُّ أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إلى السَّمَآءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ ﴿15﴾ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ اٰيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأن اللهَ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ ﴿16﴾ إن الَّذِينَ اٰمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِـِٔينَ وَالنَّصَارٰى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا إن اللهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ إن اللهَ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿17﴾ اَلَمْ تَرَ أن اللهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِى السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إن اللهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ﴾.

\[346و] ﴿**إن اللهَ**﴾: مستأنفٌ،[1] ﴿**يُدْخِلُ**﴾:[2] خبر إنَّ، ﴿**الَّذِينَ**﴾: في موضع نصبٍ بـ يُدْخِلُ،[3] ﴿**جَنَّاتٍ**﴾: مفعول ثان لـ[4] يُدْخِلُ، ﴿**تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ**﴾: ﴿**تَجْرِى**﴾: نعتٌ لـ جَنَّاتٍ، [5] ﴿**مِنْ تَحْتِهَا**﴾: متعلقٌ بـ تَجْرِي،[6] ﴿**الْاَنْهَارُ**﴾: رفعٌ بـ تَجْرِي،[7] ﴿**مَا يُرِيدُ**﴾: ما: بمعنى الَّذِي في موضع نصبٍ بـ يَفْعَل.[8]

﴿**مَنْ كان يَظُنُّ أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: اسمٌ مشروط به[9] في موضع رفع بالابتداء،[10] ﴿**كان**﴾: خبر ﴿**مَنْ**﴾،[11] ﴿**يَظُنُّ**﴾: خبر كان، واسمها مضمر فيها، ﴿**اَنْ**﴾: في موضع نصب بـ يَظُنُّ، والهاء منه محذوفة، والتقدير: أنَّه لن ينصره الله،[12] ﴿**لَنْ**﴾: حرف نفْيٍ ناصبٌ لـ يَنْصُرَه،[13] ﴿**فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ**﴾: متعلّقٌ بـ يَنْصُرَه، والهاء من يَنْصُرَه عائدةٌ إلى النبي ﷺ، وأن لم يجر له ذكرٌ، لتقدُّم ذكره،[14] ﴿**فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ**﴾: الفاء[15] جواب

---

1 ر- ﴿إن الله﴾: مستأنفٌ.

2 ر+ فعل مستقبل في موضع.

3 ر+ ﴿اٰمَنُوا﴾: من صلة الذين، ﴿وَعَمِلُوا﴾: معطوفٌ على آمَنُوا، ﴿الصَّالِحَاتِ﴾: منصوبٌ بـ عَمِلُوا.

4 ر+ منصوبٌ بـ.

5 ر+ فعلٌ مستقبل، في موضع نعتِ جنَّات.

6 ر+ خفضٌ بـ مِنْ.

7 ر+ رفعٌ بفعلها. ر+ ﴿إن اللهَ يَفْعَلُ﴾: فعلٌ مستقبل.

8 ر+ ﴿مَا﴾: نصبٌ بـ يَفْعَل، ﴿يُرِيدُ﴾: في صلة ما.

9 ر- اسم مشروط به.

10 ر+ وهو اسم تام.

11 ر+ ﴿كَانَ﴾: فعلٌ ماضٍ في معنى الاستقبال، واسم ﴿كَانَ﴾: مضمرٌ فيها، وهو ضميرُ مَنْ.

12 ر+ ﴿يظنُّ﴾: فعلٌ مستقبل، في موضع خبر كان. ر- ﴿اَنْ﴾: في موضع نصب بـ يَظُنُّ، والهاء منه محذوفة، والتقدير: أنَّه لن ينصره الله.

13 ر+ ﴿أن لن ينصره﴾: نصب بـ أَنْ.

14 ر+ ﴿فِي الدُّنْيَا﴾: خفضٌ بـ في، ﴿وَالْاٰخِرَةِ﴾: عطفٌ على الدنيا.

15 ر+ وما بعدها في موضع.

الشرط، واللام لام الأمر[1]، ﴿بِسَبَبٍ إلى السَّمَآءِ﴾: حرفا الجر يتعلقان بـ يَمْدُد،[2] ﴿ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ﴾: لاما أمرٍ معطوفتان على يَمْدُد،[3] ﴿هَلْ يُذْهِبَنَّ﴾: حرف استفهام، ﴿يُذْهِبَنَّ﴾: فعلٌ مستقبل مؤكد بالنون الشديدة[4]، ﴿كَيْدُهُ﴾: رفعٌ؛ رفعٌ بـ يُذْهِبنَّ،[5] ﴿مَا يَغِيظُ﴾: ﴿مَا﴾: بمعنى الَّذِي في موضع [6] نَصْب بـ ﴿يُذْهِبنَّ﴾، ويجوز أن يكون ما[7] وما اتصلت به بمعنى المصدر؛ أي: غيظه، وهو الأجود.[8]

﴿وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ اٰيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾: الكاف في موضع نصب؛ أي: كما بينت لكم حجتي على من جحد قدرتي على إحياء الموتى، كذلك أنزلنا إلى نبينا محمد ﷺ،[9] والهاء في ﴿اَنْزَلْنَاهُ﴾ عائدةٌ على العذاب، ﴿اٰيَاتٍ﴾: مفعول ثان، لـ أَنْزَلْنَاه، ﴿بَيِّنَاتٍ﴾: نعتٌ لـ آيَاتٍ، ﴿وَإن اللهَ يَهْدِى مَنْ يُرِيدُ﴾: يجوز أن يكون ﴿اَنَّ﴾ في موضع نصب بـ أَنْزَلْنَاه؛ أي: أنزلناه بأن الله يهدي، أو لأن الله، ﴿مَنْ يُرِيدُ﴾ نصبٌ بـ يَهْدِي، ﴿مَنْ﴾: بمعنى الَّذِي.

وقوله: ﴿إن الَّذِينَ اٰمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا﴾: أي مستأنفة[10]، ﴿الَّذِينَ﴾:[11] نصب بـ إِنَّ،[12] وما بعده معطوفٌ عليه،[13] ﴿إن اللهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ﴾: ﴿اِنَّ﴾: وما اتصلت به خبر إنَّ الأولى،[14] كما قال جرير:

إنَّ الخَلِيفَةَ إنَّ اللهَ سَرْبَلَهُ سِرْبالَ مُلْكٍ بِهِ تُزْجَى الخَوَاتِيمُ[15]

---

1 ر+ واللام التي بعدها لام أمر. ر+ وظهر التضعيف على لغة أهل الحجاز.

2 ر+ ﴿بِسَبَبٍ﴾: خفضٌ بالباء، ﴿السَّمَآءِ﴾: خفض بـ إلى.

3 ر+ ﴿ثُمَّ لْيَقْطَعْ﴾: معطوفٌ على الأول، وكذا ﴿فَلْيَنْظُرْ﴾.

4 يعني: المشددة. ر+ ﴿هَلْ يُذْهِبَنَّ﴾: فعل مستقبل مؤكدٌ بالنون؛ لأنَّه في لفظ الاستفهام.

5 ر+ رفعٌ بفعله.

6 ر- بمعنى الذي في موضع.

7 ما: سقطت من ت، والسياق يقتضيها.

8 ر+ ﴿يَغِيظُ﴾: في صلة ما، وهي مصدر؛ أي: هل يذهبن كيده غيظه.

9 أعاد هذا التفسير مرةً أخرى بعبارةٍ قريبة، وسيأتي، ولم يذكر في ر من إعراب هذه الآية شيئاً.

10 ر- أي مستأنفة.

11 ر+ في موضع.

12 ر+ ﴿اٰمَنُوا﴾: في صلة الذين، والتقدير في العربية: أن المؤمنين.

13 ر+ ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾: معطوفٌ عليه، وكذا ﴿وَالصَّابِئِينَ﴾، إلى قوله ﴿وَالَّذِينَ اَشْرَكُوٓا﴾ معطوفٌ كلُّه على اسم إنَّ.

14 ر+ ﴿إنَّ﴾: الثانية مع اسمها وخبرها، في موضع خبر أن الأول.

تنبيه: يوجد هنا سقطٌ كبير في ر، فلم يُقابل مع ما يأتي من إعراب هذه الآيات.

15 البيت لجرير، ديوانه طبعة الصاوي، ص 527، وهو من قصيدة يمدح بها بعض بني مروان وفي روايته: " يكفي " في موضع " أن " الأولى. وتزجى، في موضع ترجى. قال شارح شواهد الكشاف: خاتم الشيء: عاقبته. وتزجى أي تساق خواتيم الإمارة، والخاتم بفتح التاء وكسرها، يقال أزجيت الإبل أي سقتها.

﴿بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِۚ﴾: ظرفان يتعلقان بـ يَفْصِلُ، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾: ثُمَّ أخبر أنَّه على كل شيء قدير، لمَّا ذكر الفصل، والهاء في ﴿بَيْنَهُمْ﴾ تعود على الأصناف المذكورة المنسوق بعضها على بعض، ﴿شَهِيدٌ﴾: خبر إنَّ الأخير، ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾: متعلقٌ بـ شَهِيد.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾: ألف الاستفهام دخلت على لَمْ للتقرير، ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾: فُتِحَتْ أنَّ؛ لأنَّها في موضع نصبٍ بـ تَرَ، ﴿لَهُ﴾: متعلِّقٌ بـ يَسْجُد، ﴿مَنْ﴾: في موضع رفع بـ يَسْجُد، ﴿مَنْ﴾: بمعنى الَّذِي، ﴿فِي السَّمٰوَاتِ﴾: ﴿فِي﴾: صلة مَنْ، متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار، ﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾: مثله معطوفٌ على مَنْ، ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِۗ﴾: معطوفٌ كله، ﴿مِنَ النَّاسِۗ﴾: متعلِّقٌ بالاستقرار؛ لأنَّه في موضع النعت لـ كَثِير، وقوله: ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُۗ﴾: قيل: إنَّه معطوفٌ أيضاً؛ لأن السجود هنا الطاعة والانقياد. وقيل: أن السجود من هذه الأشياء التي هي موات، ومن الحيوان الذي لا يعقل إنَّما هو أثر الصنعة فيها، والخضوع الذي يدل أنها مخلوقة، ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُۗ﴾: معطوفان على الأول داخلان في السجود؛ لأنَّه هنا بمعنى الانقياد، ويجوز أن يكون منقطعاً، فيكون مرفوعاً بالابتداء، ﴿حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُۗ﴾: خبره، ﴿الْعَذَابُۗ﴾: رفعٌ بـ حَقَّ،\[346ظ] ﴿عَلَيْهِ﴾: متعلِّقٌ بـ حَقَّ، ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ﴾: ﴿مَنْ﴾: شرطٌ في موضع رفعٍ بالابتداء، وكل من الذي يكون شرطا ﴿يُهِنِ﴾ اسمٌ تام وخبر ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ﴾ وهو جزم بـ مَنْ، وحُرِّكت النون لالتقاء الساكنين، ولم ترجع الياء التي كانت في يهين، الذي حُذِفَتْ لسكونها، وسكون النون؛ لأن حركة النون عارضة لا يُعتد بها، ﴿فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍۚ﴾: الفاء جواب الشرط، ﴿مَا﴾: نفي، ﴿مُكْرِمٍ﴾: في موضع رفع بالابتداء؛ لأن مِنْ زائدة لاستغراق الجنس، ﴿لَهُ﴾: في موضع الخبر متعلِّقٌ بمعنى الاستقرار، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ﴾: ﴿مَا﴾: بمعنى الذي في موضع نصب بـ يَفْعَل.

القول في القراءة

قرأ أبو عمرو وابن عامر وورش ﴿ثُمَّ لِيَقْطَعْ﴾، ﴿ثُمَّ لِيَقْضوا﴾ بكسر اللام فيهما؛ قُنبل يكسر ﴿ثُمَّ لِيَقضوا﴾ وإسكان ﴿ثُمَّ لْيَقطع﴾؛[1] والباقون بإسكانهما، وكُلُّهم أسكنَ ﴿ولْيُوفوا﴾، ﴿ولْيَطَّوَّفوا﴾؛ إلَّا ابن عامر، فإنَّه كسرها فيهما. وأسكنت الجماعة الواو في ﴿ولْيُوفُوا﴾، وخففوا الفاء؛ إلَّا أبا بكر، فإنَّه فتح الواو، وشَدَّدَ الفاء[وَليوفّوا].

فالكسر في جميعه على الأصل، والجمع فيه بين لغتين. ومن أسكنَ، فلاتصالها بحرف العطف، وإنَّما كُسِرَت لام الأمر للفرق بينها وبين لام التوكيد، والإسكان يجوز أن يكون لاستقبال الكسر فيها مع

1 ر+ فقرأ ابن كثير في رواية قنبل ﴿ثُمَّ لْيقطع﴾ بسكون اللام، ﴿ثُمَّ لْيقضوا﴾ بسكون اللام.

اتصالها، والإخبار مع الكسر؛ لأنَّها حرف موقف عليه، والتشديد في ﴿وليوفُّوا﴾ للتكثير والمبالغة، والتخفيف يجوز أن يكون لمرَّةٍ ومِرَار، وشاهد التشديد ﴿وَإِبْرٰهِيمَ الَّذِى وَفّىٰٓ﴾ [النجم: 37]، وشاهد التخفيف ﴿وَاَوْفُوا بِعَهْدِ اللهِ﴾ [النحل: 91][1]

القول في المعنى والتفسير

المعنى: أن الله يدخل الذين صَدَّقوا الله ورسوله[2] بساتين تجري من تحت أشجارها الأنهار،[3] ﴿إِنَّ اللهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾: فيعطي من كرامته ما شاء[4] أهل طاعته، وما شاء[5] من الهوان أهل معصيته.

وقوله: ﴿مَنْ كان يَظُنُّ أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ﴾، اخْتُلِف فيمن تعود عليه الهاء في ينصره،[6] فقيل: تعود على[7] نبي الله ﷺ، والتقدير: من كان يظن من الناس أن يحسب أن [8] لن ينصر الله محمداً في الدنيا والآخرة، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ﴾؛ أي: بحبلٍ، يُقال للحبل: سبب، ﴿إلى السَّمَآءِ﴾؛ أي: إلى[9] سماء البيت، وهو سقفه، ﴿ثُمَّ لْيَقْطَعْ﴾: السبب بعد الاختناق به،[10] ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ﴾:[11] اختناقه ذلك، وقطعه[12] السبب بعد الاختناق[13] في صدره من الغيظ. قاله قتادة،[14] وقال غير قتادة: يريد بالسماء؛ السماء المعروفة. نحو ما رُوِي عن ابن زيد، قال:[15] فليقطع ذلك من أصله؛ من حيث يأتيه، فأن أصله في السماء. ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إلى السَّمَآءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ﴾: عن النبي ﷺ الوحي الذي يأتيه من الله، فإنَّه لا يكابده حتى يقطع أصله عنه،[16]

---

1 العبارة في ر مختلفة، وأن تقارب المعنى بينهما، وانظر النشر في القراءات العشر 2/ 326.

2 ر+ وعملوا بما أمرهم الله به في الدنيا، وانتهوا عما نهاهم عنه فيها، ﴿جناتٍ﴾؛ أي.

3 ر+ تجري الأنهار من تحت أشجارها.

4 ر+ ما يشاء من كرامته.

5 ر+ يشاء.

6 ر+ واختلف في معنى الآية في الهاء المتصلة بقوله: ﴿أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ﴾.

7 ر+ فقال بعضهم: عُنِي بها.

8 ر+ فمعنى الآية على هذا القول: مَنْ كَأن يظن أن.

9 ر+ ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَآءِ﴾، وهو الحبل؛ يعني.

10 ر+ السبب؛ يعني: الاختناق به.

11 ر+ يعني.

12 ر+ وقطع.

13 ر+ بعد الاختناق، ﴿مَا يَغِيظُ﴾؛ أي ما يجد.

14 ر+ وما قلناه مأخوذٌ معناه من قول المفسرين، قال قتادة: مَنْ كأن يظن أن لن ينصر الله عز وجل نبيه ﷺ ولا دينه ولا كتابه، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ﴾؛ يقول: بحبل إلى سماء البيت، فليختنق، ﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾. وهذا القول أيضاً مروي عن ابن عباس.

15 ر+ وقال آخرون: الهاء من ذكر رسول الله ﷺ، والسماء إذا ذكرت في هذا الموضع هي السماء المعروفة، روى ذلك عبد الله بن وهب عن ابن زيد: ﴿مَنْ كَأن يَظُنُّ أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ﴾ الآية: مَنْ كأن يظن أن لن ينصر الله عز وجل نبيه ﷺ.

16 ر- فإنَّه لا يكابده حتى يقطع أصله عنه.

﴿فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾؛ أي:[1] ما دخلهم من ذلك، وغاظهم الله به، من نصرة النبي ﷺ، وما ينزل عليه، وقال آخرون: -ممن قال الهاء للنبي ﷺ[2]-: معنى النصر هاهنا الرزق. فعلى قول هؤلاء في تأويل الكلام: [3] مَنْ كان يظن أن لن يرزق الله محمداً في الدنيا، ولن[4] يعطيه. وحكوا [5] سماعاً من العرب: مَنْ ينصرني نصره الله،[6] مَنْ يعطيني أعطاه الله.[7] قال الفقعسي:[8]

وإنَّكَ لا تُعْطِي امْرأً فَوْقَ حَظِّهِ ولا تَمْلِكُ الشَّقَّ الَّذِي الغَيْثُ ناصِرُهُ[9]

ومنه قول ابن عباس، قال: مَنْ كان يظن أن لن ينصر الله محمداً ﷺ فليربط حبلاً في سقف البيت، ثُمَّ ليختنق به حتَّى يموت. وقال آخرون: الهاء في ﴿يَنْصُرَهُ﴾ مِنْ ذكر مَن. وقالوا: معنى الكلام: مَنْ كان يَظنُّ أن لن[10] يرزقه الله في الدنيا والآخرة، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إلى السَّمَآءِ﴾: البيت،[11] ثُمَّ ليختبر[12]، فلينظر هل يُذْهِبَنَّ فعله ذلك ما يغيظ مِنْ أَنَّه لا يُرْزَق. وهو معنى قول مجاهد والضحاك وعكرمة.[13]

ومعنى الكلام إذا كانت الهاء لمحمد:[14] مَنْ كان يحسب \[347و] أن لن يرزق الله محمداً في الدنيا، وأمته فيوسع عليهم من فضله فيها، ويرزقهم في الآخرة من سَنِيِّ عطاياه وكرامته، استبطاءً منه لِفِعْلِ[15] الله ذلك به وبهم،[16] فليمدد بحبلٍ إلى سماء فوقه؛ إمَّا سقف بيته أو غيره مما يتعلق به السبب من فوقه[17]، ثُمَّ يختنق

---

1 ر- أي.

2 ر+ الهاء من ذكر محمد ﷺ.

3 ر+ فتأويل الكلام على قول هؤلاء:

4 ر+ ولا.

5 ر+ وذكروا.

6 ر+ بمعنى

7 ر+ وعن أبي عبيدة: وقف علينا سائل من بني أبي بكر فقال: مَنْ ينْصرني نصره الله؛ أي: من يعطيني، وحكى أيضاً سماعاً منهم نصَر المظلوم؛ كذا إذا أحياها، فيقولون: أرضٌ منصورة؛ أي: ممطورة.

8 ر+ قال الشاعر.

9 البيت للفقعسي. والشاهد فيه قوله " الغيث ناصره ". قال في ﴿اللسان: نصر﴾ قال أبو حنيفة الدينوري الناصر والناصرة: ما جاء من مكان بعيد إلى الوادي، فنصر السيول. ونصر البلاد ينصرها أتاها. عن ابن الأعرابي، ونصرت أرض بني فلان أي أتيتها، ونصر الغيث الأرض نصرا: أغاثها وسقاها وأنبتها. ونصر الغيث البلد: إذا أعانه على الخصب والنبات.

10 ت+ أن الذي، ور+ أن لن. وما وقع في ر أليق بالسياق، فأثبتناه.

11 ر+ الدنيا.

12 ر+ ليختنق.

13 ر+ روى هذا القول ابن ابي نجيح عن مجاهد: ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أن لَنْ يَنْصُرَهُ اللهُ﴾؛ قال: يرزقه، ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَآءِ﴾؛ قال: بحبل إلى السماء، قال ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس: ﴿اِلَى السَّمَآءِ﴾؛ قال: إلى سماء البيت.

14 رجَّح هذا القول ر+ قال أبو بكر: وأولى هذه الأقوال عندي بالصواب قول مَنْ قال: الهاء مِنْ ذكر النبي ﷺ ودينه... إلى أن قال: فمعنى الآية على ذلك: مَنْ كأن يظن

15 ت+ فلعلَّ. ولعلَّه سهو، ولا يستقيم به السياق.

16 ر+ وكرامته، استعظاماً من فعل الله تعالى ذلك به.

17 ر- إمَّا سقف بيته أو غيره مما يتعلق به السبب من فوقه

إذا اغتاظ من بعض ما يمضي[1] الله ما استعجل[2] انكشاف ذلك عنه، فلينظر هل يُذْهِبنَّ اختناقه ذلك ما يغيظُ؛ فأن لم يُذْهب ذلك غيظه، حتَّى يأتي الله بالفرج من عنده، فيذهبُه،[3] فكذلك استعجاله نصر[4] الله محمداً ﷺ و[5] دينه، لن يُؤَخِّر ما قضى الله له من ذلك عن ميقاته، ولا يُعَجِّلُه قبل حينه.

وقد ذُكِر أن هذه الآية نزلت في قوم من أسد[6] وغطفان تباطئوا عن الإسلام، وقالوا: نخاف ألَّا ينصر محمد، فينقطع [7] الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود فلا يميُّروننا[8]، ولا يأدونا.[9] فقال الله لهم ما نصه:[10] مَنِ استعجل من الله نصره محمداً، ﴿**فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَآءِ**﴾: فليختنق، فلينظر استعجاله ذلك[11] في نفسه، هل هو يذهب[12] غيظه، فكذلك استعجاله من الله نصر محمَّدٍ غير مُقَدِّمٍ نصره قبل حينه.[13]

وقوله ﴿**وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ**﴾؛ أي: كما[14] بينتُ لكم حججي[15] على من جحد قدرتي على إحياء مَنْ مات من الخلق بعد فنائه،[16] كذلك أنزلنا إلى نبينا محمد هذا القرآن، ﴿**آيات بينات**﴾؛ أي: دلالاتٌ [17] واضحات، يهدين[18] مَنْ أراد الله هدايته إلى الحق، ﴿**وَإِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ**﴾: فيوفقه للصواب، ولسبيل الحق.[19]

وقوله ﷻ: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَىٰ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا**﴾، يقول تعالى: إنَّ الفصل بين هؤلاء المنافقين الذين يعبدون الله على حرفٍ، وبين من آمنَ مِنَ المؤمنين، وبين اليهود والصابئين، والنصارى والمجوس إلى الله؛ وفصله بينهم يوم القيامة بعدل من القضاء، بأن يدخل الإعراب

---

1 ر+ قضى
2 ر+ فاستعجل
3 ر+ فيذهبُ.
4 ر+ نصرة.
5 ر+ نَصْرَ.
6 ر+ أَسْلَم.
7 ر+ فيُقطع.
8 ر+ فلا يقربونا.
9 ر+ ولا يروونا.
10 ر+ ومعناه.
11 ر+ بذلك.
12 ر+ بذاهبٍ.
13 ر+ نصرة محمّدٍ ﷺ غير متقدم قبل حينه.
14 ر+ قال محمد بن جرير: كما.
15 ر+ حجتي.
16 ر+ وأوضحتها أيها الناس.
17 ر- دلالاتٌ.
18 ر+ تهدي.
19 ر+ يقول: ولأن الله يوفق للصواب، ولسبيل الحق من أراد.

النار، والجنة المؤمنين به وبرسوله، كذلك هو الفصل من الله بينهم. وكان قتادة يقول: الصابئون: قومٌ يعبدون الملائكة، ويصلون القبلة، ويقرؤون الزبور، والمجوس: تعبد الشمس والقمر والنيران، والذين أشركوا: يعبدون الأوثان، والأديان ستة: خمسة للشيطانِ، وواحدٌ للرحمن. وقوله: ﴿**إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ**﴾ يقول: على كل شيء من أعمال هؤلاء الأصناف الذين ذكرهم شهيد، لا يغيب عنه شيء من ذلك، وشهيدٌ بمعنى شاهد، ولكنَّه اسم للمبالغة.

وقوله تعالى: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ**﴾؛ أي: ألم تر يا محمد بقلبك، فتعلم أن الله يسجد له مَنْ في السماوات مِن الملائكة، ومَنْ ذكره، وسجود ذلك ظلاله، حين تطلع الشمس، وحين تزول، إذا تحوَّل ظِلُّ كل شيء. قال مجاهد: ظلال هذا كله. ﴿**وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ**﴾؛ قال أبو العالية الرياحي: ما في السماء نجمٌ، ولا شمس ولا قمر، إلَّا يقع لله ساجداً حين تغيب، ثُمَّ لا ينصرف حتى يُؤْذَن له، فيأخذ ذات اليمين. وزاد محمد بن جعفر: حتى يرجع إلى مَطْلَعِه. ﴿**وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ**﴾: أو يسجد كثيرٌ من بني آدم، قال مجاهد: المؤمنون. ﴿**وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ**﴾؛ يقول: عذاب الله يجب عليه بكفره، وهو مع ذلك يسجد لله ظله.[1] وقال مجاهد: ﴿**حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ**﴾: وهو يسجد مع ظله. وقوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ**﴾؛ أي: ومن يهن الله من خلقه، فيشقه، ﴿**فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ**﴾: بالسعادة يسعده بها؛ لأن الأمور كلها بيد الله، ﴿**إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ**﴾: في خلقه ﴿**مَا يَشَاءُ**﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عن إدخال أهل الإيمان جناتٍ تجري من تحتها\[347ظ] الأنهار.
- وما في ارتفاع النصر من مجادلة الكيد الذي يعود وباله على النفس.
- والبيان عما يوجبه الاختلاف في الزمن، من فصل الحكم بينهم بالحق، حتَّى يفوز المُحِقُّ، ويخيب المبطل.
- وما في الخلق من ذِلَّةِ الصُّنْع بما يدعو إلى سجود الخضوع.
- وما في معرفة العارف من سجود العبادة.
- وما في إهانة الله من استحق الهوان من انتفاء منفعة أحد له بالإكرام*.[2]

القول في الوقف والتمام

---

1 انظر قريبًا منه في تفسير الطبري 16/ 488، وإن كان ذكره هنا مُختصراً.

2 ر- ما بين النجمتين.

[1]﴿**مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ**﴾: كافٍ، ﴿**يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ**﴾: تمام،[2] والوقف على رؤوس الآيات:[3] تمام، إلى قوله: ﴿**وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ**﴾ فإنه: تمام عند نافع،[4] ﴿**فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ**﴾: كافٍ، ﴿**إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ**﴾: تمام.

[سورة الحج: 19- 24]

وقوله جلَّ وعز: ﴿ **هٰذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِى رَبِّهِمْ ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ ﴿19﴾ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِى بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿20﴾ وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ ﴿21﴾ كُلَّمَآ اَرَادُوٓا أن يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿22﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ۖ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿23﴾ وَهُدُوٓا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوٓا إِلَىٰ صِرَاطِ الْحَمِيدِ ﴿24﴾**.

﴿**هٰذَانِ خَصْمَانِ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**اخْتَصَمُوا**﴾: في موضع النعت؛ لأن خصمان بَدَلا هُما ﴿فريقان﴾، كما قال ﴿ **وَإِن طائفتان مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا** ﴾ [الحجرات: 9] فجمع، والإشارة بـ هذان إلى فريقين من المسلمين، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى ﴿**فِى رَبِّهِمْ**﴾: متعلِّقٌ بـ اخْتَصَمُوا، ﴿**فَالَّذِينَ كَفَرُوا**﴾: في موضع رفع بالابتداء ﴿**قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ**﴾: اسم ما لم يسم فاعله في قُطِّعَتْ، ﴿**لَهُمْ**﴾: متعلق بـ قُطِّعَتْ، ﴿**من نار**﴾: في موضع النعت لـ ثِيَابٌ متعلق بمعنى الاستقرار، وهذه الجملة خبر الَّذِين، ﴿**يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ**﴾: ﴿**الْحَمِيمُ**﴾: اسم ما لم يسم فاعله في يُصَبُّ، ﴿**مِنْ فَوْقِ**﴾: متعلِّقٌ بـ يُصَبُّ.

﴿**يُصْهَرُ بِهِ مَا فِى بُطُونِهِمْ**﴾: ﴿**مَا**﴾: في موضع رفع اسم ما لم يسم فاعله في يُصْهَرُ، ﴿**مَا**﴾: بمعنى الذي ﴿**فى بطونهم**﴾: ﴿**فِى**﴾: متعلق بمعنى الاستقرار، ﴿**يُصَبُّ**﴾ ﴿**يُصْهَرُ**﴾: خبر بعد خبر لـ الَّذِينَ كَفَرُوا.

﴿**وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ**﴾: ﴿**مَقَامِعُ**﴾: رفع بالابتداء، ﴿**وَلَهُمْ**﴾: الخبر متعلق بالاستقرار، ﴿**مِنْ حَدِيدٍ**﴾: في موضع النعت لـ مَقَامِع، متعلِّقٌ بالاستقرار، ﴿**مِنْ حَدِيدٍ**﴾: في موضع النعت.

﴿**كُلَّمَآ اَرَادُوٓا**﴾: ظرف زمان، ﴿**أن يَخْرُجُوا**﴾: ﴿**اَنْ**﴾: في موضع نصب بـ أَرَادُوا، ﴿**يَخْرُجُوا**﴾: نصبٌ بـ أَنْ، وعلامة النصب حذف النون، ﴿**مِنْهَا**﴾: متعلق بـ يَخْرُجُوا، ﴿**أُعِيدُوا فِيهَا**﴾: جواب كُلَّما لما فيها من

---

1 ر+ وقطع القارئ على قوله.

2 ر+ والتمام ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾.

3 ر+ وقطع القارئ على رؤوس الآي.

4 ر+ على ما رُوي عن نافع.

معنى الشرط، وهو العامل في كُلَّما، ﴿**فِيهَا**﴾: \[348و] متعلقٌ بـ أُعِيدُوا، ﴿**وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ**﴾: أمرٌ؛ أي: يُقَال لهم: ذوقوا، ﴿**عذاب الحريق**﴾: نصبٌ بـ ذُوقُوا.

﴿**إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ**﴾: ﴿**الَّذِينَ**﴾: نصبٌ بـ يُدْخِلُ، ﴿**آمَنُوا**﴾: في صلة الَّذِين، ﴿**وَعَمِلُوا**﴾: معطوفٌ عليه، ﴿**الصَّالِحَاتِ**﴾: نصبٌ بـ عَمِلوا، ﴿**جنات**﴾: نصب بـ يُدْخِلُ، ﴿**تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ**﴾: ﴿**تَجْرِي**﴾: في موضع النعت لـ جَنَّاتٍ، ﴿**مِنْ تَحْتِهَا**﴾: متعلق بـ تَجْرِي، ﴿**الْأَنْهَارُ**﴾: رفعٌ بـ تَجْرِي، ﴿**يُحَلَّوْنَ**﴾: في موضع النعت أيضاً لـ جَنَّاتٍ، وهو فعلُ ما لم يسم فاعله، والواو اسم ما لم يسم فاعله، ﴿**فِيهَا**﴾: متعلِّقٌ بـ يُحَلَّون، ﴿**مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ**﴾: ﴿**مِنْ**﴾: متعلقة بـ يُحَلَّون، وهي لبيان الجنس، وكذا ﴿**مِنْ ذَهَبٍ**﴾، ﴿**مِنْ ذَهَبٍ**﴾: في موضع النعت لـ أَسَاوِر، ﴿**مِنْ**﴾: متعلقة بمعنى الاستقرار، ﴿**وَلُؤْلُؤًا**﴾:[1] عطف على أَسَاور على اللفظ، ومَنْ نَصَب لؤلؤاً عطفه على الموضع، ﴿**وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ**﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿**فِيهَا**﴾: متعلِّقٌ بـ لِبَاس، ﴿**وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ**﴾: حرفا الجر يتعلقان بـ هُدُوا، جملةٌ من فعل وفاعل، معطوفة على جملة من ابتداء وخبر، وكذا ﴿**وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ**﴾: ﴿**الْحَمِيدِ**﴾: خفضٌ بإضافة ﴿صِرَاط﴾ إليه.

القول في القراءة

قرأ ابن كثير: ﴿**هذان**﴾ بالتشديد، وقد تقدم، قرأ نافع وعاصم: ﴿**ولؤلؤاً**﴾ بالنصب، وكذلك في الملائكة،[2] الباقون بالخفض فيهما، وترك أبو عمرو في تخفيفه، وأبو بكر الهمزة الأولى من ﴿**لؤلؤ**﴾ حيثُ وقع، الباقون وأبو عمرو في تحقيقه بالهمز حيث وقع، فمن نَصَب أراد: يُحَلَّون فيها من أساور من ذهب، ويُحلون لؤلؤاً، ومن خفض عطفه على ذَهَبٍ؛ أي خلطاً من الصنفين، ويجوز أن يكون التقدير: من ذهبٍ ولؤلؤٍ.

القول في المعنى والتفسير

قوله: ﴿**هَٰذَانِ خَصْمَانِ**﴾، رُوِي أن اليهود قالوا للمسلمين: ديننا أقدم من دينكم، وكتابنا قبل كتابكم. فأجابهم المسلمون: بأنَّنَا آمنا بما أُنْزِل إلينا، وأُنْزِل إليكم، وآمنَّا بالله وملائكته وكتبه ورسله؛ لا نفرق بين أحد من رسله، وأنتم كفرتم ببعض الرسل. وقال بعضهم: أحدُ الخصمين أهل الإيمان، والآخرُ عبدةُ الأوثان الَّذِين تباروا يوم بدر، وروي عن ابن عباس قال: أهل الكتاب، قالوا للمؤمنين: نحن أولى بالله منكم، وأَقْدَمُ

1 كتبها على قراءة الرفع، وسيأتي الكلام عليها.

2 المراد بها: سورة فاطر، وانظر النشر 2/ 326.

منكم كتاباً، وديننا قبل دينكم. وقال المؤمنون: نحن أحق بالله، وآمنا بمحمد، وآمنا بنبيكم، وبما أَنزل الله من كتاب، وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا، ثُمَّ تركتموه، وكفرتم به حسداً. وكان ذلك خصومتهم في ربهم. وقال آخرون: بل الفريقان الكفار كلهم؛ من أي ملة كانوا. وهو قول الحسن ومجاهد، وعطاء وعاصم. وقال آخرون: الخصمان الَّذَيْنِ ذكرهم الله في هذه الآية: الجنة والنار. وهو قول عكرمة، قالت النار: خلقني الله لعقوبته. وقالت الجنة: خلقني الله لرحمته. وقوله تعالى: ﴿**فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ**﴾؛ أي: فأما الكافر منهما، فإِنَّهُ يُقَطَّعُ له قميصٌ من نُحَاسٍ من نار، قال مجاهد وسعيد بن جبير: ثيابٌ من نحاس، وليس في الآنية أشد حراً منه. وقوله: ﴿**يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ**﴾؛ أي: يصب على رؤوسهم ماءٌ مغلي. وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: "إن الحميم يُصَبُّ على رؤوسهم فينفذ للجمجمة؛ حتى يَخْلُصَ إلى جوفه، فَتَسْلِبُ ما في جوفه؛ حتَّى يبلغ قدميه، وهو الصهر، ثُمَّ يُعاد كما كان"[1]

﴿**وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ**﴾: قال بعضهم: هو المُؤَخَّرُ الذي معناه التقديم، والتقدير: فالذين كفروا قُطِّعَتْ لهم ثيابٌ من نار، ولهم مقامع من حديد، يُصَبُّ من فوق رؤوسهم الحميم. ويقول: إنما وجب أن يكون ذلك كذلك؛ لأن المَلَك يضربه بالمقمع من الحديد، حَتَّى عَقَّب رأسه، ثُمَّ يُصَبُّ فيه الحميم، الَّذي انتهى حَرُّه فيبلغ بطنه. والخبر عن رسول الله خلاف ذلك؛ لأَنَّه أخبر أن الحميم إذا صب على رؤوسهم فقد نفذ الجمجمة، حتَّى يخلص إلى أجوافهم.

وقوله: ﴿**يُصْهَرُ بِهِ مَا فِى بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ**﴾؛ أي: يُذَاب بالحميم الَّذِي يُصَبُّ من فوق رؤوسهم ما في بطونهم من الشحوم، ويشوي جلودهم منه، فتَسَّاقط، والضمير هو الإذابة، يُقال منه صهرتُ الإلية بالنار إذا أذبتها، أصهرها صهراً، قال الشاعر:

تَرْوِي لَقًى أُلْقِيَ في صَفْصَفٍ تَصْهَرُهُ الشَّمْسُ وَلا يَنْصَهِر[2]

وقال آخر:

شَكَّ السَّفافِيدِ الشَّوَاءَ المُصْطَهَرْ[3]

وقال مجاهد: يذاب إذابة، وقاله قتادة وابن عباس. وجعفر قال: إذا جاع أهل النار استغاثوا بشجرة الزقوم، فيأكلون منها، فاحتلست جلود وجوههم، فلو أن ماراً مر بهم يعرفهم، لعرف جلود وجوههم فيها،

---

1 أخرجه الترمذي (2582)، والطبري 134/17، والحاكم 387/2، وأبو نعيم في الحلية 182/8.

2 البيت لابن أحمر يصف فرخ قطاة (اللسان: صهر) قال: وصهرته الشمس تصهره صهرا، وصهرته: اشتد وقعها عليه وحرها حتى آلم دماغه، وانصهر هو، قال ابن أحمر يصف فرخ قطاة. . . البيت؛ أي تذيبه الشمس، فيصبر على ذلك. وتروى تسوق إليه الماء، أي تصير له كالرواية؛ يقال: رويت أهلي وعليهم ريا: أتيتهم بالماء. والصهر: إذابة الشحم، صهر الشحم يصهره صهرا: أذابه. وفي التنزيل: يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ أي يذاب. واصطهره: أذابه وأكله. أه. واللقي: كل شيء مطروح متروك كاللقطة. والصفصف: أرض ملساء مستوية، كما في اللسان.

3 البيت للعجاج بن رؤبة الراجز المشهور (اللسان: صهر) قال الأزهري: الصهر إذابة الشحم، والصهارة: ما ذاب منه وكذلك الاصطهار في إذابة، أو أكل صهارته. وقال العجاج: ﴿شك السفافيد. . .. البيت﴾. والبيت شاهد مثل الذي قبله على أن الصهر معناه الإذابة

ثُمَّ يُصَبُّ عليهم العطش، فيستغيثون، فيُغَاثون بماءٍ كالمهل، وهو الذي قد انتهى حَرُّه، فإذا أدنوه من أفواههم انشوى من حرِّه لحوم وجوههم، الَّتِي قد سقطت عنها الجلود، ويُصهر به ما في بطونهم، تُشْوى أمعاؤهم، وتَسَّاقط جلودهم، ثُمَّ يُضربون بمقامع من حديد، فيسقط كل عضو على حاله، يدعو بالويل والثبور. [1]

وقوله: ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ﴾؛ أي: لهم ضرب مقامع من حديد، يضرب رؤوسهم\[348ظ] بها الخزنة، إذا أرادو الخروج من النار، حَتَّى يرجعوا إليها؛ أي: كلمَّا أراد هؤلاء الكفار الخروج من النار مِمَّا نالهم من الغمِّ والكرب، رُدُّوا إليها، وقد ذُكِر أنَّهم يحاولون الخروج من النار، حين تجيش جهنم، فيُلْقَى مَنْ فيها إلى أعلى أبوابها، فيريدون الخروج، فتعيدهم الخُزان فيها بالمقامع، ويقولون: لهم إذا ضربوهم بالمقامع ذوقوا عذاب الحريق. وذُوقُوا عذاب النار والحريق؛ بمعنى المحرقة، كما الأليم بمعنى المؤلم.

وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ أي: الذين آمنوا بالله ورسوله، وعملوا بما أمرهم به من صالح الأعمال، فأن الله يدخلهم جناتٍ تجري من تحتها الأنهار، فيُحَلِّيهم فيها ﴿مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾؛ أي: ولبوسهم الذي يلي أشاربهم فيها ثياب حرير.

وقوله: ﴿وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾؛ أي: وهداهم ربهم في الدنيا إلى شهادة ألا إله إلا الله. قال ابن عباس: أُلْهِموا. وقوله: ﴿وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾؛ أي: وهداهم ربهم إلى دين الإسلام الذي شرعه لخلقه، وأمرهم أن يسلكوه، والحميد: فعيلٌ، صُرِفَ من مفعول إليه، ومعناه: أنَّه محمود عند أوليائه من خلقه، صُرِف من محمودٍ إلى حميد.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عن معنى خصومة الكافر للمؤمن من جزائه، بقطع ثياب له من نار، وإذابة ما في جوفه بحميم القطران.
- والبيان عما يوجبه الكفر من تغليظ العقاب بمقامع الحديد في النار.
- وما في الإيمان من إدخال جناتٍ تجري من تحتها الأنهار، يُحَلَّون فيها أفخر حلية على أحسن صورة، في أتمِّ معرفة وأكمل هداية.
- وما في أحوال الكفار، من الصد عن المسجد الحرام، على جهة الظلم والعدوان.*.[2]

القول في الوقف والتمام

---

1 انظر تفسير الطبري جامع البيان 16/ 496، حيث قال: حدثنا ابن حميدٍ، قال: ثنا يعقوب، عن جعفر وهارون بن عنترة، عن سعيد بن جبير ... فذكر نحوه.

2 ر- ما بين النجمتين.

قال أبو حاتم: ﴿**وَالْجُلُودُ**﴾: كافٍ، وقال أحمد بن موسى ﴿**مَقَامِعُ مِنْ حَدِيدٍ**﴾: تمام وقال\[349و] أبو حاتم: ﴿**أُعِيدُوا فِيهَا**﴾: كافٍ، ﴿**وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ**﴾: تمام، وقال أبو حاتم ﴿**مِنْ ذَهَبٍ**﴾: تام على قراءة من نصب لؤلؤاً، وخولف في ذلك، وقيل: هو معطوف، ﴿**حَرِيرٌ**﴾: كافٍ، ﴿**صِرَاطِ الْحَمِيدِ**﴾: تام.

[سورة الحج: 25]

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِى جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿25﴾.

﴿**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**﴾: ﴿**وَيَصُدُّونَ**﴾: معطوفٌ على كَفَرُوا، ويُقَال: كيف يُعطف مستقبل على ماضٍ؟ فقيل: فيه أنَّه معطوف على المعنى؛ لأن المعنى: إن الكافرين والصادين. وقيل: فيه أنَّه عطفُ جملة على جملة. وقيل: أنَّه في موضع الحال، كما تقول كلمتُ زيداً، وهو جالس؛ أي: في هذه الحال، ﴿**وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**﴾: عطفٌ على سَبِيل، ﴿**الْحَرَامِ**﴾: نعتٌ لـ الْمَسْجِد، ﴿**الَّذِى**﴾ نعتٌ أيضاً، نعتٌ بعد نعت، ﴿**جَعَلْنَاهُ**﴾: في صلة الَّذِي، ﴿**لِلنَّاسِ**﴾: متعلق بـ جَعَلْنَاهُ، ﴿**سَوَآءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**فيه**﴾: متعلِّقٌ بـ العاكف، ﴿**وَالْبَادِ**﴾ عطفٌ عليه، وقيل: خبر ﴿**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾ محذوف، وتقديره: هلكوا، ﴿**وَمَنْ يُرِدْ**﴾: شرطٌ، ﴿**مَنْ**﴾: في موضع رفع بالابتداء، وهي اسم تام ﴿**يُرِدْ**﴾: جزم بالشرط وعلامة الجزم حذف الحركة من الدال وحذفت الياء لالتقاء الساكنين وهو خبر الابتداء، ﴿**فيه**﴾: الهاء خفض بـ﴿**فى**﴾ والهاء عائدة على المسجد الحرام ، ﴿**نُذِقْهُ**﴾: جواب الشرط، وعلامة الجزم حذف ضمة القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين أيضاً لأن الأصل قبل الجزم نذقه ﴿**مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ**﴾: متعلق بـ نُذِقْهُ، وقوله: ﴿**فيه**﴾: متعلق بـ يُرِد، ﴿**بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾: واختلف النحويون في دخول الباء من قوله: بالحاد إذ البين من المعنى ومن يرد فيه الحاد بظلم فقال الأخفش سعيد بن مسعدة الباء زائدة والتقدير: ومَنْ يرد إلحاداً بظلم، قال بعضهم: الباء زائدة، وأنشدوا:

هُنَّ الحَرائِرُ لا ربَّاتُ أَحْمِرةٍ سُودُ المَحاجِرِ لا يَقرأنَ بالسُّوَرِ[1]

أي: لا يقرأنَ السور.

وهو أيضاً قول أبي عبيدة وأنشد أهل اللغة في زيادتها إثباتاً من ذلك قول الأحول السكري:

---

1 أحمرة: جمع حمار. وخصّ الحمير لأنها رذال المال وشرّه. وقال البغدادي في خزانة الأدب: وقد صحّف الدماميني هذه الكلمة بالخاء المعجمة.

بوادٍ يمان ينبت الشتَّ صدره وأسفله بالمَرخ والشبَهان[1]

أي: يقول وأسفله نبت بالمرخ، وأن المعنى: ومن إرادته بأن يلحد بظلم، وهو مثل قوله:

أريدُ لأنسى ذِكْرها وكأنما تَمَثَّل لي ليلى بِكُلِّ سَبيلِ[2]

أريد بمعنى: إرادتي لهذا، وقيل: التقدير: ومن يرد فيه منعاً بإلحادٍ بميلٍ وبظلمٍ، فيكون حينئذٍ معذبه؛ للإرادة، وذلك أنَّه يمكن أن يريد منعاً بالإلحاد، كما يُمْكِن أن يُمَثَّل لا بظلم، وكما يمكن أن يمنَّ لا شيء.

\[349ظ] أنجز الجزء المبارك بحمد الله تعالى، وعونه وحسن توفيقه، والحمد لله الذي هدانا لهذا، وماكنا لنهتدي لولا أن هدانا الله، يتلوه إن شاء الله تعالى في المجلد الذي يليه، قوله: ﷻ: ﴿**سَوَآءً ٱلْعَاكِفُ فِيهِ وَٱلْبَادِۚ**﴾ في سورة الحج وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده وسلم تسليماً كثيراً[3]

القول في القراءة

\[1و] قوله: ﴿**سواء العاكف فيه والبادي**﴾: فيه ثلاث قراءات:

- قراءة العامة ﴿**سواء العاكف فيه والبادي**﴾ برفع ﴿**سواء**﴾ و ﴿**العاكف**﴾ وهذه القراءة فيها ثلاثة أوجه من الإعراب، وذلك أن يكون ﴿الذي جعلناه للناس﴾ من تمام الكلام، ثم تقول ﴿**سواءٌ**﴾ فترفعه بالابتداء، وخبر الابتداء ﴿**العاكف فيه والبادي**﴾، ﴿**سواء**﴾ **والوجه الثاني**: أن ترفع ﴿**سواءٌ**﴾ على أنه خبر ﴿**العاكف**﴾ وتنوي به التأخير؛ أي: ﴿**العاكف فيه والبادي**﴾ ﴿**سواء**﴾ **والوجه الثالث**: أن تكون التي في

---

1 في (اللسان: سدر) السدر: شجر النبق، واحدتها سدرة، والمرخ: شجر كثير الورى سريعة، وفي ﴿اللسان: شبه﴾ الشبهان: نبت يشبه الثمام، ويقال له الشبهان. قال ابن سيده: والشبهان ﴿بالتحريك﴾ والشبهان ﴿بضمتين﴾: ضرب من العضاة؛ وقيل: هو الثمام، قال ابن بري قال أبو عبيدة: البيت للأحول اليشكري. واسمه يعلى. قال: وتقديره: وينبت أسفله المرخ. على أن تكون الباء زائدة. وأن شئت قدرته: وينبت أسفله بالمرخ، فتكون الباء للتعدية. لما قدرت الفعل ثلاثيا. وفي الصحاح: الشبهان: هو الثمام من الرياحين. و ﴿في اللسان: شث﴾ الشث: ضرب من الشجر عن ابن دريد، وأنشد البيت: * بواد يمأن ينبت الشث فرعه * إلخ. وقيل: الشث: شجر طيب الريح، مر الطعم، يدبغ به. قال أبو الدقيش: وينبت في جبال الغور وتهامة ونجد. والبيت شاهد على أن الباء في قوله " بالمرخ " زائدة، دخولها كخروجها وهي مثل الباء في قوله تعالى: ﴿وهزي إليك بجذع النخلة﴾. قال في (اللسان: هز) الهز: تحريك الشيء، كما تهز القناة، فتضطرب وتهز. وهزه يهزه هزا وهز به، وفي التنزيل العزيز: ﴿وهزي إليك بجذع النخلة﴾ أي حركي. والعرب تقول: هزه وهز به إذا حركه. ومثله: خذ الخطام، وخذ بالخطام، وتعلق زيدا وتعلق بزيد. قال ابن سيده: وإنما عداه بالباء، لأن في هزي معنى جرّي، (أمرٌ من الجر).

2 هذا البيت منسوبٌ إلى كُثير عزة، وقيل: لجميل.

3 هنا انتهى النص الموجود في الجزء الخامس من نسخة حاج سليم أغا 65 HACISELIMAGA وبدأ النص الموجود في نسخة حافظ أحمد HAFIZAHMED PS5. وباعتبار أنَّ نسخة HAFIZAHMED PS تبدأ بالحديث عن القراءة في الآية 25 من سورة الحج فقد أخّرت تفسيرها حتى يتوافق ترتيب التفسير.

جعلناه مفعولا أول ﴿**سواءٌ العاكف فيه والبادي**﴾ في موضع المفعول الثاني كما يقول: ظننت زيداً أبوه خارج.

- وروى حفص عن عاصم والأعمش بخلاف عنه وأبو الأسود الدؤلي ﴿**سواء**﴾ بالنصب، ﴿**العاكفُ فيه والبادي**﴾ بالرفع، ووجه هذه القراءة أن تجعل ﴿**سواءً**﴾ مفعولا ثانياً لـ﴿**جعلناه**﴾، والهاء المتصلة بالفعل مفعول أول ويكون ﴿**العاكف**﴾ يرتفع كالفاعل بعد الفعل إلا أن الاختيار في مثلهما عند سيبويه الرفع لأنه ليس جلوياً على الفعل.
- وقراءة ثالثة وهي أن تنصب ﴿**سواءً**﴾ بـ﴿**قدرناه**﴾ وتخفض ﴿**العاكف**﴾ لأنه نعت للناس والتقدير فيه ﴿الذي جعلناه للناس﴾. ﴿**العاكف فيه والبادي سواء**﴾.

واختلفت القراءُ في اثبات الياء وحذفها من ﴿**البادي**﴾:

فقرأ بن كثير وسلام ويعقوب بالياء في الوصل والوقف، وقرأ أبو عمر وورش وإسماعيل وأبو مروان عن قالون عن نافع في الوصل وحذفها في الوقف، وقرأ الكوفيون وابن عامر والمسيبي وأحمد ابن صالح والكسائي والقاضي عن قالون عن نافع بالحذف في المثالين.

قال أبو بكر: وقد ذكر قول النحويين في إثبات الياء وحذفها بما أغني عن إعادته.

القول في المعنى والتفسير

وقوله تعالى: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ**﴾؛ أي: أن الذين جحدوا، وأنكروا ما جاءهم به من عند ربهم، ﴿**وَيَصُدُّونَ**﴾؛ أي: يمنعون الناس عن دين الله، أن يدخلوا فيه، وعن المسجد الحرام، الذي جعله الله ﴿**للناس**﴾: الذين آمنوا به كافة، لَمْ يَخْصُص به منهم بعضاً دون بعض.

﴿**سَوَآءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ**﴾: ومعنى ذلك معتدل في الواجب عليه لله، من تعظيم حرمة المسجد الحرام، وقضاء نسكه به، والنزول منه حيث يشاء، العاكف فيه: وهو المقيم به، والباد: وهو الآتِ[1] إليه من غيره.

واختلف في معنى ذلك فقال بعضهم معناه: أنه ليس أحدهما بأحق بالمنزل يكون فيه من الآخر.

روى يزيد بن زياد عن ابن سابط قال: كان الحجاج إذا قدموا مكة لم يكن أحد من أهل مكة بأحق بمنزله منهم، وكان الرجل إذا وجد سعة نزل. ففشا فيهم السرق، وكل انسان يسرق من ناحيته، فاصطنع رجل بابا فأرسل إليه عمر: أَتخذتَ باباً من حجاج بيت الله؟ قال: لا إنما جعلته ليحرز متاعهم وهو قوله: ﴿**سواء العاكف فيه والباد**﴾، قال: البادِ فيه كالمقيم ليس أحد أن ينزل بمنزلة أحد إلا أن يكون أحد سبق إلى منزل. وقال أبو حصين، قلت لسعيد بن جبير اعتكف بمكة، قال أنت عاكف. وقرأ ﴿سواء العاكف فيه والبادِ﴾.

قال أبو صالح: ﴿سواء العاكف فيه والبادِ﴾ قال العاكف: أهله، والبادِ: المنتاب في المنزل، سواء.

---

1 غير واضحة في ت، وأثبتناها من تفسير الطبري 16/ 501.

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿سواء العاكف فيه والبادِ﴾: ينزل أهل مكة وغيرهم في المسجد الحرام. وممن رويَ ذلك عنه أنه قال ذلك في بيوت مكة ابن زيد ومجاهد من رواية منصور عنه وقال الحسن وعطاء ﴿العاكف﴾ من كان من أهل مكة ﴿والبادِ﴾ من كان من غير أهلها.

وروى بن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ قال: الساكن ﴿والبادِ﴾: الجانب سواء حق الله عليهما فيه. وروى جابر بن أبي مجاهد وعطاء ﴿العاكف فيه﴾ قالا من أهله ﴿والبادِ﴾ الذي يأتونه من غير أهله هما في حرمته سواء.

قال أبو بكر: وهذا القول الثاني هو أولى بالصواب وذلك أنَّ الله ﷻ ذكر في أول الآية صد من كفر به من أراد من المؤمنين قضاء نسكه في الحرم عن المسجد الحرام، فقال:﴿ إنَّ الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام﴾ ثم ذكر صفة المسجد الحرام فقال:﴿الذي جعلناه للناس﴾ فأخبر أنه جعله للناس كلهم والكافرون به يمنعون من أراده من المؤمنين به عنه ويدعون، ثم قال:﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ فكان معلوما\[2و] خبره عن استواء العاكف فيه والباد إنما هو في المعنى الذي ابتدأ الله الخبر عن الكفار به إنهم يصدوا عنه المؤمنين به وذلك لا شك طوافهم و قضاء مناسكهم به والمقام، لا الخبر عن ملكهم إياه أو غير ملكهم.

وقوله: ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ**﴾: واختلف أهل العلم في معنى الظلم الذي من أراد الإلحاد به في المسجد الحرام، أذاقه الله جل وعز من العذاب الأليم، فقال بعضهم هو الشرك بالله فممن روى ذلك عن ابن عباس علي بن أبي طلحة ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾: قال بشرك.

وقال مجاهد ومن يرد فيه غير الله، وكذا قال سعيد بن أبي الحسن. وقال قتادة هو الشرك، ومن أشرك في بيت الله عذبه الله.

وقال آخرون: هو استحلال الحرام فيه وركوبه روي ذلك عن ابن عباس بغير الإسناد الأول ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ**﴾: يعني أن تستحل من الحرم ما حرم الله عليك من لسان أو قتل، فتظلم من لا يظلمك، وتقتل من لا يقتلك، فإذا فعل ذلك وجب له عذاب أليم.

وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾: قال يعمل فيه عملاً سيئاً.

وروى مُرَّة عن عبد الله قال: ما من رجل يهمُّ بسيئة فتكتب عليه، ولو أن رجلاً همَّ أن يقتل رجلاً بهذا البيت لأذاقه الله من عذاب الأليم.

وقال الضحاك بن مزاحم أن الرجل ليهم بالخطيئة بمكة وهو في بلد آخر ولم يعملها فتكتب عليه.

وقال ابن زيد ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾: قال الإلحاد الظلم في الحرم.

وقال آخرون: معنى ذلك الظلم: استحلال الحرم متعمداً، روى ذلك ابن جريج عن ابن عباس قال الحاد بظلم قال الذي يريد استحلاله متعمداً ويقال هو الشرك.

وقال \[2ظ] آخرون: بل ذلك **احتكار الطعام بمكة**.

روى ذلك أشعث عن حبيب بن أبي ثابت في قوله: جل وعز: ﴿**ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم**﴾ قال: هم المحتكرون الطعام بمكة.

وقال آخرون: بل ذلك كل ما كان منهياً عنه من الفعل، حتى قول الرجل لا والله، وبلى والله. روى ذلك منصور عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو وقال كان له فسطاطان: أحدهما في الحل والآخر في الحرم فإذا أراد أن يعاتب أهله عاتبهم في الآخر[1] فسئل عن ذلك فقال كنا نحدث أن من الإلحاد فيه أن يقول الرجل بلا والله وكلا والله.

قال أبو بكر: وأولى الأقوال بالصواب قول ابن عباس وابن مسعود بأن المعنيّ بالظلم في هذا الموضع كل معصية لله ﷻ. وذلك أن الله جل وعز عمَّ بقوله: ﴿**وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ**﴾ ولم يخصص به ظلماً دون ظلم في خبر ولا عقل فهو على عمومه. وإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام: ومن يرد في المسجد الحرام أن يميل بظلم، فيعصي الله فيه، نذقه يوم القيامة من عذاب أليم موجع له. وأصل الإلحاد في اللغة الميل عن القصد ومنه سمي اللحد فإنه سُمِّيَ لحدًا لميله إلى جانب منه، ولا يُعرف الإلحاد إلا بمعرفة الاستقامة؛ لأنه كما قيل: بضدها تتبين الأشياء. ومنه قوله: جل وعز: ﴿**وذروا الذين يلحدون في اسمائه**﴾ يقال لحد وألحد بمعنى واحد هذا قول أهل اللغة إلا الأحمر[2] فإنه حكى أنه يقال ألحد [إذا جادل وماری] ولحد إذا عدل ومال.

القول في الوقف والتمام

﴿**جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ**﴾: تمام، ﴿**وَالْبَادِ**﴾: كافٍ، وكذا ﴿**أَلِيمٍ**﴾.

[سورة الحج: 26]

قوله جلَّ وعزَّ: ﴿**وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرٰهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِى شَيْـًٔا وَطَهِّرْ بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ وَالْقَآئِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ**﴾

قال أبو بكر: ﴿**وَإِذْ**﴾: ظرف زمان، والعامل فيه: اذكر، ﴿**لِإِبْرٰهِيمَ**﴾: خفضٌ باللام؛ إلَّا أنَّه لا يَنْصَرِف ﴿**مكان**﴾: مفعول بَوَّأنا، ﴿**الْبَيْتِ**﴾: خفضٌ بإضافة مَكان إليه، وفي دخول اللام على إبراهيم ثلاثة أجوبة؛ فأحدها: أن يحمله على معنى: جعلنا لإبراهيم مكان البيت مبوأً[3] ، والوجه الثاني: أن يكون اللام متعلقة

---

1 غير واضحة في ت، وأثبتناها من تفسير الطبري (في الحل) 602/18.

2 وَرُوِيَ عَنِ الْأَحْمَرِ: لَحَدْتُ جُرْتُ وَمِلْتُ، وَأَلْحَدْتُ مَارَيْتُ وَجَادَلْتُ. وَأَلْحَدَ: مَارَى وَجَادَلَ. معجم لسان العرب لابن منظور 388/3.

3 وَقِيلَ:" بَوَّأْنا 10: 93" نَازِلَةٌ مَنْزِلَةَ فِعْلٍ يَتَعَدَّى بِاللَّامِ، كَنَحْوِ جَعَلْنَا، أَيْ جَعَلْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ مُبَوَّأً. وَقَالَ الشَّاعِرُ: كَمْ مِنْ أَخٍ لِي ماجد ... بوأته بيدي لحدا» تفسير القرطبي 36/12.

بالمصدر؛ مثل: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ﴾، والوجه الثالث: أن تكون اللام زائدة، وهذا قول الفراء[1] ، قال: مثل قوله: ﴿رَدِفَ لَكُمْ﴾ [النمل: 72].

﴿أن لَا تُشْرِكْ بى شَيْـًٔا﴾: في ﴿أَنْ﴾ ثلاثة أوجه: قال الكسائي: المعنى بأن لَا، والوجه الثاني: أن يكون ﴿أن﴾ بمعنى زائدة للتوكيد، كقوله: ﴿وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أن امْشُوا﴾ [ص: 6]، والوجه الثالث: أن يكون بمعنى زائدة للتوكيد، كقوله ﴿فَلَمَّآ أن جَآءَ الْبَشِيرُ﴾ [يوسف: 96].

﴿وَطَهِّر بَيْتِىَ﴾: فعل الأمر، ﴿بيتى﴾: مفعول به، واختلفت القراءة في تحريك الياء وإسكانها، ففتحها نافع وحفص عن عاصم[2]، وأسكنها الباقون، ﴿لِلطَّآئِفِينَ﴾: خفض باللام، ﴿وَالْقَآئِمِينَ﴾: معطوف على الطَّائِفِين، وكذا ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الله تبارك وتعالى يقول لنبيه محمد ﷺ، يُعلمه عظيم ما ركب[3] قومه من قريش، خاصَّةً دون غيرهم من سائر خلقه، بعبادتهم في حرمه، والبيت الذي أمر خليله[4] إبراهيم عليه السلام ببنائِه، وتطهيره من الآفات والريب والشرك، واذكر إذ بوأنا لإبراهيم؛ أي: واذكر إذ ابتدأنا لإبراهيم، أي: واذكر إذ ابتدأنا هذا البيت، ﴿بوأنا﴾: مكنَّا، ووطنَّا[5] له مكان البيت.

روى معمر عن قتادة: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرٰهِيمَ﴾؛ قال: وضع الله جلَّ وعزَّ البيت مع آدم حين أُهْبِط إلى الأرض، وكان بأرض هند،[6] وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض، فكانت الملائكة[7] تهابه، فنقص إلى ستين ذراعاً، وأن آدم إذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم، شكا ذلك إلى الله جلَّ وعزَّ، فقال[8] الله: يا آدمُ، إذ فقدت أصوات الملائكة وتسبيحهم، إنّي قد أهبطتُ لك بيتاً يُطاف به حول عرشي، ويُصلى عنده كما يُصَلَّى عند عرشي. فانطلق إليه فخرج، ومُدَّ له في خطوِه، فكان بين كُلِّ خطوتين مفازة، فلم تزل تلك المفاوز على ذلك، فأتى \ [3و] آدم البيت فطاف، ومَنْ بعده من الأنبياء.

---

1 فَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ:" لِإِبْراهِيمَ" صِلَةٌ لِلتَّأْكِيدِ، كَقَوْلِهِ:" رَدِفَ لَكُمْ" «2» [النمل: 72]، وَهَذَا قَوْلُ الْفَرَّاءِ. تفسير القرطبي 36/12.

2 بياض به سقط، ويظهر أنَّه عاصم.

3 كُتبت في ت ما ركته، والتصويب من الطبري.

4 كُتبت في ت تحليله، والتصويب من الطبري.

5 عند الطبري: وطَّأنا.

6 عند الطبري من رواية معمر عن قتادة: وكأن مهبطه بأرض الهند.

7 الملائكة: سقطت من ت، وهي ثابتة عند الطبري.

8 ت + إنَّ. وحذفها أنسب للسياق.

وروى أسباط عن السدي قال: لمَّا عهد الله جلَّ وعز إلى إبراهيم وإسماعيل، وأخذا[1] المعاول لا يدريان أين البيتُ؟ فبعثَ الله جلَّ وعزَّ ريحاً يُقال لها: الخَجُوج[2] لها جناحان، ورأسٌ في صورة حيَّة، فكنستْ لهما ما حول الكعبة عن أساس البيت الأول، وأتبعاها بالمعاول يَحْفِرَان[3]، حتَّى وضعا الأساس، فذلك حين يقول: ﴿**وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرٰهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ**﴾؛ ويعني بالبيت: الكعبة.

روى سعيد[4] بن جبير[5] عن علي بن أبي طالب ﷺ: أن إبراهيم نبيَّ الله عليه السلام أقبل من أرمينية، ومعه السكينة تدله على البيت، حتَّى تبوأ البيت تَبوأ كما تتبؤه العنكبوت بيتاً، فكان يحمل الحجر من الحجار يُطيقه أو لا يطيقه ثلاثون رجلاً، قال: فقلتُ لسعيد: يا أبا عبد الله، أن الله يقول ﴿**وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمٰعِيلُ**﴾ [البقرة: 127]، قال: إنَّما كان هذا بَعْدُ. وقال سعيد بن المسيب: قد سمعتُ كعب الأحبار يقول: كان البيتُ غُثاءةً على الماء قبل أن يَخْلَق الأرض بأربعين سنة، ومنه دُحِيت[6] الأرض. ﴿**أَن لَّا تُشْرِكْ بِى شَيْـًٔا**﴾؛ يقول: وعهدنا إليه ألا تشرك بي شيئاً في عبادتك إيايَّ، ﴿**وَطَهِّرْ بَيْتِىَ**﴾: الذي بنيته من عبادة الأوثان.

قال أبو بكر: روى ليث عن مجاهد: ﴿**وَطَهِّرْ بَيْتِىَ**﴾ قال: من الشرك. وقال عُبيد بن عُمير: من الآفات، والريب. وقال قتادةُ: من الشرك، وعبادة الأوثان. وقوله ﴿**لِلطَّآئِفِينَ**﴾: يعني الطائفين به، ﴿**وَالْقَآئِمِينَ**﴾: يعني المصلين الذين هم قيامٌ في صلاتهم. روى جابر عن عطاء: في قوله: ﴿**وَطَهِّرْ بَيْتِىَ لِلطَّآئِفِينَ وَالْقَآئِمِينَ**﴾: في الصلاة. وقال قتادة: القائمون: المصلون. وقال ابن زيد: القائم والراكع والساجد: هو المصلي، والطائف: هو الذي يطوف، ﴿**وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ**﴾: في صلاتهم حول البيت.

[سورة الحج: 27]

وقوله جل وعز: ﴿**وَأَذِّنْ فِى النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلٰى كُلِّ ضَامِرٍ يأتين مِنْ كُلِّ فَجٍّ عميق**﴾.

---

1 ت+ وأخذ. والتصويب من الطبري.

2 ت+ الحجوج. والتصويب من الطبري.

3 ت+ يحفروا. وما أثبتناه أليق بالسياق، وهو عند الطبري كذلك.

4 ت+ سعد. والصواب: سعيد.

5 يبدو أنَّه قد حصل لبسٌ في نسبة هذا الأثر، فالمعروف في روايته أنَّه من رواية سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب، كما جاء عند ابن أبي حاتم في التفسير 1/ 232 وغيره، وعزاه السيوطي في الدر المنثور 1/ 307 إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حُميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والأزرقي، والحاكم، فذكر نحوه.

6 ومنه دُحيت: لم يظهر، لوجود طمسٍ وبياض، وانظر تفسير ابن أبي حاتم 1/ 232.

قال أبو بكر: ﴿وَأَذِّنْ﴾: أمرٌ، ﴿فِى النَّاسِ﴾: خفضٌ بـ فِي، الحَجِّ: خفضٌ بالباء، ﴿يَأْتُوكَ﴾: جواب الأمر، ﴿رِجَالاً﴾: نصبٌ على الحال، وهو جمع راجل، مثل: صَاحِب وصِحاب، وقائم [وقيام][1] ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾: خفضٌ بـ عَلَى، ويجوز أن يكون معطوفاً في المعنى على قوله: ﴿رِجَالاً﴾، ويكون التقدير: يأتوك رجالاً وركباناً، ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾: وعلى كل نفسٍ ضامرٍ، وقوله ﴿يَأْتِينَ﴾: على ضمير الجماعة، جماعة الإبل، وهي الإبل المهازيل؛ أي: يأتي هذه الإبل من كل طريقٍ ومكان، ومسلكٍ عميق بعيد، وقال بعض العلماء: إنما قال ﴿يأتين﴾ يريد النُّوق، فقال: ﴿يَأْتِينَ﴾، فكانه جمعها على ضوامر، فنعته بـ يَأْتِينَ، في بعض القراءات: يَأْتُون، فيكون الناس، قال الفراء: ويجوز يَأْتِي على اللفظ. وزعم الفراء أنَّه قليلٌ في كلام العرب، يقول العرب: مررتُ على كُلِّ رجلٍ قائمِين. وقال: هو صواب، وقول الله جلَّ ثناؤه: ﴿يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾: بُنِي على[2] صحة جوازه.

وذُكِر أن إبراهيم عليه السلام لمَّا أمره الله جلَّ وعزَّ ثناؤه بالتأذين بالحج، فقام[3] على مقامه فنادى: يا أيها الناس، أن الله جلَّ وعزَّ كتب عليكم الحجَّ، فحجوا بيته العتيق. روى ذلك أبو قابوس عن أبيه عن ابن عباس، قال: لمَّا فَرَغ إبراهيم من بناء البيت، قيل له: أَذِّنْ في الناس بالحجِّ، قال: ربِّ، وما يبلغ صوتي؟ قال: أَذِّن، وعِلَيَّ البلاغُ. فنادى إبراهيم: أيُّهَا النَّاس، كُتِب عليكم الحجَّ إلى البيت العتيق. قال: سمعه ما بين السماء والأرض، أفلا تَرى النَّاس يجيئون من أقصى الأرض يُلبُّون.[4]

وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أيضاً: قال لما بنَى إبراهيمُ البيتَ أوحى اللهُ جلَّ وعزَّ إليه أن أَذِّنْ في الناس بالحج. فقال إبراهيم: ألا أن ربكم قد اتخذ بيتاً، وأمركم[5] أن تحجوه، فاستجاب له ما سمعه من شيء من حجرٍ أو شجر أو أكمةٍ[6]\ [3ظ] أو تراب: لبيك.

وروى مجاهد عن ابن عباس قال: قام إبراهيم خليل الله على الحجر، فنادى: يا أيها الناس كتب عليكم الحج، فأَسْمَع مَنْ في أصلاب الرجال، وأرحام النساء، فأجابه من آمن ممن سَبَق في علم الله جلَّ وعزَّ إلى يوم القيامة: لبيَّك اللهمَّ لبيَّك.

وروى أبو الطفيل عن ابن عباس قال: هل تدري كيف كانت التلبية؟ قال: قلتُ: وكيف كانت التلبية؟ قال: أن إبراهيم لمَّا أُمِر أن يُؤَذِّن في الناس بالحج، خَفَضَتْ له الجبال رؤوسها، ورفُعِت القُرى، فَأَذَّن في الناس بالحج. وقال سعيد بن جبير: وَقَرَتْ في قَلْب كُلِّ ذكر وأنثى.

---

1 لم يذكر جمع قائم، وهو قِيَام، ولعلها سقطت سهواً من الناسخ.

2 عند الطبري: يُنبيءُ عن.

3 ت+ مُقام. ولعلَّه سهوٌ من الناسخ، فلا يستقيم به المعنى، وعلى نحو ما أثبتناه عند الطبري 16/ 516 بروايته عن مجاهد.

4 ت+ ثلاثون. بدلاً من يُلبون، وهو تصحيف. وقد أخرجه الطبري 16/ 514، 515، والحاكم في المستدرك 2/ 421، وقال: هذا حديثٌ صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وقال الذهبي: صحيح.

5 بياضٌ في الأصل بمقدار كلمة، وعند الطبري: وأمركم.

6 أكمة: غير واضحة في ت، والتصحيح من الطبري.

وممن روى عنه معنى ما قلناه مجاهد وعكرمة، وقال ابن عباس: عنى بالناس هاهنا أهل القبلة، ألم تسمعه قال: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ إلى ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: 96-97] يقول: مَنْ دَخَله من الناس الذين أُمِرَ أن يُؤَذِّنَ فيهم، وكُتب عليهم[1] الحج.

وأما قوله: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾؛ فقال ابن عباس: مشاةً. قال: وما آسى على شيء فاتني، إلَّا أن أكون حججْت ماشياً، سمعتُ الله ﷻ يقول: ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا﴾. وقال مجاهد: حجَّ إبراهيم وإسماعيل ماشيين، وقال ابن عباس: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾؛ قال: فأمرهم بالزَّاد، ورخَّص لهم في الركوب والمتجر.

﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾: قال ابن عباس وقتادة: مكان بعيد. قال أبو بكر: هذا قول المتقدمين من العلماء على أن ما تقدَّم في هذه الآية من المخاطبة لإبراهيم ﷺ، وفي معنى الآية قولان آخران: أحدهما، أن قوله: جلَّ ثناؤه ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ لإبراهيم عليه السلام، وتمَّ الكلام، ثُمَّ خاطب النبيَّ ﷺ، فقال:[2] ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾؛ أي: أعلمهم أن عليهم الحج واجب. وعلى هذا القول، يكون وقف القارئ على قوله: ﴿السُّجُودِ﴾.

والقول الثالث: أن هذا كله مخاطبة للنبي ﷺ.

وقال أبو جعفر شيخنا: وهذا قول أهل النظر؛ لأن القرآن أُنْزِلَ على النبيِّ ﷺ بكلِّ ما فيه من المخاطبة، فهي له، إلَّا أن يقع دليلٌ قاطعٌ على غير ذلك، وهاهنا دليل قاطعٌ يدلُّ على المخاطبة للنبيِّ ﷺ، وهو ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا﴾، وهذه مخاطبةٌ لمُشَاهِدٍ، وإبراهيمُ عليه السلام غائبٌ، فالمعنى على هذا: وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت، فجعلنا لك على توحيد الله، وعلى أن إبراهيم كان يعبد الله وحده، ولا يُشْركُ به شيئاً، وطهِّرْ بيتي للطائفين والقائمين، والرُّكع السجود، وأَذِّنْ في الناس بالحج؛ قيل: أعلمهم أنَّك تحجُّ حجَّة الوداع؛ ليحجوا.

قال أبو بكر: فوقف القارئ على قول من جعل المخاطبة للنبيِّ ﷺ، على قوله: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾؛ لأن المعنى: وإذ بوَّأْنا لإبراهيم مكان البيت، وعهدنا إليك يا محمد ﴿أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي﴾، ومَنْ جعل المخاطبة كلها لإبراهيم عليه السلام فوقفُه على قول الأخفش ونافع ويعقوب وأحمد بن موسى: ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾، وخُولفوا في هذا، وممن خالفهم أبو حاتم؛ لأن ﴿يَأْتِينَ﴾ من نعتِ ضَامِرٍ، ولا يوقف على النعت دون المنعوت، قال أبو جعفر: وقد يجوز ما قالوا على أن لا يجعله نعتاً، ولكن يقطعه من الأدِلَّة.

قال أبو بكر: والعُمْقُ في اللغة: البُعْدُ، ومنه قول الشاعر:

---

1 ت+ عليهما، وما أثبتناه ثابتٌ عند الطبري.

2 ت+ خاطب النبي ﷺ فقال. كررها مرتين، والظاهر أنَّه سهو.

وقائمُ الأعماق خاوي المخترق[1]

الأعماق: الأبعاد[2]

قال أبو بكر: ورجال واحدهم راجل، كما ذكرنا، وفي جمع راجلٍ أربعة أوجه: الأولى[3]، ما تقدم ذكره، وهو أن يقال: راجل ورُجَّال، كما يقول راكب ورُكَّاب، وقد روي عن عكرمة أنَّه قرأ: يأتوك رُجَّالاً[4]، كما ذكرنا، وراجل ورَجَلَة، ورجال، \[4و] ورُوي عن مجاهد: أن قرأ: يأتوك رُجَالاً[5] هذا غير معروف، والأشبه به أن يكون غير منون، فيكون مثل: سُكَارى وكُسَالى، ولو نُوِّنَ لكان على فُعال، وفُعَالٌ في الجمع قليل.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على ﴿**يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ**﴾ بتمام؛ لأن بعده ﴿**لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا**﴾.

[سورة الحج: 28]

قوله جل وعز: ﴿**لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِى أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ**﴾.

قال أبو بكر: قوله: جلَّ وعز ﴿**لِيَشْهَدُوا**﴾: منصوبٌ بـ لَامِ كَيْ، وهي متعلقة بما قبلها، وهو يَأْتِينَ؛ أي: يأتين من كُلِّ فَجٍّ عميقٍ.

﴿**ليشهدوا منافع لهم**﴾: ﴿**مَنَافِعَ لَهُمْ**﴾: نصبٌ بـ يَشْهَدُوا، ولا ينصرف منافع، ﴿**وَيَذْكُرُوا**﴾: معطوف على يَشْهَدُوا، ﴿**اسْمَ اللهِ**﴾: منصوبُ بـ ﴿يَذْكُرُوا﴾، ﴿**فِى أَيَّامٍ**﴾: خفضٌ بـ ﴿في﴾، ﴿**مَعْلُومَاتٍ**﴾: من نعت

---

1 البيت لرؤبة بن العجاج، الراجز المشهور، قال ابن سلام الجمحي في طبقات فحول الشعراء 2/ 761: ورؤبة أكثر شعراً من أبيه، وقال بعضهم: إنه أفصح من أبيه، ولا أحسب ذلك حقّاً؛ لأن أباه قد أخذ عليه في قصيدته التي أولها: وقاتِم الأعماق خاو المخترق ... مشتبه الأعلام لمّاع الخَفَقْ ... يكل وَفد الرّيح من حَيْثُ انخرق، ثُمَّ قال فيها: *مضبورة قرواء هرجاب فُنُق* فضمَّ، وأولها مَفْتُوح. أ. هـ، والأشهر في روايته: وقاتم؛ بالتاء ويُروى: وقائم كذلك، كما جاء عند المصنف. وجاء في لسان العرب 10/ 271: والعُمْق: مَا بعُد مِنْ أَطْرَافِ المَفَاوِزِ. والأَعماق أَطراف المَفاوِز الْبَعِيدَةِ، وَقِيلَ الأَطراف وَلَمْ تقيَّد؛ وَمِنْهُ قَوْلُ رُؤْبَةَ: وقاتِمِ الأَعْماقِ خاوِي المُخْتَرَقْ، ... مُشْتَبِه الأَعْلام، لَمّاعِ الخَفَق. وَيُقَالُ الأَعْماقُ: الْمُطمَئِنُّ، وَيَجُوزُ أن تَكُونَ بَعِيدَةَ الغَوْر..

2 الأبعاد: بهذه الكلمة يوجد بياض يُظهر شطرها، ورجحنا أنَّها كذلك بما في أحكام القرآن لابن العربي 3/ 281.

3 بياض يغطي جُزءاً من الكلمة، ورجحناه من السياق.

4 ت+ رَجَّالاً، والصواب ما أثبتناه، انظر المحتسب 2/ 79 لابن جني، وقد نسبها لابن عبَّاس وأبي مِجْلِز ومُجاهد وعكرمة والحسن وأبي عبد الله جعفر بن محمد، ثُمَّ قال: أمَّا رُجَّالاً فجمع راجل، ككاتب وكُتَّاب، وعالم وعُلَّام، وعامل وعُمَّال.

5 انظر المُحتسب 2/ 79 أيضاً، واستغربه، ولم ينسبها لمجاهد، وقد ذكر فيها ستة جموع، وهي: أرَاجل، وأَرَاجِيل، ورَجَالى، ورُجَالى، ورُجْلَان، ورِجالا.

أَيَّام، ﴿عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا﴾: معطوف، ﴿الْبَائِسَ﴾: مفعول أَطْعِمُوا، ﴿الْفَقِيرَ﴾: من نعته.

قال أبو بكر: واختلف أهل العلم في معنى المنافع التي ذكرها الله جلَّ وعزَّ، فقال بعضهم: هي التجارة ومنافع الدنيا، فممن رُوي ذلك عنه ابن عباس، قال: هي التجارة والأسواق. وهو قول سعيد بن جبير، وقال أبو زيد: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾: أسواقهم. وقال آخرون: بل هي الأجر في الآخرة، والتجارة في الدنيا. روى ذلك ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾؛ قال: التجارة، وما يُرْضي الله من أمر الدنيا والآخرة. وقال آخرون: بل هو العفو والمغفرة. روى ذلك جابر عن أبي جعفر: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾؛ قال: العفو. وروى جابر: قال محمد بن علي: مغفرة.

قال أبو بكر: وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال: عنى بذلك منافع الدنيا والآخرة، وذلك أن الله جلَّ ثناؤُه عمَّ بقوله ﴿مَنَافِعَ لَهُمْ﴾: جميع ما يشهدُ له الموسم، ويأتي النَّاس له بمكة أيَّام الموسم مِن منافع الدنيا والآخرة، ولم يُخْصُصْ بذلك أشياء من منافعهم في خبرٍ ولا عقل، فذلك على العموم في المنافع، وقول أبي جعفر أيضاً حسن، ويكون لام كي على قوله: متعلِّقةٌ بقوله ﴿وَأَذِّنْ﴾؛ أي: وأَذِّن في الدنيا بالحج ليأتوا العمل الحج؛ الَّذِي دُعُوا إليه، وهو سبب المغفرة.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾

المعنى: لكي يذكروا اسم الله على ما رزقهم من الهدايا التي أَهْدَوا؛ من الإبل والبقر والغنم.

قال أبو بكر: واختلف العلماء في الأيام المعلومات، وأما المعدودات فلا نعلم فيها خلافاً، روى زِرُّ بن حبيش عن علي بن أبي طالب ﷺ قال: الأيام المعلومات: يوم النحر، ويومأن بعده؛ اذبح في أيهما شئتَ، وأفضلُها أوَّلُها. قال أبو بكر: وهذا المعروف من قول ابن[1] عمر، وهو قول أهل المدينة. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: الأيام المعلومات: العشر: يوم النحر، والأيام المعدودات أيام التشريق إلى آخر النَّفرِ، وقال بهذا القول مجاهد وعطاء وإبراهيم والضحاك، وهو قول أهل الكوفة، وقال القتبي[2]: المعلومات: يوم التروية، ويوم عرفة، ويوم الزينة.[3]

---

1 في ت ابي عمر وهو خطا والصواب: ابن عمر، وانظر معاني القرآن للنحاس 4/ 400.

2 عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، صاحب التصانيف. نزل بغداد، وصنف وجمع، وبعد صيته. تصانيفه: غريب القرآن، غريب الحديث، المعارف، مشكل القرآن، مشكل الحديث، أدب الكاتب، عيون الأخبار، طبقات الشعراء، إصلاح الغلط، الفرس، الهجو، المسائل، أعلام النبوة، الميسر، الإبل، الوحش، الرؤيا، الفقه، معاني الشعر، جامع النحو، الصيام، أدب القاضي، الرد على من يقول بخلق القرآن، إعراب القرآن، القراءات، الأنواء، التسوية بين العرب والعجم، الأشربة. وقد ولي قضاء الدينور، وكأن رأسا في علم اللسان العربي، والأخبار وأيام الناس. سير أعلام النبلاء الذهبي 297/13.

3 أي: يوم العيد، وهو عند ابن قتيبة في غريب القرآن ص 249: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ﴾: يوم التّروية، ويوم عرفة، ويوم النحر. ويُقال: أيام العشر كلها.

وقوله ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾؛ أي: فكلوا من بهائم الأنعام التي ذُكِر اسم الله عليها هناك، وهذا الأمر من الله جلَّ وعزَّ أمر إباحةٍ، لا أمر إيجابٍ، وذلك أنَّه لا خِلاف بين جميع العلماء أن ذابح هديهِ أو بَدَنتهِ هنالك، أن لم يأكل منها، لم يضيّع فرضاً لله واجباً عليه،\[4ظ]وكان معلوماً بذلك أنَّه غير واجب، وقال بعض العلماء: ذبح الضحايا ناسخٌ لكلِّ ذَبحٍ كان قبله، حتَّى قال محمد بن الحسن في إملائه: كانت العقيقة تُفْعَلُ في الجاهلية، ثُمَّ فُعِلَت في أول الإسلام، ثُمَّ نُسِخت بذبح الضحية، فمن شاء فعلها، ومن شاء تركها. واحتج بعض الكوفيين بقول محمد بن علي بن الحسين: نسخ ذبح الضحية كُلَّ ما قبله.

قال أبو بكر: وقد خولف محمد بن الحسن في هذا، واحْتُجَّ عليه مخالفةً بفعل رسول الله ﷺ، وقوله في العقيقة، سنذكرُ ذلك إن شاء الله، وقال بعض العلماء: ﴿**فَكُلُوا**﴾: ناسخ[1] لفعلهم؛ لأنَّهم كانوا يُحَرِّمون لحوم الضحية على أنفسهم، ولا يأكلون منها شيئاً، فنُسِخ ذلك بقوله ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾، وبقول النبي ﷺ: "من ضَحَّى فليأكل من أضحيته"، إلَّا أن العلماء على أن هذا الأمر ندبٌ لا إيجاب، إذ كانوا يستحبون الأكل منها، كما قال مالك والليث: أستحبُّ أن يأكل من لحم أضحيته؛ لقول الله جلَّ وعزَّ ﴿**فَكُلُوا مِنْهَا**﴾. وقال الزهري: من السنة أن يأكل أولاً مِنَ الكبد. وأكثر العلماء منهم ابن مسعود وابن عمر وعطاء والثوري يستحبون أن يتصدَّق بالثلث، ويُطْعِم الثُّلُث، ويأكل هو وأهله الثُّلُث.

واختلف العلماء في الادِّخَار على ثلاثة أقوال: منهم من قال: لا يَدَّخِرُ منها شيئا بعد ثلاث. ومنهم من قال: يدخر منها إلى أيِّ وَقْتٍ أحبَّ. ومنهم من قال: أن كانت بالناس حاجة إليها فلا يَدَّخِرْ.

فممن قال: لا يدخر بعد ثلاثٍ. علي بن أبي طالب ﷺ، وابن عمر.

وروى ابن شهاب عن أبي عبيد مولي ابن أزهر قال: شهدت علي بن أبي طالب ﷺ صلَّى بنا العيد، وعثمان محصور، ثُمَّ خطبنا فقال: لا تدخروا شيئاً من لحوم أضاحيكم بعد ثلاث، فأن رسول الله ﷺ أمر بذلك. وروى نافع عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: "لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام"، قال أبو بكر: وهذان الحديثان صحيحان من قول رسول الله ﷺ إلَّا أنَّه قَدْ يُؤَوَّلُ حديث ابن عمر[2] أنَّه منسوخ بما رواه مالك عن أبي الزبير المكي أن جابر بن عبد الله أخبره أن رسول الله ﷺ: نهى أن تُؤْكَل لحومُ الضحايا بعد ثلاث. ثُمَّ قَال بعدُ: "كلوا، وتزودوا، وادخروا"، وهذا نسخ بيّنٌ، وبه قال أبو سعيد الخدري وعبيدة الأسلمي، والقول الثالث، أن نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الضحايا، إنَّما كان لعلَّةٍ بيَّنتها عائشة قالت: دَفَّتْ دَافَّةٌ من البادية لحضرة الأضحى، فقال رسول الله ﷺ: "كلوا وتصدقوا، ولا تدخروا بعد ثلاث"، ثُمَّ قال: "إنما نهيتكم من أجل الدَّافة، فكلوا وادخروا"، قال أبو بكر: وهذا من أحسن ما قيل في هذا، حتى تتفق الأحاديث، ولا تتضاد، ويكون قول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ وعثمان محصور؛ لأن النَّاس كانوا في شدة محتاجين، ففعل كما فعل رسول الله ﷺ، حين قدمت الدافة، والدليل على هذا ما رواه زيد بن أبي

---

1 بياض بمقدار كلمة. انظر كتاب الهداية الى بلوغ النهاية لمكي بن أبي طالب 7/ 4879.

2 لعله خطأ من الناسخ والصحيح ابن عباس.

يزيد عن امرأته أنَّها سألت عائشة عن لحوم الأضاحي، فقالت: قدم علي بن أبي طالب من سفر، فقدَّمنا إليه منه، فأبى أن يأكله، حَتَّى سأل رسول الله ﷺ، فسأله، فقال: "كُلْ من ذي الحجة إلى ذي الحجة" قال أبو بكر: الدافَّةُ: الجماعة، وبالدال غير المعجمة، ويُقَالُ: ذففت عن الجريح، بالذال معجمة؛ إذا أجهزْتُ عليه مشتقٌ ممَّا حكاه أبو زيد قال: عن العرب دَفَّ الأمر، واستدفَّ إذا تهيأ، ومنه يُقال: خفيفٌ دفيف. قال أبو بكر: وقول محمد بن الحسن أن الضحية نسخت العقيقة قولٌ لا دليل معه فيه، والذي روى عن محمد بن علي: نَسَخَت الضحية كُلَّ ذبحٍ. معناه \[4و] كل ذبحٍ مكروه، فأمَّا العقيقة فذبحٌ مندوبٌ إليه كالضحية، يَدُلُّ على ذلك؛ ما رواه عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النبيَّ ﷺ عقَّ عن الحسن والحسين، وفي حديث ابن عباس بكبشين، وروت حبيبة[1] بنت ميسرة عن أم كُرْز[2] أن رسول الله ﷺ قال: "عن الغلام شاتان مكافأتان، وعن الجارية شاة"، فهذا فعل رسول الله ﷺ، وقوله، ثُمَّ الصحابةِ والتابعين، فمن الصحابة: ابن عباس وابن عمر، وعبد الله بن عمرو وسمرة، وفاطمة وعائشة، ومن التابعين: القاسم وعروة، ويحيى الأنصاري وعطاء، وقال مالك: هو الأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا، وهو قول الشافعي وأحمد، وإسحاق وأبي ثور؛ إلَّا أن مالكاً يقول: شاة عن الغلام، وشاة عن الجارية، والشافعي وأصحاب الحديث عن حديث أم كُرز[3]، والحجَّةُ لمالك أن فاطمة ﵂ا عقَّت عن الحسن والحسين بكبشين. وأمَّا الحسن البصري، فقال: العقيقة واجبة على الرجل، أن لم يُعَقَّ عن نفسه، وهي عند غيره بمنزلة الضحية مندوبٌ إليها، إلَّا أبا حنيفة قال: الضحية واجبة على كل من وجد إليها سبيلاً، وعلى الرجل أن يُضَحِّي عن ولده، وخالفه أكثر أهل العلم، واحتجوا بأن الله جلَّ وعزَّ لم يُوجبها في كتابه، ولا أوجبها رسوله عليه السلام؛ لأن حديث أبي بريدة بن نيار[4] تناول فيه أنَّه أوجبها على نفسه. وقد احتجَّ الشافعي بقول النبيِّ ﷺ: "من رأى هلال ذي الحجة، فأراد أن يضحي، فَلَا يَحْلِق له شعراً، ولا يَقْلِم له ظُفراً"، بقوله ﷺ: "فأراد"؛ يَدُلُّ على أنَّه يُخْبِرُ أن شاء فعل، وأن شاء لم يفعل، وفي الحديث أن أبا بكر وعمر ﵂ما لم[5] يكونا يضحيان مخافة أن يتوهم الناس أن ذلك واجب، وكذلك قول أبي [6] مسعود وبلال وابن[7] عمر خمسة من الصحابة لم يوجبوا الضحية، قال زيد بن أسلم: مكافئتان [8] مشتبهتان، يذبحان جميعاً. وقال أحمد: مكافئتان متساويتان. وقال الأصمعي: أصل العقيقة الشعر الذي يولد له المولود وهو على رأسه، وذلك هو في البهائم، فقيل: عقيقة؛ لأنَّها إذا ذُبِحت حُلِقَ ذلك الشعر. وأنكر

---

1 ت+ جليبة، وهو تصحيف.

2 ت+ مكرن. وهو تصحيف.

3 ت+ كرن. والصواب: كُرز، كما سبق.

4 أبو بردة بن نيار صحابي من الأنصار، شهد العقبة الثانية وبايع النبي بها، وشهد غزوة بدر، وغزوة أحد وما بعدها من المشاهد، وبقي إلى خلافة معاوية بن أبي سفيان، وهو من رواة الحديث النبوي، وحديثه في الكتب الستة، وكأن أحد الرماة الموصوفين، توفي سنة اثنتين وأربعين. الجرح والتعديل لابن أبي حاتم 9/ 99؛ سير أعلام النبلاء للذهبي، 36/2.

5 ت+ لو. وهو تصحيف.

6 ت+ ابن. وهو تصحيف، انظر النَّاسخ والمنسوخ للنَّحاس ص 566.

7 ت+ أن. وهو تصحيف.

8 عند النحاس في الناسخ والمنسوخ: متكافئتان.

أحمد هذا القول وقال الذبيحة العقيقة، والذي قال أحمد لا يمتنع في اللغة؛ لأنَّه يُقَالُ: عَقَّ إذا قطع، ومنه عَقَّ فلان والديه.

قال أبو بكر: وأمَّا ﴿**الْبَآئِسَ الْفَقِيرَ**﴾، وقال ابن عباس: ﴿**الْبَآئِسَ الْفَقِيرَ**﴾: الزَمِنُ الفقير. وقال مجاهد: هو الذي يَمُدُّ إليك يده. وقال عكرمة: ﴿**الْبَآئِسَ**﴾: المضطر، الذي عليه البؤس، ﴿**الْفَقِيرَ**﴾: المُتَعَفِّف. قال أبو بكر: البائس في اللغة هو الذي به البُؤس، وهو شدة الفقر.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**الْبَآئِسَ الْفَقِيرَ**﴾ قطعٌ صالح.

[سورة الحج: 29]

وقوله ﷻ: ﴿**ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ العتيق**﴾

قال أبو بكر: هذه لامات[1] الأمر، وقد ذكرنا اختلاف القراءة في إسكانها وتحريكها.

قال أبو بكر: والتفث في قول ابن عباس: الحلق والتقصير، والرمي والذبح، والأخذ من الشارب،[2] واللحية، ونتف الإبط، وقَصِّ الأظفار، وكذلك هو عند جميع أهل التفسير؛ أي: الخروج من الإحرام إلى الحلِّ، ولا يعرفه أهل اللغة إلَّا من التفسير، [3] روى نافعٌ عن ابن عمر: ﴿**ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ**﴾؛ قال: ما عليهم من الحج. وعنه: التفث: المناسك كلُّها. وروى عطاء عن ابن عباس قال: التفث: حلق الرأس، وأخذ من الشارب، ونتف الإبط، وحلق الإعانة، وقص الأظفار، وأخذ من العارضين، ورمي الجمار، والموقف\[5ظ] بعرفة والمزدلفة. وقال عكرمة: التفث: الشعر والظفر. وقال مجاهد: ﴿**ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ**﴾: قال حلق الرأس والعانة، وقص الأظفار، والشارب، ورمي الجمار، وقص اللحية. وقال ابن جريج: ﴿**ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ**﴾؛ قال: الأخذ من اللحية والشعر، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط، وحلق العانة، ورمي الجمار. وقال الضحاك: حلق الرأس. وقوله: ﴿**وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ**﴾ قال ابن عباس: نحر ما نذروا من النذر.[4] وقال مجاهد: ﴿**وَلْيُوفُوا**

---

1 ت+ الآيات، وهو تصحيف.

2 ت+ الشائف. وهو تصحيف، وعند الطبري من رواية عطاء عن ابن عباس، وفيه: وأخذٌ من الشاربين.

3 هذه العبارة وأن اشتهرت عند المفسرين، وذكرها الزجاج، وغيره، إلا أن فيها نظر، وقد أجاد ابن عاشور في التحرير والتنوير 17/ 248-249 في إثبات الأصل اللغوي للفظة، فقال: والتفثُ: كلمة وقعت في القرآن، وتردد المفسرون في المراد منها. واضطراب علماء اللغة في معناها، لعلهم لم يعثروا عليها في كلام العرب المحتج به. قال الزجاج: أن أهل اللغة لا يعلمون التفث إلا من التفسير، أي من أقوال المفسرين. فعن ابن عمر وابن عباس: التفث: مناسك الحج وأفعاله كلها. قال ابن العربي: لو صح عنهما لكأن حُجَّة الإحاطة باللغة. قلتُ: رواه الطبري عنهما بأسانيد مقبولة. ونسبه الجصاص إلى سعيد. وقال نفطويه وقطرب: التفث: هو الوسخ والدرن. ورواه ابن وهب عن مالك بن أنس، واختاره أبو بكر بن العربي وأنشد قطرب لأمية بن أبي الصلت: حفوا رؤوسهم لم يحلقوا تفثا ... ولم يسلموا لهم قملا وصئبانا ويحتمل أن البيت مصنوع لأن أئمة اللغة قالوا: لم يجيء في معنى التفث شعر يحتج به. قال نفطويه: سألت أعرابياً: ما معنى قوله ثم ليقضوا تفثهم، فقال: ما أفسر القرآن ولكن نقول للرجل ما أتفثك، أي ما أدرنك. أ.هـ.

4 عند الطبري عنه: من البُدْن.

﴿نُذُورَهُمْ﴾: نذر الحج والهدي، وما[1] نذر الانسان من شيء يكون في الحج. وقوله ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ قال مجاهد: الحج والهدي، وكلما يلزم الانسان من أمر الحج، وما ينذر من أمر الحج.

﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ العتيق﴾: اختلف أهل العلم في معنى قوله: الْبَيْت العَتِيق، فقال بعضهم: قيل ذلك لبيت الله الحرام؛ لأن الله أعتقه من الجبابرة أن يصلوا إلى تخريبه وهدمه، من ذلك ما رواه الزهري عن ابن الزبير قال: إنَّما سُمِّي البيتَ العتيق؛ لأن الله جلَّ وعزَّ أعتقه من الجبابرة. وممن روى عنه هذا القول: قتادة ومجاهد وابن أبي نجيح، وقال آخرون: قيل له عَتِيق؛ لأنَّه لم يملكه أحدٌ من النَّاس. روى ذلك سفيان عن عبيد عن مجاهد، قال: إنَّما سُمِي العتيق؛ لأنَّه ليس لأحدٍ فيه بناء. وقال آخرون: سُمِي بذلك لِقِدَمه. رُوَى ذلك ابن وهبٍ عن ابن زيد قال: البيت العتيق: القديم؛ لأنَّه قديم، كَما يُقال: السيف العتيق؛ لأنَّه أول بيت وضع للنَّاس بناه آدم عليه السلام، وهو أول مَنْ بناه، ثُمَّ بَنَى الله جلَّ وعزَّ موضعه[2] لإبراهيم عليه السلام بعد الغرق، فبناه إبراهيم وإسماعيل.

قال أبو بكر: ولكل هذه الأقوال وجهٌ صحيح غير أن الذي قاله ابن زيد أغلب معانيه عليه في الظاهر، غير أن الذي رُوِيَ في ذلك عن ابن الزبير أولى بالصحة، لما رواه الزهري عن محمد بن عروة[3] عن عبد الله بن الزبير قال: قال رسول الله ﷺ: "إنَّما سُمَّى الله جلَّ ثناؤه البيت العتيق؛ لأنَّه أعتقه من الجبابرة، فلم يظهر عليه جبار قط".

وعني بالطواف الذي أمر الله جلَّ وعزَّ خارج بيته العتيق به في هذه الآية: طواف الإفاضة، الذي يُطاف به بعد التعريف، إمَّا يوم النحر، وإمَّا بعده، لاختلافٍ بين أهل العلم في ذلك، قال ابن عباس والحسن: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ العتيق﴾: طواف الزيارة؛ زيارة البيت. وقال الضحاك وعطاء: طواف الزيارة يوم النحر.

وقطع القارئ على قوله: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ العتيق﴾ تام.

[سورة الحج: 30 - 31]

وقوله جل وعز: ﴿ذٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهٖ وَاُحِلَّتْ لَكُمُ الْاَنْعَامُ اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِۙ ﴿30﴾ حُنَفَآءَ لِلّٰهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهٖۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللهِ فكأنما خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أو تَهْوِى بِهِ الرِّيحُ فِى مَكان سَحِيقٍ﴾

قال أبو بكر: ﴿ذٰلِكَ﴾: في موضع رفع بخبر الابتداء محذوف، والتقدير الأمر ذلك من الفروض، وتقدير ذلك: وهو ذلك الذي أمر به: قضاء التفث، والوفاء بالنذور، والطواف بالبيت العتيق، وهو الفرض

---

1 ت+ وأما. والتصحيح من الطبري.

2 عند الطبري: ثمَّ بَوَّأ الله موضعه.

3 ت+ عزة، وهو تصحيف، والتصحيح من الطبري.

الواجب عليكم أيها الناس في حجكم، ﴿وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾؛ المعنى: ومن يجتنب[1] مع ذلك ما أمره الله جلَّ وعزَّ باجتنابه في حال إحرامه، وتعظيماً منه لحدود الله أن يواقعها، وحَرَمِه أن يستحله،[2] ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾: في الآخرة، وقال ابن جريج\[5و] عن مجاهد: ﴿ذٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ﴾؛ قال: هي مكة، والحج، والعمرة، وما نهى الله عنه في معاصيه كلها. وقال ابن زيد: ﴿ذٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ﴾؛ قال: الحرمات: المشعر الحرام، والبيت الحرام، والمسجد الحرام، والبلد الحرام؛ هؤلاء الحرمات. وقال أبو جعفر: التقدير: ومَن يَعْظُم عنده فعل الحرام، فهو خير له عند ربه.[3]

وقال أبو بكر: ﴿وَمَنْ﴾: رفع بالابتداء، ﴿يُعَظِّمْ﴾: جزم بـ مَنْ، ﴿حُرُمَاتِ﴾: نصبٌ بـ يُعَظِّم، ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾: الفاء وما بعدها، وهو ابتداء وخبر في موضع جواب الشرط، وقوله: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ﴾: رفعٌ بما لم يُسم فاعله ﴿إِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ﴾: في موضع جواب الشرط، ﴿إِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ﴾: ﴿مَا﴾: في موضع نصبٍ بالاستثناء، ﴿يُتْلٰى﴾: في صلة ما، والمعنى: وأحلَّ الله لكم الأنعام أن يأكل إذا ذكيتوها، فلم يُحَرِّم الله عليكم منها بحيرةً، ولا سائبة، ولا وصيلة، ولا حامية، ولا ما جعلتموه منها لآلهتكم،[4] ﴿إِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ﴾؛ أي: إلَّا ما يتلى عليكم في كتاب الله جلَّ وعزَّ، وذلك: الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، والمنخنقة، والموقودة، والمتردية، والنطيحة وما أكل السَّبُع، وما ذُبِح على النصب، فأن ذلك كله رجس، روى معمر عن قتادة: ﴿إِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ﴾؛ قال: إلا الميتة، وما لم يُذْكر اسم الله عليه. وقول ثان: وهو الصيد؛ وهو الصيد المحرم. قال أبو بكر: وقول قتادة جامعٌ لهذا؛ لأن هذه المحرمات، أضاف الميتة.

﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾؛ قال أبو بكر: الرجس: النتن، ﴿مِن﴾: هاهنا لبيان الجنس، هذا قول النحويين إلَّا الأخفش سعيداً، فإنَّه قال: هي للتبعيض؛ أي: واجتنبوا الرجس الذي هو مِنَ الأوثان؛ أي: عبادتها، والمعنى: فاتقوا عبادة الأوثان، وطاعة الشيطان في عبادتها، فإنها رجس، قال ابن عباس: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾؛ يقول: اجتنبوا طاعة الشيطان في عبادة الأوثان.

روى جرير[5] بن فاتك قال: قال رسول الله ﷺ: "عُدِلت شهادة الزور بالشرك بالله"، ثُمَّ قَرأ ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾. وقال ابن جريج: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾؛ قال: عبادة

---

1 ت+ يجتذب، والظاهر أنَّه تصحيف، بدلالة السياق، وهو كما أثبتناه عند الطبري.

2 عند الطبري: وحُرَمه أن يستحلها.

3 انظر قريباً منه في إعراب القرآن للنحاس 3/ 68.

4 ت+ لأهلتكم، وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه، وهكذا هو عند الطبري.

5 عند الطبري: خُريم.

الأوثان، ﴿**وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ**﴾: واجتنبوا قول الكذب، والفرية على الله جلَّ ثناؤه، بقولكم في الآلهة التي تعبدونها: ﴿**مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى اللهِ زُلْفَىٰٓ**﴾ [الزمر: 3]، وقولكم: الملائكة هي بنات الله جلَّ وعزَّ، ونحو ذلك من القول، فأن ذلك كذبٌ وزور وشرك بالله جلَّ وعزَّ. قال مجاهد: ﴿**قَوْلَ الزُّورِ**﴾: الكذب، وقال ابن عباس: الافتراء على الله جلَّ وعزَّ، والكذب. وقال عبد الله: تعدل شهادة الزور بالشرك. وقرأ ﴿**فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ**﴾. قال أبو بكر: ويجوز أن يكون المعنى: فاجتنبوا أن ترجسوا من الأوثان بعبادتكم إياها.

وقوله ﴿**حُنَفَآءَ لِلَّهِ**﴾ نصبٌ على الحال بكذا، ﴿**غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِۦ**﴾: والمعنى: اجتنبوا أيها النَّاس قول الشرك وعبادة الأوثان، مستقيمين لله على إخلاص التوحيد له، وإفراد الطاعة والعبادة له، خالصاً دون الأوثان، غير مشركين به شيئاً من دونه، فإنَّه من يشرك بالله فمثله في بُعْدِه من الهدى وإصابة الحق، وهلاكه وذهابه عن ربه، مثلُ مَنْ ﴿**خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ**﴾: فهلك، ﴿**أَوْ تَهْوِى بِهِ الرِّيحُ فِى مَكَانٍ سَحِيقٍ**﴾؛ أي: بعيد، من قولهم أبعده الله، وأسحقه.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ**﴾ اختلفت القراءة في التخفيف والتشديد من ﴿**فتخطفه الطير**﴾، فقرأ نافع والأعرج: ﴿**فَتَخَطَّفه الطير**﴾ بفتح التاء والخاء والطاء، وتشديد الطاء، وقرأ الباقون من أئمة القراءة ﴿**فتَخْطَفُه**﴾ بفتح الياء وتسكين الخاء، وفتح الطاء وتخفيفها، وقرأ أبو رجاء[1] : فتخْطِفهُ الطيرُ؛ بفتح التاء، وتسكين الخاء وتشديد الطاء،[2] وتُروى هذه القراءة عن الحسن، وعن الحسن أيضاً أنَّه قرأ بكسر التاء، والخاء وتشديد الطاء وكسرها.

قال أبو بكر: من قرأ بالتخفيف، فإنَّه مِن (خَطَف يَخْطَفُ) على وزن حَذَر يَحْذَرُ، ومن قرأ \[6ظ] ﴿**فَتَخَطَّفَه**﴾ بفتح التاء والخاء، وتشديد الطاء، فيجوز أن يكون الأصل: ﴿**فتختطفه الطير**﴾، ثُمَّ أُدْغِمت التاء في الطاء يجوز، وألقيت حركتها على الخاء، فحُرِّكت بحركة التاء، وكان القياس يوجب أن يكون الطاء مكسورة على أصلها في ﴿تَفْتَعِل﴾، إلَّا أَنَّه يجوز أن تُبْدَل من الكسرة فتحة؛ لأن الفتحة أخف مع ثِقَل التضعيف، وإنَّما قدَّرناه على وزن ﴿تَفْتَعِل﴾، ولم نقدره على وزن تَفْتَعَل، لما رواه يونس عن ورشٍ: فتَخْطَّفه؛ مثقلة الطاء مسكنة الخاء مدغمة في الطاء؛ يعني: التاء، تجمع بين ساكنين.[3]

---

1 قتيبة بن سعيد البلخي أبو رجاء توفي 240 هـ. إمام حافظ محدث، رحَّالة، صاحب سنة، سمع مالكًا والليث وطبقتهما. وروى عنه الجماعة سوى ابن ماجه. كتب الحديث عن ثلاث طبقات، وروى له البخاري 308 أحاديث، ومسلم 668 حديثًا. سير أعلام النبلاء الذهبي 457/10.

2 الذي ذُكر من قراءة أبي رجاء والحسن والأعمش أنَّها بالكسر في التاء والخاء والطاء المُشددة، وانظر البحر المحيط لأبي حيان ﴿7/ 505﴾ على نحو ما ذكره المصنف منسوباً إلى الحسن بعدُ، والقراءة الأخرى عنه بفتح الطاء المشددة، أمَّا القراءة التي نسبها المصنف إلى أبي رجاء فيكون فيها الجمع بين ساكنين، على نحو ما نقله عن ورش.

3 انظر جامع البيان في القراءات السبع لأبي عمرو الداني 3/ 1380.

قال أبو بكر: وهذه الترجمة غلط، إلَّا أنَّه قد أومأ إلى أنَّه على معنى تفتعِل، وكان يلزمه على قراءته، أن تكون الطاء مكسورة، ولم يقرأ بكسرها فاعتللنا له بما ذكرناه. قال أبو بكر: والأجود أن يكون على وزن ﴿تَفْتَعِل﴾ ثم تحذف إحدى التائين.

ومعنى ما قدمنا ذكره من معنى الآية مأخوذٌ من قول العلماء، روى معمر عن قتادة: ﴿**فكأنما خَرَّ مِنَ السَّمَآءِ**﴾؛ قال: هذا مَثَلٌ ضربه الله جلَّ وعزَّ لمن أشرك بالله، في بُعْدِه من الهدى، وهلاكه، ﴿**فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أو تَهْوِى بِهِ الرِّيحُ فِى مَكان سَحِيقٍ**﴾. قال مجاهد: ﴿**سَحِيقٍ**﴾: بعيد.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**فِى مَكان سَحِيقٍ**﴾: قطعٌ تام.

[سورة الحج: 32]

وقوله جل وعز: ﴿**ذٰلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾

قال أبو بكر: في موضع ﴿**ذٰلِكَ**﴾ من الإعراب ثلاثة أوجه: أحدها، أن يكون في موضع رفعٍ بالابتداء؛ بمعنى: ذلك أمر الله جلَّ وعزَّ، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ على الابتداء محذوف، ويجوز أن يكون نصبٌ بمعنى: اتقوا ذلك من أمر الله جلَّ ثناؤه، وعلى مذهب محمد بن جرير يكون إشارةً إلى ما تقدَّم ذكره، فيكون المعنى: ذلك الذي ذكرتُ لكم، وأمرتُكم به من اجتناب الرجس من الأوثان، واجتناب قول الزور، حنفاء لله، ونجعل مَنْ يُعَظِّم شعائر الله معطوفٌ عليه، ويكون التقدير عند ذلك: وتعظيم شعائر الله[1] من تقوى القلوب؛ من تقوى قلوبكم. قال أبو بكر: فنجعل مَنْ مع تعظيم، بمعنى التعظيم، وهذا أيضاً إنما يجوز في ما؛ لأنَّها تقع لما لا يعقل، فيكون مع ما بعدها مصدر، ولكن يجوز ما قال على غير ما قدَّره، وهو أن يكون ذلك إشارة إلى ما تقدَّم ذكره، فيكون المعنى: فعليكم في اجتنابكم ما نهيتم عنه، واتباع ما أُمِرْتم، وفِعْل مَنْ يُعَظِّم شعائر الله في تعظيمها من تقوى القلوب.

وأما تعظيمها، فروى مقسم عن ابن عباس: ﴿**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾؛ قال: استعظامها واستحسانها، واستسمانها. وقال مجاهد: الاستسمان، والاستعظام. وروى داوود بن أبي هند[2] عن محمد بن أبي موسى قال: الوقوف بعرفة من شعائر الله، ومن تعظمها؛ فإنَّها شعائر الله في قوله: ﴿**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾. وقال ابن زيد كقول محمد، وزاد: الصفا والمروة والمشعر.

قال أبو بكر: وهذا لا يمتنع، وهذا مذهب مالك بن أنس رحمه الله أن المنفعة بعرفة إلى أن يطلع الفجر من يوم النحر، وفي المشعر الحرام إلى أن يطلع الشمس، وفي رمي الجمار إلى انقضاء أيام منىً،

---

1 سقطت من ت.

2 داود بن أبي هند، الإمام الحافظ، الثقة أبو محمد الخراساني ثم البصري، حدث عن سعيد بن المسيب، وعامر الشعبي، ورأى أنس بن مالك. مات سنة 140 هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي 377/6.

فهذه كلها شعائر، المنفعة فيها إلى وقت معلوم، ثُمَّ محلها كلها إلى البيت العتيق، فإذا طاف الحاج بعد هذه المشاعر بالبيت فقد حل.

قال أبو بكر: وأولى الأقوال عندي -والله أعلم- بالصواب أن يُقال: أن الله جلَّ وعزَّ أخبر أن تعظيم شعائره، وهو ما جعله أعلاماً لخلقه، فيما يُعيدهم به من مناسك حجهم من الأماكن التي أمرهم بأداء ما افترض عليهم منها عندها، والأعمال التي ألزمهم عملها في حجهم، ومن تقوى قلوبهم\[6و] لم يخصص ذلك شيئاً، فتعَظِّمُ ذلك كله تقَوى القلوب، كما قال جلَّ ثناؤه، وحُقَّ على عباده المؤمنين به تعظيم جميع ذلك كله. ومَنْ قَال: الشعائر البُدْن. جعل واحدها شعيرة؛ لأنَّها أُشْعِرت؛ أي: جُعِلَت فيها علامة، تَدلُّ على أنَّها هَدْي.

ثُمَّ قال: ﴿**فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾: فإنَّ، والتقدير فيها: فإنَّ الفعلة من تقوى القلوب، أو قال: تلك التعظيمة مع اجتناب الرجس من الأوثان، من وجل القلوب من خشية الله جلَّ وعزَّ، وحقيقة معرفتها بعظمته، وإخلاص توحيده، والهاء والألف في موضع نصب إنَّ، ﴿**مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾: في موضع الخبر.

[سورة الحج: 33]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ**﴾ [سورة الحج: 33]

قال أبو بكر: ﴿**مَنَافِعُ**﴾: في موضع رفع بالابتداء، ولم ينون؛ لأنَّه لا ينصرف، ﴿**لَكُمْ**﴾: يكن في موضع خبر الابتداء، ﴿**إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى**﴾: من نعتِ أَجَل، ﴿**مُسَمًّى**﴾: في موضع الرفع والنصب والجر على لفظٍ واحد، وذلك أن مُسَمّىً على وزن ﴿مُفَعَّل﴾، الأصل فيه: مُسْمَيٌ، فلمَّا تحركت الياء، وانفتح ما قبلها، قُلِبت ألفاً، والألف لا يكون إلا ساكنة، ووجب للتنوين أن يدخل الاسم؛ لأنَّه دليل التمكن، فالتقى ساكنين، فحُذِفت الألف؛ لأن ما قبلها تدلُّ عنها، وأُقِرَّ التنوين للعلة التي ذكرناها، ﴿**ثُمَّ مَحِلُّهَا**﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿**إلى الْبَيْتِ**﴾: خفضٌ بـ إِلَى، ﴿**الْعَتِيقِ**﴾: نعتُ البيت، ﴿**إِلَى**﴾: مع ما عملت فيه في موضع خبر الابتداء.

"واختلف أهل العلم في معنى المنافع التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية، وأخبر عباده أنَّها لهم إلى أجلٍ مُسَمَّى على نحو اختلافهم في معنى الشعائر في قوله: ﴿**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ**﴾، فقال -الذين قالوا: عني بالشعائر البُدْن-: معنى ذلك لكم أيها الناس في البدن منافع. ثُمَّ اختلف الذين قالوا هذه المقالة في الحال التي لهم فيها منافع، وفي الأجل من قوله: ﴿**إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى**﴾، فقال بعضهم: الحال التي أخبر جلَّ ثناؤه أن لهم فيها منافع هي الحال التي يوجب فيها، ولم يُسميها بدنة، ولم يُقَلِّدها. قالوا: ومنافعها في هذه الحال شُرْبُ ألبانها، وركوب ظهورها، وما يرزقهم الله جلَّ ثناؤه من نتاجها وأولادها. وقالوا: والأجل المسمى الَّذِي أخبر الله جلَّ ثناؤه أن ذلك لعباده المؤمنين منها؛ وهو إلى إيجابهم إياها، فإذا أوجبوها بطل ذلك، لم يكن لهم من ذلك شيءٌ. فمَنْ قال ذلك ذهب إلى ما رواه مقسم عن ابن عباس: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى**﴾ قال: ما لم يُسَمَّ بُدْناً. وكذلك قول مجاهد: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ**

﴿**اِلَى اَجَلٍ مُسَمًّى**﴾ قال: الركوب واللبن والولد، وفي أشعارها وأوبارها، فإذا سُمِّيت بُدْنةً أو هَدْياً ذهب ذلك، وكذلك رواه ابن جريج عن عطاء قال: إلى أن تُقَلَّد. وقال قتادة: إلى أن تُقَلَّد، فإذا قُلِّدتْ فمحلها إلى البيت العتيق".

وقال آخرون: -ممن قال: الشعائر: البُدْن في قوله: ﴿**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ**﴾: معنى قوله: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ**﴾: بعد اتخاذكموها [1] بُدْناً أو هَدْياً بأن تركبوا ظهورها، إذا احتجتم إلى ذلك، وتشربوا من ألبانها، وإذا اضْطُرِرتم. قالوا: والأجل المسمى الذي قال ﴿**اِلَى اَجَلٍ مُسَمًّى**﴾ هو إلى أن ينحر. وهذا القول أيضاً مرويٌّ عن عطاء بن أبي رباح بغير الإسناد الأول: قوله: ﴿**اِلَى اَجَلٍ مُسَمًّى**﴾؛ قال: إلى أن ينحر. قال: له أن يحمل عليها، المعيي [2] والمنقطَع به من الضرورة، كان النبي ﷺ يأمر بالبدنة إذا احتاج إليها سيدها أن يَحْمِل عليها، ويرْكب غير منهوكة، قلتُ لعطاءٍ: ما؟ قال: الرجل الراجل،[3] والمنقطع به، وأن نُتِجَت أن يحمل عليها ولدها، ولا يشرب من لبنها، إلا فضلاً عن ولدها، فأن كانت في لبنها فضلٌ فليشرب من أهداها، ومن لم يهدها. وأما الذين قالوا معنى الشعائر في قوله: ﴿**وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ**﴾: شعائر الحج، وفي الأماكن\[7ظ] التي ينسك عندها لله جلَّ وعزَّ، فإنَّهم اختلفوا أيضاً في معنى المنافع، فقال بعضهم: معنى ذلك لكم في هذه الشعائر منافع بتجارتكم عندها، وبيعكم، وشرائكم بحضرتها، والأجل المسمى: الخروج من الشعائر إلى غيرها، ومن المواضع التي يُنسَكُ عندها إلى ما سواها في قول بعضهم. ممن روى ذلك عاصم ابن أبي النجود عن أبي رَزين [4] عن ابن عباس: في قوله: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ**﴾، قال: أسواقهم؛ لأنَّه لم يُذْكر منافع إلا للدنيا. روى ذلك أيضاً داوود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى، وقال آخرون: منهم: المنافع التي ذكرها الله جلَّ وعزَّ في هذا الموضع العمل لله جلَّ وعزَّ بما أمرهم به من مناسك الحج. قالوا: الأجل المسمى: هو انقضاء أيام الحج التي نُسِك لله جل وعزَّ فيهن. روى ذلك ابن وهب عن ابن زيد في قوله: ﴿**لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ اِلَى اَجَلٍ مُسَمًّى**﴾: إذا ذهبت تلك الأيام لم ير أحد أيا لي عرفة يبتغي الأجر والمزدلفة ولا رمي الجمار وقد ضربوا من البلدان لهذه الأيام التي فيها المنافع، فإنَّما منافعها إلى تلك الأيام، وهي الأجل المسمى، ﴿**ثُمَّ مَحِلُّهَآ**﴾: حتى تنقضي تلك الأيام ﴿**إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ**﴾.

قال أبو بكر: وقد اختلف الذين ذكرنا اختلافهم في معنى قوله: ﴿**ثُمَّ مَحِلُّهَآ إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ**﴾ فقال -الذين قالوا: عُنيَ بالشعائر في هذا الموضع البُدُن-: أن يبلغ مكة. فممن روى ذلك عنه عطاء، حجاج

---

1 ت+ انجائكموها، والمُثبَتُ من الطبري.

2 من الاعياء يعني التعب.

3 في ت هكذا: ماذا قال الراحل. والمعني بذلك يضطرب وينقطع ويُصبح غير مفهومٍ، ولذلك أثبتناه من الطبري.

4 أبو رَزِينَ، اسْمُهُ مَسْعُودُ بْنُ مَالِكٍ الأَسَدِيُّ الْكُوفِيُّ توفي 91هـ، رَوَى عَنْ: ابْنِ مَسْعُودٍ، وَعَلِيٍّ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَغَيْرِهِمْ.
رَوَى عَنْهُ: مَنْصُورٌ، وَالأَعْمَشُ، وغيرهم. وَكَانَ فَقِيهًا مُسِنًّا. قَالَ أبو بَكْرِ بْنُ أَبِي دَاوُدَ: ضُرِبَتْ رَقَبَتُهُ عَلَى مَنَارَةِ جَامِعِ الْبَصْرَةِ، وَرُمِيَ بِرَأْسِهِ.
تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام للذهبي.

عنه: ﴿ثُمَّ مَحِلُّهَآ إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾؛ قال: مكة. وهو قول مجاهد: ﴿إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾: الكعبة. فوجَّه هؤلاء معنى الآية ثم منحر البدن والهدايا ﴿إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾: إلى أرض الحرم. وقالوا: ذلك نظير قوله: جل وعز: ﴿فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ [التوبة: 28]، والمراد الحرم كله. وقال آخرون: معنى ذلك ثم محلُّكم أيها الناس من مناسك حجكم إلى البيت العتيق، أن تطوفوا به يوم النحر بعد قضائكم ما أوجب الله، جلَّ وعزَّ عليكم في حجكم. روى ذلك داوود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى قال: محل هذه الشعائر كلها الطواف بالبيت. وقال آخرون: ثُمَّ محل منافع أيام الحج إلى البيت العتيق بانقضائها. روى ذلك ابن وهب عن ابن زيد: محلُّها حين تنقضي تلك الأيام؛ يعني: أيام الحج إلى البيت العتيق.

وقطع القارئ على قوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ قطعٌ صالح، والتمام ﴿ثُمَّ مَحِلُّهَآ إلى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾.

[سورة الحج: 34- 35]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿34﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ والصابرين عَلَى مَا أَصَابَهُمْ والمقيمى الصَّلَوةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾

﴿وَلِكُلِّ﴾: خفض ﴿أُمَّةٍ﴾: خفض بإضافة كُلّ إليها، ﴿جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾: مفعول جعلنا، ﴿لِيَذْكُرُوا﴾: نصبٌ بـ لام كي، ﴿اسْمَ اللهِ﴾: نصبٌ بـ يَذْكُروا، ﴿عَلَى مَا﴾: خَفْضٌ بـ على، ﴿رَزَقَهُمْ﴾: في صلة ما، ﴿مِنْ بَهِيمَةِ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿الْأَنْعَامِ﴾: خفضٌ بإضافة بَهِيمَة إليها، ﴿فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَشِّرِ﴾: أمرٌ، ﴿الْمُخْبِتِينَ﴾: نصبٌ بـ بَشِّر، كُسِرَت الراء من بَشِّرْ في الوصل؛ لالتقاء الساكنين.

واختلفت القراءة: في كسر السين وفتحها من قوله: "منسكاً" فقرأ حمزة والكسائي "منسِكاً" بكسر السين وفتحها وقرأ الباقون [منسَكاً]بفتح السين.

قال أبو جعفر:" وهذا غلط قبيح، إنما يكون هذا في فَعَل يَفْعِلُ نحو: جلَس يجلِس فالمصدر مجلِس والوضع مجلس؛ فأما فَعَل يَفْعُل فلا يكون منه مفعِل اسماً لمكان، ولا مصدراً إلا أن يُسمع شيءٌ فيؤدى إلى ما سُمع، على أن الكثير في كلام العرب مَنسَك وهو القياس والباب".

قال أبو بكر: الذي أنكره أبو جعفر على أبي اسحاق لا ينكر لحد له، من قرأ بكسر \[7و] السين في القراءة واللغة وأشهره الكسر فيما كان على فَعل يَفعُل ولأنها لغة مشهورة في قائلها.

قال الفراء: الفتح لأهل الحجاز وبني أسد، قال: وسائر العرب من أهل نجد يقولون منسِك، وقال غير الفراء: والمنسِك الموضع المعتاد المألوف ولأنها مناسك الحج سميت بذلك.

قال أبو بكر: وإذا كان ذلك كذلك فالكسر أولى به كما فعلوا في المطلِع والمغرِب والمسجِد، وهي من يطلِع ويغرُب ويسجُد.

قال أبو بكر: ورأيت بعض العلماء تحتج لقراءة من قرأ "منسَـــكاً" بالفتح وجعلها مصـــدراً بقوله: ﴿هم ناسكوه﴾ فلما أتى بالفعل أتى بمصدره.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ولكل جماعة سلفت فيكم من أهل الإيمان جعلنا ذبحاً يُهْرِقون دمه، ﴿**لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ**﴾: عند ذبحهم إياه، ﴿**مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ**﴾: فخصَّ جلَّ ثناؤُه الأنعام بذلك؛ لأن من البهائم ما ليس من الأنعام؛ كالخيل والبغال والحمير. وقيل: إنَّها سميت بهائم؛ لأنَّها لا تتكلم. ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من قول العلماء، قال مجاهد: ﴿**وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا**﴾، قال: إهراقة الدماء؛ ليذكروا اسم الله عليها. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿**مَنْسَكًا**﴾: قال: عيداً. وروى سفيان عن أبيه عن عكرمة قال: مذبحاً. قال أبو إسحاق: المنسِك في موضع الذبح، والمنسَك بالفتح المصدر، فكان المعنى على قراءة من قرأ بالكسر موضع نُسُكٍ، ومن قرأ بالفتح فيكون معنى قراءته: وكذلك جعلنا لكل أُمَّةٍ أن يتقرب بذبح الذبائح، ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام، وقال بعضهم: المنسك الذي يجب بعهد.[1] فقال أبو جعفر: المنسك يقع في كلام العرب، على ثلاثة أوجه: يكون مصدراً، ولظرف الزمان، ولظرف المكان. قال الفراء: المنسك في كلام العرب الموضع المعتاد في خيرٍ أو شَرٍّ. وقيل: مناسك الحج ليردوا الناس إليها، وقوله: ﴿**فَإِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وَاحِدٌ**﴾، المعنى عند محمد بن جرير يقول: فاجتنبوا الرجس من الأوثان، واجتنبوا قول الزور، فإلهكم إله واحد، فإياه فاعبدوا، وله فاخلصوا الألوهية. وقال أبو جعفر شيخنا: ﴿**فَإِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وَاحِدٌ**﴾: فلا تذكروا على ذبائحكم اسم غيره، ﴿**فَلَهُ أَسْلِمُوا**﴾؛ أي: فله فاخضعوا بالطاعة، وذلوا بالإقرار له بالعبودية.

﴿**وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ**﴾: المعنى: وبَشِّر يا محمد المخبتين؛ أي: الخاشعين لله بالطاعة، المذعنين له، بالعبودية المنيبين له بالتوبة، وقد اختلف أهل العلم في المراد به في هذا الموضع، فقال بعضهم: معناه وبشر المطمئنين إلى الله. وممن روى ذلك عنه مجاهد، وقال قتادة: المتواضعين. وقال آخرون: المخبتون: الذين لا يظلمون، فإذا ظُلِموا لم ينتصروا. روى هذا القول عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن عمرو بن إدريس، وقال الوليد بن عبد الله: المخبتون: المخلصون لله عزَّ وجلَّ.

قال أبو بكر: والخبت في اللغة: المكان المطمئن المنخفض، فاشتقاقه من هذا، وقوله: ﴿**الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ**﴾ ﴿**الَّذِينَ**﴾: في موضع نصب نعتٍ لـ﴿المُخْبِتِين﴾، وما بعد الَّذِين في موضع نصب نعت لـ ﴿المُخْبِتِينَ﴾، وما بعد الذين في صلته، ﴿**وَالصَّابِرِينَ**﴾: معطوف على الَّذِين، ﴿**مَا**﴾: خفضٌ بـ على، ﴿**أَصَابَهُمْ**﴾: في صلة، وكذا ﴿**وَالْمُقِيمِي الصَّلٰوةِ**﴾: والأصل في المقيمي الصلاة: المقيمين الصلاة، فحُذِفَت النُّون استخفافاً وانجرَّ المفعول، ويجوز في النحو النصب مع حذف النون؛ لأن الألف واللام بمعنى الَّذي،

---

1 انظر معاني القرآن للزجاج 3/ 426.

هذا قول سيبويه، وقال أحمد بن يحيى: جاز النصب مع حذف النون، فجرى مجرى الواحد؛ لأنَّك في الواحد تنصبه لا غير، فتقول: الآخذ درهماً.

ومعنى الآية-والله أعلم-: وبَشِّر يا محمد المخبتين الذين تخشعُ قلوبهم لذكر الله، وتخضع من خشيته وجلاله وجلاً من عقابه، وخوفاً من سخطه، قال ابن زيد: ﴿**اَلَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ**﴾، قال: لا تقسوا\[8ظ] قلوبهم، ﴿**وَالصَّابِرِينَ عَلٰى مَآ اَصَابَهُمْ**﴾: من شدة في أمر الله، ونالهم من مكروه في جنبه، ﴿**وَالْمُقِيمِى الصَّلٰوةِ**﴾: المفروضة، ﴿**وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ**﴾: من الأموال ينفقون في الواجب عليهم؛ من زكاةٍ ونفقة عياله، ومن وجبت عليهم نفقته في سبيل الله.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ**﴾ قطعٌ حسن، وكذا قوله: ﴿**فَلَهٓ اَسْلِمُوا۟ وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ**﴾ فليس بتمام؛ لأن قوله: ﴿**اَلَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ**﴾ نعتٌ لهم، وكذا ﴿**وَالْمُقِيمِى الصَّلٰوةِ**﴾، والتمام ﴿**وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ**﴾.

[سورة الحج: 36]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذٰلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**﴾

قال أبو بكر: وقوله ﴿**وَالْبُدْنَ**﴾: نصبٌ بإضمار فعل مثل الثاني الذي بعد البدن، والتقدير: وجعلنا البدن؛ يُفسر هذا الفعل جعلناها لكم، وإنَّما وجب ذلك؛ لأن قبله ﴿**وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا**﴾، وجعلنا البدن جعلناها لكم، ليعطف ما عمل في الفعل على ما عمل فيه، قال الشاعر:

أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السِّلَاحَ وَلَا ... أَمْلِكُ رَأْسَ ظَهْرِ الْبَعِيرِ أن نَفَرا

وَالذِّئْبُ أَخْشَاهُ أن مَرَرْتُ به ... وَحْدِي وَأَخْشَى الرِّيَاحَ وَالْمَطَرَا[1]

والبُدْن جمع بَدَنة، كما يُقَالُ: ثَمَرة وثُمُر، وقد يُقال لواحدها: بَدَن، فإذا قيل كذلك، احتمل أن يكون جمعاً وواحداً، وقرأ ابن إسحاق: والبُدُن بضم الباء والدال، وكذا رُوي عن عيسى والحسن، وحكى الفراء أنَّه يُقال: للواحدة بَدَنة وبَدَن، كما ذكرنا، قال أبو بكر: وبَدنة وبُدْن، مثل: وَثَن ووُثْن، وبُدْن يُقال أنَّه جمع الجمع، يُقال: بَدَنة، وبِدَأن وبُدُن، فأن قال قائل: فلم صار بَدَنة وبُدْنُ أفصح، وخَشَبة وخُشُب أفصح، والوزن واحد؟ فالجواب: أن بَدَنة في الأصل نعتٌ من البدانة، وهو السمن، وخشبة ليست بنعتٍ، والنعت أولى بالتسكين، وما ليس بنعتٍ أولى بالحركة، ألا ترى إلى قولهم: خَذَلة وخَذْلات، وحُلوة وحُلْوات، وخَشَبة وخَشَبات، وظُلْمة وظُلُمَات بالتحريك، والبَدِنُ هو الضخم من كل شيء، ولذلك لامرئ القيس النعمان

---

1 من شواهد سيبويه في الكتاب 1/ 89، ونسبه للربيع بن ضَبُعٍ الفزاري،

صاحب الخورنق والسدير[1] تدور البدن الضخمة، ويقال للرجل إذا ضَخُم قد بَدُن بَدَناً وبَدَانة، وأمَّا إذا أسنَّ واسترخى لحمه، فإنَّه يُقال: قد بَدَّن تَبْدِيناً.

ومعنى الكلام -والله أعلم-: والإبل العظام الأجسام الضخام جعلناها لكم أيها الناس من أعلام الله من الله الذي أمركم به في مناسك[2] حجكم إذا قلدتموها وأشعرتموها علم بذلك أنكم فعلتم بها؛ لأنَّكم جعلتموها هدايا ومناسك لله، وقد يكون من الإبل والبقر، روى ابن جريج قال: قال عطاء: ﴿**وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَآئِرِ اللهِ**﴾؛ قال: والبعير والبقر.

﴿**لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ**﴾: ابتداء وخبر، والمعنى لكم في البدن خير، وذلك الخير هو الأجر في الآخرة بنحرها والصدقة بها، وفي الدنيا الركوب إذا احتاج إلى ركوبها، روى ابن نجيح عن مجاهد: ﴿**لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ**﴾؛ قال: أجرٌ ومنافع في البُدْن. وقال إبراهيم: اللبن، والركوب إذا احتاج.

وقوله: ﴿**فَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ**﴾: ﴿**فَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ**﴾: نصبٌ بـ اذْكُروا، ﴿**عَلَيْهَا**﴾: الهاء والألف خفضٌ بـ على، وهي ضمير الإبل، ﴿**صَوَآفَّ**﴾: نصبٌ على الحال؛ إلَّا أنَّها لا تنصرف، وفيها قراءتان \[8و] شاذتان **أحدهما**: يروى عن الحسن والأعرج: "**صوافي**"،[3] جمع صافية، وهي الخالصة.

والأخرى: رُوِي عن عبد الله بن مسعود: وهي "**صوافن**"، جمع صافنة.

قال الفراء: الصافنة القائمة على ثلاث. حكى أبو عبيدة أن الصافنة التي جمعت رجليها، ورفعت سنبكها.[4]

وقال أبو عمرو الجَرْمِيُّ: الصافن عِرْقٌ في مُقَدَّم الرجل فإذا ضُرِب على الفرس رفع رجله.

والمعنى: فاذكروا اسم الله عليها عند نحركم إياها صَوَافَّ، قال أبو بكر: قد ذكرنا قول أهل اللغة، ومعنى صوافَّ، وصَوَافي، ونذكر قول المفسرين إن شاء الله تعالى، وروى أبو ظَبيان عن ابن عباس: ﴿**فَاذْكُرُوا اسْمَ اللهِ عَلَيْهَا صَوَآفَّ**﴾؛ قال: الله أكبر الله أكبر، اللهمَّ مِنك وإليك ولك،[5] ﴿**صَوَآفَّ**﴾: قياماً على ثلاثة أرجلٍ معقولة. فقيل لابن عباس: ما نصنع بجلودها؟ فقال: تصدَّقوا بها، واستمتعوا بها. وقال سالم: رأيتُ ابن عمر نحر بدنةً، قال: فقال: ﴿**صَوَآفَّ**﴾ كما قال جلَّ وعزَّ. قال: فنحرها، وهي قائمةٌ، معقولةٌ إحدى يديها. وقال مجاهد: الصوافُّ إذا عُقِلت اليسرى، وقامت على ثلاث.

---

1 اشتهر النعمان بن امرئ القيس بانه باني الخورنق والسدير، وكانت لهما شهرة عظيمة في تاريخ الحيرة حتى نُسب النعمان إليهما. ويغلب على الظن إنهما في مكان واحد ويطلق عليهما معاً اسم الخورنق. التاريخ الإسلامي العام لعلي إبراهيم حسن ص66.

2 ت+ مناسككم، وعند الطبري: مناسك.

3 ت+ فإذا، ولعلها زيدت سهواً.

4انظر مجاز القرآن 2/ 182.

5 عند الطبري: اللهمَّ مِنك ولك.

قال: وأمَّا قراءة من قرأ ﴿**صوافّي**﴾ بالياء، فزعم الحسن أن معناها مخلصين، روى معمر عنه: خالصة. وهو قول شقيق وطاووس، وقال ابن زيد: خالصةٌ، ليس فيها شرك، كما كان[1] المشركون يفعلون، يجعلون لله، ولآلهتهم، صَوَافِي: صافيةٌ لله.

وأمَّا صوافن بالنون، فقال ابن مسعود: مُعَقَّلةٌ قياماً. وقال مجاهد: صوافّ: قائمة على أربع مصفوفة، وصوافن: على ثلاث.[2] قال قتادة: مغلولة اليد اليمنى.[3]

قال أبو بكر: صواف: جمع صافة، وصافَّة بمعنى مصطفة، وصوافن: جمع صافنة، يُقال للقائم [4]: صافن، يُستعمل لما قام على ثلاث.

قال أبو بكر: روى زياد بن جبير قال: كنتُ مع ابن عمر بمنىً، فمرَّ برجل أناخ بدنته لينحرها، فقال: ابعثها قياماً مُقيَّدة سنة محمد ﷺ. وروى جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ نحر بُدْنه بيده بالحربة قياماً بمنىً، فقال: "هذا المنحر، وكُلُّ مِنَىً منحر"

قال أبو بكر: وقوله ﴿**فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا**﴾: دليلٌ على أن السُّنَّة في البُدْن أن تُنْحَر قياماً؛ لأن ابن عباس وغيره، قال: ﴿**فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا**﴾: إذا سقطت على جنوبها. وقال مجاهد: إذا سقطت[5] إلى الأرض. وعنه: ﴿**فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا**﴾ قال: إذا نحرت، وهو أيضاً مرويٌّ عن ابن عباس، وقال ابن زيد: ﴿**فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا**﴾؛ قال: أما[6] إذا ماتت، يُقال: وجب الحائط يجب وجبةً؛ إذا سقط، ووجب القلب وجيباً: إذا تحرك من فزع [7] ووجب البيع وجوباً[8]، وفي كُلٍّ يجب.

وممن استحبَّ أن ينحر البُدْن قياماً: مالك والشافعي، وأحمد وإسحاق، وقال أصحاب الرأي: أيُّ[9] ذلك فعل حَسَنٌ[10] قائمة وباركة -وهو قول سفيان- مستقبل به[11] القبلة. وكان عطاء بن أبي رباح، يقول: أحبُّ إليَّ أن ينحرها باركة معقولة؛ لئلا يُؤذي بدمها[12] أحداً.

---

1 ت+ كانوا. والصواب ما أثبتنا.

2 قال الطبري 16/ 559: حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: ثنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَالَ: ثنا سفيان، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، قَالَ: «مَنْ قَرَأَهَا ﴿صَوَافِنٌ﴾ قَالَ: مَعْقُولَةٌ. قَالَ: وَمَنْ قَرَأَهَا: ﴿صَوَافَّ﴾ قَالَ: تُصَفُّ بَيْنَ يَدَيْهَا.

3 عند الطبري 16/ 559: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ قَالَ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ: أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ قَتَادَةَ: «فِي حَرْفِ ابْنِ مَسْعُودٍ: ﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافِنٌ﴾ قَالَ: أَيْ: مُعْقَلَةً قِيَامًا».

4 ر+ للقائم، وت+ القائم.

5 ر+ على جنوبها. وقال مجاهد: إذا سقطت.

6 ر- أما.

7 ت+ مرفوع. بدلاً من: من فزع، وأثبتناه من ر.

8 ر+ وجبة.

9 ر+ أي.

10 ر+ فحَسَنٌ.

11 ر- به.

12 ت+ بدنها. وأثبتناه من ر.

قال أبو بكر: القول في هذا ما قال مالكٌ والشافعي رحمهما الله، وذلك لما رواه جابر قال كان النبي ﷺ وأصحابه ينحرون البدنة معقولة اليد اليسرى، قائمة على ما بقي من قائمها.

وأمَّا التسمية فثبت أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا ذبح: "بسم الله، والله أكبر"، وقوله ﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾: جواب إذا، ولفظه لفظ الأمر، ومعناه: الإباحة[1] والإطلاق، والمعنى[2] فإذا نحرت، وسقطت ميتة بعد المنحر[3]، فقد حلَّ لكم أكلها، وليس بأمر إيجاب، وكان إبراهيم النخعي يقول: كان المشركون لا يأكلون من ذبائحهم، فرخص الله جلَّ وعزَّ للمسلمين، فأكلوا منها، ومن شاء أكل أو لم يأكل. وقال مجاهد: أن شاء أكل، وأن شاء لم يأكل؛ هي بمنزلة ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: 2].

قال أبو بكر: ﴿وَالْبُدْنَ﴾: قيل: إنَّها الإبل خاصة. وقيل: للإبل، والبقر. ولا أعلم أحداً قال: أن الشاة داخلة فيها ولكنَّ الأكثر في السياقة إلى البيت للإبل[4].

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ قال أبو بكر: ﴿وَأَطْعِمُوا﴾: معطوف على كُلُوا، ﴿الْقَانِعَ﴾: نصب بوقوع الفعل عليه، ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾: معطوف \[9ظ] على القانع والمعتر[5].

واختلف أهل العلم في ﴿الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾: فقال ابن عباس: ﴿الْقَانِعَ﴾: المستغني بما أعطيته، وهو في بيته، ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾: الذي يتعرض لك، ويُلمُّ بك أن تعطيه[6]؛ تطعمه من اللحم ولا يسأل، و[7]هؤلاء الذين أمر أن تُطْعِموا[8] من البدن. وقال مجاهد: ﴿الْقَانِعَ﴾: جارك الذي يقنع بما أعطيته، ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾: الذي يتعرض لك ولا يسألك. وقال القُرظي: ﴿الْقَانِعَ﴾: الذي يقتنع[9] بالشيء اليسير يرضى به، ﴿وَالْمُعْتَرَّ﴾: الذي يمر بجانبك، لا[10] يسأل[11] شيئاً، فذلك المعتر.

---

1 ت+ الإجابة. وأثبتناه من ر.
2 ر+ فالمعنى.
3 ر+ النحر.
4 ر+ الإبل.
5 ت+ والمعتر.
6 ر- بك أن تعطيه.
7 ت+ ولا تشط. وأثبتناه من ر.
8 ر+ يُطعموا.
9 ر+ يقنع.
10 ر- لا.
11 ر+ يسألك.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الذي يقنع بما عنده ولا[1] يسأل، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعترُّ بك[2] فيسألك. روى ذلك علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿**الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ**﴾؛ يقول: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: المتعفف، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: يقول: السائل. وقال قتادة: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: المتعفف الجالس في بيته، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعتريك، فيسألك.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الذي يقنع إليك ويسألك، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعترض لك، ولا يسألك.[3]وقال سعيد بن جُبير[4]: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: السائل. قال: أما سمعت قول الشماخ:

لَمَالُ المَرْءِ يُصْلِحُهُ فيُغْني مَفاقِرَهُ أعَفُّ مِنَ القُنُوعِ[5]

قال: من السؤال. وقال زيد بن أسلم: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الذي يسأل.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الجار، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعتريك من الناس. وهذا القول رواه ليث عن مجاهد قال: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: جارك، وأن كان غنياً، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعتريك. وكذا روى ابن أبي نجيح عنه.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الطوَّاف، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الصديق الزائر. وهذا القول رواه خالد بن زيد عن ابن أبي هزيل[6] قال: قال زيد بن أسلم: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: المسكين الذي يطوف، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الصديق والضعيف الذي يزور.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الطامع، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعتر. روى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الطامع، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: من يعترُّ من غني أو فقير. وقال عكرمة: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: الطامع.

وقال آخرون: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: هو المسكين، ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يتعرض للحم. قال ابن زيد: ﴿**الْقَانِعَ**﴾: المسكين ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: الذي يعترُّ القوم للحمهم، وليس بمسكين[7]، ولا يكون له ذبيحة، يجيء إلى القوم من أجل لحمهم.

وقال مالك رحمه الله: أحسنُ ما سمعتُ أن القانع هو الفقير، وأن المعترَّ هو الزائر.

---

1 ر+ لا.

2 ر+ يعتريك.

3 ر+ وقال آخرون: القانع: هو السائل، والمُعَترُّ هو الذي يعتريك ولا يسأل. ر+ روى ذلك يونس عن الحسن قال: القانع: الذي يقنع إليك ويسألك، والمعترُّ: الذي يتعرض لك ولا يسألك.

4 ت+ جرير. وأثبتناه من ر.

5 ديوان الشماخ ص 75.

والمقصود من البيت: أن مال الإنسان يصلح حالة ويجعله مستورًا بين النَّاس لا يحتاج إليهم، وأن وجوه الفقر والبؤس أحب إليه من مسألة النَّاس والحاجة إليهم. انظر: "لسان العرب" (فقر)، (قنع).

6 ر+ عن ابن أبي هلال.

7 ت+ مسكين. وأثبتناه من ر.

قال أبو بكر: المعروف من قول أهل اللغة أن يُقَال قَنَع الرجل قُنُوعاً فهو قَانِعٌ؛ إذا سأل، وأنشد أهل اللغة قول الشمَّاخ:

لَمَالُ المَرْءِ يُصْلِحُهُ فيُغْني ... مَفاقرَهُ أعَفُّ مِنَ القُنُوعِ[1]

أي من الفقر والمسألة

وقال لبيد:

وأعْطانِي المَوْلى عَلى حِينَ فَقْرِهِ ... إذَا قالَ أبْصِرْ خَلَّتِي وَقُنُوعي[2]

ومن الرضا قنع يقنع قناعةً؛ إذا رضي فهو قَنِع، ويُقال في المصدر قنعاً وقنعاناً، ويُرْوى [عن][3] أبي رجاء أنَّه قرأ: وأطعموا القَنِعَ،[4] وهذا مخالف لمعنى ما عليه القراءة، ويروى عن الحسن أنَّه قرأ: والمعتري، ومعناه كمعنى المعترّ، يُقال: اعتره واعتراه، وعَرَّه وعَرَاه؛ إذا تعرض لما عنده، أو طلبه.

وقوله ﴿**كَذٰلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**﴾؛ أي: تشكروني على تسخيرها لكم.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على ﴿**وَالْمُعْتَرَّ**﴾: كافٍ، والتمام ﴿**لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**﴾.

[سورة الحج: 37]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**لَنْ يَنَالَ اللهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللهَ عَلٰى مَا هَدٰيكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ**﴾

قال أبو بكر: ﴿**لَنْ يَنَالَ اللهَ**﴾: نصبٌ بـ لن، ﴿**اللهَ لُحُومُهَا**﴾: رفعٌ بالإخبار عنها، وقُرئت القراءة بالياء على تذكير الجمع، ومن قرأ بالتاء: فعلى تأنيث جماعة اللحوم، ﴿**وَلَا دِمَآؤُهَا**﴾: معطوفٌ على لحومها، ﴿**وَلٰكِنْ يَنَالُهُ**﴾: فعلٌ، وضمير اسم الله، ﴿**التَّقْوٰى**﴾: رفعٌ بفعلها، ومن قرأ بالياء قال التقوى والتقاة واحد\[9و] ومن قرأ بالياء فعلى تأنيث التقوى، والقراءة بالتاء فعلى تأنيث التقوى، والقراءة بالتاء شاذة.

ومعنى الآية والله أعلم: لن ينال الله جلَّ وعز لحوم هديكم، ولا دماؤها، ولكن يناله اتِّقَاكم إياه، فأردتم بها وجهه، وعملتم بما ندبكم إليه، وأمركم به في أمرها، وعظمتم بها وجهه، وعلمتم بما ندبكم إليه، وأمركم به؛ في أمرها، وعظمتم بها حُرُماته.

---

1 مرَّ قريباً.

2 ديوان لبيد ص113، وفيه: خلني وخشوعي. والخلة بالفتح: الحاجة والفقر. وقال اللحياني: خلة به شديدة: أي خصاصة. والقنوع: السؤال.

3 سقطت من ت.

4 انظر المحتسب 2/ 82، وذكر أنَّهما بنفس المعنى، وأن الألف حُذِفت منه تخفيفاً.

روى منصور عن إبراهيم في قوله: جل وعز: ﴿لَنْ يَنَالَ اللهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ﴾، قال: وما أُريد به وجه الله. وقال ابن زيد: ﴿وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ﴾؛ قال: أن اتَّقيتَ الله جلَّ وعز في هذه البدن، وعملت فيها لله، وطلبت ما قال الله جلَّ وعزَّ تعظيماً لشعائر الله، وحرمات الله، فإنَّه ﴿وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾، وقال: ﴿وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾، وجعلتَه طيباً، فذاك الذي يتقبَّلُ اللهُ جلَّ وعز منه، وأما اللحوم والدماء فمن أين تنالُ الله؟

وروي عن ابن عباس: أنَّهم كانوا في الجاهلية ينضحون بدماء البُدْن ما حول البيت، فأراد[1] المسلمون أن يفعلوا ذلك، فأنزل الله جلَّ وعزَّ.[2] وقيل: كانوا ينضحون البيت بالدم.

﴿كَذٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾:[3] قال محمد بن جرير: هكذا سخر الله لكم البُدْن لتُكَبِّروا الله على ما هداكم؛ أي: كي تعظموا الله على توفيقه إيَّاكم لدينه، والنسك في حجكم. قال ابن زيد: ﴿لِتُكَبِّرُوا اللهَ عَلٰى مَا هَدٰيكُمْ﴾، قال: ذبحها في تلك الأيام. ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ يقول: وبَشِّر يا محمد الذين أطاعوا الله، فأحسنوا في طاعتهم إياه في الدنيا، بالجنة في الآخرة.

وقطع القارئ على قوله: ﴿وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوٰى مِنْكُمْ﴾ تمامٌ عند نافع، والتمام عند غيره ﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾.

[سورة الحج: 38]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿إِنَّ اللهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ اٰمَنُوٓا إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾

قال أبو بكر: ﴿يُدَافِعُ﴾: فعل مستقبلٌ في موضع خبر إنَّ، ﴿عَنِ الَّذِينَ﴾: خفضٌ بـ عَنْ، ﴿اٰمَنُوٓا﴾: في صلةٍ، ﴿إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾: اسم إن وخبرها، ﴿خَوَّانٍ﴾: خفضٌ بإضافة كُلّ إليه، ﴿كَفُورٍ﴾: نعتٌ لـ ﴿خَوَّانٍ﴾.

واختلفت القراءةُ في قراءة ﴿يُدافع، ويَدْفَعُ﴾: فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿إن الله يَدْفَعُ﴾؛ بفتح الياء، وسكون الدال، وعلى وزن يَفْعَلُ، وقرأ الباقون: ﴿يُدَافع﴾ على يُفَاعل، وعلَّة أبي عمرو: أن لا يدافعه شيء، وهو يدفع عن الناس، والفعل له وحْدَه، وعِلَّةُ مَنْ قرأ ﴿يُدَافِعُ﴾: أن يُدَافِعَ يَكون على مرات متواليات؛ لأن قول القائل: دافَعْتُ عن زيدٍ، يجوز أن يراد به دفعتُ مرَّةً عنه بعد مرة، وليس يُنحى به، نحو: قابلتُ زيداً، وضاربتُ عمراً، بل يُنحى به، نحو: ﴿ قَاتَلَهُمُ الله ﴾ [التوبة: 30] والفعل له جلَّ وعزَّ لا لغيره، والعرب

---

1 ت+ فأرادوا. والصواب ما أثبتنا.

2 لعلَّه يعني هذه الآية.

3 كُتبت هنا سخرناها. وليست هكذا في هذا الموضع، وليست أيضاً قراءةً سبعيَّةً ولا عشرية، فلعله وهمٌ من الناسخ.

تستعمل مثل هذا، فيُخْرِجون الماضي على وزن فَاعَل، كقولهم: سافر الرجل، وطارقت نعلي،[1] فبأن بذلك أن يجوز الوجهان: الأول بمعنى: أن الجهات العارضة للناس إنَّما تكون واحدة بعد واحدة، فرفع لفظ المدافعة على معنى وقوع الحوادث، وقد قال جلَّ وعز: ﴿ **إِن تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ** ﴾ [التغابن: 17]، فجاء على المفاعلة لما ذكرنا، والثاني من الوجهين على ما يستعمله العرب من وصفهم فَاعَل في موضع فَعَل، إذا اتضح المعنى، فهذا من ذلك.

ومعنى الآية -والله أعلم-: إن الله جلَّ وعزَّ يدفع غائلة المشركين عن الذين آمنوا به وبرسوله، ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ**﴾؛ يقول: جَحُودٌ لنعمته عنده، لا يعرف لنعمته حقها، فيشكر عليها، وخَوَّانٌ: فَعَّالٌ من الخيانة؛ أي: من ذكر اسم الله، ويُقَرِّب إلى الأصنام بذبيحته، فهو خَوَّان كَفُور، وقيل: عني بذلك دَفْعُ الله عزَّ وجلَّ عن كفار قريش[2] عمَّن كان [بين][3] أظهرهم من المؤمنين قبل هجرتهم. قال أبو بكر: ﴿**خَوَّانٍ**﴾: من أبنية المبالغة، وكذا ﴿**كَفُورٍ**﴾.

وقطع القارئ \[10ظ] على قوله: جلَّ وعزَّ ﴿**الَّذِينَ آمَنُوا**﴾ كافٍ، والتمام ﴿**كَفُورٍ**﴾.

[سورة الحج: 39]

وقوله جلَّ وعز: ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾

قال أبو بكر: اختلفت القراءة في قراءة ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ**﴾، فقرأ نافعٌ وحفص عن عاصم ﴿**أُذِنَ**﴾ بضم الهمزة، ﴿**يُقَاتَلون**﴾ بفتح التاء، وقرأ ابن عامر: ﴿**أَذِن للذين يُقاتَلون**﴾ بفتح التاء، وقرأ ابن عامر ﴿**أَذِن للذين يُقَاتَلون**﴾ بفتح الهمزة والتاء، وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: ﴿**أَذِنَ**﴾ بفتح الهمزة[4]، وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: ﴿**أَذِن**﴾ بفتح الهمزة، ﴿**يقاتِلون**﴾ بكسر التاء، وقرأ أبو عمرو وأبو بكر عن عاصم: ﴿**أُذِنَ للذين**﴾ بضم الهمز، ﴿**يُقَاتِلون**﴾ بكسر التاء،[5] فأمَّا قراءة من قَرأ بضمِّ الهمزة فمعنى قراءتِه كمعنى قراءةِ مَنْ

---

1 عبارة المصنف في هذا الموضع قريبة ممَّا جاء عند ابن زُنجلة في حجة القراءات، وقد استعنا به لضبط الاضطراب في هذه الفقرة، يقول ابن زُنجلة ص 487: وَقَرَأَ الْبَاقُونَ ﴿أن الله يدافع﴾ بِالْألف، وحجتهم أن يدافع عَن مَرَّات مُتَوَالِيَات لِأن قَول الْقَائِل: دافعت عَن زيد يجوز أن يُرَاد بِهِ دفعت عَنهُ مرّة بعد مرّة، وَلَيْسَ ينحى بِهِ نَحْو قَاتَلت زيدا بل ينحى بِهِ نَحْو قَوْله ﴿قَاتلهم الله﴾ وَالْفِعْل لَهُ لَا لغيره وَنَحْو هَذَا طارقت النَّعْل وسافرت.

2 عند الطبري: عَنَى بِذَلِكَ دَفْعَ اللَّهِ كُفَّارَ قُرَيْشٍ.

3 ما بين المعكوفين سقط من ت، وأثبتناها ترجيحاً لمناسبة السياق، وعند الطبري هي كذلك.

4 ت+ والتاء. إضافة التاء هنا وهم، ولعلَّه سهوٌ من الناسخ أو أنَّه قام بالضرْب عليه؛ لأن المصنف ذكر بعدها أن قراءتهم بفتح التاء لا بكسرها، وهو الصحيح الثابت عنهم.

5 وخلاصة القراءات السبعة في لفظي ﴿أذن﴾، ﴿ويُقاتلون﴾ على ما ذكره علماء القراءات فيهما: أن نافعاً وحفصاً قرآ بضمّ الهمزة، وفتح التاء: ﴿أُذِن للذين يُقاتَلون﴾، وقرأ أبو عمروٍ وشُعبة بضمّ الهمزة كذلك لكن مع كسر التاء: ﴿أُذِن للذين يُقاتِلون﴾، وقرأ ابن عامر بفتح الهمزة والتاء: ﴿أَذِن للذين يُقاتَلون﴾، وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بفتح الهمزة، وكسر التاء: ﴿أَذِن للذين يُقاتِلون﴾. وانظر تقريب المعاني قي شرح حرز الأماني ص 600 تأليف: سيد لاشين أبو الفرج، د. خالد بن محمد العلمي.

فتحها؛ إلَّا أنَّه ردَّه إلى ما لم يُسمَّ فاعله، وعِلَّةُ مَنْ فَتَح أنَّه لمَّا قَرُب من قوله: ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ**﴾، فأُسْنِد الفعل إلى الله جلَّ وعزَّ ليَقْدُم اسمه إلى الفعل قَرُب منه، ولأن الكلام عُقَيبه جرى بتسمية الله جلَّ وعزَّ، وهو قوله: جلَّ وعزَّ: ﴿**وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾، فكان الأولى أن يكون ما بينهما في سياقِ الكلام بلفظهما؛ ليأتلف الكلام على نظامٍ واحد، إذ لم يكن في الكلام معنىً يُوجب طرقه إلى ترك تسمية الفاعل، ومَنْ قَرأ ﴿**يُقَاتِلُون**﴾ بكسر التاء، فمعنى قراءته، والله أعلم: أُذِن للذين يقاتِلون المشركين في سبيله، بأنَّهم ظُلِموا؛ أي: ظَلَمهم المشركون بقتالهم، ومَنْ قرأ ﴿**يُقاتَلون**﴾ بفتح التاء، كان في الكلام حذفٌ، والمعنى: أُذِن للذين يُقَاتلون أن يُقَاتِلوا.

وروى مسلم البطن[1] عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنَّه قرأ: ﴿أَذِن﴾ بفتح الهمزة، ﴿يقاتِلون﴾ بكسر التاء، وقال: هي أول آية نزلت في القتال؛ لمَّا خرج النبيُّ ﷺ من مكة.

قال أبو بكر: وقد اخْتُلِف في الذين عنوا بالإذن لهم بهذه الآية في القتال، فقال بعضهم: عَني بها نبيُّ الله ﷺ عمَّن روى ذلك عنه ابن عباس: قوله: ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾؛ يعني: محمداً ﷺ وأصحابه، إذ أخرجوا من مكة إلى المدينة، يقول الله جلَّ وعزَّ ﴿**وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾، وقد فعل. وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: لمَّا خرج النبي ﷺ من مكة، قال أبو بكر: ﷺ: أخرجوا نبيَّهم! إنَّا لله وإنا إليه راجعون، لَيَهْلِكُنَّ. قال ابن عباس: فأنزل الله جل وعزَّ ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَأَنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾، قال أبو بكر: فعرفتُ أنَّه سيكون قتال. وهي أولُ آيةٍ نزلت. وممن قال: يُعْنى به محمد ﷺ وأصحابه. الضَّحاكُ، وقال ابن زيد: أَذِن لهم في قتالهم بعد ما عفا عنهم عشر سنين. وقرأ: ﴿**الَّذِينَ أُخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ**﴾. وقال: هؤلاء المؤمنين. وقال آخرون: بل عُنِي بهذه الآية قومٌ بأعيانهم، كانوا أخرجوا من ديار الحرب، يريدون الهجرة فمُنِعوا من ذلك. روى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله جلَّ وعزَّ ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا**﴾، قال: أناسٌ مؤمنون خرجوا مهاجرين من مكة إلى المدينة، وكانوا يُمنعون، فأدركهم الكفار، فأَذِن جلَّ وعزَّ للمؤمنين بقتال الكفار، فقاتلوهم. وممن قال هي أوَّلُ آيةٍ نَزَلت أيضاً في القتال: مجاهد، وقتادة، ويروى عن الضحاك من وجهٍ لا يثبت، وهو أن الله جلَّ ثناؤه أيضاً أَذِن للذين يقاتلون بالقتال من أجل أن أصحاب رسول الله\[11و]ﷺ، كانوا استأذنوا رسول الله ﷺ في قَتْلِ الكفار أن آذوهم، واشتدوا عليهم بمكة قبل الهجرة سراً، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ**﴾، فلما هاجر رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة، أطلق لهم قَتْلَهم وقِتَالهم، فقال ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا**﴾. وكان محمد بن حماد الطهراني يقول: لا أدري

---

1 في معاني القرآن للنحَّاس 416/4: مسلم البَطِين، وكذلك أخرجه الحاكم في المستدرك، وفي تاريخ الإسلام للذهبي 3/ 311: مُسْلِم البَطِين، أبو عبد الله الكوفي، عن إبراهيم التيمي، وعلي بن الحسين، وسعيد بن جبير، ومجاهد، وغيرهم. وعنه مُخَوَّل بن راشد، وابن عون، والأعمش، وعبد الرحمن المسعودي، وآخرون. وثقه أحمد وغيره.

كيف القراءة في حديث ابن عباس. قال أبو بكر: كانت أول آية نزلت في القتال بهم لم يُقَاتِلوا بعد، فيَبْعُد أن يُقَال: أذن للذين يقاتِلون، وكان يقاتَلون بيّناً، وجهةٌ أخرى: أن بعده ﴿**بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ**﴾، وبعده ﴿**ٱلَّذِينَ أخرجوا**﴾، فوجب أيضاً أن يكون يقاتَلون.

قال أبو بكر: وكان أبو جعفر رحمه الله يقول في الآية: فكانت ناسخةً للمنع من القتال.

وقال ابن زيد: نسخ قوله: جلَّ وعز: ﴿**وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ**﴾ [الأعراف: 180] الأمر بالقتال. وخالفه غيره، وقال: لا معنى للنَّاسخ والمنسوخ هاهنا؛ لأن قوله: ﴿**وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ**﴾ تهديدٌ لَهم، وهذا لا يُنْسَخ.

وقوله: أنَّهم ظُلموا ولأنَّهم ظُلموا بمعنىً واحد. قال أبو إسحاق: أُذن لهم بأن يقاتلوا بسبب ما ظُلموا.

﴿**وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ**﴾: اسمُ أن وخبرها، ولا يجوز فتح إنَّ؛ لأن اللام في خبرها، والمعنى: وأن الله على نصر المؤمنين الذين يُقاتِلون في سبيل الله لقديرٌ، وقد نَصرهم، فأعزَّهم وأهلك عدوهم، وأَذَلَّهم بأيديهم.

وقال أبو بكر: وأما قطع القارئ من هذه الآية، فقال يعقوب: ﴿**بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ**﴾ هذا الكافي من الوقف. وخولف في هذا؛ لأن ﴿**ٱلَّذِينَ أخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ**﴾ بدلٌ من ﴿**ٱلَّذِينَ**﴾ الأول؛ إلَّا أن يُقْطَع منه، يكفي الوقوف على الذين ظلموا وعلى وأن الله على نصرهم لقدير.

[سورة الحج: 40]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**ٱلَّذِينَ أخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا ٱللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَٰتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا ٱسْمُ ٱللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ ٱللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُۥٓ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِىٌّ عَزِيزٌ**﴾ [سورة الحج: 40]

قال أبو بكر: في موضع قوله: ﴿**ٱلَّذِينَ أخرجوا**﴾ من الإعراب تقديرات: أحدها، أن يكون في موضع جَرٍّ على البدل من قوله: ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ**﴾، والتقدير في العربية: أُذِن للذين أخرجوا من ديارهم، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ بمعنى هم الذين أخرجوا من ديارهم، ويجوز أن يكون في موضع نصبٍ بمعنى: أعني، ﴿**أخرجوا**﴾: فعل وضمير ما لم يُسَمَّ فاعله، وهي الواو، ﴿**مِنْ دِيَارِهِمْ**﴾: خفضٌ بـ ﴿مِنْ﴾، ﴿**بِغَيْرِ حَقٍّ**﴾: خفضٌ بالباء، ﴿**حَقٍّ**﴾: خفضٌ بـ غَيْر، ﴿**إِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا ٱللَّهُ**﴾: ابتداء وخبر بعد القول، ﴿**يَقُولُوا**﴾: نصبٌ بـ أَنْ، في موضع أن من الإعراب، تقديران: أحدهما، أن يكون في موضع خفضٍ على قول الفراء، يُقَدِّرُها مردودة على الباء، وهو قول أبي إسحاق، المعنى عنده: الذين أخرجوا من ديارهم بلا حَقٍّ.

﴿**إِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ**﴾: إلَّا بقولهم ربنا الله؛ أي: إلا بتوحيد اللهِ جلَّ وعزَّ، فَخُفِض على البدل من حَقٍّ، وعلى مذهب سيبويه في موضع نصب استثناء ليس من الأول.

﴿**وَلَوْلَا دفاعُ اللهِ النَّاسَ**﴾: ﴿**دفاعُ**﴾:[1] رفعٌ بالابتداء، ﴿**النَّاسَ**﴾: مفعول الـ﴿دفع﴾، ﴿**بَعْضَهُم**﴾: بدلٌ من \[11ظ] الناس، ﴿**بِبَعْض**﴾: خفض بالباء، ﴿**لَهُدِّمَت**﴾: جَواب لولا، ﴿**صَوَامِعُ**﴾: اسم[2] ما لم يُسَمَّ فاعله، ﴿**وَبِيَعٌ**﴾: معطوفٌ، وكذا ﴿**وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا**﴾: من نعتِ مساجد، اسم الله جلَّ وعزَّ رفعٌ بما لم يُسَمَّ فاعله، ﴿**كَثِيرًا**﴾: نعتٌ لمصدرٍ محذوف؛ أي: ذكراً كثيراً، ﴿**وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ**﴾: هذه لام قسم، والفعل مؤكد بالنون الثقيلة والقسم، وقد ذكرناها مشروحةً فيما تقدم، ﴿**مَنْ**﴾: في موضع نصبٍ بقوله ﴿**وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُ**﴾: في قوله: ﴿**مَنْ**﴾: عائدة على اسم الله جلَّ وعزَّ، ﴿**إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ**﴾: اسم أن وخبرها.

واختلف في قراءة ﴿**ولولا دفع الله النَّاس**﴾ فقد ذكرناه في سورة البقرة بما أغني عن إعادته، وكذلك اختلفوا في ﴿**لهُدِّمت**﴾ وفي التشديد، فقرأ أهل الحرمين ﴿**لَهُدِمَتْ**﴾ بالتخفيف، وقرأ الباقون بالتشديد، وفي معنى تكثير الفعل، ولم يَنْصَرِف صوامع ومساجد؛ لأنَّهما جمعان، لا يُجمعان، إذ كانا نهاية الجموع، فَثَقُلا، فمُنِعا الصرف، وكذلك كل حرف ثالث حروفه ألف، وبعد الألف حرفان أو ثلاثة.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أُذِن للذين يُقاتَلون الَّذِين أخرجوا من ديارهم بغير حَقٍّ، وعُنِي بالمخرجين: المؤمنين الذين أخرجهم كفار قريش، وكان إخراجهم إياهم من دورهم تعذيب بعضهم على الإيمان بالله ورسوله، وسبِّهم بعضهم بألسنتهم، ووعيدهم إياهم حتى اضطروهم إلى الخروج عنهم، فكان فعلهم ذلك بهم بغير حَقٍّ؛ لأنَّهم كانوا على باطلٍ، والمؤمنون على حَقٍّ، ﴿**أن يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ**﴾؛ أي: لم يخرجوهم إلا بقولهم ربنا الله.

واختلف العلماء في معنى قوله: ﴿**وَلَوْلَا دَفعُ اللهِ**﴾: المشركين بالمسلمين، وهو قول ابن جريج، وقال آخرون: معنى ذلك: ولولا دفع الله بأصحاب رسول الله ﷺ عمَّن بعدهم من التابعين. روى ذلك أبو روق عن ثابت بن عوسجة الحضرمي قال: حدثني سبعة وعشرون من أصحاب عليٍّ وعبد الله؛ منهم لاحق بن الأقمر والعَيْزَار[3] وعطية القرظي أن علياً ﷺ قال: إنما نزلت هذه الآية في أصحاب رسول الله ﷺ ﴿**وَلَوْلَا دَفْعُ اللهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ**﴾: لولا دفع الله بأصحاب محمد ﷺ عن التابعين، ﴿**لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ**﴾. وقال آخرون: بل معنى ذلك لولا أن الله جلَّ ثناؤه يدفع عن أن يأخذ الحقوق والشهادات بمن أوجب قبول

---

1 كتبها على قراءة دِفاع؛ بالألف، وهي قراءة نافع وأبي جعفر ويعقوب، انظر القراءات العشر المتواترة في هامش القرآن الكريم، ص 337.

2 ت+ الله.

3 ت+ والغيران. وأثبتناه على الصواب من الطبري.

شهادته عمَّن لا يجوز قبول شهادته وغيره فأحيا بذلك مال[1] هذا، وتوفي بسبب ذلك إراقة دم هذا، وتركوا المظالم من أجله، لتظالم الناس؛ فهُدِّمت صوامع. روى هذا ابن أبي نجيح عن مجاهد. وقال أبو الدرداء: لولا أن الله جل وعزَّ يدفع بمَنْ في المساجد، وبمَنْ يغزو عمن ليس يغزو، لأتاهم العذاب.

قال أبو بكر: والصواب من القول في ذلك أن يُقَال: إن الله جلَّ ثناؤه أخبر أنَّه لولا دفاعه الناس بعضهم ببعض: كفُّه المشركين بالمسلمين، ومنه كُفُّه ببعض المظالم بينهم: كالسلطان الذي كَفَّ به عن المظالم بينهم، ومنه كَفُّه بمَنْ أجاز شهادته بينهم بعضهم عن الذهاب بحقِّ مَنْ له قِبَله حَقٌّ، ونحو ذلك، وكُلُّ ذلك دفعٌ منه النَّاسَ بعضهم عن بعض ليظالموا، فهَدَمَ القاهرون موضع المقهورين وبيعَهم، وما سمَّى الله جل ثناؤه.

قال أبو بكر: واختلف أهل العلم في المعني بالصوامع، فقال بعضهم: هي صوامع الرهبان. فممن رُوي ذلك عنه مجاهد والضحاك قال: هي الصوامع الصغار؛ يبتنوها على الطرق. وقال آخرون: بل هي صوامع الصائبين. فممن رُوي ذلك عنه قتادة. وأمَّا قوله: ﴿وَبِيَعٌ﴾: فقد اختلف أهل العلم أيضاً في ذلك\[12و] فقال قتادة: هِي بيعُ النصارى. والضحاك ورفيع، وقال بعضهم: عُنِي بالبيع هاهنا كنائس اليهود، روى ذلك ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿وَبِيَعٌ﴾؛ قال: كنائس. وقال ابن زيد: ﴿وَبِيَعٌ﴾: الكنائس. واختلفوا في ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾، فقال ابن عباس: يعني بالصلوات: الكنائس. وقال الضحاك: كنائس اليهود. وقال آخرون: عني بالصلوات: مساجد الصابئين. وروى داوود عن رفيع نحوه، وقال آخرون: هي مساجد المسلمين، ولأهل الكتاب بالطرق. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾؛ قال: هي مساجد لأهل الكتاب، ولأهل الإسلام بالطرق. وقال ابن زيد: ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾؛ قال: صلاة أهل الإسلام؛ فيقطع، إذا دخل عليهم العدو انقطعت العبادة، والمساجد تُهْدَم كما صنع بُخْت نصَّر.

وقوله: ﴿وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللهِ كَثِيرًا﴾: واختلف أيضاً في المساجد التي أُريد بها هذا القول، فقال بعضهم: أُريد بها مساجد المسلمين. روى ذلك قتادة، ورفيع ومعمر عن قتادة، وقال آخرون: عُنِي بقوله ﴿مَسَاجِدُ﴾: الصوامع والبيع والصلوات. قال أبو معاذ: سمعت الضحاك يقول في قوله: ﴿وَمَسَاجِدُ﴾؛ يقول: في كُلِّ هَذا يُذكر اسم الله كثيراً، ولم يخص المساجد. روى محمد بن مسلمة عن حصيف قال: أمَّا الصوامع فصوامع الرهبان، وأمَّا البِيَعُ فكنائس النصارى، وأمَّا الصلوات فكنائس اليهود، وأمَّا المساجد فمساجد المسلمين.

وقال أبو بكر: ومعنى الآية على ما ذكرناه: لولا أن الله جلَّ ثناؤه يدفع بعض الناس ببعضٍ، لهدم في كل وقتٍ بناءَ المصليات، التي يُصَلَّى فيها.

---

1 ت+ ما جيء بذلك قال. وعند الطبري: فأحيا بذلك مال. فأثبتناه من عنده تصحيحاً لاضطراب العبارة.

قال أبو بكر: وقوله جل ثناؤه ﴿يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللهِ﴾: الذي يجب في كلام العرب على حقيقة النظر، وهو قول قتادة: أن يكون الضمير عائداً على المساجد لا على غيرها؛ لأن الضمير يليها، ويجوز أن يكون عائداً على صوامع، وما بعدها، ويكون المعنى: في وقت شرائعهم، وإقامتهم الحق، وهو معنى قول الضحاك وقتادة. وقال أبو جعفر: وأما قوله: ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾ لا تُهْدَم، ففيه ثلاثة أقوال. قال: هدمها تركها. وقال الأخفش هو على إضمار، وتُرِكت صلوات. وقال أبو حاتم: هو إن شاء الله هو بمعنى موضع صلوات.
وفي صلوات قراءة شاذة، روي عن عاصم الجحدري[1] قرأ: وصُلُوب؛[2] بالباء معجمة، وعنه أيضاً: وصلوات؛ بالتاء معجمة بنقطتين من فوق، وقال: هي النصارى. وعن الحسن قال: وصلوات؛ وقال: هي كنائس اليهود، وهي بالعبرانية صلوات.
قال أبو حاتم رحمه الله: وفي الحديث أن الأديان ستة؛ خمسة للشيطان، وواحد لله جل وعز، فالصابئون قوم يعبدون الملائكة، ويصلون القبلة، ويقرؤون الزبور، والمجوس، والنصارى: يقولون المسيح ابن[3] الله، ونحن نقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له.

قال أبو بكر: واختلف في قطع القارئ من هذه الآية، فقال أبو حاتم: ومن التمام ﴿اَلَّذِينَ أخرجوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّآ أن يَقُولُوا رَبُّنَا اللهُ﴾، وخولف في هذا؛ لأن قوله: ﴿اَلَّذِينَ إن مَكَّنَّاهُمْ فِى الْاَرْضِ﴾ بدلٌ من ﴿الَّذِين﴾ الأول، إلا أن يقطعه منه، فيجوز ما قال، وقال الأخفش: ﴿لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ﴾ قال بعضهم: هاهنا التمام. وهو قول نافع.

قال أبو بكر: وردَّ هذا أكثر النحويين منهم نصير[4]؛ لأن ﴿مَسَاجِدُ﴾ معطوف على ما قبله، ما رفعته بالابتداء، ولم يجز؛ لأَّنه نكرة، ولا خبر معه، فأن كان المقصود لم يكن المعنى، ومساجد يُذكر فيها اسم الله المساجد خاصة، فجائز أن يوقف على الأول، ويكون الضمير يعود عليها وحدها، وقال أحمد بن جعفر: ﴿وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللهِ كَثِيرًا﴾: هاهنا التمام. وقال: معنى ﴿لَهُدِّمَت﴾: لضُيِّعت، وتُرِكتْ، وكذا ﴿وَمَسَاجِدُ﴾، وكذا ﴿وَصَلَوَاتٌ﴾؛ يريد مواضع صلوات ومساجد؛ أي: عُطِّلت، وذلك هدمها.

---

1 عاصم الجحدري أحد قراء القرآن الكريم وراوي من رواة الحديث النبوي، اسمه عاصم بن أبي الصباح العجاج وقيل ميمون أبو المجشر عاصم الجحدري البصري، ورد عن عارم بن الفضل قال حدثنا حماد بن زيد عن خالد يعني الحذاء أن إياسا أجاز شهادة عاصم الجحدري وحده فقال الرجل تجيز على شهادة رجل واحد قال فقال إنه عاصم إنه عاصم إنه عاصم. توفي قبل 128 من الهجرة. الطبقات الكبرى للبغدادي 7/ 176.

2 كُتبت في ت صلواب، انظر تفسير القرطبي 95/9 وانظر الهداية لمكي بن أبي طالب 7/ 4091.

3 ت+ عبد. وهي زيادة تُخلُّ بالمعنى، فلزم حذفها.

4 هو: نصير بن يوسف بن أبي نصر أبي المنذر الرازي ثم البغدادي ت 240هـ. أخذ القراءة عن مشاهير علماء عصره، وفي مقدمتهم «الكسائي» وكأن من جلّة أصحابه. قال «القفطي» كأن «نصير» علّامة نحويّا، صدوق اللهجة، كثير الأدب حافظا، جالس «الكسائي» وأخذ عنه النحو، وقرأ عليه القرآن، وله مؤلفات حسان، سمعها منه «أبي الهيثم الرازي» رواها عنه «بهراة» وقد رأى الأصمعي أبا زيد الانصاري وسمع منهما.

﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُۥ﴾ \[12ظ] هذه لام قسم، والقسم مؤكَّدٌ بالنون، ﴿مَنْ﴾: في موضع نصبٍ؛ لوقوع الفعل عليه، ﴿يَنْصُرُهُۥ﴾: في صلة مَنْ، والهاءُ في موضع نصبٍ، وهي ضمير اسم الله جلَّ وعزَّ، ﴿إِن اللهَ لَقَوِىٌّ﴾: اسم إن وخبرها، ﴿عَزِيزٌ﴾: من نعت قَوِيّ.

ومعنى الآية: وليعينن الله من يقاتل في سبيله، فيكون كلمته العليا على عدوه، فنصرة الله على معاونته إياه، ونصرة العبد ربه جهاده في سبيله، ليكون كلمة الله العليا؛ لأن الله القوي على نُصْرَةِ مَنْ جاهد في سبيله من أهل ولايته وطاعته، عزيزٌ في ملكه، مَنِيعٌ في سلطانه، لا يقهره قاهر، ولا يغلبه غالب.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قول أبي حاتم ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُۥ﴾ كافٍ، وهذا القول خطأ عند أبي إسحاق وجماعة سواه؛ لأن ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ بدلٌ مِن (مَن).

[سورة الحج: 41]

وقوله جل وعز: ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُا۟ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَمَرُوا۟ بِٱلْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا۟ عَنِ المنكر وَلِلَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ﴾ [سورة الحج: 41].

قال أبو بكر: في موضع ﴿ٱلَّذِينَ﴾: من الإعراب خلاف من النحويين، قال أبو إسحاق: هي في موضع نصب على مَنْ في قوله: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللهُ مَنْ يَنْصُرُهُۥ﴾، المعنى عنده: ولينصرنَّ الله من ينصره، ثُمَّ بيَّن صفة ناصريه، فقال: ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾. وقال غيره: ﴿ٱلَّذِينَ﴾: في موضع خفضٍ، رَدّاً على قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ﴾، ويكون المعنى: أُذِن للذين يقاتلون، فإنَّهم ظُلموا، أن مكنَّاهم في الأرض. وقال غيرهم: ﴿ٱلَّذِينَ﴾: في موضع نصبٍ على البدل ممَّن، والتقدير: ولينصرنَّ الله الَّذِين أن مكناهم.

وقوله: ﴿إِن مَّكَّنَّٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ أَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ﴾: شرطٌ وجوابه في صلة الَّذِين، ﴿وَءَاتَوُا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾: معطوف على ﴿أَقَامُوا۟﴾ إلى ﴿وَنَهَوْا۟ عَنِ ٱلْمُنكَرِ ۗ وَلِلَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية، والله أعلم: ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمْ﴾؛ أي: الذين أن وصلنا لهم في الأرض، وقهروا المشركين بها، وهم أصحاب محمد ﷺ؛ أطاعوا الله، فـ ﴿أَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ﴾: بحدودها، ﴿وَءَاتَوُا۟ ٱلزَّكَوٰةَ﴾؛ أي: وأعطوا زكاة أموالهم مَنْ جعلها الله جلَّ وعزَّ، ﴿وَأَمَرُوا۟ بِٱلْمَعْرُوفِ﴾؛ أي: ودعوا الناس إلى توحيد الله جلَّ وعزَّ، والعمل بطاعته، وما يعرفه أهل الإيمان بالله، ﴿وَنَهَوْا۟ عَنِ ٱلْمُنكَرِ﴾؛ أي: عن الشرك بالله، والعمل بمعاصيه؛ الذي ينكره أهل الحق، والإيمان بالله.

واختلف العلماء في المعنيّ بقوله ﴿ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ فقال: المعنيُّ بهذه الآية أربعةٌ، أصحاب رسول الله ﷺ لم يكن في الأرض غيرهم، مِن الذين قيل فيهم ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ﴾، وهم أبو بكر

وعمر، وعثمان وعلى ﷺم، وهذه الآية يُحَتَجُّ بها في إمامة أبي بكر وعمر، وغيرها من الآي، وقال الحسن: منهم أمُّة محمَّدٍ ﷺ، وقال ابن أبي نجيح: الولاة. وعن عثمان رحمه الله أنَّه خاطب الذين أرادوا قتله، فقال: فينا نزلت ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ**﴾ إلى ﴿**وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ**﴾، فقال: نحن الذين قوتلنا، وظُلمنا، وأخرجنا من ديارنا بغير حقٍ، إلَّا أن قلنا: رَبُّنَا الله.، فنصرنا الله جلَّ وعزَّ، فمَكَّنَّا الله جلَّ وعزَّ في الأرض، فأقمنا الصلاة، وآتينا الزكاة، وأمرنا بالمعروف، ونهينا عن المنكر، فهذه لي، ولأصحابي، وليس لكم. وقال أبو صالح: هذا في محمد ﷺ وأصحابه ﷺ.

قال أبو بكر: \[13و] وقطع القارئ على ما ذكرنا من قول النحويين وأهل التفسير على ﴿**وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ**﴾. ومعنى الآية: ﴿**وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ**﴾؛ أي: آخر أمور الخلق إليه، ومصيرها في الثواب عليها، والعذاب في الدار الآخرة، قال أبو العالية: كان أمرهم بالمعروف أنَّهم دعوا إلى الإخلاص لله، وعبادته وحده لا شريك له، ونهيهم عن المنكر: أنَّهم نهوا عن عبادة الأوثان وعبادة الشيطان. قال: فمن دعا إلى الله جلَّ وعزَّ من النَّاس كلهم، فقد أمر بالمعروف، ومَنْ نهى عن عبادة الأوثان، وعبادة الشيطان، فقد نهى عن المنكر.

[سورة الحج: 42-44]

وقوله جل وعز: ﴿**وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴿42﴾ وَقَوْمُ إِبْرَٰهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿43﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كان نَكِيرِ**[1] ﴾ [سورة الحج: 42- 44]

قال أبو بكر: ﴿**وَإِن يُكَذِّبُوكَ**﴾: جزمٌ بالشرط، وعامل الشرط إنْ، وعلامة الجزم حذف النون، ﴿**فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ**﴾: الفاء وما بعدها في موضع جواب الشرط، ﴿**كَذَّبَتْ**﴾: فعلٌ وحرفٌ، ﴿**قَوْمُ نُوحٍ**﴾: رفعٌ بفعلهم، ﴿**نُوحٍ**﴾: خفضٌ بالإضافة، وما بعده عطف عليهم، ﴿**وَكُذِّبَ مُوسَىٰ**﴾: رفعٌ بما لم يُسَمَّ فاعله، ﴿**فَأَمْلَيْتُ**﴾: فعلٌ وفاعل، ﴿**لِلْكَافِرِينَ**﴾: خفضٌ باللام، ﴿**فَكَيْفَ كان نَكِيرِ**﴾: في موضع رفع [اسم][2] كان، وكيف: في موضع خبر كان.

والمعنى في الآية -والله أعلم-: إن الله جلَّ وعزَّ أنزلها؛ مسليّاً بها نبيه محمد ﷺ عمَّا يناله من أذى المشركين، وحاضّاً له على الصبر على ما يلحقه منهم، ومن السب والتكذيب، والمعنى، والله أعلم: وإن يكذبوك هؤلاء المشركون على ما أتيتهم به من الحق والبرهان، وعلى ما تعدهم به من العذاب على كفرهم بالله، فذلك سُنَّة أخواتهم[3] من الأمم الخالية والمكذبة رُسُلَ الله جلَّ وعزَّ، والعذاب المهين من ورائهم،

---

1 في المخطوط ت ﴿فكيف كان عقاب﴾ وهو تصحيف من الناسخ.

2 ما بين المعكوفين، لعلَّه سقط سهواً، والإعراب يقتضيها.

3 عند الطبري: إخوانهم.

ونصري إياك آتيته[1] من وراء ذلك، كما أتى عذابي على أسلافهم[2] من الأمم الذين من قبلهم، بعد الإمهال إلى الآجال، ﴿**فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ**﴾؛ أي: قبل مشركي قريش، ﴿**قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴿42﴾ وَقَوْمُ إِبْرٰهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ﴿43﴾ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ**﴾: وهم قوم شعيب، يقول: كذَّب هؤلاء رسلهم، ﴿**وَكُذِّبَ مُوسٰى**﴾: ولم يقل: وقوم موسى؛ لأن قوم موسى بنو إسرائيل، فكانت قد استجابت له، ولم تُكَذِّبه، وإنَّما كَذَّبه فرعون، وقومه من القِبْطِ، ﴿**فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ**﴾: فمعناه، والله أعلم: فأمليتُ لأهل الكفر بالله جلَّ وعزَّ من هذه الأمم، فلم أُعَاجِلهم بالنقمة والعذاب، ﴿**ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ**﴾؛ أي: أحللتُ بهم العذاب بعد الإملاء، ﴿ **فَكَيْفَ كان نَكِيرِ**﴾؛[3] أي: فانظر يا محمد كيف كان نكيري[4] ما كان بهم من نعمة، وتنكيري لهم عما كنتُ عليه من الإحسان إليهم، ألم أبدلهم بالكثرة قلة بالحياة موتاً وهلاكاً، وبالعمارة خراباً؟

والمعنى: فكذلك فعلى تكذيبك من قريش، وإنّي أمليتُ لهم إلى آجالهم، فإنّي مُنجزك وعدي فيهم، كما أنجزتُ غيرك من رسلي، وعدي في أمتهم فأهلكها، وأنجيتهم من بين أظهرهم، وعن أبي إسحاق: فكيف كان نكيري؛ أي: أخذتهم فأنكرتُ أبلغ إنكار.

واختلف القراء في إثبات الياء، ووقف بالياء: سلَّام ويعقوب، ووصل بياءٍ، ووقف بغير ياء الحسن في رواية إسماعيل بن مسلم عنه، ووصل أيضاً نافع في رواية ورش، ووقف بغير ياء، وكذلك وصل علي بن ...[5]، ويروى عن أبي عمرو أنه كان يختار أن يصل سكون\[13ظ] الياء، ويخبر أن يصل بياء، ووصل أيضاً بغير ياء، ووقف بغير ياء: ابن كثير وعاصم، والأعمش وطلحة، وعيسى وحمزة، والكسائي وابن إدريس، وخلف وابن عامر، والزهري وأيوب.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ**﴾: كاف؛ لأن ليس بعده: وقوم موسى، فيكون معطوفاً عليه، والتمام ﴿**فَكَيْفَ كان نَكِيرِ**﴾.

[سورة الحج: 45]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلٰى عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾ [سورة الحج: 45]

قال أبو بكر: كأيٍّ هي عند الخليل وسيبويه: أَيٍّ؛ دخلت عليها كاف التشبيه، وأنا أذكر لك قول النحويين في كَأَيِّن وكَائِن على قراءة ابن كثير في بَابٍ أفرده لها إن شاء الله تعالى. هذا

---

1 عند الطبري: ونصري إياك وأتباعك عليهم آتيهم.

2 ت+ سلابهم. فتصحفت، والتصحيح من الطبري.

3 كُتبت ت+ نظير. وهو تصحيفٌ ظاهر.

4 عند الطبري: تغييري.

5 سقطت من ت.

[باب كَأَيِّن وكَائِن]

وهما بمعنى كم في الخبر، فأمَّا الخليل وسيبويه، فقد ذكرنا قولهما في (كَأَيٍّ)، وأنَّها (أَيٍّ) دَخَلَتْ عليها كاف التشبيه، فصارت بمعنى: كَمْ، وعلى قولهما: الوقف كَأَيّ بغير تنوين، إذ كان التنوين لا يَقِفُ عليه، وأمَّا ﴿كائن﴾ أن على قراءة ابن كثير، فرُوِي عن الخليل أنَّه قال: مَنْ قَال كائنْ، فإنَّه قَدَّم الياء الساكنة قبل الهمز، ثُمَّ جعلها ألفاً، وسكنت الثانية لأنَّها بعد همزة مكسورة. وأما ابن كيسان فَرُوي عنه أنَّه قال: هي أَيٌّ، دَخَلَتْ عليها الكاف، وكسرتها اللام؛ حتَّى لحقها الحذف، وجعل التنوين فيها كالنون الثانية من الحرف، فقالوا: كأيِّن. قال: وفيها لغَةٌ أخرى؛ يقولون: كَائِنْ كَفَاعِل من كَيْتَ، وأصلها في المعنى عند بعض النحويين كالعدد؛ كانه قال: شيءٌ من العدد؛ لأن أيا شيء، فكانه قال: كعدد كثير فعلنا ذلك، فخرجت في الإبهام إلى باب كَمْ، ولهذا أيضاً قال بعض النحويين: أن كَمْ أيضاً هي كما، كانه قال: كَأَيّ شَيءٍ من العدد مالك، فأدخل الكاف على ما، واستعملها بالحذف تخفيفاً، ومثلها إلا أنَّه خير محض، قولهم: أخذته بكذا وكذا درهماً، وأعطيته كذا وكذا درهماً. إنَّما الكاف التي للتشبيه، أُدْخِلَتْ على ذا الذي هو الإشارة، كان القائل ذلك إشارة إلى شيء بينه وبين المخاطب، فقال كالذي يعرف من العدد، وكالذي يراه، وكهذا الذي كُنَّا في ذكره، ثُمَّ كثر الكلام بذلك حتى صارت كنايةً عن العدد كله، وأن لم يجر بينه وبين مَنْ يُخاطبه فيه بشيءٍ، فدخلت في الإبهام، قد حَلَّ لـ كَمْ، وكَأَيٍّ، ومثل ذلك: كيت وكيت، وذيت وذيت، في أنَّها كنايةٌ عن حديث وخبر، وأن لم يعرف اشتقاقها.

قال أبو بكر: وأكثر ما جاءت ﴿كَأَيٍّ﴾ أن تكون مفسرة بخبر، كقولك: كَأَيٍّ من رجلٍ رأيت. فأن حذفتَ مِنْ نَصَبْتَ، فقلت: كَأَيٍّ رجلاً. كما قُلْتَ: كذا وكذا درهماً، وكذا وكذا من درهم، وكَمْ لك من درهم، وكم لك درهماً. وأن خَفَضتَ فجائزٌ أن يقول: كَأَيٍّ رَجُلٍ، وذهب بعض النحويين إلى أن الخفض بـ مِنْ، وأن سقطت وليس هذا بمُسْتساغ، وأقرب منه أن يقولَ: أن هذه الحروف إنَّما هي بمنزلة أسماء العدد، إذا نوى فيها التنوين نُصِبتَ، وأن لم ينوِ فيها التنوين خُفِضَتْ، وإذا دخلت مِنْ فإنها تدخل للتمييز؛ لأنَّها ابتداء غاية، فدخلت على الواحد الَّذي هو ابتداءً للمعدود؛ لنعلم أن العدد له وضع، فأن أدخلتها على الجمع، فهي مميزة أيضاً؛ لأنَّها حينئذٍ تبعيض النوع الَّذِي وضع العدد مِنْ أَجْلِه، لِيَعُدَّ به بعضه، فعلى هذا يقول: كَمْ من رجلٍ رأيتَ؟ وكَمْ من رجلٍ رأيتَ؟ وكم\[14و] من رجال رأيتَ؟ وكأَيٍّ رجلٍ رأيتَ، وكائن من رجلٍ رأيتَ، وإذا قلتَ: كم من رجال، وكَأَيٍّ[1] من رجالٍ رأيتَ، لَمْ تَقُلْ: كم رجالٍ رأيتَ؛ لأن العدد هاهنا لا تحتاج إلى الجمع، وإنما يكفي من ذلك [الواحد][2]، وإنما أُدْخِلت مِنْ على الواحد، وعلى الجمع لأنَّها ابتداء غايةٍ وتبعيض، وهي مع الواحد تدل على أنَّه يراد به ما فوقه، ومع الجمع يدل على أنَّه أُريد بعضه، فإذا ذكرتَ العددَ أو ما هو اسمٌ له مبهم، يقع على جميعه، لم يحتج إلى الجمع؛ لأن ذلك اسم قد كفاك، والواحد يدل مع اسم العدد أنه لم يقصد له دون ما بعده، فالمعنى في كَأَيٍّ عند البصريين كالعدد

---

1 ما قبل هذا الموضع من أول الآية ساقطٌ من ر.

2 ما بين المعكوفين: سقط من ت، وأثبتناه من ر.

الكثير، وإذا قلتَ: كَأَيٍّ من رجل جاءني؛ كان معناه كالعدد الكثير[1] من الرجال، فعلى هذا قياس باب كَأَيٍّ وكائن.

وأما قوله: ﴿**مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا**﴾، فاختلف فيها القراء، فقرأ أبو عمرو وحده ﴿**من قرية أهلكتُها**﴾ بتاء مضمومة على لفظ واحد، وقرأ الباقون ﴿**أهلكناها**﴾ بالنون والألف على لفظ الجماعة، وأما الحجة لقراءة أبي عمرو[2]، فذكرها اليزيدي، فقال: وتصديقها بعد ذلك ﴿**وَكَاَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ اَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ**[3] **ثُمَّ اَخَذْتُهَا وَاِلَىَّ الْمَصِيرُ**﴾، فكانه لمَّا أجمعوا على التاء في هذين، وهما بمعنى أهلكتُها، رَدَّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه، إذ لم يخالفه من وجهٍ من الوجوه، والحجة للكسائي ومَنْ[4] وافقه أن سائر ما أتي في القرآن ممَّا أخبر الله جلَّ ثناؤه عن إهلاك مَنْ أهلك من الأمم، فإنَّما جرى لفظ[5] الجمع، وهو قوله: ﴿ **وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ** ﴾ [القصص: 58]، ﴿ **كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ** ﴾ [ص: 3] ﴿ **وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا** ﴾ [الأعراف: 4]، ﴿ **اَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا** ﴾ [الكهف: 59]، ﴿ **اَلَمْ نُهْلِكِ الأولين** ﴾ [المرسلات: 16]،[6] لم يأتِ في القرآن شيء من ذكر إهلاك[7] بلفظ الواحد، بل كُلُّه أَي[8] بلفظ الجمع، فكان إلحاق هذه الحروف بنظائره أولى، وليس الاحتجاج بقوله ﴿أمليت لها﴾ بحجة؛ لأن ﴿**اَمْلَيْتُ**﴾ جرى مجرى بنظائره الآتية بلفظ التوحيد، وذلك قوله:[9] ﴿ **فَاَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا** ﴾ [الرعد: 32] في غير موضع، ﴿ **وَاُمْلِى لَهُمْ أن كَيْدِى مَتِينٌ** ﴾ [الأعراف: 183][10]، فجرى قوله: ﴿**اَمْلَيْتُ لَهَا**﴾ مجرى نظائره الآتية بلفظ التوحيد، وجرى قوله: ﴿**اَهْلَكْنَاهَا**﴾ مجرى نظائره التي ذكرناها في معناه، وقوله: ﴿**وَهِىَ ظَالِمَةٌ**﴾ ابتداءٌ وخبر في موضع الحال، ﴿**فَهِىَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا**﴾: معطوفة على الجملة المُقَدَّمة[11]، ﴿**وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ**﴾: في موضع خفضٍ معطوف على قَرْيَةٍ، وفي تقدير إعرابها تقديران: أحدهما، وهو قول الفراء، أن قوله: ﴿**وَبِئْرٍ**﴾ معطوفٌ على عروشها، وبالعطف عليهما خُفِضَا، فإن[12] لم تحسن فيها على؛ لأن العروش على البيوت، والبئر في الأرض، وكذلك

---

1 ر- وإذا قلتَ: كَأَيٍّ من رجل جاءني؛ كأن معناه كالعدد الكثير.

2 كُتبت في ت أبي عمر، والتصحيح من ر.

3 وهي ظالمة: سقطت من ت، ر.

4 كُتبت في ت وهنا. والتصحيح من ر.

5 ر+ بلفظ.

6 في ت في هذا الموضع بعض التداخل والسقط في العبارة يُؤثر على الآيات القرآنية المستَشْهَد بها هنا، فأثبتناها من ر، لوضوحها.

7 ر+ الإهلاك.

8 ر+ أتى.

9 ر+ ﴿فَاَمْلَيْتُ﴾.

10 ر+ في غير موضع.

11 ر+ المتقدَّمة.

12 ر+ وإن.

لِقصر[1]؛ لأن القرية لم تجر على القصر، ولكنَّه أتبع بعضه بعضه[2]، كما قال: ﴿ **وَحُورٌ عِينٌ ﴿22﴾ كأمثال اللؤلؤ المكنون** ﴾ [الواقعة: 22- 23]، فمعنى الكلام على قول الفراء، على قول بعضهم: فكأيٍّ من قرية أهلكتُها، وهي ظالمة، فهي خاوية على عروشها وبئرٍ معطلة وقصرٍ مشيد، ولكن لما لم يكن مع البئر مرافعٌ، ولا عاملٌ فيها أتبعها في الإعراب العروش، والمعنى ما وصفتُ، وقال أبو بكر: والتقدير الآخر؛ قول أبي إسحاق، أن قوله: ﴿**وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾ معطوف على قرية، والتقدير عنده: وكم من قرية وكم من بئر.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: وكم يا محمد من قرية أهلكنا أهلها، وهم ظالمون؛ أي: وهم يعبدون غير من ينبغي أن يعبدوه[3]، ويعصون من لا يَنْبغي لهم أن يعصوه، وقوله ﴿**فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا**﴾: يُقَال: خَوتِ الدار، تَخْوَي خَواءً؛ إذا خَلَت فهي خاوية، وخَوي الرجل يَخْوى خَويً، مقصوراً إذا جاع؛ فهو خَوٍ، والمعنى: أن أهلها بادوا، وخلت من سُكانها، فخربت وتداعت، وتساقطت على عروشها؛ يعني على بنائها وسقوفها، كما قال: ﴿ **فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا** ﴾ [الحجر: 74]، قال الضحاك: خَوائُهَا: خَرابها، وعروشها: سقوفها. وقال قتادة: خَرِبَةٌ ليس فيها أحد. ﴿**وَبِئْرٍ مُعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾؛ أي: عُطْلَتُها بفناء\[14ظ] أهلها، وهلاك وارديها، فاندفنت وتعطلت، فلا وارد لها، ولا شارب منها. وقال الضحاك: ﴿**مُعَطَّلَةٍ**﴾: متروكةً لا أهل لها. وقال ابن عباس: التي قَدْ تُرِكَت.

وقرأ عاصم الجحدري: ﴿وبئرٍ مُعْطَلَةٍ﴾[4]، والمعنى واحد.

واختلفت القراءة في همز ﴿البئر﴾، فممن اخْتُلِف عنه نافع، فروى عنه ورش وابن المسيبي، وابن واصل عن ابن سعدان عن المسيبي[5]، أنَّه لم يهمزها، وروى الأصمعي قال: سألتُ نافعاً: أتهمزُ الذئب والبئر؟ قال: أن كانت العرب تهمزها، فأهمزها. روى قالون عنه أنَّه همزها، واختلف عن ابن كثير، فروى قنبلُ والبزي[6] وابن مخلد عنه، وأبو ربيعة عنهما بالهمز، وقال الخزاعي: كان بعض المكيين يهمزها، وبعضهم لا يهمزها، فالذين همزوا القُسْط[7] وأصحابه، ومن لم يهمزها وهب بن زمعة، وذكر أن أباه زمعة بن صالح لم يهمزها، وأما أبو عمروٍ فَرُويَ عنه أنَّه كان إذا حقق[8] همزها، وإذا أدرج أو خفف أو صلى لم يهمزها، واختلف منها

---

1 ر+ القصر.

2 ر+ بعضاً.

3 ر+ يُعبَد.

4 انظر المحتسب لابن جني 2/ 85.

5 ر- وابن واصل عن ابن سعدان عن المسيبي.

6 هكذا في ت فقيل عن الثوبي، والتصحيح من ر.

7 انظر جامع البيان في القراءات السبع للداني 1384/3.

8 ت+ حقت، والتصحيح من ر.

[1]، واخْتُلِف عن عاصم، وروى الأخفش[2] عن أبي بكر بغير همز، وقرأ في رواية الباقين بالهمز، وكذلك قرأ حمزة والكسائي وابن عامر.

قال أبو بكر: والأصل الهمز ويجوز تخفيفها، والهمزة الساكنة إذا خُفِّفَت لم يكن السكون إلا قلبها[3] إلى ما يشبه ما قبلها، والبئر مشتقة من بَارَتِ الأرض، وبَارَت بُؤرة، إذا احتفرتها وابتأرت.

وقوله ﴿**وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾: معطوف على بِئْرٍ، ﴿**وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾: من نعت قَصْرٍ.

قال عكرمة: ﴿**وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾: مجصص. وقال ابن أبي نجيح: بالقَصَّةِ؛ وهي الجصُّ. وروي عن[4] ابن الحكم عن الضحاك: ﴿**وَقَصْرٍ مَشِيدٍ**﴾؛ قال: طويل. قال أبو جعفر: قول مَنْ قال: مجصص، أولى؛ لأنَّه يُقال: شاده يشيده إذا بناه بالشيد، وهي الجصُّ. قال عدي بن زيد:[5]

شادَهُ مَرْمَرًا وَجَلَّلَهُ كِلْـ ـساً[6] فللطَّيرِ فِي ذُرَاهُ وُكُورُ[7]

وقال آخر:

كَحَبَّةِ المَاءِ بينَ الطَّيّ والشِّيدِ[8]

كما يقال: هي الشيد والجص، والجيار[9] والملاط، ومشيد بمعنى: مفعول، كما يُقال: منيعٌ بمعنى ممنوع[10]، وأمَّا إذا طوَّله ورفعه، فإنَّما يُقال فيه شيَّده وأشاده، ومنه: أشاد فلان بذكر فلان، وممن قال مشيدة[11] بمعنى رفيع طويل؛ قتادة قال: كان أهله شيدوه وحصَّنوه، فهلكوا وتركوه، وقال بعضهم: هو المُزَيَّن بالشيد[12]، قال أبو بكر: وفي هذه الآية أعظم العظة[13]؛ وعظهم الله تعالى بقومٍ قد أُهْلكوا، وبقيت آثارهم يعرفونها.

---

1 ر- واختلف منها.

2 ر+ فروى الأعشى.

3 ت+ السكون إلى قلها. ور+ السكون إلا قلبها.

4 ر+ وروى علي.

5 ر+ شعر.

6 المرمر: الرخام. والكلس: مَا طلى بِهِ الْحَائِط من جص وجيار. وجلله: كَسَاه. ويروى: خلله ﴿بِالْخَاءِ الْمُعْجَمَة﴾: أَي جعل الجص بَين حجر وَحجر. وذراه: أعاليه. ووكور: جمع وكر، وَهُوَ عش الطَّائِر.

7 البيت لعدي بن زيد العبادي. وذكر أربعة أبيات منها بيت الشاهد، وهو آخرها والشاهد في بيت عدي هذا أن قوله " شاده مرمرا " يفهم منه الإحكام والتقوية ورفع البناء، ولا يفهم منه الطلاء الخارجي بالشيد.

8 هذا عجز بيت من البسيط لم أجد قائله. وقال في اللسان: وحبب الماء بالكسر، وحببه وحبابه بالفتح: طرائقه والطي: الحجارة تبنى بها جدار البئر. والشيد، بكسر الشين: كل ما طلي به الحائط من جص أو بلاط، وبالفتح: المصدر تقول شاده يشيده شيدا: جصصه، وبناء مشيد: معمول بالشيد.

9 ر+ والجبار.

10 ر+ كما يقال: مبيعٌ بمعنى مبيوع.

11 ر+ مُشيد.

12 ر+ من شدته أشيده، إذا زينه بالشيد.

13 ت+ الفضة، وهو تصحيف، والتصحيح من ر.

وقطع القارئ على قوله: ﴿فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ قطعٌ صَالِحٌ، ﴿وَقَصْرٍ مَشِيدٍ﴾: قطعٌ تام.

[سورة الحج: 46]

وقوله جَلَّ وعزَّ: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَو آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [سورة الحج: 46]

قال أبو بكر: هذه الألف للتقرير والتوبيخ، ﴿يَسِيرُوا﴾: جزمٌ بـ لَمْ، ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: خَفْضٌ بـ في، ﴿فَتَكُونَ﴾: نصبٌ، لأنَّه جواب التقرير بالفاء، ﴿قُلُوبٌ﴾: رفعٌ بـ كان، ﴿لَهُمْ﴾: في موضع خبر كان، ﴿أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾: معطوفٌ على: قلوب، ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾: رفعٌ بفعلها، ﴿تَعْمَى الْقُلُوبُ﴾: رفعٌ بفعلها، ﴿الَّتِي﴾: من نعت القلوب، ﴿فِي الصُّدُورِ﴾: في صلةِ التي.[1]

ومعنى الآية -والله أعلم-: أفلم يسير هؤلاء المكذبين بآيات الله، الجاحدون قدرته في البلاد، فينظروا إلى مصارع ضربائهم من مكذبي رسل الله، الذين جاؤوا[2] من قبلهم؛ كعادٍ وثمود، وقوم لوط وشعيب، وأوطانهم ومساكنهم، فيتفكروا فيها، ويعتبروا بها، ويعلموا بتدبرهم أمرها، وأمْرَ\[15و] أهلها سنة الله جلَّ وعزَّ، فيمن كفر به، وعبد غيره، وكَذَّب رسله، فينيبوا من عتوهم وكفرهم، ويكون لهم إذا بينوا ذلك، واعتبروا به، وأنابوا إلى الحق؛ قلوبٌ يعقلون بها حجج الله على خلقه، وقدرته على ما شاء، أو آذان يسمعون بها؛ أي: تصغي لسماع الحق، فتعي ذلك، وتميز بينه وبين الباطل، وقوله: ﴿فإنَّها﴾: الهاء كنايةٌ عن القصة، وعن ابن مسعود: فإنَّه:[3] الهاء كنايةً عن الخبر، والكوفيون يقولون: هي عماد، والمعنى: فإنها لا تَعْمَى أبصارُهم أن يُبصروا بها الأشخاص ويروها، بل ينظرون ذلك بأبصارهم، ولكن تَعْمَى قلوبُهم التي في صدورهم عن إبصار الحق ومعرفته، قال قتادة: البصرُ و[4]الناظر جُعِل بُلْغَة ومنفعة، والبصر النافع في القلب. وقوله تعالى: ﴿الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾: وقد عُلِم أن القلب لا يكون إلَّا في الصدر، إلَّا أنَّه ذَكَر جلَّ ثناؤه الصدور توكيداً، كما قال: ﴿يَقُولُونَ بأفواههم مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [آل عمران: 167]، وكما قال جلَّ وعزَّ: ﴿وَلَا طائر يطير بِجَنَاحَيْهِ﴾ [الأنعام: 38].

وقطع القارئ على قوله: ﴿أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ قطعٌ صالح، والتمام ﴿تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾.

---

1 ت+ الذي، ولعله سهو، والتصحيح من ر.

2 ر+ خلوا.

3 ر+ تكون.

4 ر- و.

[سورة الحج: 47]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ وعده وَإِن يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [سورة الحج: 47].

قال أبو بكر:[1] ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾: فعلٌ، وضمير[2] فاعلين، وضمير[3] مفعول، والواو[4] ضمير الفاعلين، والكاف اسم النبي ﷺ، وقوله[5] ﴿بِالْعَذَابِ﴾: خفضٌ بالباء، ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ وَعْدَهُ﴾: نصبٌ بـ لَنْ، ﴿وَعْدَهُ﴾: مفعول يُخْلِف، ﴿وَإِن يَوْمًا﴾: نصب بـ إنَّ، ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾: ظرفٌ، ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ﴾: الكاف في موضع رفع بخبر إنَّ، أَلْف: خفضٌ[6]، ﴿سَنَةٍ﴾: خفض بإضافة أَلْفٍ إليه.

﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾:[7] فقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي ﴿مما يَعُدُّون﴾ على الخبر، وقرأ الباقون بالتاء على المخاطبة، فمَنْ قرأ بالتاء؛ فالحجة له أن الكلام جرى على لفظ المخاطبة للمُسْتعجلين بالعذاب، ولأنَّه خاطبه فقال: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾، فكانه خاطبه، فقال: مما تعدُّه أنتَ، ومن استعجل بعذابي، والحجة لمن قرأ بالتاء أن الكلام جرى قبل ذلك بلفظ الخبر عمَّن استعجله بالعذاب، فأخرج آخر الكلام عَمَّن[8] جرى ذكره في أوله إذ كان في سياقه، وذلك قوله: في أول الآية ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾ فجاء لفظ الخبر، فعاد قوله: ﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ على المتقدم ذكره.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ويستعجلونك[9] يا محمد مشركو قومك، ما[10] تعدهم من عذاب الله على شركهم به، وتكذيبهم إياك فيما أتيتهم به في الدنيا، ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللهُ وَعْدَهُ﴾: الذي وعدك فيهم من إحلال عذابه، ونقمته بهم في عاجل الدنيا، ففعل ذلك، ووفَّى لهم بما وعدهم، فقتلهم ببدر.

واختلف أهل العلم في اليوم،[11] قال الله جلَّ وعزَّ: ﴿وَإِن يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾، قال: من الأيام التي خلق الله جلَّ وعزَّ فيها السماوات والأرض. روى إسرائيل عن سماك عن عكرمة عن

---

1 ر- قال أبو بكر.
2 ت+ مميز، وهو تصحيف، والتصحيح من ر.
3 ت+ مميز. وهو تصحيف، والتصحيح من ر.
4 ر+ فالواو.
5 ر- وقوله.
6 ر+ بالكاف.
7 ر+ ﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾: ما: خفضٌ بـ مِنْ، و ﴿تَعُدُّونَ﴾: في صلة مَا، واختلف القراء في الياء والتاء من ﴿تعدُّون﴾.
8 ر+ على مَن.
9 ر+ يستعجلك.
10 ر+ بما.
11 ر+ الذي.

ابن عباس: ﴿وَإِن يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾، قال: من الأيام التي خلق الله جلَّ وعزَّ فيها السماوات والأرض. وقال ابن جريج: عن مجاهد قال: مثل قوله: ﴿الٓمٓ ﴿1﴾ تَنزِيلُ﴾ [السجدة: 1-2] سواء هُوَ هُوَ الآية. وقال آخرون: بل ذلك من أيام الآخرة، روى ذلك سماك عن عكرمة قال ابن عباس: مقدار الحساب[1] يوم القيامة ألف سنة. وقال أبو هريرة: يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بمقدار نصف يوم. قُلْتُ: وما نصف يوم؟ قال: أو ما تقرأ القرآن؟ قُلْتُ: بلى. قال: ﴿وَإِن يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾[2]، وممن روى ذلك أيضاً أبو بشر عن مجاهد، وشعبة عن سماك عن عكرمة، وابن وهب عن ابن زيد.

وقد اخْتُلف في وجه صرف الكلام من الخبر\[15ظ] عن استعجال الذين استعجلوا بالعذاب إلى الخبر عن طول اليوم عند الله، فقال بعضهم: القوم استعجلوا العذاب في الدنيا، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿وَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُۥ﴾ في أن يُنْزِل بهم ما وعدهم من العذاب في الدنيا، وأن يوماً عند ربك من عذابهم في الدنيا في[3] الآخرة كألف سنة ممَّا تعدون في الدنيا. وقال آخرون: بل قيل ذلك كذلك إعلاماً من الله جلَّ ثناؤه مستعجليه بالعذاب، أنَّه لا يَعْجَل، ولكنَّه يُمهل إلى حلول أجله، وأن البطيء عندهم قريبٌ عنده، فقال[4] لهم: مقدار اليوم عندي ألف سنة مما تعدون أنتم أيها القوم من أيامهم، وهو عندكم بطيء عندي قريب. وقال آخرون: معنى ذلك: وأن يوماً في الثقل، وما يُخَاف؛ كألف سنة. وكان محمد بن جرير يختار القول الثاني، ويحتج له بما أذكره من نصِّ قوله، قال: وذلك أن الله جلَّ وعزَّ أخبر عن استعجال المشركين رسول الله ﷺ بالعذاب، ثُمَّ أخبر عن مبلغ قدر اليوم عنده، ثُمَّ أتبع ذلك قوله: ﴿وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ﴾، فأخبر عن إملائه أهل القرية الظالمة، وتركه معاجلتهم بالعذاب، فبيَّن ذلك: أنَّه عني بقوله: ﴿وَإِن يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾، نفى العجلة عن نفسه، ووصفها[5] بالأناة. قال: وإذا كان ذلك كذلك؛ كان تأويل الكلام: وأن من الأيام التي هي عند ربك يوم القيامة كألف سنة من عددكم، وليس ذلك عنده ببعيد، وهو عندكم بعيد، وكذلك لا يعجل بعقوبة من أراد عقوبته حتى يبلغ غاية مدته.

وقطع القارئ على قوله: ﴿وَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُۥ﴾ قطع كافٍ، والتمام ﴿مِمَّا تَعُدُّونَ﴾.

[سورة الحج: 48]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا ۖ وَإِلَىَّ الْمَصِيرُ﴾ [سورة الحج: 48]

---

1 ر+ الحسنات.

2 أخرجه الترمذي (2354) واللفظ له، والنسائي في السنن الكبرى (11348)، وابن ماجه (4122)، وأحمد (7946).

3 ر+ و.

4 ر+ يُقال.

5 ت+ ووضعها، وهو تصحيف.

قد تقدَّم من إعراب قوله: ﴿فَكَاَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا﴾[1] ما يدلُّ على إعراب هذه الآية، فأمَّا ﴿وَاِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾ فإن الياء شُدِّدت مِنْ إلى، لأن الأصل ياءان؛ الياء من إلى، وياء النفس، أدْغِمت الأولى في الثانية فصارت حرفًا مشددًا، أوله ساكن، وفتح الآخر لالتقاء الساكنين، ﴿الْمَصِيرُ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿وَاِلَيَّ﴾: في موضع الخبر.

ومعنى هذه الآية -**والله أعلم**-: وكم من أهل قريةٍ أمليت لهم؛ أي: أمهلتُهم، وأخرتُ عذابهم، ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾؛ أي: وهم بالله مشركون، ولأمره مخالفون، وذلك كان ظلمهم الذي وصفهم الله جلَّ وعزَّ به، ﴿ثُمَّ اَخَذْتُهَا﴾؛ أي: أخذْتُها بالعذاب؛ لتقدم ذكره في قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾، فعذبها في الدنيا بإحلال عقوبته بهم، ﴿وَاِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾؛ أي: إليَّ مصيرهم أيضاً بعد هلاكهم، فيلقون من العذاب حينئذٍ ما لا انقطاع له، وفي هذا النصِّ دلالةٌ على معنى محذوف، وهو أن يكون التقدير: فكذلك حال[2] مستعجليك بالعذاب من مشركي قومك، وأن أمليتُ لهم فإنّي أخذتهم بالعذاب بقتالهم بالسيف، ثُمَّ إليَّ المصير؛ أي: مصيرهم بعد ذلك إليَّ،[3] فأعاقبهم على ما قدَّموا من آثارهم أشدَّ عقوبة.

وقطع القارئ على قوله: ﴿وَاِلَيَّ الْمَصِيرُ﴾تام.

[سورة الحج: 49 - 51]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿قُلْ يَا اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿49﴾ فَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿50﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي اٰيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ اُولٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾

﴿قُلْ﴾: فعل الأمر، والأصل فيه اقْوُل؛ لأنَّه على وزن ادْخُل، من السالم، إلَّا أنَّه أُعِلَّ بنقل حركة الواو إلى القاف، فتحركت القاف، فسقطت ألف الوصل، وبقيت الواو ساكنة، واللام ساكنة، فحذفت الواو لالتقاء الساكنين، يا: حرف نداء، وأي: منادى، وها: تنبيه، ﴿النَّاسُ﴾: نعتٌ لـ أي، ﴿اِنَّمَا﴾: كَفَّت ما أن عن عملها، ووقع بعدها الابتداء والخبر، ﴿اَنَا﴾: ابتداء، ﴿نَذِيرٌ﴾: خبر الابتداء، ﴿مُبِينٌ﴾: من نعت \[16و] نَذِير، ﴿لَكُمْ﴾: الكاف والميم خفض باللام، وهو زيادة في البيان، ﴿فَالَّذِينَ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿اٰمَنُوا﴾: من صلة الذين، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: معطوفٌ على آمنوا، و ﴿الصَّالِحَاتِ﴾: نصبٌ بـ عملوا، ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾: ابتداء وخبر في موضع خبر الذين، ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾: عطف على مغفرة، ﴿كَرِيمٌ﴾: من نعتِ رزق، ﴿وَالَّذِينَ﴾:

---

1 كُتبت على قراءة أبي عمرو بتاء الخطاب ﴿أهلكتُها﴾ في ت، ر. ولكنَّها كُتبت كذلك بما يُخالف المصحف: وكأين بدلاً من فكأين.

2 ت+ حاك، وهو تصحيف.

3 ر+ وإن أمليتُ لهم آجالهم، التي أجلْتُها لهم، فإن أحدهم بالعذاب، ثُمَّ إليَّ مصيرهم بعد ذلك.

عطف على الذين الأول، ﴿سَعَوْا﴾: في صلة الذين، ﴿فِيٓ اٰيَاتِنَا﴾: خفضٌ بـ فِي، ﴿مُعَاجِزِينَ﴾: نصب على الحال، ﴿أُولَٰٓئِكَ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿اَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾: خبر الابتداء، وخبره خبرٌ عن ﴿الَّذِينَ سَعَوْا﴾.

واختلفت القراءة في قراءة ﴿مُعَاجِزِينَ﴾، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿مُعْجِزِين﴾ مشددةٌ بغير ألف، وقرأ الباقون ﴿مُعَاجزين﴾ بألفٍ، وكذلك في سبأ، فمن قرأ ﴿مُعَجِّزين﴾ بغير ألف؛ فالمعنى: مثبطين[1]، كان[2] تأويله أنَّهم يثبطون الناس عن اتباع النبي ﷺ،[3] ومن قرأ ﴿معاجزين﴾؛ فمعنى[4] قراءته معاندين،[5] وهو قول الفراء، وروى عطاء عن ابن عباس أنَّه قال: بـ[6] ﴿مُعَاجِزِينَ﴾: مشاقِّين. وعن قتادة أنَّه قال: سابقين. قال: ظنوا أنَّهم معجزون[7] الله تعالى، ولن يعجزوه[8].

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: أن الله ﷻ يقول لنبيّه محمد ﷺ، قل: يا محمد لمشركي قومك التي يجادلونك في الله بغير علم؛ اتِّباعاً منهم لكل شيطان مريد ﴿يَآ اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَآ اَنَا۠ لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾: أنذركم عقاب الله أن ينزل بكم في الدنيا، وعقابه في الآخرة، ﴿مُبِينٌ﴾: أبين لكم إنذاري ذلك، وأظهره لتنيبوا من شرككم، وتحذروا ما أنذركم، لا أملك لكم غير ذلك، فأمَّا تعجيل العذاب وتأخيره الذي تستعجلونني[9] به فإلى الله عزَّ وجلَّ، ثُمَّ وصف نذارته وبشارته، ولم يجري للبشارة ذكر، ولكن لما ذُكِرَت النِّذارة على عملٍ، عُلِم أن البشارة على خلافه، فقال جلَّ وعزَّ ﴿فَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: منكم، ومن غيركم، ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾: من الله؛ أي: ستر ذنوبهم التي سلفت منهم في الدنيا عليهم في الآخرة، ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾؛ أي: في الجنة. قال ابن جريج: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾: الجنة. ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِيٓ اٰيَاتِنَا﴾؛ أي: عملوا في حججنا، فصدُّوا عن اتباع رسولنا، والإقرار بكتابنا الذي أنزلناه، وقال جلَّ وعزَّ ﴿فِيٓ اٰيَاتِنَا﴾: فجاء بـ ﴿فِي﴾[10]؛ كما يُقال: سعى فلان في أمر فلان، ﴿أُولَٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾؛ أي: الذين تقدمت صفتهم سُكان جهنم يوم القيامة، وأهلها الذين هم أهلها.

---

1 ر+ ومبطئين.

2 ت+ كأي، والتصويب من ر.

3 ر+ يثبطون الناس، ويبطئونهم عن اتباع الخير، وسلوك طريق الهداية. ر+ قال مجاهد: مبطئين؛ يبطئون الناس عن اتباع النبي ﷺ.

4 ت+ بمعنى، والتصويب من ر.

5 ت+ معابدين، والتصويب من ر.

6 ر- بـ.

7 ر+ يعجزون.

8 ت+ يعجزونه. والتصويب من ر.

9 ر+ تستعجلون.

10 ت+ نجا نفي، وهو تصحيف، والتصويب من ر.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**اَصْحَابُ الْجَحِيمِ**﴾ قطع[1] حسن، وكذا[2] الآية التي قبلها؛ وهي ﴿**وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**﴾.

[سورة الحج: 52]

قوله جلَّ وعزَّ: ﴿**وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰى اَلْقَى الشيطان فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖۚ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِى الشيطان ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيَاتِهٖۗ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ**﴾ [سورة الحج: 52]

قال أبو بكر:[3] ﴿**وَمَآ اَرْسَلْنَا**﴾: ﴿**مَآ**﴾: حرف نفي، ﴿**اَرْسَلْنَا**﴾: فعلٌ وضمير اسم الله، ﴿**مِنْ قَبْلِكَ**﴾: خفضٌ[4]، ﴿**مِنْ رَسُولٍ**﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿**وَلَا نَبِيٍّ**﴾: عطفٌ على رسول، ﴿**مِنْ**﴾ مؤكدة، والتقدير: وما أرسلنا قبلك رسولاً، ﴿**اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰى**﴾: إيجابٌ بعد نفي، ﴿**تَمَنّٰى**﴾: فعلٌ ماضٍ في موضع جواب إذا، ﴿**الشيطان**﴾: رفعٌ بفعله، ﴿**فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖ**﴾ خفضٌ بـ فِي، ﴿**فَيَنْسَخُ اللّٰهُ**﴾: فعلٌ مستقبلٌ، ﴿**مَا**﴾: نصبٌ بـ يَنْسَخ، ﴿**يُلْقِى**﴾: في صلة ما، ﴿**الشيطان**﴾: رفعٌ بفعله، ﴿**ثُمَّ يُحكم**﴾: فعلٌ مستقبل، ﴿**ثُمَّ**﴾: حرف عطفٍ، ﴿**اٰيَاتِهٖ**﴾: في موضع نصبٍ بـ ﴿يُحْكِم﴾، ﴿**وَاللّٰهُ عَلِيمٌ**﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿**حَكِيمٌ**﴾: خبرٌ بعد خبر، ويجوز أن يكون نعتاً لـ ﴿عَلِيم﴾.[5]

قال أبو بكر: وهذه الآية مشكلة من جهتين[6]:

أحدهما: أن قوماً يرون أن الأنبياء فيهم مرسلون وغير مرسلين، وغيرهم يذهب إلى أنَّه لا يجوز أن يُقال: نبي حتَّى يكون مرسلاً، والدليل على[7] هذا قوله: جلَّ وعزَّ: ﴿**وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ**﴾، فأوجب للنبي ﷺ \[16ظ] الرسالة، وأن معنى نبيٌّ أنبأ عن الله[8] جلَّ وعز، ومعنى أنبأ عن الله تعالى هو الإرسال بعينه.

والجهة الأخرى التي فيها الإشكال: اختلاف الناس في معناها، وأنا أذكر معناها، وأُبَيِّن عن موضع ما أشكل[9] منها إن شاء الله، فمن العلماء مَنْ قال:[10] الذي من أجله أُنْزِلت هذه الآيات على رسول الله ﷺ أن

---

1 ر- قطع.
2 ت+ ذكر، والتصحيح من ر.
3 ر+ قوله.
4 ر+ بـ مِنْ.
5 ت+ العليم، والمُثبتُ من ر.
6 ر+ وجهين.
7 ر+ صحة.
8 ت+ أنبأ الله. والمُثبت من ر.
9 ت+ اشتكل، والمُثبتُ من ر.
10 ر+ السبب.

الشيطان كان ألقى على لسانه في بعض ما كان يتلوه مما أنزل الله ﷻ عليه من القرآن ما لم ينزله عليه، فاشتد ذلك على رسول الله ﷺ، فاغتمَّ به، فسلَّاه الله مما به من ذلك بهذه الآية.

فممن رُوِي هذا عنه محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس قالا: جلس رسول الله ﷺ في نادٍ من أندية قريش، كثيرٌ قومه[1]، فتمنَّى يومئذٍ ألا يأتيه من الله جلَّ وعزَّ شيءٌ، فينفروا عنه، فأنزل الله جلَّ ثناؤه ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿1﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ [النجم: 1 - 2]، فقرأها رسول الله ﷺ حتى بلغ إلى قوله[2] ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿19﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ [النجم: 19 - 20]؛ ألقى عليه الشيطان كلمتين: "تلك الغرانقة العلا، وأن شفاعتهم لتُرْتَجى". فتكلَّم بها، ثُمَّ مضى، فقرأ السورة كلها فسجد في آخر السورة، وسجد القوم جميعاً[3] معه، ورفع الوليد بن المغيرة تراباً إلى جبهته، فسجد عليه، وكان شيخا كبيراً، لا يقدر على السجود، فرضوا بما تكلم به، وقالوا: قد عرفنا أن الله جلَّ ثناؤه يحيي ويميت، وهو الذي[4] يخلق ويرزق، ولكن آلهتنا تشفع لنا عنده، إذ جَعلتَ لها نصيبا فنحن معك. قال: فلمَّا أمسى أتاه جبريل، فعرض عليه السورة، فلما بلغ الكلمتين اللتين ألقى الشيطان عليه، قال: ما جئتُك بهاتين. فقال رسول الله ﷺ: "أفتريتُ على الله، وقُلْتُ على الله[5] ما لم يقل". فأوحى الله جلَّ وعزَّ إليه ﴿وَإِن كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذًا لَاتَّخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ [الإسراء: 73] إلى قوله: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ [الإسراء: 75] ، فما زال مغموماً مهموماً، حتَّى نزلت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّىٰ أَلْقَى الشيطان فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِي الشيطان ثُمَّ يُحْكِمُ اللهُ آيَاتِهِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾. قال: فسمع من كان من المهاجرين بأرض الحبشة أن أهل مكة قد أسلموا كلهم، فرجعوا إلى عشائرهم، وقالوا: هم أحب إلينا. فوجدوا القوم قد ارتكسوا، حين نسخ الله جلَّ وعزَّ ما ألقى الشيطان، وممن روي عنه معنى هذا القول أبو العالية وسعيد بن جبير وأبو معاذ.

وروي عن ابن عباس: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾، وذلك أن نبي الله ﷺ بينما هو يصلي، إذ نزلت عليه قصة آلهة العرب، فجعل يتلوها، فسمعه المشركون، قالوا: إنا نسمعه يذكر آلهتنا بخير. فدنوا منه، فبينما هو يتلوها وهو يقول: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ ﴿19﴾ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ [النجم: 19 – 20]، ألقى الشيطان أن [6]: "تلك الغرانيق العُلَى، منها الشفاعة تُرْتَجى"، فَطَفِق[7] يتلوها فنزل

---

1 ر+ أهله.
2 ر- إلى قوله.
3 ر+ كلهم.
4 ر- الذي.
5 ر+ وتُبتُ إليه.
6 ر+ يقول.
7 ر+ فعلق.

جبريل، فنسخها، ثُمَّ قال له: ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰى اَلْقَى الشيطان فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

وقال ابن وهب أخبرنا يونس عن ابن شهاب أنَّه سُئِل عن قوله تعالى: ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰى اَلْقَى الشيطان فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖ﴾ الآية. وقال ابن شهاب: حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أن رسول الله ﷺ، وهو بمكة، قرأ عليهم: ﴿وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰى﴾[النجم: 1]، فلمَّا بلغ ﴿اَفَرَاَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ﴿19﴾ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى﴾ [النجم: 19 – 20]، وأن شفاعتهم تُرْتجى، وسهى رسول الله ﷺ، فلقيه المشركون الذين في قلوبهم مرض؛ فسلَّموا عليه، وفرحوا بذلك، فقال لهم: "إنما ذلك من الشيطان"، فأنزل الله جلَّ وعزَّ ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ﴾ حتى بلغ ﴿فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِى الشيطان﴾،\[17و] تأويل الآية على قول محمد بن جرير: ﴿وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ﴾: إلى أمَّةٍ من الأمم، ﴿وَلَا نَبِيٍّ﴾: مُحَدَّثٍ ليس بمرسل[1]، إلَّا إذا تمنَّى.

قال أبو بكر: واختلف العلماء في[2] قوله: ﴿اِذَا تَمَنّٰى﴾، فمنهم من قال ما تقدَّم ذكرنا له، وهو أن ذلك التمني من النبي ﷺ ما حدثته به نفسه من محبته مقاربة قومه في ذكر آلهتهم ببعض ما يحبون، ومَنْ قال: كان ذلك محبَّةً[3] منه في بعض الأحوال، ألَّا[4] يُذْكَر بسوء. وقال آخرون: بل معنى ذلك إذا قرأ وتلا وحدَّث، روى ذلك علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿اِذَا تَمَنّٰى اَلْقَى الشيطان فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖ﴾؛ يعني: إذا حدَّث ألقى الشيطان في حديثه. وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿اِذَا تَمَنّٰى﴾؛ قال: إذا قال. وقال الضحاك: يعني بالتمني التلاوة والقراءة.

وقول الضحاك عند محمد بن جرير أشبه بتأويل الكلام بالدلالة[5] قوله: ﴿فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِى الشيطان ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيَاتِهٖ﴾، و[6]على ذلك؛ لأن الآيات التي أخبر الله جلَّ وعزَّ أنَّهُ يحكمها لا شكَّ أنَّها آياتُ تنزيله، قال: فمعلومٌ بذلك أن الذي ألقى الشيطان، هو ما أخبر جلَّ ثناؤه أنَّه نسخ ذلك منه وأبطله ثم أحكمه بنسخه ذلك منه. قال: فتأويل الكلام إذاً: وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تلا كتاب الله، وقَرَأ وحَدَّث وتكلَّم،[7] فينسخ الله ما يلقي الشيطان من ذلك على لسان محمد [8] نبيه ﷺ، ويبطله.

---

1 ت+ مرسل. والتصويب من ر.

2 ر+ معنى.

3 ر+ محنة.

4 ر+ لا.

5 ر+ أشبه بتأويلٍ لدلالة.

6 ر– و.

7 ر+ ألقى الشيطان في كتاب الله تعالى الذي تلاه وقرأه، وفي حديثه الذي حدَّث وتكلَّم.

8 ر– محمد.

قال أبو بكر: وهذا النسخ هو من قولهم: فنسختْ[1] الشمس الظلَّ، وممن قال: يبطله ابن عباس.

وكان أبو جعفر أحمد بن محمد ينكر بعض ما ذكرناه من المعاني المتقدمة، من إلقاء الشيطان ما ألقاه على لسانه. ويقول: وهذا يجب أن يتوقف[2] على معناه من جهة الدين؛ لطعن مَنْ طعن فيه من الملحدين. قال: فأُوِّلَ[3] ذلك أن الحديث ليس بمتصل الإسناد، ولو اتَّصل إسناده، وصحَّ لكان المعنى فيه صحيحاً.

قال: فأما معنى وسهى، فيكون معناه أسْقط، ويكون تقديره: ﴿ **اَفَرَءَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزّٰىۙ** ﴾ [النجم: 19] وَتَمَّ الكلام، ثُمَّ أسقط: الغرانيق العلا؛ بمعنى[4]: الملائكة، فأن شفاعتهم يعود الضمير على الملائكة، قال: فأمَّا مَنْ روى: فإنهن الغرانيق العُلى، فأن في معنى روايته أجوبة منها:[5] أن يكون القول محذوفاً، كما تستعمل العرب في أشياء كثيرة، ويجوز أن يكون بغير حذف، ويكون توبيخاً، لأن قبله: ﴿ **اَفَرَءَيْتُمُ** ﴾، ويكون هذا احتجاجاً عليهم، فأن كان في الصلاة، فقد كان الكلام مباحاً في الصلاة، ويجوز أن يكون الضمير للملائكة كما يضمر ما يعرف، ومعناه فينسخ الله تعالى ذلك، لما فيه من الصلاح، والذي فيه من الصلاح إزالة التمويه؛ أن يُمَوِّهَ على قوم، فيُقال لهم: هذا الضمير للَّات والعزى، فأنزل الله تعالى ﴿**وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰى اَلْقَى الشيطان فِىٓ اُمْنِيَّتِهٖۚ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِى الشيطان**﴾، وفي الآية قول آخرُ، وهو أن يكون المعنى لمَّا تلا ﴿ **اَفَرَءَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزّٰىۙ** ﴾ [النجم: 19]، قال رجلٌ ألقى الشيطان على لسانه: فإنهنَّ الغرانيق العلا.

وكان أبو جعفر أحمد بن محمد يختار ما رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وهو: ﴿**إِلَّآ إذا تمنى**﴾: إذا حدَّث ألقى الشيطان في أمنيته. قال: في حديثه. قال: وهذا من أحسن ما قيل في الآية وأعلاه وأَجَلُّه. وقد قال محمد بن أحمد بن حنبل: بمصر صحيفة في التفسير، رواها علي بن أبي طلحة، لو دخل رجل إلى مصر[6] قاصداً لما كان كثيراً. والمعنى عليه: أن النبي ﷺ إذا حدَّث نفسه \[17ظ] ألقى الشيطان في حديثه على جهة الحيلة، فيقول: لو سألتَ الله تعالى أن يُغَنِّمَك كذا، ليتسع المسلمون، ويعلم الله جلَّ وعزَّ أن الصلاح في غير ذلك، فيبطل ما يُلْقي الشيطان، كما قال ابن عباس، وحكى الكسائي والفراء جميعاً: تَمَنَّى إذا حدث نفسه. وهذا هو المعروف في اللغة، وقد حكينا أيضاً تمَّنى؛ إذا تلا فقالوا: ﴿**ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيَاتِهٖۗ**﴾؛ أي يُخْلِصَ الله تعالى آيات كتابه من الباطل، إذا ألقى فيها الشيطان على لسان نبيه ﷺ .

---

1 ر+ نسخَتْ.
2 ر+ يُوقفُ.
3 ر+ وتأوُّلُ.
4 ر+ يعني.
5 ت+ بنها، وهو تصحيف.
6 ر+ لو رجلٌ فيها رحل إلى مصر.

﴿وَاللهُ عَلِيمٌ﴾: بما يحدث في خلقه من حدثٍ، لا يخفى عليه منه شيءٌ، ﴿حَكِيمٌ﴾: في تدبيره إياهم، وتصريفه[1] لهم فيما شاء وأحب.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله[2] ﴿حَكِيمٌ﴾؛ لأن لام كَيْ متعلِّقةٌ بما قبلها، والتمام[3] ما رُوِي عن نافع ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾، وقد خولف أيضاً في ذلك لأن بعده أيضاً لام كَيْ معطوفة على ما قبلها، والتمام ﴿وَإِن اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

[سورة الحج: 53]

وقوله أيضاً[4]: ﴿ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِى الشيطان فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِن الظَّالِمِينَ لَفِى شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [سورة الحج: 53]

قال أبو بكر: قوله: جلَّ وعزَّ[5] ﴿لِيَجْعَلَ﴾: نصبٌ بلام كي، ﴿مَا﴾: في موضع نصبٍ بـ يَجْعَل، ﴿يُلْقِى﴾: في صلة ما، والعائد محذوف، ﴿الشيطان﴾: رفعٌ بـ يُلقي، ﴿فِتْنَةً﴾: مفعولٌ ثان لـ يَجْعل، الذين: خفضٌ باللام، ﴿فِى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾: ابتداءٌ وخبر في صلة الَّذِين، ﴿وَالْقَاسِيَةِ﴾: عطفٌ على الَّذِين، ﴿قُلُوبُهُمْ﴾: رفعٌ؛ لأنَّها بمنزلة الفاعل، والتقدير: للذين قستْ قلوبهم، ﴿وَإِن الظَّالِمِينَ﴾: نصبٌ بـ إنَّ، ﴿لَفِى شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾: خفضٌ بـ فِي، واللام لام توكيد، ﴿بَعِيدٍ﴾: من نعتِ شِقَاق.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ﴿فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِى الشيطان ثُمَّ يُحْكِمُ اللهُ اٰيَاتِهِ﴾: كي يجعل ما يلقي الشيطان، ممَّا تقدم ذكرناه، ﴿فِتْنَةً﴾؛ أي: اختبار يختبر به الذين في قلوبهم مرض النفاق، قال ابن جريج: الذين في قلوبهم مرض: المنافقون.

قال أبو بكر: ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾: والذين قست قلوبهم عن الإيمان بالله، فلا تلين[6]، ولا ترعوي. قال ابن جريج: هم المشركون. ﴿وَأن الظَّالِمِينَ﴾؛ أي: وأن مشركي قومك يا محمد، لفي خلاف الله جلَّ وعزَّ[7] في أمره، وبُعدٌ[8] من الحق. قال أبو بكر: و[9]الشقاق: أشد العداوة.

---

1 ر+ وصرفه.
2 ر+ ﴿اَلْقَى الشيطان فِي اُمْنِيَّتِهِۦ﴾ كافٍ، ﴿ثُمَّ يُحْكِمُ اللهُ اٰيَاتِهِ﴾ ليس بكافٍ، وكذا ﴿وَاللهُ عَلِيمٌ﴾.
3 ر+ على.
4 ر+ عزَّ وجلَّ.
5 ر+ قوله.
6 ر+ ولا تلين.
7 ر+ خلافٍ لله تعالى.
8 ر+ بعيد.
9 ر- و.

[سورة الحج: 54]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِن اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [سورة الحج: 54]

قوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَلِيَعْلَمَ﴾: نصبٌ أيضاً بـ لام كَيْ، وهو معطوفٌ على قوله: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشيطان﴾، ﴿الَّذِينَ﴾: في موضع رفع بـ يَعْلَم، ﴿أُوتُوا﴾: فعلُ ما لم يُسَمَّ فاعله، والواو ضميرُ ما لم يسم فاعله، والفاعل وما عمل فيه في صلة الَّذِين، ﴿الْعِلْمَ﴾: مفعولُ ما لم يُسَمَّ فاعله، ﴿أَنَّهُ﴾: أنَّ: في موضع نصب بـ يَعْلَم، والهاء في موضع نصب بـ أَنَّ، ﴿الْحَقُّ﴾: خبر أَنَّ، ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ﴾: عطفٌ على لِيَعْلَمَ، وكذا ﴿فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾: ﴿قُلُوبُهُمْ﴾: رفع بـ تُخْبِتَ، ﴿وَإِن اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: قوله: ﴿لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا﴾: في موضع رفعٍ بخبر إِنَّ، واللام: لام توكيد، ﴿الَّذِينَ﴾: في موضع خفض بإضافة هادي[1] إليه، ﴿آمَنُوا﴾: في صلة الَّذين، ﴿إِلَى صِرَاطٍ﴾: خفضٌ بـ إِلَى، ﴿مُسْتَقِيمٍ﴾: من نعت صِرَاط.

قال أبو بكر: وكُتِبَ[2]، ﴿لَهَادِ الَّذِينَ﴾: بغير ياء بعد الدال من هاد؛[3] لسكونها وسكون اللام من الَّذِين، فسقطت من اللفظ، وكتبها الكاتب على الوصل، ولو كتبها على الوقف لوجب أن يكتب بالياء؛ لأنَّها ترجع إذا زال الساكن،[4] ولم يختلف النَّاس في الوصل بها، أنَّها بغير ياء، إلا شيئاً ذكره اليزيدي عن أبي عمرو ﴿لَهَادى الَّذِينَ﴾[5]\[18و] روى ذلك أبو عبد الرحمن وأبي حمدون عن اليزيدي عن أبي عمرو ﴿لَهَادى الَّذِينَ آمَنُوا﴾: الوصل بالياء، والوقف على الكتاب.

قال أبو بكر: ورأيتُ بعض القراء ممن يَدَّعي المعرفة بالقراءات وكلام العرب، قد أنكر على اليزيدي هذه الترجمة، وقال: هذا غلطٌ فاحش. قال: "وأن من العجب ذَهَاب هذا على وضوحه على مثل أبي محمد في جلالته وتمكنه من العلم، وقد[6] عُلِمْت أن هذه الياءات في الوصل سواقط[7]معدومات من اللفظ؛ لسكونهنَّ، وسكون الحرف الذي لقيهُنَّ، فكيف نذكر[8] أن الياء ثابتة[9] في الوصل، وهي معدومة غير موجودة،

---

1 ر+ هاد.
2 ت+ وكنت. وهو تصحيف، والمثبَتُ من ر.
3 ر- من هاد.
4 يعني: بالوقف عليها.
5 ر- ﴿لَهَادِ الَّذِينَ﴾.
6 ر+ فقد.
7 ر+و.
8 ر+ يذكر.
9 ت+ ثانية، ولعلَّه سهو، والمُثبتُ من ر.

إذ كان الواصل يصل الذي قبل الياء بالحرف الذي بعدها لا فُرْجةَ بينهما، هذا الذي قال أبو محمد رحمه الله ذهابٌ عن طريق مَنْ له في ديوان علم العربية نصيب[1]".

قال أبو بكر: هذا نص كلام هذا الرجل رحمه الله.

قال أبو بكر: ولقد[2] حمل هذا الرجل جهله بقول أبي محمد اليزيدي رحمه الله على أن نسبه إلى ما لا يليق به، وأن العجب منه مع ما يدعيه من علم العربية لأولى إذ غاب عنه معرفة ما قاله اليزيدي، وقد قال هو بنصِّ قول أبي محمد عن أبي عمروٍ وغيره، وذلك في سورة النمل، فقال: قرأت الجماعة إلا حمزة: ﴿**وَمَآ اَنْتَ بِهَادِى الْعُمْيِ**﴾ [النمل: 81] بالياء في الوصل.

قال أبو بكر: وهذه الياء معروفة[3] في وصل الكلام، كما أن الياء في قوله: ﴿**لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوا**﴾ معدومة في الوصل، وإنَّما كُتِبت في الحج على الوصل، فحذفها الكاتب من الخط كما حذفها من اللفظ؛ لالتقاء الساكنين، وكتبها في سورة النمل على السكت؛ لأنَّها[4] موجودة في اللفظ في وصل الكلام، فوجب[5] أن يُثبتها في الخط.

وشرحُ قول أبي محمد اليزيدي أن الياء مقدرَّة في معنى الكلمة، إذ كان قوله: ﴿**لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوا**﴾ مضافاً إلى ما بعده، ولولا ذلك لوجب أن يكون[6] يقرأ القارئ ﴿**لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوا**﴾، فيُثبت[7] التنوين، ويكون ما بعده منصوباً، فلم يقرأ بذلك، وكان الأصل في هادٍ أن يكون بياء، وإنما تحذفها إذا قلنا هادي؛ لأن الكسرة والضمة يستثقلان على الياء المكسور ما قبلها، فسكنت لذلك، ووجب التنوين[8] أن يدخل على الاسم؛ لأنَّه لا علة فيه تمنعه من الصرف، فقلنا في الكلام: هذا هادٍ، في موضع الرفع، ومررتُ بها، فحذفت الياء؛ لسكونها وسكون التنوين، فإذا أضفنا في قولنا: هادٍ إلى اسم بعده، كان المضاف إليه معاقِباً للتنوين، فقلنا: هذا هادي العُمي. فوجب أن يرجع الياء لزوال التنوين، إلَّا أنَّها تسقط من اللفظ؛ لسكونها، وسكون ما بعدها، وهي مقدرة في المعنى، إلَّا أن الكاتب ربما كتب هذه اللفظة وما شاكلها على اللفظ بها، فلا يُثْبِتُ الياء في الخط، كما لم تثبتْ في اللفظ، إِذْ كان الخط نقلاً لما في اللفظ، وربما كتبها إذ كان الخط نقلاً لما في اللفظ[9]، وربما كتبها الكاتب على السكت على المضاف دون المضاف إليه؛ لِيدُلَّ ما ذكرناه من ثباتها مع

---

1 ت+ في طريق من له دنوان علمٍ في العربية نصبت. والمثبتُ من ر لوضوح عبارته.

2 ر+ ولو.

3 ر+ وهذه الياء معدومةٌ في اللفظ.

4 ر+ لا على أنَّها.

5 ت+ فوجد. والصواب ما أثبتناه من ر.

6 ر- يكون.

7 ر+ إلى.

8 ر+ للتنوين.

9 ر- وربما كتبها إذ كأن الخط نقلاً لما في اللفظ.

الإضافة، وأيضاً فأن مِنَ العرب من يقف عليها بالياء، وأن لم يكن مضافة، إذ كان التنوين يزول في الوقف، ولا يوقف عليه، فعلى هذا خط المصحف.

فعلى هذا التقدير الذي ذكرناه تصح[1] رواية اليزيدي وترجمته عن الحرف بما ترجم به، ولمحتجٍ أن يحتجَّ لأبي محمد أن يقول: سُنَّةٌ متبعة، وإنَّما يُتَّبع فيها القياس مع حصول الرواية لم ينظر فيه إلى ما يوجبه عربية، فلما روى أبو محمد اليزيدي عن أبي عمروٍ هذا اللفظ وكان وجهه في العربية ما ذكرناه من أن الوجه[2] ثبات الياء، وإنما حذفت لالتقاء الساكنين، فقدرَّها موجودة في المعنى كما ذكرنا، وجب أن يكون ذلك من أبي محمد عن أبي عمرو بأثرٍ[3] وترجمة ممن أقرأه هذه القراءة، بالترجمة التي ترجمها أبو محمد، إذ كان مثل هذا لا يقوم به إلا العلماء بالقراءة، الحُذَّاقُ بالعربية، فلما وقف، وقفَ على "الكتاب"، إذ كان الوقف على المضاف دون المضاف إليه، كالوقف عليه إذ[4] لم يكن مضافاً في بعض المواضع، وقد رأينا أبا عمرو رحمه الله قد[5] أثبت في الوقف في القراءة\[18ظ] ما ليس موجوداً لفظه في الوصل، من ذلك قوله: جل وعز ﴿ **اَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ** ﴾ [النور: 31]، وما أشبهها، ممَّا هو محذوف في الخط بألف؛ فيقول: ﴿ **اَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ** ﴾ [النور: 31]، ﴿ **يَآ اَيُّهَ السَّاحِرُ** ﴾ [الزخرف: 49]، ﴿ **اَيُّهَ الثقلان** ﴾ [الرحمن: 31][6] وغير ذلك، مما لولا الإطالة لذكرناه، وكذلك نافع زاد في الوصل حروفاً على[7] أئمته، فإذا وقف، وقف على ما في المصحف من حذفٍ أو إثبات، فكان وصله بالزيادة بأثر، ووقف على المصحف برواية وأثر، وإنما يرجع في هذا إلى ما نقلته الرواة تلاوة ورواية، وهذا بابٌ يطول شرحه، وربما غلط[8] جماعة في الوقوف[9] على معرفة خط المصحف، فمنهم من يجعل جهله وغلطه حجةً على العلماء بما جهله، فيتناوله بالردِّ على ناقله، وإنَّما سبيل المُتَّبع الموفق أن يبحث عن المعرفة بقول المتقدمين من الأئمة، الذين قد ثبتت إمامتهم، ولا يجترئ على كتاب الله بما لا يبلغه علمه، وفقنا الله للسداد.

---

1 ر+ يصح.

2 ت+ أوجه، والمُثبتُ من ر.

3 بأثر: غير واضحة في ت، فأثبتناها من ر.

4 ت+ إذاً لوقف عليه. والمُثبتُ من ر.

5 ر+ وقد.

6 كُتِبت يا أيها الثقلان، ولعله سهوٌ من الناسخ، ويعني المصنف $ عند الوقف على لفظ أَيُّهَ المحذوف الألف رسماً، في هذه المواضع الثلاثة أن أبا عمرو والكسائي يقفان بالألف مراعاةً للأصل. انظر تقريب المعاني في شرح حرز الأماني ص 263 تأليف سيد لاشين أبو الفرج، د. خالد بن محمد العلمي.

7 ر+ حروفًا قرأ بها.

8 ر+ فيه.

9 ر+ للوقوف.

قال أبو بكر: وأجمعوا[1] على أن الوقف على قوله: ﴿لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوٓا﴾ بغير ياء، إلَّا على قول سلام ويعقوب، فإنَّهما يقفان بالياء، وهو الوجه، وأن كان مثله ياء، وهو الوجه[2]، وأن كان مثل هذا لا[3] يجب أن يوقف عليه؛ لأنَّه مضاف، ولا ينبغي أن يوقف على المضاف دون المضاف إليه، فالاختيار أن لا يوقف عليه بياء، ولا[4] بغير ياء، وأن يوصل بما بعده، وما علمتُ[5] لهذا الرَّاد شيئاً يتثبت به في الرد على اليزيدي، إلَّا أن يكون يُقدر لهاد[6] محذوف الياء لما ذكرناه، ثم تجعل الإضافة مضارعة للتنوين فتحذف التنوين للإضافة، ولا يردُّ الياء، كما لم يردها في دخول الألف واللام عليها، كما قرأوا ﴿ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: 9]، ﴿ الداع﴾ [القمر: 8]، وما أشبه ذلك فيكون وجيهاً، وإنما جعلناه كذلك؛ لأن الألف واللام لا يُغَيَّر[7]، وإنَّما تُغيِّرُ الإضافة، وهذا الذي ذكرناه فشيءٌ لعله ما عرفه، ولا أراده في الحقيقة؛ لأن من احتجاجه في كتابه عن اليزيدي فيما زعم مخاطباً، وقد علمتَ أن هذه الياءات سواقط من اللفظ؛ لسكونهنَّ، وسكون ما يجيء بعدهن، فتحققنا[8] أنَّه لم يُرِد ما ذكرناه من العلة المتقدم ذكرها، والذي احتججنا به عن اليزيدي هو[9] الذي يوجبه قياس العربية، وبالله التوفيق.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: وكي يعلم الذين أوتوا العلم؛ أي: أهل العلم بالله أن الذي أنزله[10] من آياته التي أحكمها لرسوله ﷺ، ونسخ ما ألقاه الشيطان فيه، الحق[11] من عند ربك يا محمد، ﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِۦ﴾: أي؛ فيصدقوا به، ﴿فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾؛ يقول: فيخضع للقرآن قلوبهم، ويذعن[12] بالتصديق له، والإقرار[13] بما فيه، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ اٰمَنُوٓا﴾: لمرشد الذين آمنوا بالله ورسوله، إلى الطريق القاصد، والحق الواضح، فينسخ ما ألقى الشيطان في أمنيته رسول الله ﷺ، فلا يضرهم كيد الشيطان، وإلقاؤه الباطل على لسان نبيهم، روى حجاج عن ابن جريج: ﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾؛ قال: يعني القرآن.

[سورة الحج: 55]

---

1 ر- وأجمعوا.

2 ر- وأن كأن مثله ياء، وهو الوجه.

3 ت+ وأن كأن مثل ياء هذه الآية. فأثبتنا عبارة ر.

4 ت - ولا. وأثبتناها من ر لكون السياق يقتضي إثباتها.

5 ت+ عملتُ، والصواب ما أثبتناه من ر.

6 ت+ لها، والمُثبتُ من ر.

7 ت- وإنما تُغيَّر. والسياق يقتضي إثباتها، كما جاء في ر.

8 ر+ فتحقيقنا.

9 ر+ فهو.

10 ر+ الله تعالى.

11 ت+ ونسخ من ألقى الشيطان فيه.

12 ر+ وتُذعن.

13 ت+ والإقران. والصواب ما أثبتناه من ر.

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَو يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ**﴾.

قال أبو بكر: قوله: ﴿**وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾: في موضع رفع بـ يَزَال، ﴿**فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ**﴾: خفضٌ بـ فِي، والحرف وما عمل فيه في موضع خبر يَزَال، ﴿**مِنْهُ**﴾: الهاء خفض بـ مِنْ، ﴿**حَتَّى تَأْتِيَهُمُ**﴾: نصب بـ حتَّى، والهاء والميم نصبٌ بوقوع الفعل عليهما، ﴿**السَّاعَةُ**﴾: رفعٌ بفعلها، ﴿**بَغْتَةً**﴾: قال محمد بن يزيد: هو مصدر في موضع الحال. ﴿**اَوْ يَأْتِيَهُمْ**﴾: عطفٌ على ما عَمِلتْ فيه حتَّى، ﴿**عَذَابُ يَوْمٍ**﴾: رفعٌ بفعله، ﴿**يَوْمٍ**﴾: خفض بإضافة عَذَاب إليه، ﴿**عَقِيمٍ**﴾: من نَعْت يَومٍ، وقرأ أبو عبد الرحمن: مُرية؛ بضم الميم، والكسر أعرف.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ولا يزال الذين كفروا بالله في شكٍ، واختلف أهل العلم في الهاء من قوله: ﴿**منه**﴾: من ذكر ما هي؟ وعلى \[19و] أي شيء تعود؟ فقال بعضهم: هي من ذكر قول النبي ﷺ: تلك الغرانيق العلى. فممن روى ذلك عنه أبو بشر عن سعيد بن جبير: ﴿**فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ**﴾ قال: في مرية من سجودك. وقال آخرون: بل هي ذكر القرآن. روى ذلك حجاج عن[1] ابن جريج: ﴿**وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ**﴾؛ قال: القرآن.

قال أبو بكر: ورأيتُ بعض العلماء يختارُ قول من قال: هي من ذكر القرآن. قال: وذلك أن ذلك من ذكر القرآن[2] قوله: ﴿**وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ اَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ**﴾ أقرب منه من ذِكْر قوله: ﴿**فَيَنْسَخُ اللهُ مَا يُلْقِى الشيطان**﴾، والهاء من قوله: ﴿**اَنَّهُ الْحَقُّ**﴾ أولى[3] من ذكر القرآن، فإلحاق الهاء في قوله: ﴿**فِى مِرْيَةٍ مِنْهُ**﴾ بالهاء[4] من قوله: ﴿**اَنَّهُ الْحَقُّ**﴾ أولى بإلحاقها بما التي في قوله: ﴿**مَا يُلْقِى الشيطان**﴾ مع بُعْدِ ما بينهما.

وقوله ﴿**حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً**﴾؛ يقول: لا يزال هؤلاء الكفار في شك من أمر هذا القرآن إلى أن تأتيهم الساعة، وهي ساعة حشر الناس إلى موقف[5] الحساب بغتةً، أو فجأةً، ﴿**اَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ**﴾: اختلف أهل العلم في هذا اليوم أيَّ يومٍ هو؟ فقال بعضهم: هو يوم القيامة. قال الضحاك: يومٌ لا ليلة له[6] وقال عكرمة: أن يوم القيامة لا ليلة له. وقال آخرون: بل عني به يوم بدر. وقالوا: إنَّما قيل[7] ﴿**يَوْمٍ عَقِيمٍ**﴾؛

---

1 ت - عن. وأثبتناها من ر.

2 ر- القرآن.

3 ر- أولى.

4 ت+ فالهاء والهاء في قوله ﴿فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ﴾ الهاء. والعبارة المُثبتة من ر.

5 ر+ لموقف.

6 ت+ يوم ليلة. والمُثبتُ من ر.

7 ت+ قل. والمثبتُ من ر.

لأنَّهم لم يُنظروا إلى الليل، فكان لهم عقيماً. فممن روى ذلك[1] -قال: هو يوم بدر- مجاهد وسعيد بن جبير، وقتادة وأبي بن كعب، وقال ابن جريج: يومٌ ليس فيه ليلة، لم يُنَاظَرُوا إلى الليل.

قال أبو بكر: ورأيتُ بعض العلماء يختار هذا القول، واحتجَّ لاختياره، بأن قال: لا وجه لأن يُقال: لا يزالون في مرية منه حتى[2] تأتيهم الساعة، وذلك أن الساعة هي يوم القيامة، وأن كان اليوم العقيم إنَّما هو يوم القيامة، فإن معناه تكرير ذكر الساعة مرتين باختلاف الألفاظ، وذلك لا معنى له. فيصير معنى الآية على ما ذكره: ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة، فيصيروا إلى العذاب الدائم، أو يأتيهم يوم عقيم، فلا يُنْظروا فيه إلى الليل، ولا يُؤخَّروا فيه إلى المساء.

قال أبو بكر: وأصل العقيم في الولادة، يُقال: هذه امرأة عقيم، كما قال الله جلَّ وعز ﴿**وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ**﴾ [الذاريات: 29]، وكذلك رجلٌ عقيمٌ؛ لا يولد له، ومنه قول الشاعر:

عُقِمَ النِساءُ فَلا يَلِدنَ شَبيهَهُ إن النِساءَ بِمِثلِهِ لعَقيمُ[3]

والريح العقيم التي لا تأتي بسحابٍ يمطر، إنَّما تأتي بالعذاب العقيم[4] واليوم العقيم الذي لا يأتي فيه خير، ويوم القيامة عقيمٌ على الكفار، كما قال ﴿**عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ**﴾ [المدثر: 10]، وليس هو على المؤمنين الذين أُدخلوا في رحمة الله. وقيل: سُمِّيَ يوم القيامة عقيماً؛ لأنَّه ليس يعقب بعده يوماً مثله. قال قتادة: وبلغني عن أبي بن كعب أنَّه قال: أربع آيات نزلن في يوم بدر: ﴿**عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ**﴾، واللزام القتال في يوم بدر،[5] ﴿**يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ**﴾ [الدخان: 16] يوم بدر، ﴿**وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ**﴾ [السجدة: 21] يوم بدر. وقال أبو بكر: وقيل إنما قيل ليوم بدر عقيم؛ لأنَّه قد عُقِم فيه الخير والفرج عن الكفار.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**عَقِيمٍ**﴾ قطعٌ حسن.

[سورة الحج: 56-57]

---

1 ر- روى ذلك.

2 ر+ يأتيهم أو.

3 أبو دهبل الجمحي وهب بن زمعة بن أسد، من أشراف بني جمح بن لؤي بن غالب، من قريش. أحد الشعراء العشاق المشهورين. من أهل مكة. قال المرتضي: هو ﴿من شعراء قريش، وممن جمع إلى الطبع التجويد﴾. له مدائح في معاوية وعبد الله بن الزبير، وأخبار كثيرة مع عمرة الجمحية وعاتكة بنت معاوية. في شعره رقة وجزالة. وله ﴿ديوان شعر- ط﴾ من رواية الزبير بن بكار. وكأن صالحاً. ولاه عبد الله بن الزبير بعض أعمال اليمن، وتوفي بعُلَيب ﴿وفي معجم البلدان: عليب، موضع بتهامة﴾، وهكذا ذكره المصنف، وروايته تُخالف ما في الديوان ﴿ص 66﴾، حيث يقول فيه: عُقِم النساء فما يلدن شبيهه أن النساء بمثله عُقُم، وقد جاء في النسختين كما أثبتناه.

4 ر- العقيم.

5 كأنَّه يُشير إلى آية سورة الفرقان ﴿فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا﴾ [الفرقان: 77]، والله أعلم.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِى جَنَّاتِ النعيم ﴿56﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِاٰيَاتِنَا فَاُولَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مهين﴾

قال أبو بكر: ﴿اَلْمُلْكُ﴾: رفعٌ بالابتداء، ﴿يَوْمَئِذٍ﴾: ظرفٌ، ﴿لِلّٰهِ﴾: في موضع خبر الابتداء، ﴿يَحْكُمُ﴾: فعل مستقبل،\[19ظ] ﴿بَيْنَهُمْ﴾: ظرفٌ، ﴿فَالَّذِينَ اٰمَنُوا﴾: ابتداء [1]، ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾: معطوفٌ على آمَنُوا، ﴿فِى جَنَّاتِ النعيم﴾: في موضع الخبر عن الَّذِين آمَنُوا، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: معطوفٌ على ما تقدم عطف جملة على جملة، ﴿وَكَذَّبُوا بِاٰيَاتِنَا﴾:[2] معطوف على كَفَرُوا، ﴿فَاُولَٰٓئِكَ﴾: ابتداء، ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مهين﴾: ابتداء[3]، ﴿لَهُمْ﴾: في موضع خبر الثاني، والثاني وخبره في موضع خبر الأول.

ومعنى الآية[4] **-والله أعلم-**: السلطان والملك يومئذٍ؛ أي يوم مجيء الساعة، لله وحده لا شريك له، لا يتنازع فيه يومئذ متنازع، وقد كان في الدنيا ملوك يُدْعَون بهذا الاسم، ولا أحد يومئذ يُدْعَى مَلِكاً سواه، ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾؛ أي: يفصل بين خلقه المؤمنين به والمشركين به، ﴿فَالَّذِينَ اٰمَنُوا﴾: بهذا القرآن، وبمن أنزله، وبمن جاء به، وعملوا بما فيه من حلاله وحرامه، وحدوده وفرائضه، ﴿فِى جَنَّاتِ النعيم﴾: يومئذٍ، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾: بالله ورسوله، ﴿وَكَذَّبُوا﴾: بآيات كتابه وتنزيله، وقالوا: ليس ذلك من عند الله، إنما هو إفك افتراه محمد ﷺ، وأعانه عليه قوم آخرون، ﴿فَاُولَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مهين﴾؛ أي: مُذلٌّ لهم في جهنم.

وقطع القارئ على قوله: ﴿اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ قطعٌ كافٍ، والتمام ﴿فِى جَنَّاتِ النعيم﴾، والتمام بقوله[5] ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مهين﴾.

[سورة الحج: 58]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِى سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ قتلوا أو مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِن اللهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾

قال أبو بكر: قوله :﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِى سَبِيلِ اللهِ﴾: ابتداء معطوفٌ على ما قبله، جملة أيضاً معطوفة على جملة، ﴿ثُمَّ قتلوا﴾: معطوفة على هَاجَرُوا، ﴿اَوْ مَاتُوا﴾: معطوفٌ أيضاً، ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ﴾: هذه لام

---

1 ر- ابتداء.

2 ت+ وكذا ﴿بِاٰيَاتِنَا﴾. والصواب ما أثبتناه من ر.

3 ر+ ثانٍ.

4 ت+ الأول. وما أثبتناه من ر.

5 ر+ بعده.

قسم تلزمها النون الشديدة مؤكدة، ﴿رِزْقًا﴾: مصدر، ﴿حَسَنًا﴾: من نعته، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾: اسم إن وخبرها، واللام لام توكيد.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: والذين فارقوا أوطانهم وعشائرهم، فتركوا ذلك في رضا الله جلَّ وعزَّ[1] يوم القيامة في جناته، ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾؛ أي: كريماً، ومعنى الرزق الحسن: الثواب الجزيل، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ﴾ مَنْ بسط رزقه على أهل طاعته، وأكرمهم، وذُكِرَ أن هذه الآية نزلت في قومٍ من أصحاب رسول الله ﷺ، اختلفوا في حكم مَنْ مات في سبيل الله جلَّ وعزَّ، فقال بعضهم: الميت والمقتول منهم سواء. وقال آخرون: بل المقتول أفضل. فأنزل الله جلَّ وعزَّ هذه الآية على نبيه ﷺ، يُعْلِمُهم استواءَ المقتول في سبيله، والميت فيها في الثواب عنده.

وقال[2] ابن عامر وحده: ﴿ثُمَّ قُتِلوا في سبيل الله﴾ بضم القاف، وتشديد التاء، وقطع القارئ على قوله: ﴿لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ حسن.

[سورة الحج: 59]

وقوله جل وعز: ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [سورة الحج: 59]

قال أبو بكر: ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ﴾: هذه لام قسم، ﴿مُدْخَلًا﴾: منصوب بالدخول، وقد ذكرنا الفرق بين المَدْخل والمُدْخل، واختلاف القراء فيه بما أغنى عن إعادته.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ليدخلن الله جلَّ وعزَّ المقتول في سبيله من المهاجرين، والميت منهم، ﴿مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾: وذلك[3] المدخل هو الجنة، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾: بمن هاجر في سبيله، ممن يخرج من داره طلبَ الغنيمة، أو عرض من عروض الدنيا، ﴿حَلِيمٌ﴾: عمَّن عصاه من خلقه، بتركه معاجلتهم بالعقوبة والعذاب.

وقطع القارئ على قوله: ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾ حسن، والتمام ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾.

[سورة الحج: 60]

وقوله جلَّ ثناؤه: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ [سورة الحج: 60]

---

1 ر+ وطاعته، وجهاد أعدائه، ﴿ثُمَّ قُتِلُوا أو مَاتُوا﴾ أو هم كذلك، ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ تعالى.

2 ر+ وقرأ.

3 ر+ أنَّ.

\[20و] ﴿ذَٰلِكَۚ﴾: في موضع رفع؛ أي: الأمر ذلك، واللام لام توكيد، والخطاب[1] لخطاب النبي ﷺ، ﴿ذَٰلِكَۚ﴾ عند أبي جعفر محمد بن جرير بمعنى هذا، والمعنى عنده: هذا لهؤلاء الذي هاجروا في سبيل الله، ثُمَّ قُتِلوا أو ماتوا، ولهم مع ذلك أيضاً أن الله يعدهم النصر على المشركين الذين بغوا عليهم، وأخرجوهم من ديارهم.

قال أبو بكر: روى حجاج عن ابن جريج في قوله: ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِۦ﴾ الآية؛ قال: هم المشركون، بغوا على النبي ﷺ، فأخرجوه، فوعده الله جلَّ وعزَّ أن ينصره، وقال: في القصاص أيضاً. وكان بعضهم يزعم أنَ هذه الآية نزلت في قومٍ من المشركين، لقوا قوماً من المسلمين لليلتين بقيتا[2] من المحرم، وكان المسلمون يكرهون القتال يومئذٍ في الأشهر الحرام[3]، فسأل المسلمون المشركين أن يكفوا عن قتالهم من أجل حُرْمة الشهر، فأبى المشركون ذلك، وقاتلوهم، فبغوا عليهم، وثبت[4] المسلمون لهم، فنُصِرُوا عليهم، فأنزل الله جلَّ وعزَّ هذه الآية ﴿ذَٰلِكَۚ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِۦ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ﴾ بأن بُدِئ بالقتال، وهو له كارهٌ لينصرنه[5] الله.

قال أبو بكر: فإن قال قائل: ما معنى قوله: جلَّ وعزَّ: ﴿ذَٰلِكَۚ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِۦ﴾، والأول لم يكن عقوبة، وإنَّما العقوبة الجزاء؟ فالجواب: إنَّه سُمِّي عقوبةً؛ لأن الفعل الذي هو[6] عقوبةٌ، وهو الثاني، إنَّما كان جزاء، فسمي الأول الذي جوزي عليه عقوبةً؛ لاستواء الفعلين في جنس المكروه، كما قال جلَّ وعز: ﴿وَجَزَٰٓؤُاْ سَيِّئَةٖ سَيِّئَةٞ مِّثۡلُهَاۖ﴾ [الشورى: 40]، فالأولى سيئة، والمجازاة عليها حسنةٌ من حسنات المُجَازي، إلَّا أنها سميت سيئةً بأنها وقعت إساءةً[7] بالمفعول؛ لأنَّهُ فعل به ما يسوئه، وكذلك قول الله جلَّ وعزَّ[8] ﴿ٱللَّهُ يَسۡتَهۡزِئُ بِهِمۡ﴾ [البقرة: 15] سُمِّي بلفظ فعلهم.[9]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٞ﴾؛ معناه، والله أعلم: إنَّ الله لذو عفو وصفحٍ لمن انتصر به من ظلمه من بعد ما ظلمه الظالم، عفوٌ:[10] لما فعل بتأذيه[11] بالظلم، مثل الذي فُعِل به، غير معاقبه عليه.

---

1 ر+ والكاف.

2 لليلتين بقيتا: غير واضح في ت، وأثبتناها من ر.

3 ر+ الحرم.

4 ت+ وثبتت. والصحيح ما أثبتناه من ر، وانظر تفسير الطبري 16/ 620.

5 ت+ لينصره. وما أثبتناه من ر.

6 ر+ هو..

7 ر+ إساءةً.

8 ر+ قوله تعالى.

9 ر+ لأنَّه جزاء فعلهم.

10 ر+ غفور.

11 ر+ بباديه.

وقطع القارئ على ﴿لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ﴾ قطعٌ كافٍ، والتمام ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾، والقطع على رؤوس الآيات حسن، إلى قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ﴾، ونحن نذكره عند بلوغنا إليه إن شاء الله.

[سورة الحج: 61]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾

قال أبو بكر: المعنى عند أبي جعفر محمد بن جرير: ﴿ذَٰلِكَ﴾: هذا النصر الذي أنصر به من بُغِي عليه على الباغي؛ بأنِّي القادر على ما أشاء، فمن قدرته أن الله جلَّ وعزَّ ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾؛ أي: يُدْخِل ما انتقص من ساعات الليل في ساعات النهار، فما نقص من هذا زاد في هذا، ﴿وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾؛ أي: يُدخل ما انتقص من ساعات النهار في ساعات الليل، إنَّما نقص من طول هذا زاد في طول هذا، وبالقدرة التي يفعل ذلك ينصر محمداً ﷺ وأصحابه على الذين بغوا عليهم، فأخرجوهم من ديارهم وأموالهم، ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾؛ أي: وفعل ذلك أيضاً بأنه ذو سمعٍ بما يقولون من قولٍ، لا يخفى عليه منه شيء، كل ذلك بمرأى ومسمع، وهو الحافظ لكل ذلك حتى يجازي جميعهم على ما قالوا وعملوا من قول وعمل جزاءهم.

[سورة الحج: 62]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سورة الحج: 62]

قال أبو بكر: ﴿ذَٰلِكَ﴾: إشارة إلى ما ذكره الله جلَّ وعز من إيلاج الليل في النهار، وإيلاج النهار في الليل، والمعنى والله أعلم: ذلك الفعل الذي فعله جلَّ وعزَّ من إيلاج الليل في النهار وإيلاج النهار \[20ظ] في الليل؛ لأنَّه الحق الذي لا مِثْلَ له، ولا شريك ولا ند، وأن الذي يدعونه[1] هؤلاء المشركون إلهاً من دونه[2] ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾: الذي لا يقدر على صنعةِ شيء؛ بل هو المصنوع، فالمعنى والله أعلم: أفتتركون أيها الجهلة عبادة من بيده النفع والضر، وهو القادر على كل شيء دونه، وتعبدون الباطل، الذي لا ينفعكم عبادته.

---

1 ر+ يدعوه، والمثبتُ من ت، وهو الصحيح.

2 ر+ فيعبدونه.

وقوله: ﴿وَأَن اللهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾؛ أي: ذو العلو على كل شيءٍ، وهو فوق كل شيء، وكلُّ شيء دونه، ﴿الْكَبِيرُ﴾؛ يعني: العظيم، كُلُّ شيءٍ دونه، لا شيء أعظم منه. وكان ابن جريج[1] يقول في قوله: جل وعز ﴿وَأَن مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾؛ قال: الشيطان.

قال أبو بكر: وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَأَن مَا﴾ في موضع نصبٍ، و ﴿يَدْعُونَ﴾: في صلتها، ﴿هُوَ الْبَاطِلُ﴾: يجوز أن يكون الباطل خبر، وهو: فاصلةٌ أو عِمَاد عند الكوفيين، ويجوز أن يكون في موضع رفعٍ بالابتداء، والباطل: خبره، والجملة في موضع خبر مَا.

واختلفت القراءة في قراءة ﴿يَدْعُونَ﴾ بالياء والتاء، فقرأ نافعٌ وابن كثير وابن عامر بالتاء على المخاطبة هاهنا، وفي لقمان والعنكبوت، وقرأهن أبو عمرو بالياء على الخبر، وقرأهن حمزة والكسائي ﴿أن الله يعلم ما تدعون من دونه﴾ بالتاء على المخاطبة، والباقي بالياء على الخبر، وروى حفص عن عاصم الأربعة[2] بالياء، وأبو بكر عن عاصم هاهنا، وفي لقمان بالتاء، واختلف عنه في العنكبوت، ونحن نذكره هناك إن شاء الله.

قال أبو بكر: والقراءتان متقاربتان في المعنى؛ لأن العرب ترجع من الغيبة إلى الخطاب، ومن الخطاب إلى الغيبة.

[سورة الحج: 63-64]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَن اللهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِن اللهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿63﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِن اللهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [سورة الحج: 63- 64]

قال أبو بكر: ﴿أَلَمْ تَرَ أَن اللهَ﴾: هذه ألف الاستفهام، دَخَلت على لَمْ للتقرير، واللفظ لفظ الاستفهام، وليس باستفهام، ولكنه للتقرير وتنبيه، وقوله ﴿تَرَ﴾: في موضع جزمٍ بـ لَمْ، وعلامة الجزم حذف الألف المنقلبة من ياء، وحُذِفت الهمزة لكثرة الاستعمال، ﴿أَن اللهَ﴾: في موضع نصبٍ بـ تَرَى، واسم ﴿اللهَ﴾: نصبٌ بـ أَنَّ، ﴿أَنزَلَ﴾: فعل ماضٍ في موضع خبر أنَّ، ﴿مِنَ السَّمَاءِ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿مَاءً﴾: منصوب بـ أَنْزَل، ﴿فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾: تُصْبِحُ: مرفوع؛ لأنَّه ليس بجواب، وإنما هو خبرٌ عند الخليل عن قوله: جلَّ وعزَّ وسيبويه، قال سيبويه: سألتُ الخليل عن قوله: جلَّ وعزَّ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَن اللهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ

---

1 ت+ جرير. والتصويب من ر، وانظر النقل عن ابن جريج في تفسير الطبري 16/ 622.

2 ذكر هنا ثلاثة مواضع فقط، ولعلَّ الموضع الرابع المقصود هو موضع سورة [غافر: 20]، وانظر السبعة في القراءات ص 440، لابن مجاهد، والحجة للقراء السبعة 5/ 285 لأبي على الفارسي.

﴿الْأَرْضُ مُخْضَرَّةٌ﴾، فقال: هذا واجب، وهو تنبيهٌ؛ بمعنى:[1] انتبه! أنزل من السماء ماء، فكان كذا وكذا، وهذا[2] كما قال الشاعر:

أَلَمْ تَسْأَلِ الرِّبْعَ القَواء فيَنْطِقُ وهلْ يُخْبِرَنْكَ اليوْمَ بَيْداءُ سَمْلَقُ[3]

وقال الفراء: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾: خبرٌ، كما تقول في الكلام: اعْلَمْ أن الله ينزل من السماء ماءً. ﴿فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةٌ﴾: قال أبو بكر: ﴿الْأَرْضُ﴾: رفعٌ بـ تُصْبِح، ﴿مُخْضَرَّةٌ﴾: خبر تُصْبِح، وأَصْبَح من أخوات كان، ترفع[4] الأسماء وتنصب[5] الأخبار؛ لأنَّهن دواخل على الابتداء والخبر، فما كان مبتدأ كان في موضع اسم كان وأخواتها، وما كان خبراً للابتداء كان في موضع خبرها، وأنا أفرد ذلك[6] كان وأخواتها في باب لتقف على حقيقتها إن شاء الله، هذا

[باب كان وأخواتها]

وهو: كان، وصار، وأصبح، وأمسى، وظلَّ، وأضحى، وبات، وما دام، ومازال، وما برح، وما فتئ، وليس.[7]

فهذه ترفع الأسماء، وتنصب الأخبار، واعلم أنَّه يقع في موضع خبرها:[8] الاسم، والفعل، والابتداء والخبر، والظرف، إلَّا أن الاسم إذا جئتَ به في خبرها مُعَرّيً من عامل كان نصباً؛ كنصب المفعول، فقلتَ: كان زيدٌ أخاك. فأشبه: ضَرَب زيدٌ أخاك. فأمَّا خبرها إذا[9] كان ظَرْفاً أو فِعْلاً أو جملةً، فإنَّه يجيء مجيئه في الابتداء على ما يستحقه من الإعراب، قبل دخول كان، ويُقضى على موضعه بالنصب، ويكون حكمه

---

1 ر+ المعنى.

2 ر- وهذا.

3 البيت مطلع قصيدة لجميل بن معمر العذري (خزانة الأدب الكبرى للبغدادي 602/3) وهو شاهد عند النحاة، على أن ما بعد الفاء قد يبقى على رفعه قليلا، وهو مستأنف. قال: وأنشد سيبويه هذا البيت وقال: لم يجعل الأول سبب الآخر، ولكنه جعله ينطلق على كل حال، كأنه قال: وهو مما ينطق. وقال أبو جعفر النحاس: عن أبي إسحاق، قال: إنه تقرير، معناه إنك سألته، فيقبح النصب. قلت: أي لأن الاستفهام قبله ليس محضا، وإنما هو للتقرير، فيشبه الخبر، وهو نحو ما قال المؤلف: معناه: قد سألته فنطق. ورواية البيت في الخزانة: " القواء " في موضع القديم، وهو الذي خلا ممن يسكنه. ورفع الفعل ينطق نظير الفعل تصبح في قوله تعالى: ﴿ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة﴾.

4 ر+ يرفع.

5 ر+ ينصب.

6 ر+ لك.

7 ذكرها في ر بترتيبٍ يختلف قليلاً، وزاد عليها: ما انفك.

8 ر+ إلا أنَّه يقع في موضع خبرها.

9 ت- إذا. وأثبتناها من ر.

كحكم\[21و] الاسم عند بعض البصريين، فيقول على أنَّه في موضع المفعول: كان زيدٌ قام ويقوم، وكان قام زيد، وكان يقوم زيد[1]، ويُثَنَّى ويُجْمع.[2]

وكان بعض[3] النحويين الكوفيين يأبى تقديم الفعل على كان، ويقول: إذا كان خبرها ظرفاً كان زيد خلفك، وخلفك كان زيد، وكان خلفك زيد: فيجري ظرفاً نصباً كنصبه في خبر الابتداء بإضمار فعلٍ غير كان، قلتَ:[4] يستقر خلفك، أو مستقراً خلفك، فموضع المضمر وخلفك في[5] موضع نصب؛ لأن كان عاملة في ذلك.

وأمَّا الجملة: فقولك: كان زيد أبوه قائم، فالأب رفعٌ بالابتداء، وقائمٌ: خبرٌ له، والجملة في موضع خبر كان، يجوز تقديمهما معاً، ولا يجوز تقديم أحدهما، يقول: كان أبوه قائمٌ زيد وأبوه قائمٌ[6] كان زيد، ومن أبى تقديم الفعل أبى تقديم هذا، وهو عنده أقبح من الفعل، فأن جعلت القائم قبل الأب، فقلتَ: كان زيدٌ قائماً أبوه. جعلتَ قائماً في موضع خبر كان، وأبوه يرتفعُ بقائم، كارتفاعه بالفعل، ويكون قائمٌ يجري مجرى يقوم، ويُحكى عن الكوفيين أنَّهم يجرونه مجرى اسم، ويقررونه:[7] كان زيدٌ رجلاً قائماً أبوه، فالرجل هو زيد، وقائم: خَلَفٌ منه، والهاء: تعود على الرجل المتروك الذي يُتَوهَّم[8] قبل قائم، ويجوز التقديم والتأخير بإجماع.

فهذا تمثيل عمل كان فيما يعمل[9] فيه، وأمَّا تفسير معناها وما دخلت له، فنذكره إن شاء الله، وهو أن الكون وجود الشيء وحدوثه؛ من ذلك قوله جل وعز: ﴿**إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَآ أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ**﴾ [النحل: 40] وتقول إذا كان يوم كذا وكذا فائتني؛ يقول: إذا حدث، وإذا جاء، ويقول على هذا المعنى كذا[10] بمعنى: إذا كان ما نحن عليه يوم كذا، وإذا جاء أمر ذلك اليوم على ما قدر ما يجري بينك وبين من تُخاطبه.

ومنه قول الشاعر:

---

1 ت- وكأن قام زيد، وكأن يقوم زيد. وت+ وكأن زيدٌ قام. ولعلَّه سهوٌ، لأنَّه تكرير لما سبق، وليس فيه فائدة، ولذلك أثبتنا العبارة من ر، لأنَّها أصح.

2 ت + فيجري الظرف كنصبه في الابتداء؛ كأنَّك تقول: كأن زيد أشبه خلقك. ويبدو أنَّه وقع تغيير في ترتيب العبارة أخلَّ بالمعنى، وسيأتي عبارةٌ مشابهة لذلك من ر، مما يدلُّ على ما رجحناه فيها من أن الحذف لها أولى في هذا الموضع.

3 ر+ وبعض.

4 ر+ فيجري ظرفاً نصباً كنصبه في خبر الابتداء بإضمار فعلٍ غير كان، قلت.

هذه العبارة ساقطة من ت، وأثبتناها من ر، لأنَّه لا يظهر المعنى بدونها، وقد مرَّ عبارة مشابهةٌ لها في ت مع بعض الاضطراب.

5 ر+ المضمر وخلف جميعاً.

6 ر+ زيدٌ، وأبوه قائمٌ. وإثباتها أولى، ولعلَّها سقطت سهواً من ت.

7 ر+ ويقدرونه.

8 ر+ يُوهم.

9 ر+ تعمل.

10 ر- يقول: إذا حدث، وإذا جاء، ويقول على هذا المعنى كذا.

فِدَى لِبَنِي ذُهْلِ بنِ شيبان نَاقَتِي إذا كان يَوْمٌ ذُو كواكِبَ أشهَبُ[1]

هذا على قول[2] إذا وقع يوم، وعلى النصب قول الآخر:

بَنِي أَسَدٍ هَلْ تَعْلَمُونَ بَلَاءَنَا إِذَا كان يَوْماً ذَا كَوَاكِبَ أَشْنَعَا[3]

وإنما أراد إذا حدث بلاؤنا في يومٍ هذه صفته، وإنَّما ذكرنا هذا لُنريكَ أن أصل ما وُضِعتْ له الحدوث، ثُمَّ يتسع الأصل حَتَّى يخرج عمَّا وُضِعتْ[4] له، وهو إدخالها الكلام؛ عبارة عن الأسماء والأفعال في تصرف الزمان، ولم يخرج في ذلك عن بابها في الكلام كل الخروج، وذلك قولك: كان زيد أخاك. لَمْ تُرِد: حدث زيدٌ أخاك، كما تقول: ما كنَّا بشيء حتَّى كان زيدٌ؛ أي: حتى حدث زيد، ولكن أردت: زيدٌ أخوك فيما مضى، فغيَّرت كان معنى الأخوة فيما مضى من الزمان، وذلك أن المعنى[5] حدوث الأخوة من زيد، فلم يخرج من بابها، وصار[6]، وكذلك كان زيد يقوم إنَّما أخْبرْتَ بحدوث القيام منه فيما مضى[7]، ولهذا[8] دخلت، وصار فيها معنى انقطاع، وحُكِي عن قطرب[9] أنَّه قال: يكون[10] ماضية وحالاً[11]. وإنَّما حكي عنه[12] أنَّه قال: معناها الدوام.

---

1 البيت للشاعر مقاس العائذي، من شواهد سيبويه. ويوم أشهب: يوم الحرب جعله كالليل تبدو فيه الكواكب ... وشاهد البيت: ورود (كان) تامة بمعنى (وقع) فيعرب ما بعدها فاعلا. شرح المفصل/ 7/ 98، وسيبويه/ 1/ 21. المعنى: أفدي بني ذهل بن شيبان من بكر بن وائل بناقتي، وهي أغلى ما أملك، إذا ما وقعت الحرب الصعبة، وكأن يوما ارتفع فيه الغبار حتى صار كالظلام تلمع السيوف فيه كالنجوم.

2 ر+ قوله.

3 قاله عمرو بن شأس الجاهلي. والبيت بقافية «أشنعا»، استشهد به سيبويه على أنه أراد الشاعر، إذا كأن اليوم يوما، وأضمر؛ لعلم المخاطب، ومعناه: إذا كأن اليوم الذي يقع فيه القتال. قال: وبعض العرب ترويه «إذا كأن يوم ذو كواكب أشنعا»، ومعنى «كان» في الوجهين، معنى «وقع» يعني تامة، و «يوما» منصوب على الحال. و «أشنعا» حال أيضا، مؤكدة.

4 ر+ مما وُضِع.

5 ر+ وذلك المعنى.

6 ر- وصار.

7 ت + بحدوث القيام منه فيما مضى. فهي مكررة لغير فائدة، ولعلَّه سهو.

8 ر+ ولذلك.

9 هو محمد بن المستنير، بصري المولد والمربى، وقد أقبل مبكرا على دراسة اللغة والنحو، ولزم سيبويه، ويقال: إنه هو الذي سماه قطربا، إذ كأن يبكر للأخذ عنه، حتى كأن سيبويه كلما خرج من داره سحرا رآه ببابه فقال له يوما مداعبا: "ما أنت إلا قطرب ليل" فثبتت الكلمة عليه ولصقت به، عني بالنحو والتقدم فيه، بل لقد اتخذه حرفة وأداة لتكسبه في تعليم أبناء الطبقة الممتازة ببغداد. وذاعت شهرته في ذلك فاتخذه الرشيد مؤدبا لابنه الأمين، وقربه منه أبو دلف العجلي أحد قواد الرشيد والمأمون النابهين واتخذه مؤدبا لأولاده، وظل يعنى بتأديبهم إلى وفاته سنة 206 للهجرة. وله في النحو والصرف كتب مختلفة، منها: كتاب العلل في النحو وكتاب الاشتقاق التصريف، وصنَّف بجانب ذلك كتبا متعددة في اللغة مثل: كتاب الأضداد وكتاب خَلْق الفرس وكتاب خلق الإنسان وكتاب المثلث وهو مطبوع، وكتاب ما خالف فيه الإنسان البهيمة. وكانت له عناية بالذكر الحكيم والحديث النبوي، فألف كتابا في إعراب القرآن، وكتابا في غريب الحديث. وكتابه "الرد على الملحدين في تشابه القرآن" يدل على صلته بالمعتزلة. المدارس النحوية لشوقي ضيف ص108.

10 ر+ تكون.

11 ر+ واستقبالاً.

12 ر+ وحُكي عنه أيضاً.

قال أبو بكر: ولو كان كذلك، لم يكن في قولك: كان زيد أخاك. فائدةً ليست في قولك: زيدٌ أخوك، واحتجوا بقوله: والله سميع بصير.[1].

قال أبو بكر: أمَّا ما كان من ذِكْرِ الله جلَّ وعزَّ قائماً على أخْبارٍ تقدمت، فجاء على نحو ما تعلمه في[2] هذه اللغة، وذلك كقوله جلَّ وعزَّ: ﴿ **إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا** ﴾ [النساء: 108] فجرت كان على الخبر الذي تقدَّم من ذكر تبييتهم وإحاطة علم الله جلَّ وعزَّ بذلك، وكان الزمان بعلمهم[3] وإحاطة علم الله جلَّ ثناؤه، قد انقضى، ويجوز أن يكون أخبر بأنَّه قد تقدَّم ما أنزل إلينا أمورٌ كان لها عليماً، وكان سميعاً وبصيراً،[4] فدخلت كان لتُعْلِمَنا[5] أن ذلك الذي هو عليه اليوم هو الذي تقدَّم في خلقه، فكان الخبر[6] مردوداً إلينا بما انقضى قبلنا من الزمان، ولم يقع بها انقطاع شيء من الإخبار؛ لأنَّه[7] عِلْمه جلَّ ثناؤه فيما يكون كعِلْمِه فيما مضى، وكذلك جرت الأفعال إذ كانت أخباراً عن علمه مجرى ما قد وقع وثبت، كقوله جلَّ ثناؤه: ﴿ **عَلِمَ أن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مرضى** ﴾ [المزمل: 20] وقوله: ﴿ **وَإِذْ قَالَ اللّٰهُ** \[21ظ] **يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ** ﴾ [المائدة: 116]، وكقوله: ﴿وَنَادَىٰٓ **أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ**﴾ [الأعراف: 50]، وأشباه هذا مما أخبر به من الأحوال التي تكون يوم القيامة، فجرى مجرى ما قد كان، لقوله جلَّ وعز: ﴿ **وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا** ﴾ [النساء: 126]، ولا يجوز في الإخبار عنَّا إلَّا على ما هو معقولٌ[8] بيننا، من الأفعال الموضوعة لما مضى من الزمان، ولما يأتي، فأن وضعنا شيئاً في غير موضعه دخل في ذلك اللبس، لو قلتَ: قُمْتُ غداً، وأقوم أمس. كان هذا فاسداً؛ لأنَّك لو أسقطتَ غداً[9] وأمس، رجع الإخبار إلى ما يعقل من أن يقوم لغد، وقمت لأمس، وأن صلحت هذه في هذه، وهذه في هذه، لم يكن دليل على الزمان، وقد يقع بعض الكلام، إذا كان معقولاً[10] معناه الفعلان المختلفان، وذلك اجتماعهما في الحال؛ لأن الحال بين الزمانين، واجتلبت[11] ما لهذا وما لهذا نحو قول الشاعر:

وَلقدْ أمرُّ على اللّئيمِ يسبُّني فمضيْتُ ثُمَّت قُلْتُ لا يعْنيني[12]

---

1 هكذا جاءت في ت، ر، والصواب إذا أُريد بها الاستدلال من القرآن أن تكون ﴿أن الله سميعٌ بصيرٌ﴾ فهكذا وردت فيه.

2 ر+ ما يُعلمُ من.

3 ر+ فكأن الزمان بفعلهم.

4 ر+ بما فيها.

5 ر+ ليُعلمنا.

6 ر+ فكأن ذلك.

7 ر+ لأنَّ.

8 ر+ مفعولٌ.

9 ت+ لو أسقطت غداً. مكررة مرتين، ولعلَّه سهوٌ من الناسخ.

10 ر+ مفعولاً.

11 ر+ فاجتلبت.

12 قائله شمر بن عمرو الحنفي. شاعر من شعراء بني حنيفة باليمامة، روى صاحب الأغاني أن شمراً قتل المنذر بن ماء السماء غيلة نحو 564م وكأن الحارث بن جبلة الغساني قد بعث إلى المنذر بمائة غلام تحت لواء شمر هذا يسأله الأمان على أن يخرج له من ملكه.

لم يرد أن يُخبر بفعلٍ قد انقطع، ولا بفعلٍ لم يقع،[1] إنَّما جعل ذلك من سجيته، فأخرج مروره مخرج الاستقبال، وأخرج مُضيه مخرج الماضي، ليُؤْذِن أن ذلك قد كان، وهو عليه إذا يكون، ونحو هذا قوله: جلَّ وعزَّ: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً**﴾، وقد قال قوم: إذا وليت الأفعال الحروف الموضوعة للاستقبال كانت في معاني الاستقبال، نحو قولك: إذا قام زيدٌ فقم. وإنَّما يريدُ إذا يقوم، وحملوا على ما في القرآن من الأفعال الماضية على هذا، إذا كانت في معنى الاستقبال، وقالوا: القرآن كسورةٍ واحدةٍ، وبعضُه جوابٌ لبعض، ومنه كجواب المخاطبين، وقد كانت تقدمت منهم أشياء أنكروها وادَّعوها، فنزل خلافُ ما ادَّعوا، وبإثبات ما أنكروا، فقالوا[2] مثل قوله؛ ﴿ **إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ** ﴾ [الانشقاق: 1] ﴿ **إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ** ﴾ [التكوير: 1] ﴿ **إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ** ﴾ [الزلزلة: 1]، وما أشبه هذا مما جوابه على لفظه نحو ﴿ **عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ** ﴾ [الانفطار: 5]، ﴿ **عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أَحْضَرَتْ** ﴾ [التكوير: 14]، قالوا: فيكون الأشياء التي لا يتقدمها كلام نحو هذا، كانه إذا كان يوم القيامة نادى أهل الجنة أهل النار؛ لأنَّه لما بدأ بالإخبار عنها، صار فيها ذلك التأويل.

قال أبو بكر: وهذا القول متأوَّلٌ بعيد عند بعض النحويين، والذي يذهب إليه مِنْ أن كان إذا ذُكِرت في أمر الله جلَّ وعزَّ، فالإخبار عنه على معنى الدوام، ومُضِيّ كان إنَّما هو الأسباب التي تعلقت بالخبر من أسباب عباده جلَّ وعزَّ نحو ما ذكرنا.

فأن قال قائل: قد نرى الأفعال إذا وليت حروف الجزاء صارت في معنى الاستقبال، كقولك: أن قمتَ غداً قمتُ معك. ولا تصير كان كذلك؛ ألا ترى أنَّك تقول: أن كنتَ قمتَ أمس قمتُ معك اليوم، ولا تقول: أن كنتَ قمتَ غداً قمتُ معك، فالجواب عن ذلك: أنَّك إنَّما أدخلتَ[3] أمسَ لـ قُمْتَ، وكان على معنى الاستقبال، وهي عبارة هاهنا عن وجود القيام، ووجود القيام هو الذي وقع به الشرط، وإنَّما التأويل: أن أجد اليوم قيامك أمس صحيحاً كافأتك عليه.

قال أبو بكر: فهذا أصل ما وُضِعت له كان، وجميع أخواتها، إلَّا ليس، يجرين[4] مجراها، لهنَّ أصول خرجن فيها إلى الإخبار عن الأسماء، وكانت معدودة قبل ذلك للأسماء، من ذلك: أصبح وأمسى، فمن ذلك: أصبح الرجل: وافى الصباح، وأمسى: وافى المساء، كقولك: أصبحنا وأمسينا؛ أي: دخلنا في الصباح والمساء لا تقع هذه موضع هذه، ثُمَّ قيل: أصبح زيد عالماً، وأمسى أخوه جاهلاً؛ أي: تبيَّن ذلك في وقت

ويكون من قبله فركن المنذر إلى ذلك وأقام الغلمان معه فاغتاله شمر وتفرق من كأن مع المنذر وانتهبوا عسكره. له شعر في الأَصمعيات.

﴿يعني﴾ والله لقد أمر على اللئيم الشاتم لي حين مروري عليه وأذهب عنه وأتركه ثم أقول في نفسي لا يقصدني بشتمه.

1 ر+ و.

2 ر+ فيه.

3 ت+ دخلت. والمُثْبَتُ من ر.

4 ت+ تحرير. والمُثْبَتُ من ر.

الصباح ووقت المساء، جرى ذلك على الدهر حتى دخلت هذه في هذه، وهذه في هذه، وذلك نحو قول الشاعر:

فَأَصْبَحُوا قَدْ أَعَادَ اللَّهُ نِعْمَتَهُمْ إِذْ هُمْ قُرَيشٌ وإِذْ ما مِثْلُهُمْ بَشَرُ[1]

وكما قال الآخر:

أَصْبَحْتُ لا أَحْمِلُ السِّلاحَ وَلاَ أَمْلِكُ رَأسَ البَعِير أن نَفَرَا[2]

والمعنى: أنَّه لم يُرِد أن يكون في الصباح على حال يكون في المساء على غيرها، وإنَّما يُريد أنَّه أداه الدهر إلى هذا في الصباح على حال يكون في المساء على غيرها، فإنَّما يُريد أنَّه أدَّاه الدهر إلى هذا في الصباح[3] والمساء، وكذلك\[22و]البيت الأول إنَّما أراد: وهم الآن قد أعاد الله نعمتهم، وكذلك لو قال: أمسيتُ لا أحمل السلاح، إلا أنَّه إنما اختص الصباح في هذين البيتين، إلَّا أنَّه أراد الشيء الذي يتبين به ظهور النعمة، وحمل السلاح والحركة؛ لأن أكثر ذلك في النهار، فانتظم النَّهار إلى الليل[4]، إذ كانت حالاً قد أدَّى إليها، ونظير هذا قوله:

تبيتون في المشتى ملاء بطونكمْ وجاراتكم غرثى يبتن خمائصا[5]

فلم يرد[6] بها الليل خاصة، وإنَّما أراد به الدهر، ولكنَّه اختص البيات؛ لأن إليه يتناهى النوم، لشَبَع الشبعان وجُوع الجائع، وكشف هذا المعنى عنترة فقال:

وَلَقَدْ أَبِيتُ عَلَى الطَّوَى وَأَظَلُّهُ حَتَّى أَنَالَ بِهِ كَرِيمَ الْمَأْكَلِ[7]

---

1 البيت للفرزدق في ديوانه 1/ 185، الشاهد: قوله: "أضحوا" حيث استعمل الفعل "أضحى" بمعنى "صار". المعنى: إنهم قد أعيدوا إلى كرمهم المعهود، وهم من قريش أشرف بني البشر.

2 أَصْبَحْتُ لا أَحْمِلُ السِّلاحَ وَلاَ أَمْلِكُ رَأسَ البَعِـــــير أن نَفَرَا
والذِّئْبُ أَخْشَاهُ إِذْ مَـــرَرْتُ بِهِ وَحْدِي وأَخْشَى الرِّيَاحَ والمَطَرَا

البيتان للربيع بن ضبع الفزاري، وصف انتهاء شبيبته وذهاب قوته. والشاهد في البيت الثاني: قوله: والذئب: يحتمل النصب على إضمار الفعل، كأنه قال: أخشى الذئب أخشاه ويحتمل الرفع على الابتداء. العيني 3/ 397، وشرح التصريح 2/ 36، والهمع 2/ 50.

3 ر- على حال يكون في المساء على غيرها، فإنَّما يُريد أنَّه أدَّاه الدهر إلى هذا في الصباح.

4 ر- إلى الليل.

5 البيت للأعشى المشتى هو المكان الذي يقعد الناس فيه في الشتاء، ملاء ممتلئة، غرثى وخمائص بنفس المعنى وهو ضمور وضعف البطن وفراغها من شدة الجوع. البيت من أقوى أبيات العرب في الهجاء! فهو يصف قوما يقول فيهم: أنتم الذين تبيتون ليل الشتاء في الدفء وبطونكم ممتلئة من الطعام بينما جاراتكم من النساء يبتن جائعات حتى صرنا نحيفات! فأنتم لا كرم عندكم؛ لأنكم لا تطعمون الجار، ولا أخلاق؛ لأنكم تعاودون الفعل دون خجل ولا مروءة؛ لأنكم لا تشفقون عليهن وهن نساء!

6 ر+ يُردن.

7 عنترة بن شداد بن قراد العبسي 608م هو أحد أشهر شعراء العرب في فترة ما قبل الإسلام، وأشتهر بشعر الفروسية، وله معلقة مشهورة. وهو أشهر فرسان العرب، وشاعر المعلقات والمعروف بشعره الجميل وغزله العفيف بعبلة.

فالبيتوتة بالليل، والظلول بالنهار، ولو أفرد أحدهما، لانتظم له الدهر، ولكنَّه جمعها توكيداً، كما قال:

نُمسي ونصبحُ فوق ظهر وَأَبِيتُ فَوْقَ سَرَاةِ أدْهَمَ مُلْجَمِ[1]

فجمع المساء والصباح، وقال في خبره: وأبيت فوق سراةٍ، وهو يريد الليل والنهار؛ لأنَّه جعل حاله لازمةً كحالها.

وقوله جل وعز: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً**﴾: وذلك يكون في الصباح والمساء، ولكنَّه جلَّ وعزَّ يختص من الأوقات أولاهما بالشيء، فرؤية الخضرة بالنَّهار أوضح منها بالليل، والمعنى: على أن الأرض تصير إلى هذا ليلاً ونهاراً، هذا يُقَسِّم[2] هذه الأفعال على أوقاتها، لم يُدْخل بعضها على بعض؛ كقولك: باتَ فلان وسار أخوه، لا يكون هذا إلا ليلاً؛ كقولك[3]:

ليتَ شِعْرِي مَا أَبَاتَهُمْ نَحْنُ أَدْلَجْنَا وَهُمْ بَاتُوا[4]

أي: أقاموا ليلاً.

قال أبو بكر: وأمَّا قولهم: ظَلَّ زيدٌ قائماً؛ فأن الظلول لا يكون إلا بالنهار، ولا يكون بالليل؛ لأن اشتقاقه من الظِلِّ، والظِّلُّ إنما يجب بالشمس، وقد دلَّ عليه عنترة بقوله: *ولقد أبيتُ على الطَّوى وأظله* فهذا[5] الأصل، ثُمَّ[6] يتسع حتى يكون الدهر، فهذا يكفيك من معرفةِ أصبح وأمسى، وظلَّ وبات.

---

1 من قصيدة عنترة المشهورة التي مطلعها: هَلْ غَادَرَ الشُّعَرَاءُ مِنْ مُتَرَدَّمِ أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُّمِ.
الطوى: خمص البطن، يقال: رجل طيان وطاوي البطن قال الأصمعي" أبيت بالليل على الطوى، وأظل بالنهار كذلك حتى أنال به كريم المأكل أي ما لا عيب فيه على. ومثله: إنه ليأتي على اليومان لا أذوق فيهما طعاما ولا شرابا أي لا أذوق فيها.

2 ر+ تُقسمُ.

3 ر+ كقوله.

4 البيت لجَذِيمة الأبرش كما ذكره الأخفش الصغير في الاختيارين المفضليات والأصمعيات ص 718، وله قصة كما ذكرها: قال ابن الكلبي، في حديث جذيمة والزباء - وهو جذيمة الأبرش، والزباء التي ذكرها عدي -: أن جذيمة الأبرش ملك بعد أبيه، وكأن جذيمة من أفضل ملوك العرب، وأبعدهم مغارًا، وأشدهم نكاية، وأول من استجمع له الملك بأرض العراق. وكأن بَرَص، فكانت العرب تكره أن تسميه، أو تنسبه إليه، إعظامًا له. فقيل: جذيمة الأبرش، وجذيمة الوضاح. وكانت منازله بين الحيرة والأنبار، وعين التمر، وبقَّة وناحيتها. وكانت تُجبى إليه الأموال. وكأن غزا طسْماً وجديساً، في منازلهم، فأصاب حسان بن تُبَّع بن أسعد بن أبي كرب، قد أغار على طسْمٍ وجديس باليمامة، فانكفأ راجعًا. وأتت سرية تُبَّعٍ على خيل جذيمة، فاجتاحها. وبلغ جذيمة خبرهم، فقال:
ربَّما أوفيت، في علمٍ ... ترفعن، ثوبي، شمالاتُ
في فتوٍ، أنا رابئهم ... من كلال غزوةٍ، ماتوا
ليت شعري: ما أباتهم؟ ... نحن أدلجنا، وهم باتوا
ثم أبنا، غانمي نعمٍ ... وأناسٌ، بعدنا، ماتوا
نحن كنا في ممرهم ... إذ ممر القوم خواتُ.

5 ر+ وهذا.

6 ر- ثُمَّ.

وأمَّا صار فأصلها صرتُ إلى موضع كذا، وكذا؛ أي: بلغته.[1] فالمصير انقطاع البلوغ، قال الله جل وعز: ﴿ **وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ** ﴾ [المائدة: 18]؛ أي: غاية الانتهاء، ثُمَّ اتَّسع فيها حتَّى جُعِلت للخبر، فقلتَ: صار عبد[2] الله عالماً؛ أي: بلغ هذه الصفة، فلذلك كانت يُتكلم بها على الشيء الذي ينقطع إلى وقتك، كقولك: صار رجلاً؛ أي: بلغ ذلك هذا الوقت، ولم تكن مثل كان، الَّتِي يقول فيها: كان عالماً، فيُوجِب علمه قبل ذلك الوقت؛ لأنَّها على معناها الَّذي هو أصلها[3] وهو انقطاع الغاية، وقت خبرك؛ إلَّا أن يؤذن[4] أن ذلك كان قبل وقتك هذا بشيءٍ آخر، كقولك: كان زيدٌ قد صار رجلاً، ورأيته أمس صار عالماً.

وأمَّا ما زال، وأصلُها من زال الشيء عن الموضع؛ إذا فارقه، وما زُلْتُ عن موضعي؛ أي: ما فارقته ثم جعل ذلك للخبر، فلزمه الجحد، فثبت الخبر عن الاسم بنفي مفارقه[5]، فقلتَ: ما زال زيدٌ عالماً، فالنفي في الحقيقة نفي مفارقته العلم، ونفي مفارقته إيجابٌ له، فصار المعنى: زيدٌ عالم علماً لازماً ليس بمفارقٍ له، أوجبت به ذلك في تراخٍ من الزمان، ولذلك حُكِي عن بعض النحويين أنَّه قال: إذا قلتَ: ما زلتُ سائراً؛ فمعناه: ما زلتُ أسيرُ شيئاً بعد شيء، وكان هذا القائل لا يجيز[6]: سائراً ما زال زيد، قال: لأنَّه في تأويل يسير ما زال زيد، ولا يُقَدَّمُ الفعل المستقبل في قوله: على كان وأخواتها، وفي تأويل خبر المزايلة معنى الاستقبال، فلم يجز تقديمه، ولم نَذْكُرْ هذا؛ لأنَّا نقول بقوله نحن نُجيزُ تقديم هذا، ولكنَّا ذكرناه ليُعْلَم معنى المطاولة التي ذهب إليها، وهو معنى صحيح، والتقديم والتأخير شيء آخر، ليس من هذا، ونظير ما زال: ما برح، وما انفك، وما فتئ، وأصل ما بَرِحَ مثلُ ما زال؛ مأخوذٌ [7] من: ما برحتُ موضعي، وأصل ما انفك: من انفكاك الشيء عن الشيء، ومفارقته إياه، وأمَّا مَا فَتِئ فهي في معناهنَّ، ولم أعلمها أُفْردت باسم، وهي في\[22ظ]أخواتها نظير ظللت في أخواتها، قال الله جل وعز: ﴿ **قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوسُفَ** ﴾ [يوسف: 85]، ولكنَّه حُذِف[8] من جواب القسم، لا اختصاراً واستخفافاً، كما قال الشاعر:

فَقُلتُ يَمينَ اللهِ أَبرَحُ قاعِداً وَلَو قَطَعوا رَأسي لَدَيكِ وَأَوصالي[9]

المعنى: لا أبرحُ[10] قاعداً.

---

1 ت – فهذا يكفيك من معرفةِ أصبح وأمسى، وظلَّ وبات، وأمَّا صار فأصلها صرتُ إلى موضع كذا، وكذا؛ أي: بلغته. وهو سقطٌ من ت، وأثبتناه من ر، ليظهر المعنى، ولا ينقطع السياق.

2 ت+ عند. وأثبتناه من ر.

3 ت+ على معناها الذي هو أصلها. وهو تكريرٌ لا داعي منه، فلعلَّه وهمٌ من النَّاسخ.

4 ر+ تؤذن.

5 ر+ مفارقته.

6 ت+ يخبرُ. والمُثبتُ من ر.

7 ر+ مأخوذة.

8 ر+ يُحذف.

9 البيت لامرئ القيس في ديوانه ص 32؛ اللغة: أبرح قاعدا: أي لا أبرح، أي أبقى قاعدا. الأوصال: ج الوصل، وهو كل عضو يفصل عن الآخر. المعنى: يقسم الشاعر لمحبوبته بأنه سيبقى عندها لا يفارقها ولو أدى ذلك إلى هلاكه.

10 ت – لا أبرحُ. وأثبتناها من ر.

وأمَّا ما دام، فإنَّها أُدْخِلَتْ في هذا الباب، وليست ما فيها بجحد، إنَّما هي زمان، وأصلُ دام: مِن دمتُ على الشيء، مكثتُ فيه وطاولته، ثُمَّ جُعِلت لديمومة الخبر، وجُعِل الاسم وخبره صلة ما، التي هي وقتٌ لا يكاد يجيء إلا على هذا، لو قُلتَ: دام زيدٌ عالماً. لم يكن كلاماً مستعملاً، ويقول: أبيتُ[1] ما دام زيدٌ جالساً. إنَّما يريد مطاولة مجالسته، كما قال الشاعر:

لَتَقْرُبِنَّ قَرَبًا جُلْذِيًا ما دام فيهنَّ فَصيلٌ حيّا [2]

ولو[3] تُكلِّم بها، فقيل: قد دام زيدٌ أميراً[4] لكان قياساً، ولكن ليس يُستعمل، إنَّما يُستعمل مع ما، والقياس يوجب هذا إذا أردت طالت إمْرَتُه.

وأمَّا ليس فإنَّها حرف جَحْد، وتقديرها تقدير الفعل، وهي غير منصرفة، وإنَّما امتنعت من التصرف؛ لأنَّها وُضِعت لنفي الحال، الَّتي فارقت الوقت الَّذي بقيت فيه، أو ما تقدَّمها[5]، ولم توضع لنفي ما يكون في غدٍ، اكتفاءً بـ لا منها، إذا قُلْتَ: لا يَقُومُ. وما يقع موقعها فيما مضى، وفي الحال، ولكنها تُكُلِّمَ بها اتساعاً؛ لأن مَا حرفُ نفيٍ[6]، ولَا كذلك، وفي الأسماء اسم بمعنى الجحد، وهو غَيْرَ، فلم تَخْلُ الأفعال من أن يكون فيها فعل الجحد، ألا ترى أنَّك[7] قلتَ: أنا غير قائمٍ غداً، كان بتأويل: أنا لا أقوم غداً، فجرت: ليس زيدٌ قائماً، مجرى: ما زيد قائماً، كما ذُكِرَتْ[8] غَيْرُ مجرى لَا؛ ليُتَّسَع في الكلام، ولم يصرفوها؛ لأنَّهم ضارعوا بها[9] ما لا ينصرف، وهي حروف المعاني، فجرى مجرى ليت المحمولة على الفعل، وليست بفعلٍ، وعلم أنَّها فعل بقولك: لستَ، ولسنا، وليسا، وليسوا، ولسن: اختلط بها ضمير الفاعل، وقد يُجري بها[10] بعضهم مجرى مَا، فيجعلها حرفاً، فيقول ليس الطيب إلا المسك. فرُفِع الاسمُ بعدها على الابتداء والخبر.

واعلم أنَّه يجوز في كان ما لا يجوز في أخواتها، ويجوز في بعض أخواتها ما لا يجوز في بعضه، يقول[11] من ذلك: كنتُ صرتُ إليك، وكنتُ قرأتُ كذا وكذا، فيحسن[12] الماضي مع كان، وبفتح مع أخواتها،

---

1 ر+ أثبتُ.

2 لم يتبين في ت، وأثبتناه من ر، وأنشده سيبويه 1/ 57 بغير نسبة، ونسبه السيرافي في شرح أبيات سيبويه 1/ 177 إلى ابن مَيادَة، وكذا نسبه ابن يعيش في المفصل 3/ 14، وقال في معناه: أي: أسرعِي. يخاطب ناقتَه، ولذلك كسر الباءَ مِن «لتقربن» ، و«جلذيا» أي: سريعًا. يحثها على سرعة السير.

3 ت+ ولم.

4 ر+ أميناً.

5 ر+ أو ما يعدمها.

6 ر+ حرف معنى.

7 ر+ إذا.

8 ر+ كما جَرتْ.

9 ت+ أنَّها.

10 ر+ وقد يجريها.

11 ر+ تقول.

12 ر+ فتحسنُ.

وأجازوا[1] في أمسى وأصبح؛ نحو: أصبحتُ علمتُ كذا، وأمسيتُ سررتُ بأمرك، فأن أُدْخِلت معها قَدْ حَسُن، كقولك: أصبحتُ قد كبرتُ، وأمَّا كان فإنَّك لا تجد فيها ذلك كثيراً، ولا يحسن: ليس قام زيداً؛ إلَّا أن يُجعل في ليس ضميراً على[2]: ليس خلق الله مثله، ولا تقل: ما زال زيدٌ قام، ولا ما برح، ولا صار زيدٌ ذهبَ، وعلَّةُ ذلك أن فَعَلَ يوجب الانقطاع، وما زال وأخواتها يوجب ايصال[3] شيءٍ بشيءٍ، وذلك إنَّما يكون في الاستقبال؛ لأنَّه يجمع الحال والاستقبال، فهو يكون فيه الشيء الذي يتتابع، وليس في فَعَل دليلٌ على تتابع[4]، فلم يَصْلُح في: ما زال، التِّي هي تطاول، وأمَّا صار فإنَّها أوجبت انتهاءً، والانتهاء إنما يكون بعد ابتداء نفيها معنى التطاول، ألا ترى أنَّك إذا قلتَ: قد صار عالماً، عُلِمَ أنَّه خرج من شيء إلى شيء، وفَعَل ليس فيها مثل ذلك المعنى، فصلُحَتْ مع صار بـ قَدْ، تقولُ: صار زيد قد عَلِم؛ لأن قَدْ تُطيل الفعل، لأنَّها تُوجب وقوعه بعد انتظار، وكانه عن شيء قد كان يُنتظر، فأدَّى إلى حالٍ، ولذلك كان الماضي بـ قَدْ يَكُونُ حالاً، وتُضارِعُ[5] الأسماء، كما قال:

أمُّ صَبِيٍّ قَدْ حَبَا ودَارِج[6]

كأنه قد حاب ودارج، وأمَّا ليس فإنَّها لمَّا لم تنصرف فيكون فَعَلَ بفعلٍ[7] ضارعت الحال، فصارت[8] عملها إنَّما يصلح فيما شاكلها[9]، فَنُفِيت فيها الحال، والماضي فيها وأن قَبُحَ أمثلُ منه في أخوات ما زال.

وهذه الأفعال تنصرف عملها فتكون مقدماً ومؤخراً، فيكون المنصوب قبل المرفوع، إلَّا ليس وحدها، فأن النحويين يختلفون فيها، فمنهم مَنْ لا يجيز تقديم منصوبها عليها، فلا يقول: قائماً ليس زيد. وقد أجازه بعضهم.

قال أبو بكر: قد بينتُ من باب كان وأخواتها ما فيه كفايةٌ للعالم والمتعلم إن شاء الله، ثُمَّ نعود إلى الإعراب والمعاني إن شاء الله.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ**﴾: اسم أن وخبرها، ﴿**خَبِيرٌ**﴾: يجوز أن يكون خبراً بعد \[23و] خبر، ويجوز أن يكون نعتاً لـ لَطِيْف.

---

1 ر+ وأجازوه.

2 ر+ ضميراً حُكِي.

3 ر+ اتصال.

4 ت+ تبايع. وهو تصحيف، وأثبتناه من ر.

5 ر+ ويُضارع.

6 ت+ ودراج. والصواب ما أثبتناه من ر. وذكره الفراء في معاني القرآن 1/ 214 بغير نسبة، وذكره ابن منظور في اللسان كذلك 2/ 266: وَقَوْلُهُ: يَا لَيْتَنِي قَدْ زُرْتُ غَيْرَ خارِجِ، ... أُمَّ صَبِيٍّ، قَدْ حَبَا، ودارِجِ إنما أَراد أُمَّ صَبِيٍّ حابٍ ودارِجٍ، وَجَازَ لَهُ ذَلِكَ لأن قَدْ تُقرِّبُ الْمَاضِيَ مِنَ الْحَالِ حَتَّى تُلْحِقَهُ بِحُكْمِهِ أو تَكَادَ، أَلا تَرَاهُمْ يَقُولُونَ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ، قَبْلَ حَالِ قِيَامِهَا؟

7 ر+ يفعل.

8 ر+ فصار.

9 ر+ كلها.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ألم تر يا محمد ﴿**أَن اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً**﴾: يعني مطراً، ﴿**فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً**﴾: بما نبتت[1] فيها من النبات، ﴿**إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ**﴾: باستخراج النبات من الأرض بذلك الماء، وغير ذلك من ابتداع[2] ما شاء أن يبتدعه، ﴿**خَبِيرٌ**﴾: بما يحدث من ذلك النبت من الحب[3] به، وقطع القارئ عند رأس الآية حسن.

وقوله جلَّ وعز: ﴿**لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ**﴾: ﴿**مَا**﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿**فِي السَّمَاوَاتِ**﴾: خفضٌ بـ فِي، وهو[4] في صلة ما، ﴿**لَهُ**﴾: في موضع خبر الابتداء، ﴿**وَمَا فِي الْأَرْضِ**﴾: عطفٌ على مَا الأولى، ﴿**وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ**﴾: اسم إن وخبرها، واللام لام توكيد.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ﴿**لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ**﴾: من شيء عبيده[5] ومماليكه وخلقه، لا شريك له في ذلك، ولا في شيءٍ منه، ﴿**وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ**﴾: عن كل ما في السماوات، وما في الأرض، من خلقه، وهم المحتاجون إليه، ﴿**الْحَمِيدُ**﴾: عنده عباده في إفضاله عليهم، وأياديه، وقطع القارئ على ﴿**الْحَمِيدُ**﴾: قطعٌ حسن.

[سورة الحج: 65]

وقوله جلَّ وعز: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ**﴾ [سورة الحج: 65].

قال أبو بكر: ﴿**تَرَ**﴾: في موضع جزمٌ بـ لَمْ، ﴿**أَنَّ اللَّهَ**﴾: ﴿**أَنَّ**﴾: في موضع نصبٍ بـ تَرَى، ﴿**سَخَّرَ لَكُمْ**﴾: فعلٌ ماضٍ في موضع خبر أَنَّ، ﴿**مَا فِي الْأَرْضِ**﴾: ﴿**ما**﴾: في موضع نصب بـ سَخَّر، ﴿**فِي الْأَرْضِ**﴾: في صلة مَا، ﴿**وَالْفُلْكَ**﴾: نصبٌ، معطوفٌ على مَا؛ أي: وسَخَّر الفلك، ويجوز أن يكون منصوبة بـ أَنَّ[6] مكررة، فيكون المعنى ألم تر أن الفُلْك، ﴿**تَجْرِي**﴾: فعلٌ مستقبل في موضع الحال من الفلك: وسخر لكم الفلك في[7] جريها، ويجوز في النحو: والفلكُ بالرفع بالابتداء، ويكون ﴿**تَجْرِي**﴾: في موضع خبر الابتداء، والمعنى

---

1 ر+ نبت.
2 ر+ من ابتداء.
3 ر+ و.
4 ر+ وهي.
5 ر+ ومعنى الآية، والله أعلم: له مُلك ما في السماوات وما في الأرض من شيءٍ هم عبيده.
6 ر+ ثانيةً.
7 ر+ حال.

مع التسخير؛ لأن جريها بأمره هو التسخير.[1]﴿**أن تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ**﴾: نصب بـ أنْ، ﴿**اَنْ**﴾: في موضع نصب بـ يُمْسِكُ، والمعنى: كراهةَ أن تقع على الأرض، أو المعنى لكراهته[2] أن تقع.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ﴿**اَلَمْ تَرَ أن اللهَ سَخَّرَ لَكُمْ**﴾: فخاطب النبي ﷺ، ثُمَّ أتى بضمير الناس بعده، والمعنى: سخر لكم ما في الأرض من الدواب والبهائم، فذلك ذلك كله لكم، تصرفونه فيما أردتم من حوائجكم، ﴿**وَالْفُلْكَ تَجْرِى فِى الْبَحْرِ بِاَمْرِهٖ**﴾؛ أي: بقدرته، وتذليله إياها لكم كذلك[3]، ﴿**وَيُمْسِكُ السَّمَّآءَ**﴾: بقدرته، ﴿**أن تَقَعَ**﴾: قد ذكرنا قول البصريين، وقال بعض مَنْ يذهب إلى قول الكوفيين، المعنى: كيلا تقع،[4] ﴿**إن اللهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ**﴾؛ أي: ذو رأفة ورحمة.

واختلف في قطع القارئ من هذه الآية، فقال نافع رحمه الله: أن قطع القارئ على ﴿**مَا فِى الْأَرْضِ**﴾ تمام. قال أبو جعفر: وهذا القول لا يكون تماماً على قراءة الجماعة[5]، ولكنَّه يكون تماماً على قراءة من قرأ بالرفع، وهي تروي عن عبد الرحمن بن هرمز. وقوله ﴿**إِلَّا بِاِذْنِهٖ**﴾ قطعٌ صالح، والتمام ﴿**إن اللهَ بِالنَّاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ**﴾.

[سورة الحج: 66]

وقوله جل وعز: ﴿**وَهُوَ الَّذِى اَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إن الْانسان لَكَفُورٌ**﴾ [سورة الحج: 66]

قال أبو بكر: ﴿**وَهُوَ الَّذِى**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**اَحْيَاكُمْ**﴾ فعلٌ وضمير مفعولين؛ أعني الكاف والميم، وضمير فاعل في نية الفعل في صلة الَّذي، ﴿**ثُمَّ يُمِيتُكُمْ**﴾: معطوفٌ على أحياكم، ﴿**ثُمَّ يُحْيِيكُمْ**﴾: عطفٌ أيضاً، ﴿**إن الْانسان**﴾: نصب بـ إنَّ، ﴿**لَكَفُورٌ**﴾: خبر إنَّ، واللام لام توكيد.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: والله الذي أنعم عليكم هذه النعم هو الذي خلقكم أجساماً، أحياء بحياةٍ أحدثها فيكم، ولم تكونوا شيئاً، ﴿**ثُمَّ يُمِيتُكُمْ**﴾: من بعد حياتكم،\[23ظ] فيفنيكم عند مجيء آجالكم، ﴿**ثُمَّ يُحْيِيكُمْ**﴾: من بعد مماتكم عند بعثكم بقيام الساعة، ﴿**إن الْانسان لَكَفُورٌ**﴾: أن ابن آدم لجحود، لنعم الله جلَّ ثناؤه التي أنعم بها عليه؛ من تحسين خلقه إياه، وتسخيره له ما سخر، ممَّا في الأرض والبر والبحر، وتركه إهلاكه بإمساكه السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه، بعبادته غيره، وتركه إخلاص التوحيد له.

---

1 وقع في ت في هذا الموضع اضطراب في العبارة: وضُبِطَت بما جاء في ر.

2 ر+ لكراهة.

3 ر+ كذلكم.

4 ر+ أو ألا يقع.

5 ت+ مَنْ قرأ. بدلاً من: الجماعة. وأثبتناها من ر.

[سورة الحج: 67]

وقوله جل وعز: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِى الأمر وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ﴾ [سورة الحج: 67]

قال أبو بكر: قد ذكرنا اختلاف القراء في منسكاً بما أغني عن عادته.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾: جماعة قوم نبيٍّ خلا قبلك جعلنا مألفاً يألفونه، ومكاناً يعتادونه لعبادة الله، وقضاء فرائضه، وعملاً بلزومه[1]، وأصل المنسك في كلام العرب: المكان المعتاد الذي يعتاده الرجل، ويألفه لخيرٍ أو شرٍ، وإنَّما سُميت المناسك: مناسك الحج؛ لتردد الناس إلى الأماكن التي يُعْمَل فيها أعمال الحج والعمرة، وفيه لغتان: منسِك بكسر السين، وفتح الميم، وهي لغة أهل الحجاز، ومَنْسَك بفتح الميم [والسين][2]، وهي لغة أسد.

وقد اختلف أهل العلم في المعنيٍ بقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾، أيُّ المناسك عُنِي به، فقال بعضهم: عُنِي به عيدهم الذي يعتادونه. رُوي عن[3] علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾؛ يقول: عيداً. وروى ابن جريج[4] عن مجاهد: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ﴾: إراقة الدم بمكة. وقال أيضاً: هو إراقة دم الهدي. وقال قتادة: ﴿مَنْسَكًا﴾؛ قال: ذِبْحاً، وحجّاً. قال أبو بكر: والصواب من القول في ذلك عندي أن يُقال: عُنِي بذلك إراقة الدمِ أَيَّام النحر؛ لأن المناسك التي كان المشركون جادلوا فيها رسول الله ﷺ، كانت إراقة الدم في هذه الأيام، على أنَّهم قد كانوا جادلوه في إراقة الدماء التي هي دماء الذبائح من[5]، بما قد أخبر الله جل ثناؤه عنهم في سورة الأنعام، غير أن لم يكن[6] مناسك، فإنَّما التي هي مناسك فإنَّما هي هدايا أو ضحايا، ولذلك: قلتُ: عُنِي بالمنسك[7] في هذا الموضع الذبح الذي هو بالصفة التي وصفنا.

وأما قوله: جل وعز ﴿فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِى الأمر﴾ فمعناه[8] والله أعلم: فلا ينازعنك، ولا يجادلنك، ودلَّ على هذا: وأن جادلوك هؤلاء المشركون بالله يا محمد في ذبحك ومنسكك، بقولهم: أتأكلون ما قتلتم، ولا تأكلون الميتة التي قتلها الله جلَّ وعزَّ، فإنَّك أولى بالحق منهم، فإنَّك محقٌّ، وهم مبطلون.

---

1 ر+ يلزمونه.
2 ما بين المعكوفين إضافةٌ من ر.
3 ر+ روى ذلك.
4 ر+ ابن أبي نجيح.
5 ر+ دماء ذبائح الأنعام.
6 ر+ غير أن ذلك لم تكن.
7 ت+ بالتمسك. وأثبتناه من ر.
8 ر+ معناه.

ومما يُسْأَلُ عنه أن يُقال: وقد نازعوه، فكيف قال: ﴿**فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِى الأمر**﴾؟ فالجواب: أن المعنى فلا ينازعنهم، ولا يجوز هذا إلا فيما يكون من اثنين؛ نحو: المنازعة، والمخاصمة، وما أشبههما، ولو قُلْتَ: لا يضرُّنَّك؛ يُريد: لا يضرنهم[1] لم يجز، ﴿**وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ**﴾؛ أي: وادع يا محمد منازعك[2] من المشركين بالله في نسكك، وذبحك إلى اتباع أمر ربك؛ بأن لا يأكلوا ما ذبحوه بعد اتباعك أمر ربك، وبعد التصديق بما جئتهم به من عند الله، وتجتنبوا[3] الذبح للآلهة والأوثان، وتتبرؤوا[4] منها، ﴿**إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ**﴾؛ أي: طريق مستقيم غير زائل عن محجة الحق والصواب[5].

واختلف [في قطع][6] القارئ من هاتين الآيتين فمذهب أبي حاتم أن التمام ﴿**ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ**﴾، ثُمَّ القطع على رؤوس الآيات حسنٌ إلى ﴿**وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ**﴾ فإنَّه كافٍ، والتمام ﴿**وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ**﴾.

[سورة الحج: 68- 69]

وقوله جل وعز: ﴿**وَإِن جَادَلُوكَ فَقُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿68﴾ اَللهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ**﴾.

\[24و] قال أبو بكر: ﴿**وَإِن جَادَلُوكَ**﴾: الكاف في موضع نصب، ﴿**فَقُلِ اللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ**﴾: الفاء وما بعدها جواب الشرط، وما بعد الفاء فعلُ الأمر، وما بعده ابتداء وخبر، ﴿**بِمَا**﴾: خفضٌ بالباء، ﴿**تَعْمَلُونَ**﴾: في صلة مَا؛ أي: بعملكم، ﴿**اَللهُ يَحْكُمُ**﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿**بَيْنَكُمْ**﴾: ظرفٌ، والكاف في موضع خفض بإضافة بين إليها، ﴿**يَوْمَ الْقِيٰمَةِ**﴾: ظرفُ زمان، ﴿**فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ**﴾: في موضع خبر كان، والهاء المتصلة بـ فِي، عائدةٌ على ما.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: ﴿**وَإِن جَادَلُوكَ**﴾: هؤلاء المشركون بالله في نسكك، فقل: ﴿**اللهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ**﴾، ونعمل. روى حجاج عن ابن جريج: ﴿**وَإِن جَادَلُوكَ**﴾: قال: قولُ أهل الشرك: أمَّا ما ذبح الله

---

1 ر+ لا يضربنَّك، يريد: لا يضربهم.

2 ر+ منازعيك.

3 ر+ ويجتنبوا.

4 ر+ ويتبرؤوا.

5 ت+ الصواب والحق.

6 ما بين المعكوفين: أثبتناه من ر.

للميتة فقل: ﴿اللهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، لنا أعمالنا ولكم أعمالكم، الله يقضي بيني وبينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون، من أمر دينكم، فيعلمون[1] حينئذ المحق من المبطل.[2]

[سورة الحج: 70]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿اَلَمْ تَعْلَمْ أن اللهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ إن ذٰلِكَ فِى كِتَابٍ إن ذٰلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ﴾ [سورة الحج: 70].

قال أبو بكر: ﴿تَعْلَمْ﴾: جزمٌ بـ لَمْ، والألف التي قبل لَمْ هي ألف التقرير، ﴿أن اللهَ﴾: ﴿اَنَّ﴾: نصبٌ بـ تَعْلَم، ﴿يَعْلَمُ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع خبر أَنَّ، ﴿مَا﴾: نصبٌ بـ يَعْلَم، ﴿فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ﴾ [نصبٌ بـ][3] ما، ﴿إن ذٰلِكَ﴾: نصب بـ إِنَّ، ﴿فِى كِتَابٍ﴾: خفضٌ بـ فِي، وهي في موضع خبر إنَّ، ﴿ذٰلِكَ﴾: نصبٌ أيضاً بـ إِنَّ، ﴿عَلَى اللهِ يَسِيرٌ﴾: خبر إِنَّ.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ألم تعلم يا محمد أن الله يعلم ما في السماوات السبع، والأرضين السبع، لا يخفى عليه من ذلك شيء، هو حاكم بين خلقه يوم القيامة، على علمٍ منه بجميع ما عملوه في الدنيا، فيُجَازي المحسن منهم بإحسانه، والمسيءَ بإساءته، ﴿إن ذٰلِكَ فِى كِتَابٍ﴾: إن علمه بذلك في كتاب، وهو أمُّ الكتاب الذي كتب فيه ربُّنا جلَّ ثناؤه قبل أن يخلق خلقاً[4]، ما هو كائنٌ إلى يوم القيامة، ﴿إن ذٰلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ﴾.

قال أبو بكر: ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء؛ روى الأوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة[5] قال: علم الله جلَّ ثناؤه ما هو خالقٌ، وما الخلق عاملون به[6]، ثُمَّ كتبه، ثُمَّ قال لنبيه ﷺ ﴿اَلَمْ تَعْلَمْ أن اللهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ إن ذٰلِكَ فِى كِتَابٍ إن ذٰلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ﴾، وقال أرطاة بن المنذر سمعت ضمرة بن حبيبٍ يقول: أن الله جلَّ ثناؤه كان على عرشه على الماء، فخلق السماوات والأرض بالحق، وخلق القلم فكتبَ به ما هو كائنٌ من خلقه، ثُمَّ أن ذلك الكتاب سَبَّح الله جلَّ وعز ومجَّده ألف عام، قبل أن يبتدئ شيئاً من الخلق. ويروي معتمر بن سليمان [عن][7] رجل عن ابن عباس: أنَّه سأل كعبَ الأحبار عن أمِّ الكتاب،

---

1 ر+ فتعلمون.

2 ذكره الطبري من رواية حجاج عن ابن جريج عن مجاهد بنحو ما ذكره المصنف، وفيه: أمَّا ما ذبح الله بيمينه... إلخ.

3 ما بين المعكوفين سقط من ت، وأثبتناه من ر.

4 ر+ خلقه.

5 ت+ أمامة، والتصحيح من ر، وهو عند الطبري كذلك.

6 ر- به.

7 ما بين المعكوفين سقطت من ت، وهي ثابتةٌ في ر.

فقال: عَلِم الله جلَّ وعزَّ ما[1] هو خالقٌ وما خلقه عاملون، فقال: لعلمه كن كتاباً. وكان ابن جريج يقول في قوله: ﴿أَن ذَٰلِكَ فِى كِتَابٍ﴾؛ قال: قوله: ﴿ٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾.

واخْتُلِف في معنى قوله: ﴿إِن ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾، فقال بعضهم: أن [2] معناه أن الحكم بين المختلفين في الدنيا يوم القيامة على الله يسير. روى ذلك حجاج عن ابن جريج: ﴿إِن ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾؛ قال: حُكْمُه يوم القيامة، ثم قال بين ذلك: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِن ذَٰلِكَ فِى كِتَابٍ﴾. وقال آخرون: بل معنى ذلك أن كتاب العلم[3] الذي أمره الله جلَّ ثناؤه أن يُكتب في اللوح المحفوظ ما هو كائن، ﴿عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾: يعني: هين، وهذا القول الثاني أولى بتأويل ذلك، وذلك قوله: ﴿إِن ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ إلى قوله: ﴿إِن ذَٰلِكَ فِى كِتَابٍ﴾ أقرب وهو له مجاور، ومن قوله: ﴿ٱللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ متباعدٌ، فإلحاقه بما قرب منه أولى ما وُجِد للكلام مخرج صحيحٌ في التأويل\[24ظ]

[سورة الحج: 71]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سلطانا وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِۦ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾.

﴿يَعْبُدُونَ﴾: فعلٌ وضمير فاعلين، ﴿مَا﴾: نصبٌ بـ يَعْبُدُون، ﴿لَمْ يُنَزِّلْ﴾: جزم بـ لَمْ، ﴿بِهِ﴾: الهاء خفض بالباء، ﴿سلطانا﴾: منصوبٌ بـ يُنَزِّل، ﴿وَمَا﴾: عطفٌ على ما الأولى، ﴿لَيْسَ لَهُم بِهِ عِلْمٌ﴾: رفعٌ بـ لَيْسَ، والخبر في حرْف[4] الجر، وما عمل فيه، ﴿وَمَا﴾: حرف نفي، ﴿لِلظَّٰلِمِينَ﴾: خفضٌ باللام، ﴿مِن نَّصِيرٍ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، وهي زائدة للتوكيد، والتقدير: وما للظالمين نصير.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ويعبد هؤلاء المشركون بالله من دونه، ما لم يُنَزِّل[5] به لهم حجة، من السماء في كتابٍ من كتبه التي أنزلها إلى رسوله، بأنَّها آلهة يصلح عبادتها فيعبدوها[6]، ﴿وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِۦ عِلْمٌ﴾؛ أي: ويعبدون ما ليس لهم به علم أنَّها آلهة، ﴿وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾؛ أي: وما للكافرين بالله من ناصر ينصرهم يوم القيامة، فينقذهم من عذاب الله، ويدفع عنهم عذابه، إذا أراد عذابهم.

[سورة الحج: 72]

---

1 ر+ عمَّا.
2 ر- إنَّ.
3 ر+ القلم.
4 ت+ جري. والمثبتُ من ر.
5 ر+ ننزل.
6 هكذا في ت، ر: والأصوب أن يُقال: فيعبدونها، إذا ليس ثَمَّ جازمٌ ولا ناصب.

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِى وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ اٰيَاتِنَا قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُ اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾

قال أبو بكر:[1] قوله: ﴿وَاِذَا﴾: ظرفُ زمان، ﴿تُتْلٰى﴾: فعل مستقبل ما لم يسم فاعله، ﴿عَلَيْهِمْ﴾: الهاء والميم خفض بـ عَلَى، ﴿اٰيَاتُنَا﴾: اسم ما لم يسم فاعله، ﴿بَيِّنَاتٍ﴾: نصبٌ على الحال، ﴿تَعْرِفُ﴾: فعلٌ مستقبل في موضع جواب إذا، ﴿فِى وُجُوهِ﴾: خفضٌ بـ في، ﴿الَّذِينَ﴾: خفضٌ بإضافة وُجُوهِ إليهم، ﴿كَفَرُوا﴾: من صلة الَّذِين، ﴿كَفَرُوا﴾: نصبٌ بـ تَعْرف، ﴿يَكَادُونَ﴾: فعلٌ مستقبلٌ، وضمير فاعلين، وكذا ﴿يَسْطُونَ بِالَّذِينَ﴾: خفضٌ بالباء، ﴿يَتْلُونَ﴾: في صلة الَّذِين، ﴿اٰيَاتُنَا﴾: نصب بـ يَتْلُون، ﴿قُلْ﴾: فعل الأمر، ﴿اَفَاُنَبِّئُكُمْ﴾: ألف التقرير، والفاء عاطفة، أُنَبِّئُكم: فعل مستقبلٌ، وضمير مفعولين، وضمير الفاعل في الفعل، ﴿بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُ﴾: خفض بالباء، ﴿ذٰلِكُمُ﴾: خفض بـ مِنْ، ﴿اَلنَّارُ﴾: رفعٌ على إضمار مبتدأ، والتقدير: هو النار؛ كأنهم قالوا: ما ذلك الذي هو شرٌّ؟ فقيل: النار، والرفع الوجه، ويجوز في النحو الخفض، ووجهه في العربية أن يكون مبدلاً من شر، ويجوز النصب، وفيه التقديرات:[2] يكون منصوباً بـ أعني، وعلى إضمار فعلٍ مثل الثاني، ويجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ أي: أعرفكم بشَرٍّ من ذلكم النار.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: وإذا تُتْلَى على مشركي قريش العابدين من دون الله، ما لم ينزل به سلطاناً، ﴿آياتنا﴾؛ يعني: آيات القرآن، ﴿بَيِّنَاتٍ﴾؛ أي: واضحات حججها وأدلتها، تعرف في وجوههم المنكر؛ أي: يتبين في وجوههم ما ينكره أهل الإيمان بالله من تغيُّرها لسماعهم[3] القرآن، ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ﴾؛ أي: يكادون يبطشون، ﴿بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ﴾: آيات كتاب الله، من أصحاب النبي ﷺ؛ لشدة تكرههم أن يسمعوا القرآن، أو يُتْلى[4]، قال ابن عباس: ﴿يَكَادُونَ يَسْطُونَ﴾، قال: يبطشون ويقعون بمن ذكرهم. وقال مجاهد: ﴿يَسْطُونَ﴾: كفار قريش. وقال الضحاك: يكادون يأخذونهم بأيديهم أخذا.

وحكى أهل اللغة: سطا به يسطو؛ إذا بطش كان ذلك بضربٍ أو شتم. وروى أحمد عن قالون والأعشى \[25و]عن أبي بكر: ﴿يكادون يصطون﴾ بالصاد، قال أبو بكر: وهو جائزٌ في اللغة العربية؛ لأن بعدها طاء، وقد بيناه، ﴿قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ﴾: أيها المشركون، ﴿بِشَرٍّ مِنْ ذٰلِكُمُ﴾؛ أي: بأكره إليكم من هؤلاء الَّذين يتكرهون قراءتهم القرآن عليكم[5]، هي ﴿اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللهُ الَّذِينَ كَفَرُواْ﴾، وذُكِر عن بعضهم أنَّه كان يقول: أن

---

1 ر- قال أبو بكر.

2 ر+ تقديرات.

3 ت+ أسماعهم. وهو تصحيف، والتصحيح من ر.

4 ر+ عليهم.

5 ر- عليكم. ولا وجه لتكرارها فحذفناها.

المشركين قالوا: أن محمداً وأصحابه لشرُّ[1] خَلْقِ الله، قال الله جلَّ وعزَّ لهم: أفأنبئكم بشرٍّ من محمد وأصحابه، معناه على قولهم[2]: أنتم أيها المشركون الذين وعدهم الله النار، فالمعنى: فهؤلاء هم [شرار][3] خلق الله، لا محمد وأصحابه، وقوله ﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾؛ أي: وبئس المكان الذي يصير إليه هؤلاء المشركون[4] يوم القيامة.

[سورة الحج: 73-74]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ﴿73﴾ مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [سورة الحج: 73- 74]

يَا: حرف نداء، وأَيُّ: منادى، وهَا: تنبيه، ﴿النَّاسُ﴾: نعتٌ لـ أي، ﴿ضُرِبَ﴾: فعل ما لم يُسم فاعله،[5] ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾: فعل الأمر، ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ﴾: ﴿الَّذِينَ﴾: في موضع نصب باسم إنَّ، ﴿تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ﴾: في صلة الَّذِين، ﴿لَنْ يَخْلُقُوا﴾: نصب باسم إن [6]، ﴿تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ﴾: في صلة الَّذِي[7]، ﴿لَنْ يَخْلُقُوا﴾: نصبٌ بـ لَنْ، ﴿ذُبَابًا﴾: منصوب بـ يَخْلُقُوا، ﴿وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾: فعلٌ وفاعلٌ، وأن مع ما بعدها في موضع خبر إنَّ، ﴿وَإِنْ﴾: حرف شرطٍ، ﴿يَسْلُبْهُمُ﴾ جزمٌ بـ إِنْ، والهاءُ والميم نصبُ مفعول يَسْلُب، ﴿الذُّبَابُ﴾: رفعٌ بفعله، ﴿شَيْئًا﴾: نصبٌ، والعامل فيه ما تقدَّمه؛ لأنَّه لا ينتصب شيءٌ إلا بفعل أو إضمار فعل، وأن اختلفت معانيه، ﴿يَسْتَنْقِذُوهُ﴾: جواب الشرط، والهاء في موضع [نصبٍ][8]، ﴿مِنْهُ﴾: الهاء خفض بـ مِنْ، ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾: رفعٌ بفعله، ﴿وَالْمَطْلُوبُ﴾: عطفٌ عليه، ﴿مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾: ﴿حَقَّ﴾: نصبٌ بـ قَدَرُوا، ﴿إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾: نصبٌ بـ إِنَّ، ورفعُ قَوِيٍّ بخبرها.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: يا أيها النَّاس جَعَل الله مثلاً، وذكر معنى ضَرَب في هذا الموضع: جَعَل؛ من قولهم ضَرَب السلطان على النَّاس البعث؛ بمعنى: فعل ذلك عليهم، وضَرَب الجزيةَ على النصارى؛ بمعنى: جعل ذلك عليهم، والمثل: الشبه، ويعني بالشبه والمثل: الآلهة؛ أي: جعل للمشركين[9]

---

1 ت+ بشراً. وهو تصحيف، والمُثبتُ من ر.

2 ر+ قولكم.

3 ما بين المعكوفين سقط من ت، وأثبتناه من ر.

4 ت+ المشركين، وما أثبتناه من ر أصوب.

5 ر+ ﴿مَثَلٌ﴾: اسم ما لم يُسمَّ فاعله.

6 ر- ﴿لَنْ يَخْلُقُوا﴾: نصب باسم إنَّ.

7 ر+ الذين. وهو الأصوب.

8 ما بين المعكوفين: سقط من ت، وأثبتناه من ر.

9 ر+ جعل المشركون.

الأصنام شبهاً، فعبدوها[1] وأشركوها في عبادتي، ﴿**فَاسْتَمِعُوا لَهُ**﴾؛ أي: فاستمعوا حال ما مثَّلوه بي، وجعلوه في عبادتهم إياه شبهاً وصفةً، ﴿**إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ**﴾: إن جَمِيع ما تعبدون من دون الله من الآلهة والأصنام، لو جُمِعَتْ، لم يخلق ذباباً في صغره وقلته؛ لأنَّها لا تقدر على ذلك، ولا تطيقه، ولو اجتمع لخلقه جميعُها، والذباب واحد، وجمعه في أقلِّ العدد أَذِبَّة، وفي الكسر: ذُباب، نظير غراب وأغربة وغربان، ﴿**وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْـًٔا**﴾: وإن يسلب الآلهة والأوثان شيئاً مما عليها، من طَيِّبٍ وغيره، ﴿**لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ**﴾؛ أي: لا تقدر الآلهة تستنقذُ ذلك منه.

واختلف في معنى قوله: ﴿**ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ**﴾: فقال بعضهم: عُنِي بالطالب: الآلهة، وبالمطلوب: الذباب. روى ابن جريج عن ابن عباس: ﴿**ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ**﴾؛ قال: آلهتهم، ﴿**وَالْمَطْلُوبُ**﴾: الذباب. وكان بعضهم يقول: ضَعُفَ الطالب من بني آدم إلى الضم خاصة، والمطلوب إليه: الصنم أن يعطي سائله من بني آدم ما سأله؛ أي: ضَعُفَ عن ذلك وعجز. والصواب قول ابن عباس؛ لأنَّه في سياق الخبر عن الآلهة والذباب، وإنَّما أخبر جلَّ وعزَّ عن الآلهة بما أخبر عنها في هذه الآية من ضعفها ومهانتها؛ تعريفاً منه بذلك عَبَدتها من مشركي قريش؛ أي: كيف يُجْعل لله[2] مَثَلٌ في عبادته، ويُشْرِك فيها ما لا قدرة له على خلق \[25ظ] ذباب، وإن سلبه الذباب شيئاً لم يقدر أن يمتنع ولا ينتصر، والله خالق ما في السماوات والأرض، ومالك جميع ذلك، والمغني لهم جلَّ وتعالى.

وقوله ﴿**مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓ**﴾؛ أي: ما عملوا[3] هؤلاء الذين جعلوا الآلهة شركاء لله في العبادة،[4] ولا عرفوه حق معرفته، من قولهم: ما عرفتُ لفلان قدره، إذا خاطبوا بذلك مَنْ قَصَّر بحقه، وهم يريدون تعظيمه.

ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من رواية ابن وهب عن ابن زيد: وقوله: ﴿**وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْـًٔا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ**﴾ إلى آخر الآية؛ قال: هذا مَثَلٌ ضربه الله جلَّ وعزَّ لآلهتهم. وقرأ ﴿**ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ**﴾.

﴿**مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓ**﴾: حين يعبدون مع الله جلَّ وعزَّ ما لا ينتصف من الذباب، ولا يمتنع منه، وقوله ﴿**أن اللهَ لَقَوِىٌّ عَزِيزٌ**﴾: على خلق ما يشاء؛ من صغير ما يشاء مِنْ[5] خلقه، وكبيره، ﴿**عَزِيزٌ**﴾؛ أي: منيعٌ

---

1 ر+ معي.

2 ت+ الله. والتصويب من ر.

3 ر+ عظَّموا.

4 ر+ حقَّ عظمته، حين أشركوا به غيره، ولم يُخلصوا له العبادة.

5 ر- مِنْ.

في ملكه لا يقدر أحدٌ أن يسلبه من ملكه شيئاً، وليس كآلهتكم أيُّها المشركون، الذين تدعون من دون الله، الذين لا يقدرون على خلق ذباب، ولا على الامتناع منه ضعفاً ومهانةً[1].

واختلف في قطع القارئ من هذه الآية، فقال أبو حاتم ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُۥٓ﴾: تمام. وهو قول الأخفش وأحمد بن موسى، وكذا ﴿لَا يَسْتَنقِذُوهُ مِنْهُۚ﴾: تمامٌ عند أبي حاتم،[2] ﴿ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾، وكذا ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓ﴾.

[سورة الحج: 75-76]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿اَللَّهُ يَصْطَفِى مِنَ الْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ﴿75﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [سورة الحج: 75- 76]

اسم ﴿اَللَّهُ﴾: رفع بالابتداء، ﴿يَصْطَفِى﴾: فعلٌ مستقبل في موضع خبر الابتداء، رفعٌ بالابتداء، وهو على وزن يَفْتَعِل من الصفوة، والعرب تبدل الطاء من التاء، إذا كانت مع الصاد في كلمة؛ لأنَّها مطبقة مثلها، ﴿مِنَ الْمَلَٰٓئِكَةِ﴾: خفضٌ بـ مِنْ، ﴿رُسُلًا﴾: منصوبٌ[3] بـ يَصْطَفِي، ﴿وَمِنَ النَّاسِۚ﴾: معطوفٌ على الملائكة، بإعادة الخافض[4] توكيداً،[5] ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ﴾: اسم إن وخبرها، ﴿يَعْلَمُ﴾: فعلٌ مستقبل، ﴿مَا﴾: في موضع نصبٍ بـ يَعْلَم، ﴿بَيْنَ﴾: ظرفٌ، ﴿اَيْدِيهِمْ﴾: الضمير خفضٌ بإضافة الأيدي إليها، والظرف وما عمل فيه في صلة مَا، ﴿وَمَا خَلْفَهُمْۚ﴾: نصبٌ أيضاً، جملة معطوفة على جملة، ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾: [رفعٌ][6] بما لم يسم فاعله.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: يختار من الملائكة رسلاً، كجبريل[7] وميكائيل الَّذَيْنِ كان يرسلهما إلى أنبيائه، ومن شاء من عباده، ﴿وَمِنَ النَّاسِۚ﴾: كأنبيائه الذين أرسلهم إلى عباده من بني آدم، والمعنى:[8] يصطفي أيضاً من الناس رسلاً، وقد قيل: إنما أنزلت هذه الآية لما قال المشركون ﴿ءَأُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنۢ بَيْنِنَاۚ﴾ [ص: 8] فقال الله جلَّ وعزَّ لهم ذلك؛ أي: ذلك إليه، وبيده دون خلقه، يختار من يشاء منهم للرسالة،

---

1 ت+ مهاية. وهو تصحيف، والتصويب من ر.

2 ر+ وأحمد بن موسى، والتمام عند أبي حاتم.

3 ر+ منصوبةٌ.

4 ت+ الحافظ، وهو تصحيف، والتصحيح من ر.

5 ت+ بـ. وحذفها أولى، كما في ر.

6 سقطت من ت، وأثبتناها من ر.

7 ت+ لجبريل. والتصويب من ر.

8 ر+ و.

و ﴿أَن اللَّهَ سَمِيعٌ﴾؛ أي: [1] سميعٌ لما يقول المشركون في محمد ﷺ، ﴿بَصِيرٌ﴾: بمن يختاره لرسالته من خلقه، ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾؛ أي: ما بين أيدي ملائكته ورسله من قبل أن يخلقهم، ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾؛ أي: ويعلم ما هو كائن بعد فنائهم، ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾؛ أي: وإلى الله ترجع الأمور في الآخرة، تصير أمور الدنيا والآخرة إليه، وتعود[2] كما كان منه البدء. وقطع القارئ على قوله: جلَّ وعزَّ ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ تمام، وكذا ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾، وكذا ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

[سورة الحج: 77]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [سورة الحج: 77]

المعنى -والله أعلم-: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ أي: صَدَّقوا الله ورسوله، ﴿ارْكَعُوا﴾: في صلاتكم، ﴿وَاسْجُدُوا﴾: فيها،\[26و] ﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾؛ أي: وذلوا له، واخضعوا له بالطاعة، ﴿وَافْعَلُوا الْخَيْرَ﴾: الذي أمركم بفعله، ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾؛ أي: لعلكم تُدْركون به طلباتكم عند ربكم، وأبو جعفر ابن جرير يجعلُ لَعَلَّ بمعنى كي، وهي عند غيره على الرجاء؛ أي: لترجوا أن تكونوا على فلاح.

[سورة الحج: 78]

وقوله جلَّ وعزَّ: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾

قال أبو بكر: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾: معطوفٌ على قوله: ﴿ارْكَعُوا﴾،من أجل ذلك قيل: ليس قطع القارئ على قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ تماماً، إلَّا أن يقطعه مما قبله، ﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾: مصدرٌ نعتٌ لمصدر[3]؛ أي: جهاداً حقَّ الجهاد[4]، ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾: التقدير: حرجاً، ﴿مِنْ﴾: مؤكدة، ومَا عَمِلت فيه في المعنى في موضع مفعول جَعَلَ، ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ﴾: اختلف النحويون في نصبها، فقال الفراء:

---

1 ر- أي.

2 ر+ وإليه يعود.

3 ر+ محذوف.

4 ر+ جهاده.

التقديرُ: كَمِلَّة[1] أبيكم إبراهيم، ثُمَّ حذف[2] الكاف، ونُصِبت؛ لأن معنى ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾: وسَّع عليكم كَمِلَّة[3] أبيكم. وقال أبو إسحاق: المعنى: اتبعوا ملة أبيكم. وقول أبي إسحاق أولى؛ لأن حذف الكاف لم يُجِز[4] النصب،[5] وأيضاً فأن قبله ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾، فالظَّاهر أن يكون على هذا الأمر[6]، ويجوز أن يكون التقدير: وافعلوا الخير[7] فعلَ أبيكم، ﴿اَبِيكُمْ﴾: خفضٌ بإضافة ملة[8] إليه، ﴿اِبْرٰهِيمَ﴾: بدلٌ من قوله: أبيكم، ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾: مفعولان لـ سَمَّي، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾: غاية، ولا يكون مبنية غاية، حتَّى يكون المحذوف بعدها معرفة، ﴿وَفِى هٰذَا﴾: خفضٌ بـ فِي، ﴿لِيَكُونَ﴾: نصبٌ بـ لام كَيْ، ﴿الرَّسُولُ﴾: رفعٌ بـ كان، ﴿شَهِيدًا﴾: خبر كان، ﴿عَلَيْكُمْ﴾: في صلة الخبر، ﴿وَتَكُونُوا﴾: نصبٌ، عطفُ على ليكونوا، والواو ضمير اسم كان، ﴿شَهِيدًا﴾: خبر كان، ﴿فَاَقِيمُوا﴾: أمر، ﴿وَاٰتُوا﴾: معطوف على أَقِيمُوا، وكذا ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ هُوَ مَوْلٰيكُمْ﴾: ابتداءٌ وخبر، ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلٰى﴾: رفعٌ بـ نِعْمَ، وكذا[9] ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾.

واختلف العلماء في معنى قوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِى اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾: فقال بعضهم: وجاهدوا المشركين في سبيل الله حقَّ جهاده. روى ذلك ثور بن زيد عن ابن عباس: في قوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِى اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾؛ قال: كما جاهدتم أوَّل مرة. فقال عمر: مَنْ أُمِر بالجهاد؟ قال: قبيلتُنَا[10] من قريشٍ؛ مخزوم وعبد شمس. فقال عمر ﷺ: صَدَقْتَ. وقال آخرون: بل معنى ذلك: لا تخافوا في الله لومة لائم. قال[11]: وذلك حَقُّ جهاده. روى ذلك ابن جريج عن ابن عباس: ﴿وَجَاهِدُوا فِى اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾: لا تخافوا في الله[12] لومة لائم. وروى عمر[13] بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبي ﷺ قال: "المجاهد مَنْ جاهد نفسه لله جل وعز" وروى أبو غالب[14] عن أبي أمامة أن رجلاً سأل النبي ﷺ: أيُّ الجهاد أفضل؟ عند الجمرة الأولى، فلم يجبه، ثُمَّ سأله الثانية، فلم

---

1 ت+ كلمة. وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه من ر.

2 ر+ حُذِفت.

3 ت+ كلمة. وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه من ر.

4 ر+ لا يُوجب.

5 ر+ وقد أجمع النحويين أنَّه إذا قيل: زيدٌ كالأسد، ثُمَّ حُذِفت الكاف، لم يجز النصب.

6 ر+ فالظاهر أن يكون هذا على الأمر.

7 ر- الخير.

8 ت- ملة. والسياق يقتضيها، كما في ر.

9 ر- وكذا.

10 ر+ قبيلتان.

11 ر+ قالوا.

12 ر+ لا تخافون فيَّ.

13 ر+ عمرو.

14 ت+ خالب. وهو تصحيف.

يجبه، ثُمَّ سأله عند الجمرة[1] العقبة، فقال ﷺ: "أين[2] السائل؟" قال: أنا ذا. فقال ﷺ: "كلمة عدل عند سلطان جائر"[3] .

قال أبو بكر: وحقُّ الجهاد استفراغ الطاقة. وقال أبو إسحاق: قيل: أن هذا منسوخ. قال أبو بكر: وهذا مما لا يجب أن يقع فيه نسخ؛ لأنَّه واجبٌ على الانسان.

وقوله ﴿**هُوَ اجْتَبٰيكُمْ**﴾؛ يقول: هو اختاركم لدينه، واصطفاكم لحرب أعدائه، والقتال في سبيله. قال ابن زيد: ﴿**هُوَ اجْتَبٰيكُمْ**﴾: هو هداكم.

﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ**﴾: ربكم، ﴿ **فِى الدِّينِ**﴾: الذي تعبَّدكم به من ضيقٍ، و[4]لا مخرج لكم منه، بل وسَّع عليكم فجعل التوبة من بعضٍ مخرجاً، والكفارة \[26ظ] من بعضٍ، والقصاص من بعضٍ، فلا ذنب يذنبه المؤمن إلا وله في دين الإسلام مخرج.

وما قلناه مأخوذٌ معناه من قول العلماء: قال ابن شهاب سأل عبدُ الملك بن مروان عليَّ بن عبد الله بن عباس عن هذه الآية: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾، فقال علي بن عبد الله: الحرجُ: الضيق؛ فجعل الله جلَّ وعزَّ الكفاراتِ مخرجاً من ذلك، سمعتُ ابن عباس يقولُ ذلك. وقال عبيد بن أبي يزيد سمعت ابن عباس يقول يُسْأَلُ عن ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾؛ قال:[5] هاهنا من هذيلٌ أحد؟ فقال رجل: نعم. فقال: ما تعدُّون الحَرَجَةَ فيكم؟ قالوا: السيء[6] الضيق. قال ابن عباس: هو كذلك. وروى القاسم بن محمد عن عائشة قالت: سألتُ رسول الله ﷺ عن هذه الآية: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾ قال: "هو الضيق"، وهو قول الحسن.

قال أبو بكر: ومعنى هذا القول إن شاء الله[7] أن الله جلَّ وعزَّ جعل مكان الشيء الذي يَثْقُل في وقتٍ ما هو أخفُّ منه، فجعل للصائم الإفطار في السفر، وتقصير الصلاة، وللمصلي[8] إذا لم يطق القيام أن يصلي قاعداً، وأن يتزوج[9] أربعاً وما شاء من ملك اليمين. وقال آخرون: معنى ذلك ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾:[10] من ضيق أوقات فروضكم، إذا التبست عليكم، ولكنَّه وسَّع عليكم، حتَّى تبتغوا محلها. روى

---

1 ر+ جمرة.

2 ت+ أي. وأثبتناه من ر.

3 أخرجه أبو داود 4344، والترمذي 2174، وابن ماجه 4011.

4 ر- و.

5 ر+ فقال: ما.

6 ر+ قال: الشيء.

7 ر- أن شاء الله.

8 ت+ والعلي. وأثبتناه من ر.

9 ت+ وأن لم يتزوج. وأثبتناه من ر؛ لأنَّه أنسب..

10 ر- من حرج.

عثمان بن يسار عن ابن عباس قوله: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾، قال: هذا في هلال شهر رمضان، إذا شكَّ فيه الناس، وفي الحج إذا شكُّوا في الهلال وفي الفطر والأضحى إذا التبس عليكم، وأشباهه. وقال آخرون: بل معنى ذلك: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾[1] في الإسلام من ضيقٍ، بل وسَّعه. ورُوي ذلك أيضاً عن ابن عباس بغير الإسناد المتقدم.

قوله ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾؛ يقول: ما جعل عليكم في الإسلام من ضيقٍ؛ هو واسعٌ، وهو مثل قوله: في الأنعام ﴿ **فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۖ وَمَنْ يُرِدْ أن يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا** ﴾ [الأنعام: 125]؛ يقول: من أراد أن يُضلَّه يُضَيِّقُ عليه صدره، حتَّى يجعل الإسلامَ عليه ضيقاً، والإسلام واسع، وقال الضَّحَّاك: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾؛ يقول: من ضيق، يقول:[2] جعل الدين واسعاً، ولم يجعله ضيقاً.

وقوله ﴿**مِلَّةَ اَبِيكُمْ اِبْرٰهِيمَ ۚ هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾[3] اختلف في الضمير[4]، وعلى مَنْ[5] يعود، فقيل: الضمير يعود على اسم الله جلَّ وعزَّ، والتقدير الله سمَّاكم المسلمين، يا معشر مَنْ آمن بمحمد. روى ذلك علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿**هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾ يقول: الله سمَّاكم.[6]، وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك. وقال آخرون: بل معناه إبراهيم؛ هو[7] سمَّاكم المسلمين. رُوِي ذلك عن الحسن، رواه ابن وهب عن ابن زيد: ﴿**هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾: ألا ترى قول إبراهيم: ﴿**وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَآ اُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ**﴾ [البقرة: 128]. قال: هذا قول إبراهيم: ﴿**هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾. ولم يذكر اللهُ جلَّ ثناؤه بالإسلام الإيمان غير هذه الآية[8] ذُكِرت بالإيمان والإسلام جميعاً، ولم يُسمع آية[9] ذُكرت إلا بالإيمان. قال أبو بكر: فيكون المعنى على قول ابن زيد: ﴿**هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾: من قبل؛ أي فيما تقدَّم، ﴿**وَفِى هٰذَا**﴾؛ أي: وفي حُكمه، أي:[10] من اتبع محمداً ﷺ موحد.

---

1 ر- في الدين من حرج.
2 ر+ يعني.
3 ر- هو سمَّاكم المسلمين.
4 ر+ المضمر.
5 ر+ ما.
6 يقول: الله سمَّاكم: سقطٌ من ت، وأثبتناه من ر.
7 ر- هو.
8 ر+ والإيمان عن هذه الأمة.
9 ر+ بأمَّةٍ.
10 ر+ أنَّ.

قال أبو بكر: ولا وجه لما قال ابن زيد، من ذلك لأنه معلوم أن إبراهيم لم يُسَمِّ أمة محمد ﷺ في القرآن؛ لأن القرآن أُنزل من بعده بدهرٍ طويل، وقد قال الله جلَّ وعزَّ ﴿**هُوَ سَمّٰىكُمُ المسلمين مِنْ قَبْلُ وَفِى هٰذَا**﴾، ولكنَّ الَّذي سمانا المسلمين من قبل نزول القرآن، وفي القرآن[1] الله جل ثناؤه.

وأما قوله: ﴿**من قبل**﴾؛[2] معناه: من قبل هذا القرآن في الكتب التي نزلت قبله، ﴿**وَفِى هٰذَا**﴾؛ أي: وفي هذا الكتاب، قال مجاهد: سمَّاكم الله مسلمين في الكتب كلها والذكر، وفي هذا؛ يعني: القرآن، ﴿**لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ**﴾: لام كي لا بد أن[3] تكون متعلقة بفعل، والمعنى: اجتباكم وسمَّاكم أيها المؤمنون بالله وآياته من أُمَّة محمد ﷺ[4]، شهيداً عليكم يوم القيامة، بأنَّه قد بلَّغكم ما أرسل به إليكم، وتكونوا أنتم حينئذٍ شهداء على الرسل أجمعين أنَّهم قد بلَّغوا أجمعهم[5] ما أرسلوا به إليهم.

ومعنى ما قلناه مرويٌّ عن قتادة، قال: أُعْطِيت هذه الأمة ما لم يُعْطه، إلَّا نبيّ، كان يُقال للنبيِّ ﷺ[6]\[27و] فليس عليك حرج، وقال الله جل ثَناؤه: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾، وكان يُقال للنبي ﷺ: أنتَ شهيدٌ على قومك، وقال الله جلَّ ثناؤُه ﴿**وَتَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ**﴾، وكان يُقال للنبيِّ ﷺ: سَلْ تُعطه، وقال الله جلَّ وعزَّ :﴿ **ادْعُونِى اَسْتَجِبْ لَكُمْ** ﴾ [غافر: 60].

﴿**فَاَقِيمُوا الصَّلٰوةَ**﴾؛ أي: أدُّوا الصلاة المفروضة للهِ جلَّ ثناؤه عليكم بحدودها، ﴿**وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ**﴾: الواجبة عليكم، ﴿**وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ**﴾؛ أي: وَثِقوا بالله، وتوكلوا عليه في أموركم، ﴿**فَنِعْمَ الْمَوْلٰى**﴾؛ أي: فنعم الولي الله لِمَنْ فعل ذلك منكم، ﴿**وَنِعْمَ النَّصِيرُ**﴾؛ أي: ونعم النَّاصر هو له على كل مَنْ بغاه سواء.

واختلف في قطع القارئ من هذه الآيات، فقال أحمد بن موسى: ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾ تمام. قال أبو بكر: وإنَّما يجوز أن يكون تماماً على قول أبي إسحاق؛ لأنَّه[7] يقول: المعنى: اتبعوا ملَّة أبيكم إبراهيم، وليس هو تمام على قول الفراء المُتَقَدِّم ذِكْرِنا له.

﴿**مِلَّةَ اَبِيكُمْ اِبْرٰهِيمَ**﴾ تمامٌ[8] عند يعقوب وأحمد بن جعفر ونافع، قال أبو بكر: على قول مَنْ قال: الله سماكم المسلمين. فأمَّا على قولُ مَنْ قال: إبراهيمُ سَمَّاكم المسلمين. فالكلام مُتَّصل، والتمام عند أبي

---

1 ت + أنَّ. وحذفها أولى؛ لئلا تُخلَّ بالمعني، كما جاء في ر.

2 ر+ فإنَّ.

3 ت- أن. وأثبتناها من ر.

4 ر+ مسلمين، ليكون محمد ﷺ.

5 ر+ أممهم.

6 ر+ اذهب.

7 ر+ الآية.

8 ر+ تماماً.

عبد الله ﴿هُوَ سَمّٰيكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِى هٰذَا﴾، وهو أيضاً تمام عند أحمد بن جعفر، قال أبو بكر: وقد بَيَّنا العلة المانعة بالابتداء بـ لام كَيْ، ﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ﴾: تمامٌ عند أبي حاتم، و[1] ﴿هُوَ مَوْلٰيكُمْ﴾: تمامٌ عند أبي حاتم، والتمامُ آخر السورة.

واختلفوا في تحريك ياءات هذه السورة:

والذي فيها من ياءات الإضافة ثلاثٌ ثابتة، وهو قوله: ﴿أَن لَّا تُشْرِكْ بِى شَيْـًٔا﴾، وقوله ﴿وَطَهِّرْ بَيْتِىَ﴾، وقوله ﴿وَإِلَىَّ الْمَصِيرُ﴾[2] ففتح ياء ﴿بيتي﴾[3] أبو جعفر وشيبة، ونافع وعاصم في رواية حفص، وابن عامر[4] في رواية هشام بن عمَّار، وفي رواية ابن ذكوان[5]، وسلَّام وأيوب، وابن عبد الرحمن وعبد الله بن يزيد، وأسكنها ابن كثير والزهري، وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر، والأعمش وطلحة، وحمزة والكسائي، وابن إدريس وخلف ويعقوب.

وحُذِف منها ثلاث ياءات: قوله: ﴿وَالْبَادِ﴾، وقوله ﴿لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، وقوله ﴿نكير﴾: وأمَّا قوله: ﴿وَالْبَادِ﴾ فهو[6] لام الفعل، فوصلها بياء ووقف بياءٍ: ابن كثير وسلَّام ويعقوب، ووصل بياءٍ ووقف بغير ياءٍ: الحسن وأبو جعفر، وشيبة ونافع في رواية ابن حمَّاد[7]، وإسماعيل وورش والأصمعي، وروى المسيبي وقالون عن نافع: ﴿والبادِ﴾ بغير ياءٍ، ووصل[8] بياءٍ، ووقف بغير ياء أبو عمروٍ، وقرأ بغير ياء في وصلٍ ولا وقفٍ: عاصم والأعمش، وحمزة والكسائي، وطلحة وعيسى وابن عامر، وابن إدريس وخلف، والزهري وأيوب، وقوله ﴿فَكَيْفَ كان نَكِيرِ﴾: وصل بياءٍ ووقف بياءٍ: سَلَّام ويعقوب ووصل بياء ووقف بغير ياءٍ: نافع في رواية ورش، وكذلك عيسى وابن عامر وأبو عمرو، يُختار أن يصل بسكون الراء، ﴿وَأَن اللهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾: بغير ياء: [9] سلَّام ويعقوب يقفان بالياء.

---

1 ر- و.

2 كتُبت في ت: وإلى الله المصير. وهو وهمٌ ظاهر، لأنَّها بذلك ليس فيها ياء إضافة، والتصويبُ من ر. على أنَّه لم يذكر فيها خلافاً هنا، كما لم يذكر في الأولى تبعاً لعلماء القراءات، وانظر النشر 2/ 327، لابن الجزري.

3 ت+ ما يبني. والصواب ما أثبتناه من ر.

4 ت+ و. وحذفها أولى، كما جاء في ر.

5 ر+ يُسكِّن.

6 ر+ فهي.

7 ر+ حمَّان.

8 ر+ أيضاً.

9 ت+ و. وحذفها أولى كما جاء في ر.

واختلف العادُّون في عدد آي هذه السورة: فعدَّها المدنيان سبعين آية وستِّ آيات، وعَدَّها الكوفي:[1] وثماني آيات، وعدَّها البصري: سبعين وخمس آيات، وعدَّها المكيُّ[2] وسبع آيات، وعدها الشامي وأربع آياتٍ، اختلافها خمسُ آيات ﴿**مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ**﴾ وعدها الكوفي، وأسقطها الباقون، وكذا ﴿**وَالْجُلُودُ**﴾، ﴿**وَعَادٌ وَثَمُودُ**﴾: أسقطها الشامي، ﴿**وَقَوْمُ لُوطٍ**﴾: أسقطها البصري والشامي، ﴿**هُوَ سَمَّيكُمُ الْمُسْلِمِينَ**﴾: مكيٌّ.[3] \[27ظ]

1 ر- سبعين.

2 ت+ ستون. وحذفها أولى، كما في ر، كما أن المتفق عليه في العدِّ ما فوق السبعين وليس الستين، ولو صحَّ أنَّه فوق الستين لا السبعين، لقيل: وعدَّها المكيُّ ستين.

3 يعني عدَّها آيةً بلا خلافٍ عنه، على الراجح، وانظر نفائس البيان شرح الفرائد الحسان، تأليف: عبد الفتاح القاضي ص 72، 73.

سورة المؤمنون[1]

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

[سورة المؤمنون: 1-9]

قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَۙ ﴿1﴾ اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ ﴿2﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَۙ ﴿3﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاعِلُونَۙ ﴿4﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَۙ ﴿5﴾ اِلَّا عَلٰٓى اَزْوَاجِهِمْ أو مَا مَلَكَتْ إيمانهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَۚ ﴿6﴾ فَمَنِ ابْتَغٰى وَرَآءَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْعَادُونَۚ ﴿7﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِاَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَۙ ﴿8﴾ وَالَّذِينَ هُمْ عَلٰى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿9﴾.

قال ابن عباس: سورة المؤمنون نزلت بمكة، فهي مكية.

قال أبو بكر: من ذلك قوله: ﷻ:[2] ﴿**قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَۙ**﴾: ﴿**قَدْ**﴾: حرف توقع، و ﴿**اَفْلَحَ**﴾: فعل ماض، ﴿**المؤمنون**﴾: رفع بفعلهم، ﴿**الَّذِينَ**﴾: من نعت المؤمنين،[3] ﴿**هُمْ**﴾: رفع بالابتداء وخبره في صلة ﴿**الَّذِينَ**﴾، ﴿**الَّذِينَ هُمْ[4] فِى صَلَاتِهِمْ**﴾: تبيين، ﴿**خَاشِعُونَ**﴾: خبر الابتداء، والابتداء وخبره[5] في صلة ﴿**الَّذِينَ**﴾ \[27ظ].

وَ ﴿**الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَۙ**﴾: معطوف، وكذا ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكٰوةِ فَاعِلُونَۙ﴾ وكذا ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَۙ**﴾، ﴿**اِلَّا عَلٰٓى اَزْوَاجِهِمْ**﴾: خفض بـ على، ﴿**اَوْ مَا مَلَكَتْ إيمانهُمْ**﴾: ﴿أو ما ملكت﴾: خفض عطف على **اَزْوَاجِهِمْ**، ﴿**مَلَكَتْ**﴾ في صلة ﴿**مَا**﴾، والتقدير: أو ملك إيمانهم،[6] ﴿**الهاء والميم**﴾: اسم إن، ﴿**فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَۚ**﴾: خبر إن.

ومعنى هذه الآية -والله أعلم-: قد أدرك الذين صدقوا الله ورسوله محمداً ﷺ وأقروا بما جاءهم به من عند الله وعملوا بما جاءهم[7] إليه مما سمي في هذه الآيات الخلود في جنان ربهم وفازوا بطلبتهم لديه.

---

1 في المخطوط ت والمخطوط ر سورة المؤمنين.

2 ر+ عز وجل.

3 ت + ﴿هم رفع بفعلهم﴾ زيادة خاطئة.

4 ر+ وخبره في صلة الذين والذين هم.

5 في المخطوط ر والابتداء وخبره معطوف وكذا.

6 ر+ خفض بعلى أو ما ملكت خفض عطف على أزواجهم وملكت في صلة ما والتقدير أو ملك أيمانهم.

7 في المخطوط ر دعاهم.

وأصل الفلاح في اللغة البقاء في الخير. وقال مجاهد: لما غرس الله [1] الجنة نظر إليها فقال: "قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَۙ اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ" يعني إذا قاموا فيها وخشوعهم تذللهم فيها لله بطاعته وقيامهم فيها بطاعته بما أمرهم به.

وتروى أنها نزلت من أجل أن القوم كانوا يرفعون أبصارهم فيها إلى السماء قبل نزولها فنهوا بهذه الآية عن ذلك. قال ابن سيرين[2]: كان رسول الله ﷺ ينظر إلى السماء في الصلاة فأنزل الله جل وعز هذه الآية فجعل رسول الله ﷺ وجهه حيث يسجد.

واختلف العلماء في معنى "**الخشوع**"، فقال بعضهم: هو سكون الأطراف في الصلاة، وممن قال هو السكون فيها مجاهد والزهري،[3] وقال الحسن: خشوعهم في قلوبهم فغمضوا بذلك البصر وخفضوا به الجناح. وسئل علي بن أبي طالب ﷺ عن قوله: ﴿**اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ**﴾ قال: الخشوع في القلب، وقال: لا تلتفت في صلاتك.

وروي أنَّ النبي ﷺ كان إذا قام في الصلاة نظر عن يمينه ويساره ووجهه حتى نزلت ﴿قَدْ اَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَۙ اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ﴾ فما رؤي بعدُ ينظر إلا إلى الأرض.

وقال آخرون: عُنِيَ به الخوف في هذا الموضع، روى ذلك معمر عن الحسن.

﴿**اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ**﴾: قال: خائفون، ورواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿**اَلَّذِينَ هُمْ فِى صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَۙ**﴾، قال: خائفون ساكنون.

قال أبو بكر: والخشوع عند بعض أهل اللغة في القلب والبصر[4] كأنه تفريغ القلب للصلاة والتواضع باللسان والعقل، وحقيقته المنكسر قلبه إجلالاً لله جل وعز ورهبة منه ليؤدي ما وجب عليه من فرضه وعبادته.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**قد أفلح المؤمنون**﴾ بتمام ولا كاف لأن ما بعده نعت له إلى قوله: ﴿**الذين يرثون الفردوس**﴾ فأن لم يقدر الذين هم في موضع نعت ورفعتهم بالابتداء وما بعده معطوف عليهم إلى ﴿**أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس**﴾ فيكون ابتداء ثانياً وخبراً في موضع خبر الابتداء الأول ويكون الوقف على هذا التقدير على ﴿**الذين يرثون الفردوس**﴾ تماماً وقد يجوز الوقف على ﴿**قد أفلح المؤمنون**﴾ على أن يضمر بقوله[5] ﴿**الذين هم في صلاتهم خاشعون**﴾ بمعنى الذين[6] هم في صلاتهم

---

1 ر+ تعالى.

2 محمد بن سيرين البصري، الأنصاري بالولاء، أبو بكر: إمام وقته في علوم الدين بالبصرة .تابعي. من أشراف الكتّاب. مولده ووفاته في البصرة. نشأ بزازا، في أذنه صمم. وتفقه وروى الحديث، واشتهر بالورع وتعبير الرؤيا. واستكتبه أنس بن مالك، بفارس. توفي عام 110. انظر الأعلام للزركلي154/6.

3 محمد بن مسلم الزهري، أبو بكر القرشي المدني، الفقيه، توفي سنة 125. انظر ذخيرة العقبي في شرح المجتبى 62/8.

4 ر+ في البصر والقلب.

5 ر+ لقوله.

6 ر+ مرافقا- الذين.

خاشعون ويجوز الوقف عليه أيضاً ويكون تماماً[1] على أن يُقدَّر الذين في موضع نصب بمعنى أعني **وقوله جل وعز**[2]: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ﴾

المعنى -والله أعلم-: والذين هم عن الباطل وما يكرهه الله جل وعز من خلقه معرضون ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء قال ابن عباس: ﴿**والذين هم عن اللغو معرضون**﴾ قال: عن الباطل، وقال الحسن: عن اللغو: عن المعاصي، وقال ابن زيد[3]: ﴿**والذين هم عن اللغو معرضون**﴾ قال: النبي ﷺ ومن معه من صحابته ممن آمن[4] واتبعه كانوا عن اللغو معرضين، وقال الضحاك: اللغو: الشك وقيل الغناء.

وروى مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر: أنَّ الله جل وعز يقول يوم القيامة: أين الذين كانوا ينزهون أنفسهم وأسماعهم عن اللغو "ومزامير الشيطان"[5] أدخلوهم في رياض المسك، ثم يقول للملائكة: أسمعوهم حمدي وثناءاً علي، وأخبروهم أن لا خوف عليهم\[28و]ولا هم يحزنون.

قال أبو بكر: واللغو عند أهل اللغة: ما يجب أن يُلغى فيُطرح ويُترك من اللعب والهزل والمعاصي، أي شغلهم الجد عن هذا.

ومعنى[6] ﴿**والذين هم للزكاة فاعلون**﴾: أي مؤدون لزكاة أموالهم التي فرضها الله جل وعز عليهم وقال أبو بكر: فمدح الله جل وعز من أخرج من ماله الزكاة[7] لم يخرج غيرها؛ فكان الذين يكنزون الذهب والفضة هم الذين لا يخرجون الزكاة

وقوله جل وعز[8]: ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أو مَا مَلَكَتْ إيمانهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ**﴾[9].

المعنى: والذين هم لفروج أنفسهم ويعني بالفروج في هذا الموضع فرج الرجال، يحفظونها[10] من إعمالها في شيء من الفروج، إلا على أزواجهم اللواتي أحلهن الله[11] جل وعز لهم بالنكاح، أو ما ملكت إيمانهم، يعني بذلك إماؤهم؛ بأنهم غير ملومين: أي أن لم يحفظ فرجه عن زوجه وملك يمينه وحفظه عن غيرهن فإنه غير موبخ على ذلك ولا مذموم ولا راكب ذنباً يلام عليه.

---

1 ر+ قياما.
2 ر- جل وعز.
3 هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أبو زيد مولى عمر مدني، الكامل في الضعفاء 441/5.
4 ر+ به.
5 في المخطوط ت ومن أمر الشيطان.
6 ر+ ومعنى.
7 ر+ وإن.
8 ر- وقوله جل وعز.
9 ر- إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أو مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ.
10 ر+ فيحفظونها.
11 ر+ تعالى.

قال أبو بكر: وما قلناه مأخوذ معناه من قول العلماء، قال ابن عباس: ﴿**والذين هم لفروجهم حافظون**﴾ الآية، يقول: الذين حفظوا فروجهم من المؤمنين من كل النساء إلا على أزواجهم أو ما ملكت إيمانهم فإنهم غير ملومين، يقول ﷻ: إتيانهم أزواجهم أو ما ملكت إيمانهم.

﴿**فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون**﴾: أي فمن التمس لفرجه منكحاً سوى زوجه وملك يمينه فأولئك هم العادون حد الله جل ثناؤه[1]، المجاوزون ما أحل الله[2] إلى ما حرم عليهم. قال ابن عباس: نهاهم الله جل وعز نهياً شديداً فقال: فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون، فسمي الزاني من العادين. وقال ابن زيد: ﴿**فأولئك هم العادون**﴾ قال: الذين يتعدون من الحلال إلى الحرام، وقال عطاء عن أبي عبد الرحمن: من زنى فهو عاد، وقال الزهري: سألت القسم ابن محمد عن المتعة؟ فقال هي محرمة في كتاب الله وتلا: ﴿**والذين هم لفروجهم حافظون**﴾ إلى قوله: ﴿**فمن ابتغى وراء ذلك**﴾، أي فمن طلب سوى أربع نسوة أو ما ملكت يمينه فأولئك هم العادون [3] أي الجائرون إلى مالا يحل، الذين قد تعدوا.

قال أبو بكر: قوله جل وعز: ﴿**فأولئك هم العادون**﴾: وقد أخبر الله جل وعز أنه لا يحب المعتدين، وإذا لم يحبهم أبغضهم، [4] وقال الفراء: أي إلا من أزواجهم اللائي أحل الله لهم الأربع لا يجاوزهم.

وقوله جل وعز: ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ**﴾

اختلفت القراءة في الجمع والتوحيد من قوله: ﴿**لأماناتهم**﴾:

- فقرأ ابن كثير هاهنا وفي سأل سائل ﴿لأمانتهم﴾ بالتوحيد[5].
- وقرأ الباقون في الموضعين بالجمع.

قال أبو بكر: الأمانة مصدر تؤدي عن الواحد والجمع،[6] وإذا أردت اختلاف الأنواع كان الجمع والتوحيد إلا أن الجمع هاهنا أحسن، لأن الله جل ثناؤه ائتمن[7] عباده على أشياء كثيرة منها الوضوء وغسل الجنابة والصلاة والصيام؛ واحتج أبو عبيد[8] في اختياره لأماناتهم بقوله جل وعز: ﴿**أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها**﴾.

---

1 ر- جل ثناؤه.

2 ر+ لهم.

3 ر+ وقد أخبر الله تعالي أنه لا يحب المعتدين.

4 في المخطوط ت بعضهم.

5 التوحيد هنا يقصد الافراد.

6 ر+ والجميع.

7 ر+ قد ائتمن.

8 أبو عبيد القاسم بن سلام، أحد الحفّاظ، توفي سنة 224، انظر تذكرة الحفاظ 283.

قال أبو بكر: ورأيت بعض العلماء يرد عليه هذا الاحتجاج ويقول ليس يشبه هذا ذلك[1] لأن الأمانات هاهنا: هو الشيء بعينه بمنزلة الودائع، وليس مثل ذلك ألا ترى أن بعده[2] و(عهدهم) ولم يقل لعهودهم فالجمع والتوحيد جائزان.

معنى قوله: ﴿**راعون**﴾: أي يقومون على حفظ[3] أمانتهم، وعهدهم يرعون ذلك وأصل الرعي في اللغة: القيام على إصلاح ما يتولاه\[28ظ] الراعي، كما يقال الإمام يرعي رعيته، والقيّم بالغنم يرعى غنمه، وفلان يرعى ماشيته وفلان يرعي ما[4] بينه وبين فلان، أي يقوم على إصلاح ما بينِه وبينَه.

وقوله جل وعز: ﴿**وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ**﴾.

اختلفت القراءة في الجمع والتوحيد: فقرأ حمزة والكسائي على صلاتهم بالتوحيد وقرأ الباقون بالجمع، وقد بيّنا معنى الجمع والتوحيد في سورة براءة بما أغنى عن إعادته.

ومعنى ﴿**على صلاتهم**[5] **يحافظون**﴾: أي على أوقات صلاتهم يحافظون أي لا يضيعونها، ولا يشتغلون عنها حتى تفوتهم. وممن قال (على وقتها): مسروق والأعمش عن سليم[6] بن صبيح، قال مسروق: لأن الترك كفر، وقال آخرون: بل معنى ذلك والذين هم على صلاتهم دائمون "روى ذلك منصور عن إبراهيم ﴿والذين هم على صلواتهم يحافظون﴾: قال دائمون"[7] قال يعني بها المكتوبة.

[سورة المؤمنون:10-11]

وقوله جل وعز: ﴿**أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴿10﴾ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿11﴾**﴾.

﴿**أولئك**﴾: ابتداء ﴿**هم**﴾: ابتداء ثان وأن شئت كانت فاصلة، ﴿**الوارثون**﴾: خبر الابتداء وأن جعلت هم فاصلة وأن جعلتها ابتداء ثانياً كان قوله: جل وعز الوارثون خبراً عن المبتدأ الثاني والمبتدأ الثاني وخبره "خبر"[8] عن الأول ﴿**الذين**﴾: في موضع رفع نعت لـ﴿**الوارثين**﴾، ﴿**يرثون**﴾: في صلة الذين ﴿**الفردوس**﴾: منصوب بـ **يرثون** ﴿**هم فيها خالدون**﴾: ابتداء وخبر أيضاً.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: أولئك الذين وصفت صفتهم الوارثون يوم القيامة منازل أهل النار في الجنة.

---

1 ر+ ذلك.

2 ر+ بعده.

3 ر+ على حفظ.

4 ر+ ما.

5 في المخطوط ر على صلواتهم.

6 في المخطوط ر مسلم بن صبح.

7 ر+ روي ذلك عن منصور عن إبراهيم والذين هم على صلاتهم يحافظون.

8 ر+ خبر.

قال أبو بكر: يدل على ذلك ما رواه الأعمش[1] عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ "ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فأن مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله قال فذلك قوله: **أولئك هم الوارثون**". وقال أبو هريرة: يرثون مساكنهم[2] ومنازل إخوانهم الذين أعدت لهم لو أطاعوا الله جل وعز، وقال مجاهد: يرث الذي من أهل الجنة أهله وأهل غيره ومنزل الذي من أهل النار فهم يرثون أهل النار ولهم منزلان في الجنة وأهلان وذلك أنه له[3] منزل في الجنة ومنزل في النار فأما المؤمن فيبني منزله الذي في الجنة ويهدم منزله الذي في النار وأما الكافر فيهدم منزله الذي في الجنة ويبني منزله في النار"[4] روى الزهري عن عروة عن عبد الرحمن بن عبد القاري[5] عن عمر بن الخطاب " ﷺ"[6] عن النبي ﷺ قال "لقد أنزل علي عشر آيات من أقامهن دخل الجنة"[7]

قال أبو بكر: معنى من أقامهن من قام عليهن ولم يخالف ما فيهن وأداه، كما يقال فلان يقوم بعمله ثم نزل بعد هذه الآيات فرض الصوم والحج فدخل معهن.

﴿**ٱلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْفِرْدَوْسَ**﴾: أي البستان ذا الكرم وهو الفردوس عند العرب روى سعيد عن قتادة عن أنس مرفوعاً والفردوس ربوة الجنة أوسطها وأفضلها وقال كعب خلق الله جل وعز بيده جنة الفردوس غرسها بيده ثم قال لها تكلمي قالت قد أفلح المؤمنون وقال داوود بن نفيع[8] قال لما خلقها الله جل وعز قال لها تزيني فتزينت ثم قال لها تكلمي فقالت طوبى لمن رضيتَ عنه.

وقوله: ﴿**هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ**﴾ أي هؤلاء الذين يرثون الفردوس هم في الفردوس ماكثون أبداً لا يتحولون عنها وقال فيها على تأنيث الجنة وعن أبي عبد الله أحمد بن حنبل[9] في كتاب التفسير قال إن الله "تعالى"[10] بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل جبالها المسك الاذفر\[29و]

قطع القارئ على قوله: ﴿**الذين يرثون الفردوس**﴾ تمام وأتم منه ﴿**هم فيها خالدون**﴾ ثم القطع على رؤوس الآيات إلى قوله: ﴿**ثم أنشأناه خلقا آخر**﴾. قال يعقوب فهذا الكافي من الوقف.

---

1 سليمان بن مهران الأسدي بالولاء، أبو محمد، الملقب بالأعمش: تابعي، مشهور. أصله من بلاد الريّ، ومنشأه ووفاته في الكوفة. كأن عالما بالقرآن والحديث والفرائض، يروي نحو 1300 حديث، قال الذهبي: كأن رأسا في العلم النافع والعمل الصالح. الأعلام للزركلي، 135/3.

2 في المخطوط ت مناسكهم وهو خطأ.

3 له غير موجودة في المخطوط ر.

4 أخرجه ابن ماجه 4341، والطبري في التفسير 12/19، والبيهقي في البعث والنشور 241.

5 عبد الرحمن بن عبد، القاري، من ولد القارة بن الديش: من جلة تابعي أهل المدينة وعلمائهم. كأن على بيت المال في زمن عمر. وتوفي في المدينة، الأعلام للزركلي 309/3.

6 ر+ رضي الله عنه.

7 سنن الترمذي رقم 11350 وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير رقم: 7272.

8 داوود بن نفيع بن الحارث الأعمى الكوفي مشهور بكنيته، متروك، وقد كذبه ابن معين، انظر شرح سنن ابن ماجة للهروي324/18.

9 في المخطوط ر عن عبد الله بن أحمد بن حنبل.

10 ر+ تعالى.

[سورة المؤمنون: 12-14]

وقوله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْانسان مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍۚ ﴿12﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِى قَرَارٍ مَكِينٍّ ﴿13﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ اَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا اٰخَرُۚ فَتَبَارَكَ اللهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِينَۚ ﴿14﴾.

قال أبو بكر: معنى الآية -والله أعلم-: ولقد خلقنا الانسان وهو آدم عليه السلام من سلالة من طين أي استللناه منه والفعالة " تأتي للقليل"[1] من الشيء نحو "القلامة والنخالة"[2] والسلالة هي المستلة من كل تربة ولذلك فأن آدم عليه السلام خُلق من تربة أخذت من أديم الأرض.

وما قلناه مأخوذ معناه من قول العلماء، قال قتادة: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْانسان مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍۚ﴾ قال: استُل آدم من الطين وخلقت[3] ذريته من ماء مهين. وقال آخرون: معنى ذلك ولقد خلقنا آدم وهو الانسان الذي ذكر في القرآن[4] في هذا الموضع وغيره من سلالة وهي النطفة التي استلت من ظهر الفحل من طين وهو آدم الذي خلق من طين.

روى ذلك بن أبي نجيح[5] عن مجاهد قوله: ﷻ: ﴿من سلالة﴾ قال: من مني آدم وكان محمد بن جرير يختار قول من قال: معناه لقد خلقنا ابن آدم من سلالة آدم وهو صفوة مائه وادم هو الطين لأنه خُلق منه واستدل على ذلك بقوله: ﴿ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ قال: فمعلوم أنه لم يصر في قرار مكين إلا بعد خلقه في صلب الفحل ومن بعد تحوله في صلبه، صار في قرار مكين، والعرب تسمي ولد الرجل ونطفته سليلته وسلالته لأنهما مسلولان منه ومنه قول ابنة النعمان بن بشير النعمانية[6]:

وَهَل كنت إلّا مهرةُ عربيّةٌ سليلةُ أفراس تحلّلها بغلُ
فَأن نَتجت مهراً كريماً فبالحري وأن يك إقرافٌ فمن قبل الفحلُ[7]

ويروي سلالة أفراس قال أبو بكر: وسلالة تجمع[8] على سلالات وربما جمعوها على سلائل وليس بالكثير لأن السلائل جمع سليلة.

---

1 ت + والفعالة يأتي القليل.

2 ر+ القلامة والنخالة بينما في ت القلابة والثحالة.

3 ر+ خلقت.

4 ر – في القرآن.

5 عبد الله بن أبي نجيح واسمه يسَار أبو يسَار مولى الْأَخْنَس بن شريق الثَّقَفِيّ، انظر التعديل والتجريح لمن خرج له البخاري في الجامع الصحيح 854/2.

6 ر+ الأنصارية.

7 البيت لهند بنت النعمان وروايته: "وما هند إلا مهرة". وهو شاهد على أن السليل الولد، والأنثى سليلة، قال أبو عمرو: السليلة بنت الرجل من صلبه. وتجللها: علاها. والمراد بالبغل هنا: الرجل الشبيه بالبغل والبغل مذموم عند العرب.

8 ر+ يجمع.

وقوله: ﴿**ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين**﴾: الهاء مفعول بجعل ونطفة مفعول ثاني والمعنى: ثم جعلنا الانسان الذي خلقناه من سلالة من طين نطفة في قرار مكين، وهو حيث استقرت فيه نطفه الرجل من رحم المرأة، وصفه بأنه مكين لأنه مُكِّنَ لذلك وهُيء له، ليستقر فيه إلى بلوغ أمره.

وقوله: ثم خلقنا النطفة التي صيرنا في قرار مكين علقة، وهي القطعة من الدم وجَمعها (عَلَق) (**فخلقنا العلقة مضغةً**) أي: جعلنا ذلك الدم مضغة، وهي القطعة من اللحم، وسميت مضغة لأنها على قدر ما يُمضغ.

(**فخلقنا المضغة عظاما**): واختلفت القراءة في الجمع والتوحيد[1] من قوله: ﴿**عظاما**﴾ فقرأ بن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿**عظما**﴾ فكسونا العظم لحما على التوحيد، وقرأ الباقون ﴿**عظاما**﴾ على الجمع، فمن قرأ بالتوحيد فمن حجته أن التوحيد "يدل على الجمع، وأيضاً فإن بعده لحماً وهو أيضاً واحد"[2] يدلُّ على ما تدل عليه عظما وعظاما، وقد يجوز من التوحيد إذا كان في الكلام دليل على الجمع ما هو أشد من هذا

وذلك قول الشاعر[3]:

في حلقكم عظم وقد شجينا

يريد في حلقكم: "حلوقكم"[4] عظام .

ومن قرأ بالجمع فإنه اختيار أبي عبيد واحتج له بقوله جل وعز: (وانظر إلى العظام كيف ننشزها) لأنهم قد أجمعوا على هذا.

قال أبو بكر: ورأيت بعض العلماء قد أنكر احتجاج أبي عبيد وقال هذا\[29ظ] تشبيه "نسبة"[5] غلط لأن المضغة لما كانت تفترق عظاما كان كل جزء منها عظما فكل واحد منها يؤدي عن صاحبه وليس كذا. ﴿**وانظر إلى العظام**﴾ لأن هذا إشارة إلى جمع فأن ذكرت واحد كانت الإشارة إلى واحد.

وقوله تعالى: ﴿**فكسونا العظام لحما**﴾ أي: ألبسنا العظام لحما.

وقوله جل وعز[6]: ﴿**ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾.

الهاء من قوله: ﴿**أنشأناه**﴾: في موضع نصب، ﴿**خلقاً**﴾: مصدر آخر من نعته وإنما قلنا مصدر لأن أنشأناه وخلقناه واحد.

---

1 التوحيد هنا يعني الافراد من المفرد عكس الجمع.

2 ر+ يدل على الجمع وأيضاً فأن بعده لحماً وهو أيضاً واحد.

3 "لا تُنْكِرُوا القَتْلَ وقد سُبِينَا ... في حَلْقِكم عَظْمٌ وقد شَجِينَا" والشاهد فيه أفرد "الحلق"، والمراد: حلوقكم، البيت للمسيب بن زيد مناة الغنوي، انظر في جمهرة اللغة ص 1041؛ والمحتسب 2/ 87.

4 ر+ حلوقكم.

5 ر+ نسبة.

6 ر- جل وعز.

واختلف العلماء في هذه الهاء من ﴿**أنشأناه**﴾ وعلى أي شيء تعود؟

فقال بعضهم: التقدير: (ثم أنشأنا هذا الانسان خلقاً آخر)، وقولٌ ثانٍ: أنه يجوز أن يكون من ذكر النطفة والعلقة والمضغة والعظم جعل ذلك كله كالشيء الواحد فقيل "فقال"[1] ثم أنشأناه خلقاً آخر.

واختلف أهل العلم في معنى إنشائه إياه خلقا آخر، فقال بعضهم: هو نفخة الروح فيه فيصير حينئذ "انسانا"[2] وكان قبل ذلك صورة، فممن روي عنه أنه قال هو: نفخ الروح فيه، ابن عباس وأبو العالية [3]والشعبي[4] وابن زيد.

وقال آخرون: إنشاؤه إياه خلقا آخر تصريفه إياه في الأحوال بعد الولادة وفي الطفولة والكهولة والاعتدا[5] ونبات الشعر والسن وغير ذلك من أحوال الأحياء في الدنيا.

روي هذا أيضاً عن ابن عباس بغير إسناد القول الأول قال خرج من بطن أمه بعدما خلق من بدء خلقه الأخر أن "استهل"[6] ثم كان من خلقه أن دُلَّ على ثدي أمه ثم كان من خلقه أن علم كيف يبسط رجليه إلى أن قعد إلى أن حبا إلى أن قام على رجليه إلى أن مشى إلى أن فُطِم فعُلِّم كيف يشرب ويأكل من الطعام إلى أن يبلغ[7] الحلم إلى أن يبلغ كيف يتقلب في البلاد.

وقال قتادة: (**ثم أنشأناه**): يقول بعضهم: وهو[8] نبات الشعر، وبعضهم: هو نفخ الروح، وقال آخرون: بل عنى بقوله: (**خلقا آخر**): استواء شبابه.

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد (ثم أنشأناه خلقا آخر): قال: حين استوى شاباً، وقال الحسن: ذكراً أو أنثى.

قال أبو بكر: **وأجود الأقوال عندي** قول من قال: هو نفخ الروح، وذلك أن يتحول بنفخ الروح فيه انساناً، وكان قبل ذلك على الأحوال التي وصفه بها، وكذلك آدم تحول بنفخ الروح في الطينة التي خلق منها انسانا وخلقاً آخر أي غير الطين الذي خلق منه.

وقوله جل وعز[9]: ﴿**فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾: قال أبو بكر: (تبارك): تفاعل من البركة وتبارك فعل ماض، اسم الله جل وعز ارتفع بتبارك، (**أحسن الخالقين**): من نعته.

---

1 ر+ فقال.

2 ر+ إنسانا.

3 كأن أبو العالية تابعيًا ثقة، من كبار التابعين. مات أبو العالية سنة ثلاث وتسعين. انظر مختصر تاريخ دمشق 326/8.

4 عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار، الشعبي الحميري، أبو عمرو: راوية، من التابعين، يضرب المثل بحفظه. ولد ونشأ ومات فجأة بالكوفة. انظر الأعلام للزركلي 251/3.

5 هي هكذا في الأصل.

6 في المخطوط ت أسفل وهو خطأ.

7 ر+ بلغ.

8 ر- وهو.

9 ر+ جل وعز.

واختلف أهل العلم في معنى قوله: (**أحسن الخالقين**) فقال بعضهم: معناه فتبارك الله أحسن الصانعين.

روى ليث عن مجاهد: (**فتبارك الله أحسن الخالقين**): قال تصنعون[1] ويصنع الله والله خير الصانعين.

وقال آخرون: إنما قيل: (**فتبارك الله أحسن الخالقين**): لأن عيسى ابن مريم كان يخلق فأخبر اللهُ جل وعزَّ أنه يخلق أحسن مما كان يخلق. روى ذلك حجاج عن ابن جريج قوله: ﴿**فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾ قال عيسى ابن مريم يخلق.

قال أبو بكر: وقول مجاهد هو الذي يختاره محمد بن جرير، قال: لأن العرب تسمي كل صانع خالقاً.

ومنه قول الشاعر:

ولأنت تَخلُقُ ما فريتَ وبعض القوم يخلق ثم لا يفري[2]

وقد سئل بعض العلماء عن قوله: جل ثناؤه: ﴿**فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾: كيف أثبت خالقين ولا خالق إلا الله؟ فأجاب: بأن الله جل وعلا يصنع، والناس يصنعون خلاف ذلك، فهو صانع وهم صناع، فصُنع الناس أنهم صاموا وصلوا وأقبلوا وأدبروا، والله ينزه عن ذلك، وصُنع الله أنه خلق الخلق وبسط تحتهم الأرض وسقف فوقهم السماء، وأرسى الجبال وأنبت النبات وأنزل القطر فما لصنعه وما أشبهه، فقد صنعوا وصنع فقال: (أحسن الخالقين): أي أحسن الصانعين.

وقال غيره: الخالق المقدر وللشيء، قسم ما يقدر والناس يقدرون\[30و] ولا يتم ما يريدون لعجزهم.

وقال بعضهم: أن أهل الشرك خلقوا التماثيل والأصنام ولم ينفخوا فيها الروح، وخلق الله ونفخ الروح فتبارك الله أحسن الخالقين، أي: لا يطيق أن ينفخ الروح أحد غيره".[3]

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**فتبارك الله أحسن الخالقين**﴾ قطع حسن.

[سورة المؤمنون: 15-16]

---

1 ر+ يصنعون.

2 البيت لزهير بن أبي سلمى ولأنت تفري ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفري.
في هذا البيت يمدح الشاعر شخصا قائلا له: " ولأنت تفري ما خلقت " والمعنى: أن ما قدرته فإنك تعمله فتجيده، وغيرك يقدر ولا يعمل لعجزه، وأصل الفري: القطع، ومنه قول النبي ﷺ في عمر في الرؤيا: " فلم أر عبقريا يفري فريه" أي يعمل عمله ويقطع قطعه.

3 ر- وقد سئل بعض العلماء عن قوله جل ثناؤه ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ كيف أثبت خالقين ولا خالق إلا الله فأجاب بأن الله جل وعلا يصنع والناس يصنعون خلاف ذلك فهو صانع منهم صناع، فصنع الناس أنهم صاموا وصلوا وأقبلوا وأدبروا، والله ينبه عن ذلك وصنع الله أنه خالق الخلق وبسط تحتهم الأرض وسقف فوقهم السماء وأرسى الجبال وأنبت النبات وأنزل القطر فما لصنعه وما أشبهه فقد صنعوا وصنع فقال أحسن الخالقين أي أحسن الصانعين وقال غيره الخالق المقدر وللشيء قسم ما يقدر والناس يقدرون ولا يتم ما يريدون لعجزهم. وقال بعضهم أن أهل الشرك خلقوا التماثيل والأصنام ولم ينفخوا فيها الروح وخلق الله ونفخ الروح فتبارك الله أحسن الخالقين أي لا يطيق أن ينفخ الروح أحد غيره.

وقوله جل وعز: ﴿**ثُمَّ اِنَّكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُونَ**﴾15﴿ **ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ تُبْعَثُونَ**﴾16﴿.

قال أبو بكر: ﴿**ثم**﴾: حرف من حروف العطف تعطف الاسم على الاسم والفعل على الفعل والجملة على الجملة.

وقوله ﴿**إنكم**﴾: الكاف والميم في موضع نصب بأن. ﴿**بعد ذلك**﴾: ظرف وذلك في موضع خفض بإضافة بعد إليها والكاف للمخاطبة لا موضع لها من الإعراب. ﴿**لميتون**﴾: خبر أن واللام لام توكيد.

ومعنى الآية -والله أعلم- ثم إنكم أيها الناس بعد إنشَاءِ اللهِ إياكم خلقاً وتصييره إياكم خلقاً سوياً لميتون وعائدون ترابا. قال ويجوز في النحو لا في "القراءة"[1] إنك يا زيد لميّت بالتشديد، وميت بالتخفيف، ومائت بالألف، إذا أردت به الاستقبال لأنه خبر عن حال، والعرب تقول هذا لمن لم يمت هو مائت وميت عن قليل ولا يقولون لمن مات مائت، وكذلك هو طمع فيما عندك إذا وصفته بالطمع، فإذا أخبر عنه أنه سيفعل ولم يفعل بعد، قيل[2] هو طامع فيما عندك غدا، ﴿**ثم إنكم**﴾: الكاف والميم اسم إن، ﴿**يوم القيامة**﴾: ظرف زمان.

﴿**تبعثون**﴾: خبر إن، والتقدير في العربية والله أعلم، ثم إنكم بعد موتكم وعودكم رفاتاً، تبعثون من التراب خلقاً جديداً كما بدأكم أول مرة.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**ثم**[3] **إنكم بعد ذلك لميتون**﴾ قطع حسن والتمام ﴿**ثُمَّ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ تُبْعَثُونَ، وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ**﴾.

[سورة المؤمنون:17]

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ**﴾17﴿.

قال أبو بكر:[4]﴿**ولقد خلقنا**﴾: فعل ماض وضمير اسم الله جل وعز، ﴿**فوقكم**﴾: ظرف مكان والكاف والميم خفض بإضافة فوق إليها ﴿**سبع طرائق**﴾: منصوبة بخلقنا وحذفت[5] منها الهاء لأنه عدد لمؤنث ولم ينصرف طرائق لأنها جمع ثالثة ألف وبعدها حرفان وواحد الطرائق طريق[6] ﴿**وماكنا**﴾: النون والألف اسم كان ﴿**عن الخلق**﴾: خفض بعن، ﴿**غافلين**﴾: خبر كان.

---

1 كذا في المخطوط ر أما المخطوط ت القرآن.
2 في المخطوط ت قليل وهو خطأ.
3 ر- ثم.
4 ر- قال أبو بكر.
5 ر+ وحذف.
6 ر+ طريقة.

[1] **ومعنى الآية -والله أعلم-** لقد خلقنا فوقكم سبع سماوات، بعضها فوق بعض، والعرب تسمي كل شيء فوق طريقة، وإنما قيل للسموات السبع طرائق لأن بعضهن فوق بعض، كل سماء منهن طريقة.

روى ابن وهب قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿**ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق**﴾ قال الطرائق: السماوات.

ومعنى ﴿**وماكنا عن الخلق غافلين**﴾: وماكنا عن خلق السماوات السبع فوقكم، عن خلقنا الذي تحتها غافلين، بل كان لهم حافظاً من أن تسقط عليهم فتهلكهم.

قال أبو إسحاق: وماكنا لنغفل عن حفظهم، كما قال: (**وجعلنا السماء سقفا محفوظا**) ويجوز أن يكون المعنى: إنا لحفظنا إياهم خلقنا السماوات هذا الخلق.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**سبع طرائق**﴾ قطع صالح على أن يبتدئ الخبر وكذا ﴿**وما كنا عن الخلق غافلين**﴾.

[سورة المؤمنون: 18]

وقوله جل وعز: ﴿**وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ ﴿18﴾**﴾.

\[30ظ] قال أبو بكر: ﴿**ما**﴾ منصوب بأنزلنا ﴿**بقدر**﴾: خفض بالباء ﴿**فأسكناه**﴾: الهاء عائدة على الماء ﴿**وإنا على ذهاب به لقادرون**﴾: اسم إن وخبرها والمعنى: وأنزلنا من السماء ماءاً في الأرض من مائها فأسكناه فيها، قال ابن جريج ماء الأرض هو من ماء السماء ومعنى (أسكناه): جعلناه بها ثابتا.

وقوله: ﴿**وإنا على ذهاب به لقادرون**﴾: "أي وإنا على ذهاب بالماء الذي أسكناه في الأرض لقادرون"[2] أن نذهب به فتهلكوا أيها الناس عطشا وتخرب أرضوكم فلا تنبت زرعا ولا غرسا وتهلك مواشيكم أي فمن نعمته عليكم تركه لكم ذلك جارياً.

روى مقاتل بن حيان[3] عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: "أنزل الله جل وعز من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار سيحون وهو نهر الهند، وجيحون وهو نهر بلخ، ودجلة والفرات وهما نهرا العراق، والنيل وهو نهر مصر". أنزلها الله جل وعز من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها فاستودعها الجبال وأجراها في الأرض وجعل فيها معايش الناس في أصناف معايشهم وذلك قوله: جل وعز: ﴿**وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه في الأرض**﴾ فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله

---

1 من هنا وحتى قوله تعالى: "فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا" الآية 18 في المخطوطة الإيرانية موجود في المخطوطة لكن بترتيب مختلف للآيات حيث وردت بعد الآية رقم 91.

2 ر+ أي وإنا على ذهاب بالماء الذي أسكناه في الأرض لقادرون

3 هو أبو بسطام، مقاتل بن حيان النبطي، البلخي الخرّاز، كأن مفسرا ومؤرخا ومحدثا، عاش في خراسان، وهرب أيام أبى مسلم الخراساني إلى كابل، وتوفى حوالي سنة 150 هـ- 767 م. انظر تاريخ التراث العربي 84/1.

جل وعز جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم وهذه الأنهار الخمسة فترفع ذلك إلى السماء وذلك قوله: جل وعز ﴿**وإنا على ذهاب به لقادرون**﴾.

وقطع القارئ على قوله: ﴿فأسكناه في الأرض﴾ صالح وكذا ﴿لقادرون﴾[1]

[سورة المؤمنون: 19]

وقوله جل وعز: ﴿**فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِۦ جَنَّٰتٍ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَٰكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿19﴾﴾.

﴿**فأنشأنا**﴾: الفاء عاطفة تعطف أيضا الاسماء على الأسماء والأفعال على الأفعال ﴿**لكم**﴾: الكاف والميم خفض باللام. به الهاء خفض بالباء.

﴿**جنات**﴾: نصب بأنشأنا ﴿**من نخيل**﴾: خفض بمن ﴿**وأعناب**﴾: عطف على نخيل ﴿**لكم فيها فواكه**﴾: رفع بالابتداء ولم ينصرف ﴿فواكه﴾: لما ذكرناه مقدما كثيرة من نعت فواكه ﴿**ومنها تأكلون**﴾: الهاء والألف خفض ب من ﴿**تأكلون**﴾: فعل وضمير فاعلين.

ومعنى الآية -والله أعلم- فأحدثنا لكم أي بالماء الذي أنزلناه من السماء جنات أي بساتين من نخيل وأعناب لكم فيها أي في الجنات فواكه كثيرة. (ومنها تأكلون): أي ومن الفواكه تأكلون ويجوز أن تكون الهاء والألف من ذكر الجنات ويجوز أن يكون من ذكر النخيل والأعناب، وخص جل ثناؤه بالجنات التي ذكرها في هذا الموضع فوصفها بأنها من نخيل وأعناب دون وصفها بسائر ثمار الأرض لأن هذين النوعين من الثمار كانا أعظم ثمار الحجاز وما قرب منها، وكانت النخيل لأهل المدينة، والأعناب لأهل الطائف، فذكر القوم بما يعرفون من إنعامه عليهم بما أنعم به عليهم من ثمارهم.

وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب**﴾ بكاف وكذا ﴿**ومنها تأكلون**﴾ لأن قوله: ﴿**وشجرة**﴾ معطوفة على ﴿**جنات**﴾ والتمام ﴿**وصبغ للآكلين**﴾.

[سورة المؤمنون: 20]

وقوله جل وعز: ﴿**وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِن طُورِ سَيْنَآءَ تَنۢبُتُ بِالدُّهْنِ وَصِبْغٍ لِّلْءَاكِلِينَ** ﴿20﴾﴾.

قال أبو بكر:[2] ﴿**وشجرة**﴾: منصوبة معطوفة على جنات ﴿**تخرج**﴾: فعل مستقبل في موضع نعت شجرة ﴿**من طور**﴾: خفض بمن ﴿**سيناء**﴾: في موضع خفض بإضافة طور إليها.

وأجاز الفراء ﴿**وشجرةٌ**﴾ بالرفع على معنى ﴿وثم شجرةٌ﴾ وذلك أن الفعل لم يظهر.

---

1 ر+ وقطع القارئ على قوله فأسكناه في الأرض صالح وكذا لقادرون.

2 ر – قال أبو بكر.

واختلف القراء في فتح السين وكسرها فقرأ ابن كثير ونافع أبو عمرو ﴿سِيناء﴾ بكسر السين وقرأ الباقون بفتح السين.

قال أبو بكر: \[31و] ﴿سِيناء﴾[1] بكسر السين ليست بفعلاء، ولكنها على وزن فعلال ومُنع من الصرف على أنه اسم بقعه.

وقال الأخفش: هو اسم عجمي، ومن قرأ بفتح السين كانت على وزن فعلاء وكانت ألفها ألف التأنيث ملازمة لما هي فيه، ولا ينصرف في نكرة ولا معرفة وذلك لعلتين: إحداهما أنه مؤنث، والأخرى أنه مخالف جهة التأنيث، وعلة أبي عمرو في كسر السين إجماعهم على كسر السين في طور سينين فردُّ ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه أولى.

وحكى الأنصاري عنه سَيناء بفتح السين وحكى عنه هارون الأعور[2] قال الفتح لغة بني تميم وحكى الكسائي أنهما لغتان.

وقال الفراء: فتح السين في جميع اللغات إلا بني كنانة فإنهم يكسرون السين والطور الجبل والمعنى تخرج من جبل ينبت الأثمار.

واختلف العلماء في معنى سيناء فقال بعضهم: معنى سيناء: المبارك، وقال ابن عباس [3] وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله: طور سيناء قال المبارك وقال ابن عباس: من جبل بالشام مبارك.

وقال آخر: معناه حسن.

روى معمر عن قتادة (طور سينين) قال: جبل حسن.

وقال آخرون: هو اسم جبل معروف، وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله: سيناء قال هو الجبل الذي نودي منه موسى.

وقال ابن زيد: هو الطور الذي بالشام جبل ببيت المقدس، قال: ممدود بين مصر وبين[4] أيله.

وقال آخرون: معناه أنه جبل ذو شجر.

قال أبو بكر: والصواب عندي -والله أعلم- أن يقال سيناء اسم أضيف إليه الطور فعرف به كما قيل جبلا طي وأضيفا إلى طي ولو كان القول في ذلك كما قال معناه جبل مبارك أو كما قال من قال معناه جبل حسن لكان الطور مُنوناً وكان قوله: سيناء من نعته على أنه سيناء بمعنى مبارك وحسن غير معروف في كلام العرب فجعل ذلك الجبل ولكن هو في ذلك إن شاء الله.

---

1 ر+ سيناء.

2 هارون بن موسى الأزدي العتكيّ بالولاء، أبو عبد الله، المنبوز بالأعور :عالم بالقراءات والعربية، من أهل البصرة. كأن يهوديا وأسلم وقرأ القرآن وحفظ النحو وحدّث. وكأن أول من تتبع وجوه القراءات والشاذّ منها. وهو من أهل الحديث روى له البخاري ومسلم. انظر الاعلام للزركلي 63/8.

3 ر- وقال ابن عباس.

4 ر+ وبين.

كما قال ابن عباس عن أنه جبل عرف بذلك وأنه الجبل الذي نودي منه موسى وهو مع ذلك مبارك لا أن معنى سيناء مبارك

وقوله ﴿**تنبت بالدهن**﴾: خفض بالباء ﴿**وصبغ**﴾: معطوف على الدهن ﴿**للآكلين**﴾: خفض باللام.

واختلف القراء في قراءة قوله: ﴿**تنبت بالدهن**﴾ "فقرأ أبو عمرو وابن كثير (**تُنبِت**) بضم التاء وكسر الباء، وقرأ الباقون بفتح التاء وضم الباء يقال (**تَنبُت**) وأنبتت بمعنى واحد، وأمَّا دخول الباء[1] ففيه ثلاثة أقوال: **أحدها**: أن الباء زائدة وهذا مذهب أبي عبيدة[2] كما قال:

هُنَّ الحَرائِرُ لا ربَّاتُ أَحْمِرةٍ سُودُ المَحاجِرِ لا يَقرآن بالسُّوَرِ[3]

أي لا يقرآن السور وكذلك تنبت الدهن ومثله قوله: الآخر:

نحْنُ بَنُو جَعْدَةَ أرْبابُ الفَلَجْ نَضْرِبُ بِالبيضِ وَنَرْجُو بالفَرَجْ[4]

أي ونرجو الفرج وقيل الباء متعلق بالمصدر أي دل عليه الفعل فعل تنبت وأنبتت بمعنى كما قال:

رأيت ذوي الحاجات حول بيوتهم قطيناً لهم حتى إذا أنبتت البقل[5]

وهذا القول مذهب الفراء وأبي إسحاق، ومعنى (تَنبُت بالدهن) و(تُنبِتُ[6] بالدهن) عندهما واحد، قال بعض أهل اللغة: هو كقولك أمطرت ومطرت السماء وسرى وأسّرى.

روى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿**تنبت بالدهن**﴾: قال تثمر، والتقدير في العربية تنبت وفيها دهن ومعها دهن كما تقول: جاء زيد بالسيف أي جاء ومعه السيف.

---

1 في المخطوط ت التاء وهو خطأ.

2 ر+ أبو عبيد.

3 هذان البيتان ينسبأن لشاعرين، الأول: الراعي النميري، عبيد بن حصين، والثاني: القتال الكلابي عبد الله بن مجيب – شاعر إسلامي – والبيتان في التشوق إلى الأحباب، قال ابن هشام في المغني: وقيل ضمن يقرأن معنى يرقين، ويتبركن، وأنه يقال: قرأت بالسورة، على هذا المعنى، ولا يقال قرأ بكتابك، لفوات معنى التبرك.

4 البيت لنابغة بني جعدة، خزانة الأدب للبغدادي 4/ 160، والفلج في الأصل النهر الصغير، والماء الجاري. والمراد في البيت: موضع في أعلى بلاد قيس. ويروى ﴿نضرب بالسيف﴾. والبيض: جمع أبيض، وهو السيف. والبيت شاهد على زيادة الباء في قوله بالفرج، أي ونرجو الفرج. وهي زائدة في المفعول به سماعًا. قال ابن عصفور في الضرائر: زيادة الباء هنا: ضرورة. وقال ابن السيد في شرح أدب الكاتب لابن قتيبة: إنما عدى الرجاء بالباء، لأنه بمعنى الطمع يتعدى بالباء، كقولك: طمعت بكذا.

قال الشاعر: طَمِعْتُ بِلَيْلَى أن تجُودَ وَإِنَّمَا ... تُقَطِّعُ أَعْنَاقَ الرِّجَالِ المَطَامِعُ

وبنو جعدة يروى بالرفع على أنه خبر نحن، وبالنصب على الاختصاص، والخبر: أرباب.

5 البيت لزهير بن ابي سلمى، والقطن: الساكن النازل في الدار. وقوله: نبت البقل: أي أخصب الناس ومعنى البيت: لا تنبت القناة إلا القناة، يعني أنهم كرام لا يولد الكريم إلا في موضع كرمه. وقد استشهد المصنف بهذا البيت في التوضيح على تقدم المفعول على الفاعل لأجل الحصر.

6 في المخطوط ت أنبتت وهو خطأ.

﴿**وصبغ للآكلين**﴾: يعني الزيتون، روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وصبغ يصطنع [1] بالزيت الذي يأكلونه، وقال ابن زيد: وصبغ للآكلين، قال هذا الزيتون صبغ للآكلين يأتدمون به يصطبغون به، والصبغ عطف على الدهن.

[سورة المؤمنون: 21-22]

وقوله جل وعز: ﴿**وَإِن لَكُمْ فِى الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِى بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿21﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿22﴾**﴾.

\[31ظ] وقال أبو بكر:[2] قوله: ﴿**لعبرة**﴾: نصب بأن واللام لام توكيد ولا يجوز أن تدخل اللام على اسم إن إلا أن يحول بينها وبين اسمها بظرف، وخبر إن في حرف الجر مع ما عمل فيه ﴿**نسقيكم**﴾: الكاف والميم نُصِب بنسقي ﴿**مما**﴾: خفض بمن ﴿**في بطونها**﴾: في صلة ما وهو خفض بفي.

واختلفت القراءة في ضم النون وفتحها من قوله: ﴿**نَسقيكم**﴾ فقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بفتح النون من سَقى يَسقي، وقرأ الباقون ﴿**نُسقيكم**﴾: أي من أسقى يسقي.

وقد ذكرنا قول النحويين في الفرق بين اللغتين في سورة النحل ما أغنى عن إعادته.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وأن لكم أيها الناس في الأنعام لعبرة تعتبرون بها، فتعرفون بها أيادي الله عندكم وقدرته على ما يشاء فإنه الذي لا يمتنع عليه شيء أراده ولا يعجزه شيء شاءه.

نسقيكم مما في بطونها من اللبن الخارج من الفرث والدم ولكم مع ذلك أيضا فيها أي في الأنعام منافع كثيرة وذلك كالإبل التي تحمل عليها وتركب ظهرها وتشرب درها.

﴿**ومنها تأكلون**﴾: أي من لحومها، ﴿**وعليها**﴾: أي وعلى الأنعام.

﴿**وعلى الفلك**﴾: خفض بعلى كالأول وأعيد على لئلا تعطف على مضمر مخفوض.

﴿**الفلك**﴾: السفن أي: تحملون على هذه في البر وعلى هذه في البحر.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**نسقيكم مما في بطونها**﴾"[3] قطع صالح، ﴿**ومنها تأكلون**﴾ مثله والتمام ﴿**وعلى الفلك تحملون**﴾.

[سورة المؤمنون: 23]

---

1 في ت يصبغ.
2 ر – قال أبو بكر.
3 ت- نسقيكم مما في بطونها.

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يٰا قَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ﴿23﴾**﴾.

قال أبو بكر: قد بيَّنا معنى ﴿**قد**﴾ بما أغنى عن إعادته وأن اللام الداخلة عليه لام توكيد ﴿**أرسلنا**﴾: فعل وضمير اسم الله ﴿**نوحاً**﴾: نصب بأرسلنا ﴿**إلى قومه**﴾: خفض بإلى والهاء وهي ضمير نوح في موضع خفض بإضافة قوم إليه ﴿**فقال**﴾: الفاء عاطفة وقال فعل ماض ﴿**يا قوم**﴾: نداء مضاف ﴿**اعبدوا الله**﴾: أمر ﴿**مالكم من إلهٍ غيره**﴾: من زائدة للتوكيد ﴿**إلهٍ**﴾: خفض بها وهو في المعنى في موضع رفع والتقدير مالكم إله غيره.

﴿**أفلا تتقون**﴾: اللفظ لفظ الاستفهام ومعناه التقرير والتوبيخ.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه يدعوهم إلى طاعتنا وتوحيدنا فقال لهم نوح يا قوم اعبدوا الله أي ذلوا له بالطاعة مالكم من إله غيره أي معبود يجوز لكم أن تعبدوا غيره، (**أفلا تتقون**): أي أفلا تخشون بعبادتكم سواه عقابه أن يحل بكم.

[سورة المؤمنون: 24]

وقوله جل وعز: ﴿**فَقَالَ الْمَلَؤُا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۙ يُرِيْدُ اَنْ يَّتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ۭ وَلَوْ شَاۗءَ اللّٰهُ لَاَنْزَلَ مَلٰۗىِٕكَةً ۚ مَا سَمِعْنَا بِهٰذَا فِيْٓ اٰبَاۗىِٕنَا الْاَوَّلِيْنَ ۚ ﴿24﴾**﴾.

\[32و]قال أبو بكر: ﴿**فقال**﴾[1] معطوف أيضا ﴿**الملأ**﴾: رُفع بفعلهم ﴿**الذين كفروا**﴾: من نعت الملأ ﴿**من قومه**﴾: خُفض بمن ﴿**ما هذا إلا بشر مثلكم**﴾: ﴿**هذا**﴾: في موضع رفع بالابتداء و ﴿**بشر**﴾: خبر الابتداء، ﴿**مثلكم**﴾: نعت لبشر على نية الانفصال ودخلت ما للنفي ولها الإيجاب ﴿**يريد**﴾: فعل مستقبل يجوز أن يكون في موضع النعت أو خبرا ثانيا ﴿**أن يتفضل**﴾: نصب بأن، ﴿**عليكم**﴾: الكاف والميم خفض بعلى، ﴿**ولو**﴾: حرف لا يليه إلا الفعل مضمرا أو مظهرا، ﴿**شاء**﴾: فعل ماض لأنزل جواب لو، ﴿**ملائكة**﴾: نصب بـ﴿أنزل﴾، ﴿**ما سمعنا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**بهذا**﴾: خفض بالباء ﴿**في آبائنا**﴾: خفض بفي، ﴿**الأولين**﴾: نعت ل ﴿الآباء﴾.

ومعنى الآية -والله أعلم-: فقال جماعة اشراف قوم نوح الذين جحدوا توحيد الله جل وعز وكذبوه لقومهم: يا قوم ما هذا أي نوح أي بشر مثلكم، أي إنما هو انسان مثلكم وكبعضكم يريد أن يتفضل عليكم أي يريد أن يكون له الفضل عليكم فيكون متبوعا وأنتم له تبع، ولو شاء الله لأنزل ملائكة أي لو شاء الله أن لا نعبد سواه لأنزل ملائكة أي لأرسل بالدعاء إلى ما يدعوكم إلى نوح ملائكة تؤدي إليكم رسالته، ﴿**ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين**﴾: هذا إخبار من الله جل وعز عن قول قوم نوح: ما سمعنا بهذا الذي يدعونا إليه نوح من أنه لا إله لنا غير الله في القرون الماضية وهم آباؤهم الأولون.

---

1 ر+ فقال.

[سورة المؤمنون: 25]

وقوله جل وعز: ﴿**إِن هُوَ اِلَّا رَجُلُۢ بِهِۦ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا بِهِۦ حَتّٰى حِينٍ** ﴿25﴾.

قال أبو بكر: ﴿**إن**﴾: في موضع ما والتقدير ما هو إلا رجل، ﴿**به جنة**﴾: رفع بالابتداء، ﴿**به**﴾: في موضع الخبر، ﴿**فتربصوا به**﴾: الهاء خفض بالباء، ﴿**حتى حين**﴾: خفض بحتى.

قال أبو بكر: **ومعنى الآية -والله اعلم-**: أنها خبر من الله جل وعز عن قول الذين كفروا من قوم نوح، إلى ما نوح إلا رجل به جنة، أي: جنون، والجنة: الجنون، والجنة: اسم للجن، ﴿**فتربصوا به**﴾: أي: فتلبثوا به ﴿**حتى حين**﴾: أي: إلى وقت ما، ولم يعنوا بذلك وقتا معلوما، إنما هو كقول القائل: دعه إلى يوم ما إلى وقت ما، ﴿قال رب انصرني بما كذبون﴾: ﴿**قال**﴾: فعل ماض، ﴿**رب**﴾: نداء مضاف، ﴿**انصرني**﴾: دعاء وطلب، **بما**: خفض بالباء، ﴿**كذبون**﴾: في صلة ما وحذفت الياء من كذبون استخفافا واستغناءً بالكسرة منها.

ومعنى الآية -والله أعلم-: قال نوح داعيا ربه مستنصرا به على قومه لما طال أمره وأمرهم وتمادوا في غيهم ﴿**رب انصرني**﴾: أي: على قومي بما كذبون أي بتكذيبهم إياي فيما أبلغتهم من رسالتك ودعوتهم إليه من توحيدك.

[سورة المؤمنون: 26-27]

وقوله جل وعز: ﴿**قَالَ رَبِّ انصُرْنِى بِمَا كَذَّبُونِ** ﴿26﴾ **فَأَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا فَاِذَا جَآءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُۙ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَاَهْلَكَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْۚ وَلَا تُخَاطِبْنِى فِى الَّذِينَ ظَلَمُوٓاۚ اِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ** ﴿27﴾.

المعنى عند محمد بن جرير: فقلنا له حين استنصرنا على كفرة قومه اصنع الفلك وهي السفينة **بأعيننا**، أي: بمرأى منا ومنظر، ﴿**ووحينا**﴾ أي: بتعليمنا إياك صنعها فإذا جاء أمرنا أي قضاؤنا: \[32ظ] في قومك بعذابهم وهلاكهم.

﴿**وفار التنور**﴾: وقد ذكرنا اختلاف العلماء في معنى قوله: ﴿**وفار التنور**﴾ في سورة هود بما أغنى عن إعادته.

﴿فاسلك فيها من كل زوجين اثنين﴾: أي فأدخل في الفلك من كل زوجين اثنين أي فأدخل في الفلك يقال سلكته في كذا وأسلكته قال الشاعر وهو عدي بن زيد:

" وَكُنْتُ لِزَازَ[1] خَصْمِكَ لمْ أُعَرِّدْ وَقَدْ سَلَكُوكَ فِي يَوْم عَصِيب[2]"

---

1 في المخطوط ت لزان وهو خطأ.

2 عدي بن زيد من قصيدة له طويلة، قالها وهو في حبس النعمان بن المنذر، يقول للنعمان قبله:
سَعَى الأَعْدَاءُ لَا يَأْلُونَ شَرًّا ... عَلَيَّ وَربِّ مَكَّةَ والصَّلِيبِ أَرَادُوا كي تُمَهَّلَ عَنْ عَدِيٍّ ... لِيُسْجَنَ أو يُذَهْذَهَ فِي القَلِيبِ

وقول لم أعرد لم أهرب وأما اسلكوا فنظير قول الشاعر:

"حتَّى إذا أسلكوهمْ في قتائدةٍ شلاً كما تطردُ الجمَّالةُ الشُّردا[1]"

﴿**من كل زوجين اثنين**﴾: وروى حفص عن عاصم ﴿**من كلٍ**﴾: منوّن بتنوين كل، وقرأ الباقون بالألف[2] وقد بيَّنا إعرابه في سورة هود.

ومعنى الآية -والله أعلم-: على قول ابن عباس فاسلك فيها من كل زوجين اثنين يقول لنوح اجعل في السفينة من كل زوجين اثنين. قال أبو بكر: من كل[3] زوجين وأهلك وهم ولده ونساؤه، إلا من سبق عليه القول منهم أي لا أحمل أهلك إلا من سبق عليه القول من الله بأنه هالك فيمن يهلك من قومك فلا تحمله معك وهو يام الذي غرق.

وقوله ﴿**منهم**﴾: يعني من أهلك ﴿**ولا تخاطبني في الذين ظلموا أنهم مغرقون**﴾: أي ولا تسألني في الذين كفروا بالله أن أنجيهم إنهم مغرقون أي قد حتمت عليهم أن أغرقهم جميعا.

[سورة المؤمنون: 28]

وقوله جل وعز: ﴿**فَإِذَا اسْتَوَيْتَ اَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي نَجّٰينَا مِنَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِينَ ﴿28﴾**﴾.

قال أبو بكر: ﴿**فإذا**﴾: ظرف زمان وفيها معنى الشرط ﴿**أنت**﴾: توكيد للتأمين من قوله: استويت ﴿**ومَن**﴾: في موضع رفع عطف على التأمين.

قوله ﴿**فإذا استويت**﴾: ولم يجز أن يعطف عليه حتى يؤكد ﴿**فقل**﴾: الفاء مع فعل الأمر في موضع جواب الشرط ﴿**الحمد لله**﴾: ابتداء وخبر ﴿**الذي نجانا**﴾: في موضع نعت اسم الله ﴿**نجانا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**من القوم**﴾: خفض بمن ﴿**الظالمين**﴾: نعت للقوم.

ومعنى الآية -والله أعلم- فإذا اعتدلت أنت ومن حملته معك في السفينة فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين "المشركين"[4].

[سورة المؤمنون: 29]

" دهدهه "، دحرجه من علو إلى سفل، و " القليب "، البئر، إنما عنى القبر هنا. و " لزاز الخصم "، الشديد المعاند ذو البأس في الملمات. و"عرد عن خصمه"، أحجم ونكص. الأغاني 2/ 111؛ مجاز القرآن 1/ 294.

1 البيت للشاعر عبد مناف بن ربع الجربي، نسبة إلى جريب بن سعد، وقوله: أسلكوهم: بمعنى سلكوهم، تقول: أسلكت الشيء في الشيء، وسلكته بمعنى أدخلته، والقتائدة: الثنية الضيقة، والشل: الطرد والجمالة: هم أصحاب الجمال، الشردا: جمع شارد. وعبد مناف: شاعر جاهلي من هذيل. والبيت شاهد على أن جواب (إذا) محذوف لتفخيم الأمر. الإنصاف/ 461، والهمع 1/ 207؛ والخزانة 7/ 39.

2 في المخطوط ر بالإضافة.

3 ر+ من كل.

4 ر+ المشركين.

وقوله جل وعز: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِى مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴿29﴾﴾.

﴿**قل**﴾: فعل الأمر ﴿**رب**﴾: نداء مضاف ﴿**أنزلني**﴾: دعاء وطلب ﴿**منزلا**﴾: مصدر ﴿**مباركاً**﴾: من نعته ﴿**وأنت**﴾: ابتداء ﴿**خير المنزلين**﴾: خبر الابتداء.

واختلف القراءة في قراءة ﴿**منزلاً**﴾: فقرأ عاصم في رواية أبي بكر بن عياش عنه ﴿**مَنزِلاً**﴾ بفتح الميم وكسر الزاي وقرأ الباقون وحفض عن عاصم ﴿**مُنزَلاً**﴾ بضم الميم وفتح الزاي فمن قرأ (مُنزَلاً) كان معناه المصدر والتقدير فيه أنزلته أنزله إنْزالاً ومُنزَلاً، وأما المَنزِل على قراءة عاصم فإنه اسم لكل ما نُزِلَ فيه.

والمعنى: اجعل لي منزلا أنزلني مكانا مباركا وموضعا ويجوز في النحو (مَنزَلاً) بفتح الميم والزاي ولم يُقرأ به ووجهه عند أبي اسحق أنه مصدرُ نزل نزولاً.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الله جل ثناؤه قال لنبيه نوح عليه السلام، وقل: أي إذا سلمك[1] الله وأخرجك من الفلك فنزلت عنها: رب أنزلني من الأرض منزلاً مباركاً وأنت خير من أنزل عباده المنزل المبارك[2]. روى \[33و] ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله: (منزلا مباركا) قيل لنوح حين نزل من السفينة.

[سورة المؤمنون: 30]

وقوله جل وعز: ﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَاتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿30﴾﴾.

قال أبو بكر: ﴿**ذلك**﴾: في موضع خفض بـ**في**، ﴿**لآيات**﴾: في موضع نصب بأن[3]، واللام لام توكيد، وذلك وما عمل فيها في موضع خبر إن ﴿**ذا**﴾: الاسم وهو إشارة إلى ما تقدم، ﴿**الكاف**﴾: لخطاب النبي ﷺ.

والمعنى: أن فيما فعلنا بقوم نوح يا محمد من إهلاكهم لما كذبوا رسولنا وجحدوا وحدانيتنا لَعبراً لقومك من مشركي قريش وعظات وحججاً لنا عليهم، يستدلون بها على سنة الله في أمثالهم فينزجروا عن كفرهم ويرتدعوا عن تكذيبك حذرا من أن يصيبهم مثل الذي أصاب قوم نوح من العذاب.

﴿**وإن كنا**﴾[4]: النون والألف اسم كان. ﴿**لمبتلين**﴾: خبر كان، واللام: لام توكيد؛ أي: وكنا مختبريهم بتذكيرنا إياهم بآياتنا لننظر ما هم عاملون قبل نزول عقوبتنا بهم.

قال أبو بكر: وليس للقارئ من قوله: ﴿**وعلى الفلك تحملون**﴾ تمام ولا كاف إلا على رؤوس الآيات فيجوز ذلك على بعد إلى قوله: ﴿**بأعيننا ووحينا**﴾ فإنه قطع كاف، ﴿**وفار التنور**﴾ ليس بكاف؛ لأن الفاء وما بعدها جواب ﴿**إذا**﴾.

---

1 في المخطوط ت أسلمك.

2 ر+ المبارك.

3 ر+ بأن.

4 ر+ كنا.

وقوله ﴿**فاسلك فيها من كل زوجين اثنين وأهلك**﴾: وقف عند أبي حاتم إلا أنه يعد عليه غلطا لأن بعده استثناء خارجا مما قبله، والتمام على ما روي عن نافع، وهو قول محمد بن عيسى وأحمد بن جعفر[1]: إلا من سبق عليه القول منهم. وقوله: ﴿**إنهم مغرقون**﴾: قطع صالح.

﴿**وقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين**﴾ ليس بكاف لأن وقل: معطوف على الأول والتمام ﴿**وأنت خير المنزلين**﴾، وكذا ﴿**وإن كنا لمبتلين**﴾.

[سورة المؤمنون: 31-32]

وقوله جل وعز: ﴿**ثُمَّ اَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِينَۚ ﴿31﴾ فَاَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ أن اعْبُدُوا اللهَ مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُۚ اَفَلَا تَتَّقُونَۚ ﴿32﴾**

قال أبو بكر:[2]: قوله: ﴿**ثم**﴾: حرف عطف، ﴿**أنشأنا**﴾: فعل والنون والألف اسم الله جل وعز.

﴿**من بعدهم**﴾: خفض بمن والهاء والميم خفض بإضافة **بعد** إليهما.

﴿**قرناً**﴾: مفعول أنشأنا، ﴿**آخرين**﴾: من نعت قرنا. ﴿**فأرسلنا**﴾: عطف جملة على جملة ﴿**فيهم**﴾: الهاء والميم خفض بـ**في**.

﴿**رسولا**﴾: مفعول أرسلنا، ﴿**منهم**﴾: الهاء والميم خفض بـ**من**، ﴿**أن اعبدوا الله**﴾: فعل الأمر وقد بيَّنا قول النحويين واختلاف القراء في كسر النون وضمها بما أغنى عن إعادته، وكذلك مالكم من إله غيره، ﴿**أفلا تتقون**﴾: تنبيه.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ﴿**وأنشأنا**﴾: أنه بمعنى أحدثنا وأوجدنا، ﴿**من بعدهم**﴾: من بعد إهلاك قوم نوح.

﴿**فأرسلنا فيهم رسولا منهم**﴾: أي: داعيا لهم إلى الله بأن اعبدوا الله دون الآلهة والأصنام فأن العبادة لا تنبغي إلا له، ﴿**ما لكم من إله غيره**﴾: أي: ما لكم من معبود يصلح أن يُعبد سواه. ﴿**أفلا تتقون**﴾: أي: أفلا تخافون عقاب عذاب[3] الله بعبادتكم شيئا دونه وهو الإله الذي لا إله لكم سواه، قال محمد: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين**﴾: بكاف لأن ما بعده معطوف عليه.

﴿**أفلا تتقون**﴾: قطع صالح وليس بعده وقف كاف إلى قوله: ﴿**وما نحن له بمؤمنين**﴾ فإنه يكفي الوقف عليه

[سورة المؤمنون: 33-34]

---

1 في المخطوط ت محمد بن جعفر.

2 ر – قال أبو بكر.

3 ر+ عذاب.

وقوله جل وعز: ﴿**وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ وَاَتْرَفْنَاهُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَاْكُلُ مِمَّا تَاْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿33﴾ وَلَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ اِنَّكُمْ اِذًا لَخَاسِرُونَ ﴿34﴾**﴾.

\[33ظ] ﴿**وقال**﴾: فعل ماض معطوف أيضا ﴿**الملأ**﴾: رفع بفعلهم، ﴿**من قومه**﴾: خفض بمن وهي مبينة، ﴿**الذين كفروا**﴾: يجوز أن يكون في موضع رفع على أنه نعت للملأ ويجوز أن يكون في موضع خفض على أنه نعت لقومه، ﴿**وكذبوا**﴾: معطوف على كفروا بلقاء الآخرة، ﴿**وأترفناهم**﴾: معطوف على الصلة، ﴿**في الحياة الدنيا**﴾: خفض بفي والدنيا من نعت الحياة، ﴿**ما هذا**﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿**ما**﴾: نافية، ﴿**إلا بشر**﴾: خبر الابتداء وإلا إيجاب بعد نفي، ﴿**مثلكم**﴾: نعت لبشر والتقدير مَثَلٌ لكم، ﴿**يأكل**﴾: فعل مستقبل يجوز في موضع النعت ويجوز أن يكون مستأنفا، ﴿**من ما يأكلون**﴾ ﴿**من ما**﴾: خفض بما ﴿**يأكلون**﴾: في صلة ما، ﴿**منه**﴾: الهاء خفض بمن وهي عائدة على ما.

﴿**ويشرب مما تشربون**﴾: عطف أيضا، وزعم الفراء أن قوله: ﴿**ويشرب مما تشربون**﴾ على حذف من، والتقدير عنده: (وما تشربون منه)، وذا لا يجوز عند البصريين ولا يحتاج إلى حذف لأن ما إذا كانت مصدرا لم يحتج إلى عائد فأن جعلتها بمعنى الذي حذفت المفعول ولم تحتج إلى إضمار من ﴿**ولئن أطعتم**﴾: لام يمين، ﴿**بشرا**﴾: نصب بـ أطعتم، ﴿**مثلكم**﴾: نعت لبشر، ﴿**إنكم**﴾: الكاف والميم اسم إن. ﴿**إذا لخاسرون**﴾: خبر إن، وفي الكلام معنى الشرط.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وقالت الأشراف من قوم الرسول الذي أرسل من بعد نوح وعني بالرسول هاهنا صالح وقومه ثمود الذين كفروا، أي: جحدوا توحيد الله وكذبوا بلقاء الآخرة، أي وكذبوا في الدنيا بلقاء الاخرة [1]وأترفناهم يقال صاروا يؤتون بالتُرفة وهي مثل التُحفة في الحياة الدنيا، أي: ونعمناهم في حياتهم الدنيا بما وسع عليهم من المعاش والرزق حتى بطروا وعتوا على ربهم وكفروا

ومنه قول الراجز:

" وَقَد أَراني بِالدِيارِ مُترَفا[2]

---

1 ر+ وكذبوا في الدنيا بلقاء الاخرة.

2 البيت للعجاج عبد الله بن رؤبة بن لبيد بن صخر السعدي التميمي، أبو الشعثاء، الحجاج. راجز مجيد، من الشعراء. ولد في الجاهلية وقال الشعر فيها. ثم أسلم، وعاش إلى أيام الوليد بن عبد الملك، ففلج وأقعد. وهو أول من رفع الرجز، وشبهه بالقصيد. وكأن لا يهجو. وهو والد رؤبة الراجز المشهور أيضاً. (أراجيز العرب للسيد محمد توفيق البكري ص 19) قال في شرحه له: وقد أراني أي قد كنت أرني. والمترف من الترف، وهو النعيم والرفه. وفي (اللسان: ترف): والمترف: المتنعم المتوسع في ملاذ الدنيا وشهوتها. ورجل مترف، ومترف كمعظم: موسع عليه. وترف الرجل وأترفه: دلّه وملكه. وقوله تعالى: {إلا قال مترفوها}: أي أولوا الترف وأراد رؤساءها وقادة الشر منها.

﴿**ما هذا إلا بشر مثلكم**﴾ أي: قالوا كيف بعث الله صالحا إلينا رسولا من بيننا فخصه بالرسالة دوننا وهو انسان مثلنا يأكل مما نأكل منه من الطعام ويشرب مما نشرب وكيف لم يرسل ملكا من عنده ليبلغنا رسالته.

﴿**ولئن أطعتم بشرا مثلكم**﴾[1] هذا: إخبار عن قول الملأ من قوم صالح لقومهم لئن أطعتم انسانا مثلكم فاتبعتموه وقبلتم منه إنكم إذا لمغبُونون[2] حظوظكم من الشرف والرفعة بإتباعكم إياه.

[سورة المؤمنون: 35-36-37]

وقوله جل وعز: ﴿**اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنَّكُمْ مُخْرَجُونَۙ ﴿35﴾ ﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَۙ ﴿36﴾**.

قال أبو بكر:[3]: اختلف النحويون في معنى تكرير أن من قوله: ﴿أيعدكم أنكم﴾ ومن قوله: ﴿عظاما أنكم﴾ فمذهب سيبويه أنَّ (أن) الثانية مبدلة من الأولى، قال سيبويه: ومما جاء مُبدلاً من هذا الباب

قوله: جل وعز ﴿**اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا اَنَّكُمْ مُخْرَجُونَۙ**﴿35﴾

والمعنى عنده: أيعدكم أنكم مخرجون إذا متم، قال سيبويه: وكذلك أُريد بها وجيء بأن الأولى لتدل على وقت الخروج، والفراء والجرمي يذهبان إلى أن الثانية مكررة للتوكيد لما طال الكلام كان تكريرها حسنا، والأخفش يذهب إلى أنَّ (أن) الثانية في موضع رفع بفعل مضمر دل عليه إذا، والمعنى عنده أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما يحدث\[34و] إخراجكم كما نقول اليوم القتال فالمعنى عنده: يحدث القتال.

قال الفراء: وفي قراءة ابن مسعود أيعدكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون.

قال أبو إسحاق: ويجوز: ﴿أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاماً **إنكم**﴾ بكسرها لأن معنى أيعدكم القول لكم.

قال أبو بكر: (فأنكم) الأولى في موضع نصبٍ على معنى (أيعدكم بذاك) وموضع الثانية عند قوم كموضع الأولى على ما تقدم ذكرنا وكُررت توكيدا ومعنى هذا القول:(يعدكم أنكم مخرجون إذا متم) فلما بَعُدَ ما بين (أن) الأولى والثانية بقوله: (إذا متم وكنتم ترابا وعظاما) أعيد ذكر (أنّ) كما قال جل ثناؤه: ﴿ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم﴾.

وتقدير ثاني: أن تكون (أن) الثانية وما عملت فيه في موضع رفع ويكون المعنى: (أيعدكم أنكم إخراجكم إذا متم)، فيكون (أنكم مخرجون في معنى إخراجكم) كأنه قيل: (أيعدكم إخراجكم وقت موتكم وبعد موتكم) ويكون العامل في إذا إخراجكم على أن إذا ظرف والمعنى: (أنكم يكون إخراجكم إذا متم).

---

1 ر+ مثلكم.

2 في المخطوط ر لمبعوثون وهو خطأ.

3 ر – قال أبو بكر.

وتقدير ثالث: أن يكون العامل في (إذا متم) فيكون المعنى: (أنكم متى متم يقع إخراجكم) فيكون خبر (أن) مضمراً.

وقوله: ﴿**هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ**﴾36﴾.

أجمعت القراء الذين انتهت إليهم الإمامة على قراءتها بفتح التاء غير منونة، وقرأ أبو جعفر:[1] (هيهاتِ هيهاتِ) بكسر التاء غير منونة وقرأ عيسى بن عمر (هيهاتٍ هيهاتٍ) مكسورة التاء منونة واختلف في الوقف عليها، فروى ابن مخلد عن البزي: الوقف عليهما بالهاء، وكذلك الكسائي يقف بالهاء، ووقف الباقون على التاء. قال أبو بكر: وممن يقول يوقف عليها بالهاء من النحويين سيبويه والكسائي ولأنها واحدة وثبتت على الفتح وموضعها رفع لأن المعنى البعد لأنها لم يشتق منها فعل فهي بمنزلة الحروف وأخيَر لها الفتح لأن فيها تاء التأنيث فهي بمنزلة اسم ضم إلى اسم كخمسة عشر وزعم الفراء أن الوقف عليها بالتاء ومن كسر وقف بالتاء عند الجماعة نوّن أو لم ينوَّن لأنها جميع كبيضات واحدتها هيهة كبيضة ونصب الجميع كخفضه، والتنوين فيه قولان أحدهما أن التنوين في جمع المؤنث لازم والآخر وأنه فرق بين المعرفة والنكرة ولهذا حذف من حذف ويجوز في الكلام هيهاتاً هيهاتاً مفتوحة منونة.

قال الكسائي: وناس كثير يقولون أيهات يعني أنهم يبدلون من الهاء همزة ويجوز فيها ما جاز في هيهات من اللغات يقال هيهات لما قلت وهيهات ما قلت أي البعد لما قلت والبعد ما قلت وهي عند سيبويه كناية عن البعد كما يكني بقوله صه عن قولهم اسكت.

قال أبو بكر: **ومعنى الآية**: أنّ قوله: ﴿**هيهات هيهات**﴾: خبرٌ منه عن قول الملأ من ثمود أنهم قالوا: هيهات هيهات أي بُعد ما توعدون أيها القوم من أنكم بعد موتكم ومصيركم ترابا وعظاما مخرجون أحياءاً من قبوركم يقولون ذلك غير كائن ومعنى ما قلناه من قول أهل اللغة موافق لقول العلماء بتأويل القرآن، روى علي بن أبي طلحة عن بن عباس في قوله: هيهات يقول بعيد بعيد وقال قتادة: يعني البعث والعرب تدخل اللام مع هيهات في الاسم الذي يصحبها وتنزعها منه ويقول هيهات لك هيهات وهيهات ما ينبغي فإذا أسقطت اللام رفعت الاسم فيكون المعنى بعيد ما نبغي كما قال جرير[2]:

"فَهَيْهَاتَ هَيْهَات العَقِيقُ وَمَنْ بِهِ وهَيْهَاتَ خِلٌّ بالْعَقِيقِ نُواصِلُهْ [3] "

كأنه قال بعيد العقيق وأهله وإنما دخلت اللام مع هيهات على الاسم كما أدخلوها مع هلمّ لك إذا لم يكن مأخوذا من فعل.

---

1 ر+ أبو جعفر.

2 ر+ جرير.

3 البيت لجرير بن عطية الخطفي وهو من قصيدة يجيب بها الفرزدق. والعقيق: واد لبنى كلاب، نقله البكري في معجم ما استعجم، عن عمارة بن عقيل، وهيهات وأيهات: كلمة معناها البعد، وقيل هيهات كلمة تبعيد قال جرير: " فهيهات ... " البيت. والتاء مفتوحة مثل كيف، وأصلها هاء، وناس يكسرونها على كل حال، قال حميد الأرقط يصف إبلا قطعت بلادًا حتى صارت في القفار: هَيْهاتَ مَنْ مُصْبَحُهَا هيهات ... هَيْهَات حَجْرٌ مِنْ صُنَيْبِعَاتِ وقال الفراء: نصب هيهات بمنزلة نصب ربة وثمة، وأنشد: مَاوِيَّ يا رُبَّتَما غَارَةٍ ... شَعْوَاءَ كاللَّذْعَةِ بِالمِيسَمِ.

وقوله إخبار ﴿**إن هي إلا حياتنا الدنيا**﴾: نموت ونحيا. قال أبو بكر: إن هنا بمعنى ما وهي في موضع رفع بالابتداء حياتنا الدنيا [1]إيجاب بعد نفي والمرفوع كالمرفوع بخبر الابتداء، ﴿**نموت**﴾: فعل مستقبل، ﴿**ونحيا**﴾: معطوف عليه، ﴿وما نحن﴾: اسم ما، ﴿بمبعوثين﴾: خبرها\[34ظ].

ومعنى الآية -والله أعلم-: أنهم يقولون ما حياتنا إلا حياتنا الدنيا التي نحن فيها نموت ونحيا أي يموت لها حياً منا فلا يحيون ويحدث آخرون منا فيولدون أحياء وما نحن بمبعوثين بعد الممات.

روى ابن وهب عن ابن زيد: ﴿**إِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ**﴾ ﴿37﴾.

قال يقولون: ليس آخرة ولا بعث، يكفرون بالبعث، يقولون: إنما هي حياتنا هذه ثم نموت ولا نحيا، يموت هؤلاء ويحيا هؤلاء، فيقولون إنما الناس كالزرع يحصد هذا وينبت هذا يقولون يموت هؤلاء ويأتِ آخرون.

(وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم إذا مُزقتم كل ممزق أنكم لفي خلق جديد)

(وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم) وقوله: (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن[2])

قال أبو بكر: فيكون المعنى على هذا القول: نموت ويحيا أولادنا، وفي الآية جواب ثان: وهو أن يكون في الكلام تقديم وتأخير، وهو أن يكون المعنى يحيي ونموت فلا يحيي، كما قال واسجدي واركعي، وجواب ثالث: وهو أن يكون المعنى أمواتا أي نطفا ثم نحيي في الدنيا.

[سورة المؤمنون: 38-39-40]

وقوله جل وعز: ﴿**إِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلُ افْتَرٰى عَلَى اللهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ**﴾ ﴿38﴾.

المعنى: قالوا ما صالح إلا رجل اختلق على الله جل وعز في قوله: ﴿**ما لكم من إله غيره**﴾، وفي وعده إياكم إذا متم وكنتم ترابا وعظاما أنكم مخرجون، فقوله هو من ذكر الرسول وهو صالح وما نحن له بمؤمنين، يقولون وما نحن له بمصدقين فيما يقول.

﴿ قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ ﴾: المعنى: قال صالح لما يئس من إيمان قومه ومن تصديقهم إياه ﴿ **ربي انصرني بما كذبون**﴾ أي: بتكذيبهم إياي فيما دعوتهم إليه من الحق، فاستغاث صلوات الله عليه بربه فقال ﷻ: مجيبا له في مسألته ﴿ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ﴾: يعني بتكذيبه وذلك حين تنزل بهم النقمة فلا ينفعهم الدم، ومعنى (عمَّا قليل): عن قليل، وما زائدة مؤكدة ويجوز أن يكون اسمها نكرة و(قليل) نعت لها ﴿**ليصبحن نادمين**﴾: (**نادمين**): في موضع نصب خبر.

---

1 ر+ قال أبو بكر أن هنا بمعني ما وهي في موضع رفع بالابتداء لحياتنا الدنيا.

2 ر+ وقوله زعم الذين كفروا ألن يبعثوا قل بلي وربي لتبعثن.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**وما نحن له بمؤمنين**﴾ كاف وكذا ﴿**قال رب انصرني بما كذبون**﴾ وكذا ﴿**نادمين**﴾.

[سورة المؤمنون:41]

وقوله جل وعز: ﴿**فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَآءً فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿41﴾**﴾.

﴿**أخذتهم**﴾: فعل وفاعل[1] ومفعول، ﴿**الصيحة**﴾: رفع بفعلها بالحق، ﴿فجعلناهم﴾: مفعول أول لجعلنا، ﴿**غثاءً**﴾: مفعول ثاني، ﴿**فبعدا للقوم الظالمين**﴾: مصدر، والمعنى: فانتقمنا منهم فأرسلنا الصيحة فأخذتهم بالحق، وذلك أن الله جل ثنائه عاقبهم باستحقاقهم العقاب منه بكفرهم به وتكذيبهم رسله، ﴿**فجعلناهم غثاءً**﴾: أي جعلهم بمنزلة الغثاء وهو ما ارتفع على السيل ونحوه مما لا ينتفع به في شيء وإنما هذا مثلٌ.

والمعنى -والله أعلم-: فأهلكناهم فجعلناهم كالشيء الذي لا ينتفع به.

ومعنى ما قلناه مأخوذٌ من قول العلماء قال ابن عباس: قوله: ﴿**فجعلناهم غثاء**﴾: جُعلوا كالشيء الميت البالي من الشجر، وقال مجاهد: كالرميم الهامد الذي يحتمل السيل، وقال قتادة: وهو الشيء البالي، وقال\[35و] ابن زيد: هذا مثل ضربه الله وقوله: ﴿**فبعدا للقوم الظالمين**﴾: أي أبعد الله القوم الكافرين بهلاكهم إذ كفروا بربهم وعصوا رسله وظلموا أنفسهم، قال مجاهد: أولئك ثمود يعني قوله: ﴿**فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الظالمين**﴾.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**غثاء**﴾ قطع تام عند الأخفش سعيد [2]، ﴿**فبعدا للقوم الظالمين**﴾ قطع كاف.

[سورة المؤمنون: 42-43]

وقوله جل وعز: ﴿**ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا اٰخَرِينَ ﴿42﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يستأخرونَ ﴿43﴾**﴾.

المعنى: ثم أنشانا من بعدها هلاك ثمود قرونا آخرين، ﴿**ما تسبق من أمة أجلها**﴾ أي: ما تقدم هلاك أمة من تلك الأمم التي أنشأناها من بعد ثمود قبل الأجل الذي أجلنا إهلاكها ولا يستأخر هلاكها عن الأجل الذي

---

1 ر- وفاعل.

2 الأخفش الأوسط ت 215 هـ إمام النحو أبو الحسن سعيد بن مسعدة البلخي ثم البصري مولى بني مجاشع أخذ عن الخليل بن أحمد ولزم سيبويه حتى برع وكان من أسنان سيبويه بل أكبر. وقال أبو عثمان المازني كأن الأخفش أعلم الناس بالكلام وأحذقهم بالجدل قلت أخذ عنه المازني وأبو حاتم وسلمة وطائفة وعنه قال جاءنا الكسائي إلى البصرة فسألني أن أقرأ عليه كتاب سيبويه ففعلت فوجه إلي بخمسين دينارا وكأن الأخفش يعلم ولد الكسائي ،وجاء عنه قال أتيت بغداد فأتيت مسجد الكسائي فإذا بين يديه الفراء والأحمر وابن سعدان فسألته عن مئة مسألة فأجاب فخطأته في جميعها فهموا بي فمنعهم وقال بالله أنت أبو الحسن قلت نعم فقام وعانقني وأجلسني إلي جنبه وقال أحب أن يتأدب أولادي بك فأجبته مات الأخفش سنة نيف عشرة ومئتين ، قال الرياشي سمعته يقول كنت أجالس سيبويه وكأن أعلم مني وأنا اليوم أعلم منه. من مؤلفاته كتاب الأوسط في النحو، كتاب تفسير معاني القرآن، كتاب المقاييس في النحو وغيرها، انظر كتاب الفهرست، ص52؛ إنباه الرواة على أنباه النحاة 41/2.

أجلنا إهلاكها ولكنها تهلك بمجيئه وهذا وعيد من الله جل ثنائه لمشركي قوم نبينا محمد ﷺ وإعلام منه لهم أن تأخيره في آجالهم مع كفرهم به ليبلغوا الأجل الذي أجلَّ لهم فيحل بهم نقمته كسنته فيمن قبلهم من الأمم السالفة.

[سورة المؤمنون: 44]

وقوله جل وعز: ﴿**ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَاۜ كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ اَحَادِيثَۚ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿44﴾**﴾.

﴿**ثم**﴾: حرف عطف، ﴿**أرسلنا**﴾: فعل والضمير (نا): فاعل، ﴿**رسلنا**﴾: مفعول أرسلنا، ﴿**تترى**﴾: يجوز أن يكون في موضع الحال ويجوز أن يكون مصدراً لأن أرسلنا وواترنا واحد.

واختلفت القراءة في التنوين من قوله: تتراً وتترى:

- فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: (**تتراً**) في التنوين ويقفان بالألف التي هي عوض من التنوين.
- وقرأ الباقون (**تترى**) بغير تنوين تكون ألف تأنيث مثل سكرى ومرضى ويقفون على ألف التأنيث.
- واختلف عن القراء في الإمالة، فروى أحمد ابن صالح عن ورش الراء مبطوحة وعن قالون الراء مقصورة وسطاً من ذلك، وروى داود عنه: لا فتحا شديدا ولا بطحا، وروى المسيبي[1] عنه: الفتح، وقال الحلواني عن قالون: لا يفتح، وقرأ حمزة والكسائي: تترى غير منونة ويقفان بالإمالة، وروى هبيرة عن حفص: يقف بالياء.
- قال أبو بكر: ويجوز في اللغة تِترى والياء في جميع القراءات مبدلة من واو كما يقال: تالله و والله وهو من واتِرتُ واشتقاقه من الوتر، والوتر قال الأصمعي: وأتَرتُ كتبي عليه اتبعت بعضها بعضا إلا أن بين كل واحد منها والآخر مُهلة، وقال غيره من أهل اللغة: المُواتَرة التتابع بلا مهلة.

﴿**كلما**﴾: ظرف زمان، ﴿**جاء**﴾: فعل واقع فيه، ﴿**أمة**﴾: مفعول جاء، ﴿**رسولها**﴾: رفع بفعله، ﴿**كذبوه**﴾: جواب كلما، ﴿**فأتبعنا بعضهم**﴾: مفعول، ﴿**بعضا**﴾: مفعول ثان، وكذا وجعلناهم أحاديث، ﴿**فبعدا**﴾: مصدر ﴿**لقوم**﴾: خفض باللام، ﴿**لا يؤمنون**﴾: في موضع النعت ﴿لقوم﴾، أي فبعدا لقوم غير مؤمنين.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ثم أرسلنا إلى الأمم التي أنشأناها بعد ثمود رسلا تترى يتبع بعضها بعضا وبعضها في أثر بعض، وهي: اسم لجمع، لا يقال جاءني فلان تترى كما لا يقال جاءني فلان مواترة، روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ثم أرسلنا رسلنا تترى\[35ظ]يقول يتبع بعضها بعضاً وهو أيضاً قول مجاهد وابن زيد كلما جاء أمةً رسولها اي كلما جاء أمةً من تلك الأمم التي أنشأناها بعد ثمود رسولها

---

1 أبي عبد الله المسيّبي هو: محمد بن إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن أبي عبد الله المسيبي، المدني المقرئ عالم مشهور بالضبط والثقة. ذكره الذهبي ت 748 هـ ضمن علماء الطبقة السادسة من حفاظ القرآن. كما ذكره ابن الجزري ت 833 هـ ضمن علماء القراءات.

الذي نرسله لها كذبوه فيما جاءهم به من الحق فأتبعنا بعضهم بعضاً أي أتبعنا بعض تلك الأيام بعضاً بالهلاك فأهلكنا بعضهم في إثر بعض وجعلناهم أحاديث أي تلك الأمم جعلناهم أحاديث للناس يتحدثون بهم ومثلاً والاحاديث جمع أحدوثة وقد يجوز أن يكون جمع حديث والمعنى جعلناهم أحاديث ومثلا يتحدثون بهم في الشر ولا يقال في الخير جعله حديثاً ولا أحدوثة.

﴿**فبعداً لقومٍ لا يؤمنون**﴾: المعنى فأبعد الله قوماً لا يؤمنون بالله ولا يصدقون رسله.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**قروناً آخرين**﴾ قطع حسن وكذا ﴿**وما يستأخرون**﴾ ﴿**كلما جاء أمة رسولها كذبوه**﴾ تمام عند الأخفش والكافي بعده عند أبي حاتم ﴿**وجعلناهم أحاديث فبعدا**[1] **لقومٍ لا يؤمنون**﴾ قطع حسن.

[سورة المؤمنون: 45-46]

وقوله ﷻ: ﴿**ثُمَّ اَرْسَلْنَا مُوسٰى وَاَخَاهُ هٰرُونَ بِاٰيَاتِنَا وَسلطان مُبِينٍۙ ﴿45﴾ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَاۡئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوا وَكانوا قَوْمًا عَالِينَۚ ﴿46﴾**﴾.

قال أبو بكر: ﴿**أرسلنا**﴾: فعل وفاعل ﴿**موسى**﴾: في موضع نصب إلا أنه لا يتبين في لفظه إعراب لأن آخره ألف والألف لا يجري عليها حركة ﴿**وأخاه**﴾: معطوف على **موسى** ﴿**هارون**﴾: بدل من الأخ ولم ينصرف لأنه أعجمي معرفة ﴿**بآياتنا**﴾: خفض بالباء ﴿**وسلطان**﴾: عطف على الآيات ﴿**مبين**﴾: من نعته ﴿**إلى فرعون**﴾: خفض بـ**إلى** ولم ينصرف لأنه أعجمي معرفة ﴿**وملأيه**﴾: عطف على فرعون ﴿**فاستكبروا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**وكانوا**﴾: الواو اسم كان ﴿**قوماً**﴾: خبر كان ﴿**عالين**﴾: من نعت قوم.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ولقد أرسلنا بعد الرسل الذين وصفت صفتهم قبل هذه الأمة موسى وأخاه هارون بآياتنا اي بأدلتنا وسلطان مبين لمن رآها أنها من عند الله إلى فرعون وأشراف قومه من القبط فاستكبروا عن أتباعهما والإيمان بما جاءهم به من عند الله وكانوا قوماً عالين على أهل ناحيتهم ومن في بلادهم من بني إسرائيل وغيرهم بالظلم قاهرين لهم، وقال ابن زيد: (**وكانوا قوماً عالين**): قال علو على رسلهم وعصوا ربهم. ذلك علوّهم وقرأ (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين) ويتلوه[2]

[سورة المؤمنون: 47]

قوله: ﷻ: ﴿فَقَالُٓوا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَۚ ﴿47﴾﴾.

---

1 ر- فبعدا.

2 ر- ويتلوه.

﴿**قالوا**﴾: فعل [1]وفاعل والفاء عاطفة ﴿**أنؤمن**﴾: لفظ استفهام ﴿**لبشرين**﴾: خفض باللام ﴿**مثلنا**﴾: نعت لبشرين ﴿**وقومهما**﴾: ابتداء ﴿**لنا عابدون**﴾: خبر الابتداء والجملة في موضع الحال ﴿**فكذبوهما**﴾: فعل وضمير فاعلين ومفعولين ﴿**فكانوا**﴾: الواو اسم كان ﴿**من المهلكين**﴾: في موضع الخبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: فقال فرعون وملؤه: أنؤمن لبشرين مثلنا فنتبعهما وقومهما من بني إسرائيل لنا عابدون يعنون أنهم لهم \[36و] مطيعون، متذللون يأتمرون لأمرهم ويدينون لهم، والعرب تسمي كل من دان لملك عابداً له، ومن ذلك قيل لأهل الحيرة العباد لأنهم كانوا أهل طاعة لملوك العجم.

[سورة المؤمنون: 48]

وقوله: ﴿**فَكَذَّبُوهُمَا فَكانوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ** ﴿48﴾.

اي فكذب فرعون وملؤه موسى وهارون فكانوا ممن أهلكهم الله كما أهلك من قبلهم من الأمم بتكذيبها رسلها.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**وكانوا قوماً عالين**﴾ كاف، وكذا ﴿**وقومهما لنا عابدون**﴾ والتمام ﴿**فكانوا من المهلكين**﴾.

[سورة المؤمنون: 49-50]

وقوله: ﴿**وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ** ﴿49﴾ **وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهٗٓ اٰيَةً وَاٰوَيْنَاهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ** ﴿50﴾.

قال أبو بكر: ﴿**موسى الكتاب**﴾: مفعولا ﴿آتينا﴾، ﴿**لعلهم يهتدون**﴾: الهاء والميم في موضع نصب اسم لعل ﴿**ويهتدون**﴾: في موضع الخبر. (وجعلنا ابن مريم): مفعول ثان (وأمه): معطوف على ابن مريم (آيةً): مفعول ثان.

ومعنى الآية -والله أعلم- ولقد آتينا موسى التوراة ليهتدي بها قومه من بني إسرائيل ويعملوا بما فيها، وجعلنا ابن مريم وأمه حجةً لنا ودلالة على قدرتنا على إنشاء الأجسام من غير أصل كما أنشأنا خلق عيسى من غير أب.

قال قتادة: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهٗٓ اٰيَةً﴾ قال: ولدته من غير أب له وقوله: ﴿**أيةً**﴾ [2]ولم يقل آيتين لأن الآية فيهما واحدة، ويجوز أن يكون مثل قوله: ﴿والله ورسوله أحق أن يرضوه﴾.

﴿**وَاٰوَيْنَاهُمَآ اِلٰى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ**﴾: يقال آوى يؤوي إيواء وآوى فلان إلى موضع كذا يأوي إيواء.

---

1 في المخطوط ت ماض وضمير فاعلين.

2 ر+ قال ولدته من غير أب له وقوله أية.

ومعنى ﴿**آويناهما**﴾: ضممناهما وصيرناهما إلى ربوة أي إلى مكان مرتفع من الأرض عما حوله، ولذلك قيل للرجل يكون في رفعة من قومه وعز وشرف وعُدَد هو في ربوة من قومه، وفيها لغتان: ضم الراء وكسرها إذا أُريد بها الاسم، ويقال في معناها زيادة وبها قرأ ابن إسحاق[1] ويقال[2] رُباوة ورِباوة وأن أردت المصدر قلت رَبوة بفتح الراء وبها قرأ عاصم وابن عامر هاهنا وفي البقرة.

واختلف في المكان الذي سماه الله (**ربوة**) وآوى إليه مريم وابنها فقال بعض العلماء: هي الرملة فممن قال ذلك أبو هريرة قال: "**الزموا هذه الرملة فلسطين فإنها هي الربوة التي قال الله ﷻ: ﴿وآويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين﴾.**" وقد روي في ذلك حديث عن النبي ﷺ أنه قال: هي الرملة [3] أيضاً. وقال آخرون: هي دمشق، روى ذلك يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه قال: في هذه الآية ﴿**وآويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين**﴾ قال: هي دمشق، وروى عكرمة عن ابن عباس نبئت أنها دمشق.

وقال آخرون: هي بيت المقدس، روى ذلك معمر عن قتادة: هو بيت المقدس، وقال معمر: كان كعب يقول بيت المقدس أقرب إلى الأرض إلى السماء بثمانية عشر ميلاً. وقال وهب بن منبه: هي مصر، وكذا قال ابن زيد: قال الربوة من ربى مصر، قال: وليس الرُبى إلا بمصر، والماء يرسل لما يكون الرُبى عليها القرى ولولا الربُى غرقت تلك القرى.

وروى سالم الأفطس[4] [5] عن سعيد بن جبير وآويناهما إلى ربوة قال: الربوة: النشر من الأرض وقال الضحاك: ما ارتفع من الأرض.

قال أبو بكر: والصواب انه يقال إنها مكان مرتفع ذو استواء وماء ظاهر. قال ابن عباس: الربوة: المستوى، وقال مجاهد: مستوية ذات قرار ومعين، أي أرض منبسطة وساحة \[36ظ] واسعة وذات ماء ظاهر لعين الناظر.

قال ابن عباس: ﴿**ومعين**﴾: هو الماء الجاري وهو النهر الذي قال الله جل ثناؤه: ﴿**قد جعل ربك تحتك سريا**﴾.

وقال مجاهد:﴿**المعين**﴾: الماء. وقال الضحاك: ﴿**معين**﴾: [6] هو الماء الطاهر، وقال آخرون: يعني بالقرار: الثمار، روى معمر عن قتادة: ﴿**ذات قرار**﴾: قال هي ذات ثمار وهي بيت المقدس.

---

1 معاني القرآن وإعرابه للزجاج 14/4.

2 ر+ في معناها زيادة وبها قرأ ابن إسحاق ويقال.

3 أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط رقم6695.

4 في المخطوط ت سالم الأقطش.

5 أبو محمد سالم بن عجلان الأفطس فقيه عراقي، من فقهاء الكوفة، وراوٍ للحديث النبوي ثقةٌ، ومن مؤسسي عقيدة مرجئة الفقهاء وإخراج العمل من الإيمان، درس العلم عن الحسن البصري، وزبيد بن الحارث اليامي، وسعيد بن جبير، وعبد الله بن عمر، وعروة بن الزبير، وعطاء بن أبي رباح، وعمر بن عبد العزيز، ومجاهد بن جبر، وابن شهاب الزهري، ومكحول الشامي، وكأن سالم الأفطس مولىً لمحمد بن مروان بن الحكم. توفي 132 هجرية. أبو نعيم أحمد الأصفهاني. مسند أبي حنيفة ص 122.

6 في المخطوط ت معمر وهو خطأ.

قال أبو بكر: ومعنى ﴿**ذات قرار**﴾: في اللغة يستقر فيها وأما ﴿**معين**﴾: ففيه ثلاث تقديرات:

- منها[1] يكون (**معين: بمعنى مفعول**) وقال أبو إسحاق: هو (الماء الجاري في العيون) فالميم على هذا زائدة كزيادتها في مبيع وكذلك الميم زائدة في قول من قال إنه الماء الذي يرى بالعين.
- وقول إنه (**فعيل: بمعنى مفعول**) قال علي بن سليمان يقال معنى (الماء إذا جرى وكثر) فهو معين وممعون. قال وأنشدني محمد بن يزيد[2] بيتاً لم احفظ منه إلا قوله: (**وما ممعون**)[3] ، قال ويقال: معين ومُعن كرغيف ورُغف.
- والقول الثالث: حدثنياه أبو جعفر قال حدثنا محمد بن الوليد عن أبي أحمد بن يحيى عن ابن الإعرابي قال: (مَعَن الماء يَمعَن مُعُنواً) إذا جرى وسَهُل قال وأمْعن أيضاً وأمعنته أنا ومياه مُعْيان وعن أبي إسحاق
- وقال بعضهم: يجوز أن يكون فعيلاً من المعن مشتقاً من الماعون وهذا بعيد لأن المعن في الشيء القليل والماعون هو الزكاة ويكون فاعول من المعن وإنما سميت الزكاة بالشيء القليل لأنه يؤخذ من المال ربع عشره وهو قليل من كثير.

قال أبو بكر: ﴿**لعلهم يهتدون**﴾: ليس بتمام لأن ﴿**وجعلنا**﴾ معطوف على ﴿**آوينا**﴾[4] إلا أن يجعله خبراً والتمام ﴿**إلى ربوة ذات قرار ومعين**﴾ على قول من قال يا أيها الرسل مخاطبة للنبي ﷺ وهو قول أحمد بن جعفر قال هو مخاطبة للنبي ﷺ وحده كما قال الله ﷻ: ﴿**الذين قال لهم الناس أن الناس قد جمعوا لكم**﴾ **يريد** به نُعيم بن مسعود[5] وحده.

وقال غيره: قيل للنبي ﷺ (يا أيها الرسل) ليدلّ بذلك على أن الرسل كلهم أُمروا بأكل الطيبات وهي الحلال الذي طَّيبه الله جل وعز لآكله وهو قول أبي إسحاق.

---

1 في المخطوط ت ربما وهو خطأ.

2 أبو العباس المبرد (ت 285هـ).

3 البيت هو وَاهيَةٌ أو مَعِينٌ مُمْعِنٌ ... أو هَضْبَةٌ دُونَها لُهُوبُ البيت لعبيد بن الأبرص من قصيدته البائية المطولة ﴿اللسان: معن﴾ واستشهد به المؤلف، عند قوله تعالى: ﴿وآويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين﴾. وقال في اللسان: قال الفراء: ذات قرار: أرض منبسطة. ومعين الماء: الظاهر الجاري.

4 في المخطوط ر اتينا وهو خطأ.

5 نعيم بن مسعود الأشجعي الغطفاني. صحابي أسلم قبل غزوة الخندق. هو الذي أَوقع الخلاف بين قُرَيظة وغَطَفان وقُرَيش يوم الخندق، وخَذَّل بعضهم عن بعض، وأرسل الله عليهم الريح والبرد والجنود، وهم الملائكة، فصرف كيد الكفار عن النبي والمسلمين. ولما أَسلم واستأَذن النبي في أن يُخَذِّل الكفار، قال له النبي محمد: «خَذِّلْ مَا اسْتَطَعْتَ فَأن الْحَرْبَ خُدْعَةٌ».
قيل: إنه الذي نزلت فيه: {الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ أن النَّاسَ قَدْ جَمَعُواْ لَكُمْ} [آل عمران 173] يعني نعيم بن مسعود وَحْدَه، كني عنه وَحْدَه بالنّاس في قولِ طائفةٍ من أهل التّفسير. قال بعضُ أهل المعاني: إنما قيل ذلك لأن كلَّ واحدٍ من الناس يقومُ مقام الآخر في مِثْلِ ذلك.

ومن قال يا أيها الرسل مخاطبة لعيسى لم يكن ومعين عنده تماماً، وكان محمد بن جرير يذهب إلى هذا واحتج بحديث أبي إسحاق السبيعي[1] عن عمرو بن شرحبيل في قول الله جل وعز ﴿**يا أيها الرسل كلوا من الطيبات**﴾ قال كان عيسى عليه السلام يأكل من غزل أمه.

[سورة المؤمنون:51]

وقوله جل وعز: ﴿**يَٰٓأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًاۖ إِنِّى بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ**﴾51﴿.

﴿**يا**﴾: حرف نداء ﴿**أي**﴾: منادى وهاء تنبيه ﴿**الرسل**﴾: نعت لأي ﴿**كلوا من الطيبات**﴾: خفض بـ من ﴿**واعملوا**﴾: عطف على كلوا ﴿**صالحاً**﴾: أي عملاً صالحاً ﴿**إني**﴾: الياء في موضع نصب ﴿**بما**﴾: خفض بالباء ﴿**تعملون**﴾: في صلة ما ﴿**عليم**﴾: خبر إن.

ومعنى الآية: يا أيها الرسل كلوا من الطيبات الحلال الطيب الذي طيبه الله لكم دون الحرام واعملوا صالحاً اي بما امركم به واطيعوا في أمره لكم ونهيه وقال الحسن من الحلال.

قال أبو بكر: يدل على أن المراد به الحلال ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال "إنَّ الله طيبٌ ولا يقبل إلا طيباً، وإنَّ الله جل وعز أمر الأنبياء بما أمر به المؤمنين، فقال: (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) وقال: (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات)"[2].

[سورة المؤمنون:52]

وقوله جل وعز: ﴿**وَإِنَّ هَٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا۠ رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ**﴾52﴿.

\[37و] اختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿**وإنَّ هذه أمتكم**﴾:

- فقرأ الكوفيون بكسر الهمز وتشديدِ ﴿**إِنَّ**﴾، ﴿**هذه أمتُكم**﴾: بالرفع ﴿**أمةً**﴾: بالنصب ﴿**واحدةً**﴾: من نعت ﴿**أمة**﴾.
- وقرأ الباقون ﴿**وأَنَّ**﴾ ﴿هذه أمتكم﴾ بفتح الهمز والتشديد.
- غير أن[3] ابن عامر فإنه فتح وخفف النون[أَن].
- وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق: ﴿**وإنَّ هذه أمتُكم**﴾ بالرفع ﴿**أمةٌ واحدةٌ**﴾ بالرفع أيضاً.

---

1 أبو إسحاق الهمداني هو عمرو بن عبد الله بن ذي يحمد، المشهور بـ " أبي إسحاق السبيعي " نسبة إلى " سبيع " جده البعيد، من أكابر حفاظ مدينة الكوفة في العراق. قال علي بن المديني: " حفظ العلم على الأمة ستة: فلأهل الكوفة: أبو إسحاق والأعمش، ولأهل البصرة: قتادة ويحيى بن أبي كثير. ولأهل المدينة: الزهري، ولأهل مكة عمرو بن دينار ". فلم يكن أهل العلم يقدمون على أبي إسحاق أحدا من أهل طبقته. كأن يختم القرآن الكريم في كل ثلاثة أيام مرة، فقد أخذ القرآن عن أبي عبد الرحمن السلمي، حتى صار إماما في القراءة أيضا، وهو أكبر شيوخ القارئ المعروف حمزة بن حبيب الزيات. وكانت وفاته سنة 127هـ. سير أعلام النبلاء 392/5؛ وكتاب تهذيب التهذيب 65/8.

2 أخرجه الترمذي 2989 واللفظ له، وأخرجه مسلم 1015 باختلاف يسير.

3 ر- أن.

فأما قراءة من فَتَحَ الهمزة ففيها ثلاثة أقوال:

- فقول البصريين أن المعنى: (لأن هذه أمتكم أمة واحدة) وحذفت اللام ﴿أَنَّ﴾ في موضع نصب.
- وقول الكسائي: وهو أحد قولي الفراء أن ﴿أَنَّ﴾ في موضع خفض نسقا على ما[1] والتقدير: إني بما تعملون عليم وبأن هذه أمتكم.
- والقول الثالث: قول الفراء أنها في موضع نصب على إضمار فعل والتقدير ﴿واعلموا أن هذه أمتكم أمة واحدة﴾ وكسرة الهمزة عنده على الاستئناف وعند الكسائي على ﴿**إني بما تعملون عليم**﴾ فهذه في موضع نصب ﴿**بأن أمتكم**﴾: خبر أن ﴿**أمةً**﴾: نصب على الحال ﴿**واحدةً**﴾: من نعت أمة وعلى قراءة ابن عامر[2] ﴿**هذه**﴾: في موضع رفع[3]الابتداء ﴿**أمتكم**﴾: خبر الابتداء ﴿**أمة واحدة**﴾: على الحال أيضاً.

- وأما على قراءة الحسن وابن أبي إسحاق وهو رفع ﴿**أمةٌ واحدةٌ**﴾ من ثلاثة أوجه أحدهما على إضمار المبتدأ والثاني على البدل والثالث أنه خبر بعد خبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الأمة هاهنا الدين والملة روى ذلك حجاج عن ابن جريج في قوله: ﴿**وأن هذه أمتكم أمة واحدة**﴾ قال دينكم دين واحد، وقوله ﴿**وأنا ربكم فاتقون**﴾ المعنى والله أعلم وأنا مولاكم فاتقون بطاعتي تأمنوا عقابي.

قال أبو جعفر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**فإني بما تعملون عليم**﴾ تامٌ على قراءة من قرأ وإن بالكسر على الاستئناف، وهو من قول أحمد بن جعفر، وعلى قول الكسائي ليس بتمام و(إن) كسرت لأنه زَعَم أن (وإن) هذه نَسقٌ[4] على ﴿**إني بما تعملون عليم**﴾.

ومن قرأ بالفتح فليس ﴿**عليم**﴾ تماماً عنده على قول الفراء، لأن ﴿**وإن**﴾ نسق على ﴿**ما**﴾ في موضع خفض ﴿**عليمٌ**﴾ تمام في قول البصريين لأن التقدير عندهم ولإن، ومن قال في الكلام فعل محذوف كان ﴿**عليم**﴾ عنده كافياً والتمام ﴿**فاتقون**﴾.

[سورة المؤمنون:53]

وقوله جل وعز: ﴿**فَتَقَطَّعُوٓا۟ أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا ۖ كُلُّ حِزْبٍۭ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** ﴿53﴾.

﴿**فتقطعوا أمرهم**﴾: منصوب بـ تقطعوا ﴿**بينهم**﴾: ظرف ﴿**زبراً**﴾: نصب على الحال ﴿**كل حزب بما لديهم فرحون**﴾: ابتداء وخبر.

---

1 ر+ ما.

2 في المخطوط ت قراءة عامر.

3 في المخطوط ت في موضع خبر وهو خطأ.

4 نسق يعني عطف.

وقرأت الجماعة ﴿زُبُراً﴾ بضم الزاي والباء، وقرأ الأعمش ﴿زُبَراً﴾ بفتح الباء وضم الزاي:

فمن قرأ ﴿زُبُراً﴾ بضم الزاي والباء أراد جمع زُبور، ومن قرأ ﴿زُبَراً﴾ أراد جمع زُبرة.

فتأويل الكلام على قراءة الجماعة ﴿زُبُراً﴾: فتفرق[1] القوم الذين أمرهم الله جل ثناؤه باتباع الرسول عيسى[2] بالاجتماع على الدين الواحد والملة الواحدة دينهم الذي أمرهم الله جل وعز يلزموه زُبراً كُتباً قد دان[3] كل فريق منهم بكتاب غير الكتاب الذي دان به الفريق الآخر، كاليهود الذين زعموا أنهم دانوا بحكم التوراة وكذبوا حكم الإنجيل والقرآن، وكالنصارى الذين دانوا بالإنجيل وكذبوا[4] بحكم الفرقان.

وممن قال (زبراً: كتباً) قتادة، وقال مجاهد: كتب الله فرقوها قطعاً، وقال آخرون: من أهل هذه القراءة إنما معنى الكلام: فيفرقوا دينهم كتباً أحدثوها يحتجون فيها\[37ظ]لمذاهبهم روى ذلك ابن وهب عن ابن زيد (فتقطعوا أمرهم) الآية، قال: هذا ما اختلفوا فيه من الأديان والكتب كل واحد منهم كان له أمر، وكتب أمره وحجته فيه، قال: وكل قوم يُعجبون برأيهم، ليس أهل هوى إلا وهم يعجبون برأيهم وصاحبهم الذي احترق[5] ذلك لهم.

فأما قراءة الأعمش ﴿زُبَراً﴾ فمعناها والله أعلم: فيفرقوا دينهم بينهم قطعاً، كزبر الحديد فصار بعضهم يهود وبعضهم نصارى.

والمختار من هذين القولين قول من قال: زبراً جمع زبور، فيكون المعنى: فيفرق الذين أمرهم الله جل وعز[6] بلزوم دينه من الأمم دينهم بينهم كتباً.

وقوله: ﴿ **كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** ﴾: يقول كل فريق من ذلك الأمم بما اختاره من الدين لأنفسهم والكتب فرحون معجبون به، لا يرون أن الحق سواه.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً**﴾ تمام عند نافع ﴿**كل حزب بما لديهم فرحون**﴾ قطع حسن.

[سورة المؤمنون:54]

وقوله جل وعز: ﴿**فَذَرْهُمْ فِى غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴿54﴾**﴾.

﴿فذرْهمْ﴾: فعل لا ينطق منه ماض وقد بينا العلة في ذلك والهاء والميم في موضع نصب.

﴿فِيْ غَمْرَتِهِمْ﴾: خفض بفي ﴿حَتَّى حِيْنٍ﴾: خفض بحتى.

---

1 في المخطوط ت فيفرق.

2 في المخطوط ر عيسى الرسول.

3 في المخطوط ر دار.

4 في المخطوط ت وكذا بحكم الفرقان.

5 هكذا في كلا المخطوطين.

6 ت – جل وعز.

والمعنى: أن الله جل وعز يقول لنبيه محمد ﷺ فذر هؤلاء الذين تقطع أمرهم بينهم زبراً في غمرتهم يعني في ضلالتهم وغيهم، قال مجاهد في ضلالتهم، وقال ابن زيد (الغمرة): العمى. وحقيقته: فذرهم فيما غُطِّي عليهم من حب الدنيا والتواني عن أمر الآخرة، وقيل فيما غمرهم من الجهل حتى حين، أي: إلى أجل سيأتيهم عند مجيئه عذابي.

وقال أبو إسحاق: معنى ﴿حتى حين﴾: أي حين يأتيهم ما وعدوا به من العذاب، وعن مجاهد أيضاً حتى الموت.

[سورة المؤمنون:55-56]

وقوله جل وعز: ﴿**أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ۝55 نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۝56**﴾.

هذه ألف الاستفهام دخلت لمعنى التقرير والتوبيخ ﴿**يحسبون**﴾: فعل مستقبل وضمير فاعلين وهو يتعدى إلى مفعولين وقد بينا عملها فيما تقدم بما أغنى عن إعادته ﴿**أنما**﴾: في موضع نصب بـ**أن** وهي بمعنى الذي ﴿**نمدهم**﴾ فعل وضمير مفعولين في صلة ما، ﴿**من مال وبنين**﴾: ﴿**مال**﴾: خفض بمن ﴿**وبنين**﴾: عطف على مال ﴿**نسارع**﴾: فعل مستقبل، ﴿**لهم**﴾: خفض باللام ﴿**في الخيرات**﴾: خفض بفي.

وفي ﴿**خيرات**﴾ ثلاثة أقوال منها:

- أنه محذوف وقال أبو إسحاق المعنى نسارع لهم به.
- وقال هشام قولا دقيقاً قال ماهي الخيرات وليس في الكلام حذف لأن معنى الخيرات فيه وهذا قول بعيد ومثله أن زيدا تكلم عمرو في زيد والأجود تكلم عمرو فيه وأجاز مثله سيبويه وأنشد:

لَا أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ نَغَّصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا [1]

قال أبو بكر: وقد بيَّنا فيما تقدم من كتابنا أن ﴿أَنّ﴾ المفتوحة المشددة مع اسمها وخبرها في موضع الاسم المرفوع والمنصوب والمخفوض فالتقدير في الآية: أيحسبون أن إمدادنا نسارع لهم به في الخيرات.

قال أبو بكر: \[38و] ويقرأ ﴿**يُسارع لهم في الخيرات**﴾ وهي تروى[2] عن عبد الرحمن بن أبي بكرة بالياء وكسر الراء وهذا بجواز أن يكون على غير حذف ويكون المعنى يسارع لهم الإمداد، ويجوز أن يكون فيه حذف ويكون المعنى: يسارع الله لهم به في الخيرات.

والمعنى عند أبي جعفر: أيحسبون إنما نمدهم به من مال وبنين مجازاة وخبر.

---

1 البيت لعدي بن زيد، والشاهد فيه على أنه أقيم الظاهر موضع الضمير الرابط، والأصل: لا أرى الموت يسبقه شيء.
انظر شرح أبيات المغني 7/ 77، والخزانة 1/ 379.

2 ر+ يروي.

والمعنى عند أبي جعفر محمد بن جرير: أيحسب هؤلاء [1]الأحزاب الذين تفرقوا دينهم زبراً أن الذي نعطيهم في عاجل الدنيا من مال وبنين نسارع لهم أي نسابق في خيرات الآخرة ونبادر فيها، يقول جل ثناؤه [2] تكذيبا لهم: بل لا يشعرون. اي ما ذلك كذلك بل لا يعلمون أن إمدادنا إياهم بما نمدهم به من ذلك إنما هو املاء واستدراج لهم.

قال أبو بكر: وقد روى معنى هذا القول ابن جرير عن مجاهد رواه ابن أبي نجيح قوله: ﴿إنما نمدهم به مال﴾: نعطيهم نسارع لهم قال نزيدهم في الخير بل نملي لهم قال هذا لقريش.

قال أبو بكر: واختلف النحويون في قطع القارئ من هذه الآية نحو اختلافهم في إعرابها ***إذ كان الإعراب مبيّناً للمعنى وكان المعنى موجباً للإعراب***، فمن ذلك قول أبي حاتم وإن كان لم يتقدم له ذكر في إعراب الآية قال أبو حاتم لا يجوز الوقف على قوله: ﴿**أيحسبون إنما نمدهم به من مال وبنين**﴾ حتى يتكلم بقوله[3] :﴿**نسارع لهم في الخيرات**﴾ وأنكر على من قال نبتدئ بالسُبع الخامس ابتداءً حسناً فنقول ﴿**نسارع لهم في الخيرات**﴾ قال حتى جعلوه كانه ضرب من الفأل وأنكر هذا فيما زعم لأن ﴿**يحسبون**﴾ يتعدى إلى مفعولين وزعم أن قوله: ﴿**نسارع لهم في الخيرات**﴾ المفعول الثاني.

وقال أبو بكر: وكان أبو جعفر يقول هذا من أقبح الغلط على مذهب الخليل وسيبويه ثم تبعهم النحويون على ذلك كوفيهم وبصريهم[4]قال لأشياء حكاها لنا علي ابن سليمان عن محمد بن يزيد وهو أيضاً أنه مخالف لقول أبي حاتم وذلك أن ﴿**إنَّ**﴾ إذا وقعت بعد حسبت وأخواته لم يحتج حسب إلى مفعول ثان قال الله تعالى ﴿**يحسب أن ماله أخلده**﴾ وكثير في القرآن فقوله ﴿**أيحسبون إنما نمدهم به من مال وبنين**﴾ قد نابت ﴿**إنَّ**﴾ عن المفعولين ومذهب الكسائي أن ﴿**إنما**﴾ هاهنا حرف واحد فيجبُ أن يكون الوقوف عنده من مال وبنين ومذهب أبي إسحق الذي ذكرناه أن ﴿إنما﴾ حرفان.

قال أبو بكر:[5] ﴿ما﴾ عندي بمعنى الذي وخبر أن عنده محذوف والمعنى: أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات أي أيحسبون أن نجعله لهم ثواباً وليس كذلك إنما هو استدراج ومحنة.

والتمام على قوله: ﴿نسارع لهم في الخيرات﴾ وأتمَّ منه[6]﴿بل لا يشعرون﴾.

[سورة المؤمنون:57-61]

---

1 ر+ هؤلاء.
2 ت - جل وعلا.
3 ت – ﴿حتى يتكلم بقوله﴾ وهو مضر جدا بمعنى الكلام.
4 ر+ كوفيهم وبصريهم.
5 ر+ قال أبو بكر.
6 في المخطوط ت ﴿وأنتم فيه﴾ وهو خطا فاحش.

وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿57﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿58﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿59﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴿60﴾ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿61﴾.

\[38ظ] قال أبو بكر: ﴿**الذين**﴾: في موضع نصب بأن ﴿**هم من خشية ربهم مشفقون**﴾: ابتداء وخبر في صلة الذي وكذا ﴿**والذين هم بآيات ربهم يؤمنون**﴾ وهو معطوف على الأول وكذا ما بعده إلى قوله: ﴿**إلى ربهم راجعون أولئك**﴾: ابتداء ﴿**يسارعون في الخيرات**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر الابتداء والابتداء وخبره في موضع خبر أن ﴿**وهم**﴾: ابتداء **لها**: الهاء والألف خفض باللام ﴿**سابقون**﴾: خبر الابتداء وهذه جملة معطوفة على جملة.

ومعنى الآية -**والله أعلم**- الذين هم من خشيتهم وخوفهم من عذاب الله مشفقون، فهم من أجل ذلك دائمون في طاعته جادُّون[1] في طلب مرضاته.

﴿**والذين هم بآيات ربهم يؤمنون**﴾: المعنى والذين هم بآيات كتابه وحججه مصدقون والذين هم بربهم لا يشركون يخلصون لربهم عبادتهم فلا يجعلون لهم فيها شريكاً ولا وثناً ولا صنماً ولا يراؤون بها أحداً من خلقه ولكنهم يجعلون أعمالهم لوجهه خالصاً، ﴿**والذين يؤتون ما أتوا**﴾ أي يعطون أهل السهمان الصدقة ما فرض الله تعالى[2] لهم من أموالهم إلى أهلها[3] ما أتوا يعني ما أعطوهم إياهم صدقته ويؤدون حقوق الله عليهم في أموالهم وقلوبهم وجلة أي خائفة من أنهم إلى ربهم راجعون فلا ينجيهم ما فعلوا[4] من ذلك من عذابه فهم خائفون من المرجع إليه ﷻ.

كما قال الحسن إن المؤمن جمع إحساناً وشفقةً وإن المنافق جمع إساءةً وأمناً ثم تلا الحسن ﴿إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون) إلى (الله راجعون﴾ وقال المنافق ﴿إنما أوتيته على علمٍ عندي﴾ قال الحسن: يعملون ما عملوا من أعمال البر وهم خائفون ألا ينجيهم ذلك من عذاب الله.

قال أبو بكر: وما قلناه في هذه الآية مأخوذ معناه من قول العلماء: فمن ذلك قول ابن عباس قال: المؤمن ينفق ويتصدق وقلبه وجلٌ أنه إلى ربه راجعٌ.

قال ابن عمر: ﴿**يؤتون ما أتوا**﴾ قال الزكاة، وقال مجاهد: المؤمن ينفق ماله وقلبه وجل، وقال سعيد بن جبير: يفعلون ما فعلوا وهم يعلمون أنهم صائرون إلى الموت وهي من المبشرات، وقال قتادة: ﴿**يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة**﴾: قال[5] يعطون ما أعطوا ويعملون ما عملوا من خير وقلوبهم وجلة قال خائفة.

---

1 في المخطوط ت ﴿خالدون﴾ وهو خطأ فاحش.
2 ر+ تعالى.
3 ر+ إلى أهلها.
4 في المخطوط ت ﴿ما يعدوا﴾ وهو خطأ.
5 ر+ قال.

وهذه الأقوال متقاربة المعاني، وقد روي أيضاً معنى ما ذكرناه عن الضحاك وابن زيد عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ﴿والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة﴾ أهم الذين يذنبون وهم مشفقون؟ فقال: لا بل هم الذين يصلون وهم مشفقون، ويتصدقون وهم مشفقون، ويصومون وهم مشفقون.

قال أبو بكر: ويروي عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة﴾: وهي [1]مروية عن عائشة ﷺا ومعناها [2] يعملون ما عملوا [3] أنهم إلى ربهم راجعون قال أبو حاتم [4] المعنى ﴿لأنهم﴾ وقال الفراء: [5] المعنى ﴿من أنهم إلى ربهم راجعون﴾ **فأن** في موضع خفض وإن شئت موضع نصب،

﴿أولئك﴾: أي أولئك الذين هذه الصفة صفتهم يبادرون في الأعمال الصالحة ويطلبون الزلفة عند الله بطاعته.

قال ابن زيد: ﴿**أولئك يسارعون في الخيرات**﴾ في الخيرات: المخافة [6] والوَجل والإيمان والكف عن الشرك بالله فذلك المسابقة إلى هذه الخيرات.

﴿**وهم لها سابقون**﴾: المعنى والله أعلم: سبقت لهم من الله تعالى السعادة فذلك سبوقهم في الخيرات التي عملوها، روي معنى ذلك عن ابن عباس رواه علي بن أبي طلحة عنه ﴿**وهم لها سابقون**﴾: سبقت لهم السعادة وقال ابن زيد ﴿**وهم لها سابقون**﴾ لتلك الخيرات. وكان بعضهم يتأول ذلك بمعنى: وهم إليها سابقون.

وقول ابن عباس أولاها بالصواب بأنهم سبقت لهم من الله السعادة، قيل مسارعتهم\[39و] في الخيرات ولما سبق لهم في ذلك من الله تعالى سارعوا فيها.

وقيل معنى ﴿**وهم لها سابقون**﴾: أي من أجلها، أي من أجل اكتسابها، كما يقال أنا أُكْرِمُ فلاناً لك، أي من أجلك، وقيل المعنى: يسبقون إلى أوقاتها، ودلَّ بهذا أنَّ الصلاة في أول الوقت أفضل، وكل من تقدم في شيء فقد سبق[7] إليه، وكل من تأخر عنه فقد سبقه وفاته.

---

1 ر+ قال أبو بكر ويروي عن ابن عباس أنه قرأ والذين يأتون ما أتو وهي.

2 ر+ ومعناها.

3 ت – لهم.

4 الربيع بن أنس :هو أبو حاتم البكري، البصري، التابعي، صدوق لكن له أوهام كما قاله ابن حجر، توفي سنة 139 هـ. انظر الشفا بتعريف حقوق المصطفي 107/1.

5 يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلميّ، مولى بني أسد ﴿أو بني منقر﴾ أبو زكريا، المعروف بالفراء :إمام الكوفيين، وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب. كأن يقال :الفراء أمير المؤمنين في النحو. ومن كلام ثعلب: لولا الفراء ما كانت اللغة. ولد بالكوفة، وانتقل إلى بغداد، وعهد إليه المأمون بتربية أبينه، فكأن أكثر مقامه بها، فإذا جاء آخر السنة انصرف إلى الكوفة فأقام أربعين يوما في أهله يوزع عليهم ما جمعه ويبرهم. وتوفي في طريق مكة سنة 207. انظر الأعلام للزركلي 145/8

6 في المخطوط ت ﴿المخالفة﴾ وهو خطأ.

7 ر+ سابق.

وأمَّا قطع القارئ من هذه الآية فقال أبو حاتم: ﴿**الذين هم من خشية ربهم مشفقون**﴾ لا تمام فيه حتى يبلغ ﴿**وهم لها سابقون**﴾.

[سورة المؤمنون:62]

وقوله ﷻ: ﴿**وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** ﴿62﴾.

﴿**ولا نكلف**﴾ خبر [1]﴿**نفساً**﴾ مفعول نكلف ﴿**إلا وسعها**﴾ أي لا نكلف نفساً ممن خلقها إلا ما يسعها ويصلح لها من العبادة ﴿**ولدينا كتاب**﴾: رفع بالابتداء ﴿**ولدينا**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**ينطق**﴾: فعل مستقبل في موضع نعت كتاب،

والمعنى: وعندنا كتاب أعمال الخلق بما عملوا من خير وشر ينطق بالحق يبيّن بالصدق عما عملوا من عمل في الدنيا لا زيادة فيه ولا نقصان، نوفي جميعهم أجورهم' المحسن منهم بإحسانه والمسيء منهم بإساءته.

﴿**وهم لا يظلمون**﴾: بأن يزاد على سيئات المسيء منهم مالم يعمله فيعاقب على غير جرمه أو ينقص المحسن على ما عمل من إحسانه فينقص عما عمل من الثواب فيكون معنى ﴿**ولدينا كتاب**﴾ وعندنا كتاب وهو الكتاب الذي كُتب فيه أعمال الخلق عند الملائكة محتفظ به.

[سورة المؤمنون:63]

وقوله جل وعز: ﴿**بَلْ قُلُوبُهُمْ فِى غَمْرَةٍ مِنْ هٰذَا وَلَهُمْ اَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ** ﴿63﴾.

﴿**بل قلوبهم**﴾ رفع بالابتداء ﴿**في غمرة من هذا**﴾ في موضع خبر الابتداء ﴿**ولهم أعمال من دون ذلك**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ما الأمر كما يحسب هؤلاء المشركون من أن إمدادنا هم بما نمدهم به من مال وبنين خير نسوقه [2] إليهم، بل قلوبهم في عمىً عن هذا القرآن، وعنى بالغمر ما غمر قلوبهم فغطاها عن فهم ما أودع الله تعالى كتابه من المواعظ والعبر والحجج وعنى بقوله ﴿**من هذا**﴾ من القرآن. وقال مجاهد: بل قلوبهم في غمرة من هذا قال: ﴿من هذا﴾ من القرآن. وقال أبو إسحاق: بل قلوبهم في غمرة من هذا في عماية من هذا [3].

وقيل: المعنى بل قلوبهم في غمرة من هذا الكتاب الذي ينطق عليهم بالحق وأعمالهم فيه محصاة.

---

1 ر+ خبر.

2 ر+ بذلك.

3 ر+ في عماية من هذا.

قال قتادة: ﴿**بل قلوبهم في غمرة من هذا**﴾: وَصفُ أهل البر، فقال: (والذين هم من خشية ربهم مشفقون) ثم وصف أهل الكفر فقال: (بل قلوبهم في غمرة من هذا)، إنَّ المعنى على قول قتادة من هذا: البر.

وقال أبو جعفر: ﴿**بل قلوبهم في غمرة**﴾: قال في غفلة وغطاء متحيرة، ويقال غمره الماء إذا غطاه ونهر غمرٌ يغطي من دخله ورجل غمر تغمره أراء الناس، وقيل غمرة لأنها تغطي الوجه ومنه دخل في غمار الناس في قول من قال فيما يغطيه من الجمع.

﴿**ولهم أعمال من دون ذلك**﴾: المعنى ولهؤلاء الكفار أعمال لا يرضاها الله تعالى من المعاصي من دون ذلك من دون اعمال أهل الإيمان بالله وأهل التقوى والخشية له.

قال مجاهد: ولهم أعمال من دون ذلك هم لها\[39ظ] عاملون قال: الخطايا من دون ذلك، قال الحق وقال أبو العالية: أعمال دون الحق.

وقال قتادة: ذكر الله تعالى (الذين هم من خشية ربهم مشفقون) (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة ثم قال للكفار: بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون. قال: من دون ذلك الأعمال التي سمى قوله: الذين هم من خشية ربهم مشفقون.

وقال الحسن: أعمال رديئة لم يعملوها سيعملونها، وقال مجاهد: أعمال لم يعملوها لا بُدَّ لهم أن يعملوها، وقال بعضهم: أخبر الله بما سيكون منهم فأعلم أنهم سيعملون أعمالاً تُباعد من الله غير الأعمال التي ذُكّروا بها.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**إلا وسعها**﴾ قطع كاف، وكذا رؤوس الآيات بعده إلى قوله: ﴿**مستكبرين به**﴾ فإنه وقف عند أبي حاتم وهو صحيح على قول أهل التأويل.

[سورة المؤمنون:64-65]

وقوله ﷻ: ﴿**حَتَّىٰٓ إِذَآ أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْـَٔرُونَ ﴿64﴾ لَا تَجْـَٔرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ ﴿65﴾**﴾.

معنى الآية -**والله أعلم**- على قول ابن جرير ولهؤلاء الكفار من قريش أعمال من دون ذلك هم لها عاملون أي أن نأخذ أهل النعمة والبطر منهم.

قال ابن زيد: المترفون العظماء إذا هم يجأرون قوله: (**إذا هم يجأرون**): في موضع جواب إذا الأول.

التقدير والله أعلم: حتى إذا أخذناهم بالعذاب جأروا معناه ضجوا[1] واستغاثوا مما حل بهم من عذاب الله وأصل الجأر رفع الصوت والفعل منه جأر يجأر جؤاراً.

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (إذا هم يجأرون): قال يستغيثون، وقال مجاهد: (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب): قال بالسيوف يوم بدر، وقال الربيع بن أنس[2] (إذا هم يجأرون): قا:ل يجزعون وقال ابن جريج: (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب): قال عذاب يوم بدر (إذا هم يجأرون): قال الذين بمكة.

وقال الضحاك: هم أهل بدر أخذوا بالعذاب يوم بدر.

وقوله جل وعز [3]: ﴿**لا تجأروا ليوم إنكم منا لا تنصرون**﴾ ﴿**لا تجأروا**﴾: نهي ﴿**اليوم**﴾: ظرف ﴿**إنكم**﴾: الكاف والميم نصب بأن ﴿**منا**﴾ النون والألف خفض بمن وشددت النون لأن الأصل نونان النون من مِنْ، والنون التي مع الألف ﴿**لا تنصرون**﴾: فعل مستقبل مع لا في موضع خبر إن.

ومعناه -والله أعلم- لا تضجوا وتستغيثوا اليوم وقد نزل بكم العذاب فأن ضجيجكم غير نافعكم ولا دافع عنكم شيئاً مما قد نزل بكم من سخط الله تعالى.

﴿**إنكم منا لا تنصرون**﴾: أي منا إذا نزل بكم عذابنا لا تستنقذون ولا يخلصكم شيء.

ووقف القارئ على رؤوس الآيات حسن إلى قوله: ﴿**مستكبرين به**﴾: فإنا نذكره إن شاء الله تعالى

[سورة المؤمنون:66-67]

وقوله جل وعز: ﴿**قَدْ كانتْ اٰيَاتِى تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونٌ ﴿66﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهٖ سَامِرًا تَهْجُرُونَ ﴿67﴾**﴾.

قوله ﴿**قد**﴾: حرف توقع ﴿**كانت**﴾: التاء لتأنيث ما يجيء بعدها ﴿**آياتي**﴾: اسم كان ﴿**تتلى عليكم**﴾: تتلى: فعل مالم يسم، فاعله مضمر فيها ﴿**فكنتم**﴾: التاء والميم اسم كان ﴿**تتلى**﴾: في موضع خبر كان \[40و] ﴿**على أعقابكم**﴾ خفض بعلى ﴿**تنكصون**﴾ فعل مستقبل في موضع خبر كان [4]﴿**مستكبرين به**﴾: نصب على الحال **به**: الهاء خفض بالباء.

﴿**سامراً تهجرون**﴾: اختلفت القراءة في قراءة[5]﴿**تهجرون**﴾ فقرأ نافع وحده ﴿تُهجِرون﴾ بضم التاء وكسر الجيم وقرأ الباقون ﴿تَهجُرون﴾ بفتح الباء وضم الجيم يقال اهجر يهجر إهجاراً إذا نطق بالفحش

---

1 ر+ ضجوا.

2 الربيع بن زياد بن أنس الحارثي، من بني الديان: أمير فاتح، أدرك عصر النبوة، وولي البحرين، وقدم المدينة في أيام عمر، وولاه عبد الله بن عامر سجستان سنة 29هـ ففتحت على يديه. له مع عمر بن الخطاب أخبار. وكأن شجاعا تقيا، انظر الأعلام للزركلي 14/3.

3 ر – جل وعز.

4 ر+ على أعقابكم خفض بعلى تنكصون فعل مستقبل في موضع خبر كان.

5 ر+ قراءة.

وقال إثما[1]والاسم منه الهُجر، ومعناه: أنه تجاوز ،ومنه قيل: الهاجرة إنما هو تجاوز الشمس من المشرق إلى المغرب.

ومن قرأ ﴿تُهجِرون﴾ فقد اختلفت ألفاظ المفسرين في العبارة عن معنى هذه القراءة وإن كانت ألفاظهم ترجع إلى معنى واحد فقال ابن عباس: يسمرون برسول الله ﷺ ويقولون الهُجر؛ وقال عكرمة: تُهجِرون: تشركون؛ وقال الحسن: تسبون النبي ﷺ؛ وقال مجاهد: يقولون القول السيء في القرآن.

وأما قراءة من قرأ ﴿تَهجُرون﴾ ففيها قولان: قال الحسن تَهجُرون نبيي وكتابي؛ وقال غيره: تهذون يقال هَجَر المريض يهجر هجراً إذا هذى هذا قول الكسائي.

قال أبو بكر: يقال هجر المحموم إذا غلب على عقله فيكون **معنى هذه القراءة -والله أعلم-** أنكم تتكلمون في النبي ﷺ بما لا يضره وما ليس فيه فأنتم كمن يهذي، يقال مازال ذلك هجيراه وهجيراه أي عادته كأنه يهذي به حتى صارت له عادة، وقال ابن عباس: يهجرون ذكر الله والحق، وقال السدي: تهجرون البيت، وقال سعيد بن جبير: يسمَرون بالليل يخوضون في الباطل.

ومعنى الآية -والله أعلم- أن هذا مخاطبة للمشركين من قريش قد كانت آياتي أي آيات كتابي تتلى عليكم اي تقرأ عليكم قال الضحاك قبل أن تعذبوا بالقتل فكنتم على أعقابكم تنكصون أي ترجعون مولين عنها تكذيباً بها وكراهة أن يسمعوها وكذلك تقول العرب لكل من رجع من حيث جاء نكص فلان على عقبيه قال ابن عباس فكنتم على أعقابكم تنكصون تدبرون يعني أهل مكة وقال مجاهد تستأخرون مستكبرين به قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والحسن وأبو مالك مستكبرين بالجرم قال أبو مالك[2] لأمنهم والناس يتخطفون حولهم، وقيل الهاء راجعة إلى الكتاب فيكون المعنى فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين بالكتاب اي يحدث لكم بتلاوة ذلك استكباراً وقوله ﴿**سامراً تهجرون**﴾ أي يسمرون بالليل.

قال أبو جعفر محمد بن جرير: ووَحَّد سامراً وهو بمعنى السمار، لأنه وُضِع موضع الوقت.

ومعنى الكلام: تهجرون ليلاً، فوضع السامر موضع الليل[3]فوحَّد لذلك، واستشهد على ذلك بقول الشاعر:

" مِنْ دُونِهِم أن جِئْتَهُم سَمَرًا عَزْفُ القِيان وَمَجْلِسٌ غَمْرُ [4] "

---

1 ر+ إثما.

2 رافع بْن مالك أبو رفاعة بْن رافع يكنى أبا مالك كأن عقيبًا نقيبًا، وقتل يَوْم أحد. انظر أسد الغابة 244/2.

3 ر+ فوضع السامر موضع الليل.

4 البيت لابن أحمر الباهلي: ﴿اللسان: سمر﴾ قال: قال ابن أحمر- وجعل السمر ليلا -: "من دونهم ... " البيت أراد جئتهم ليلا، وبهذا المعنى أورده المؤلف. والشطر الثاني من البيت في رواية اللسان مختلف عنه في رواية المؤلف، ففي اللسان " حي حلال لملم عكر". والحي الحلال: يريد الجماعة النازلين على الماء أو نحوه. ولملم: كثير مجتمع. وكذلك العكر. والمجلس الغمر: الجماعة الكثيرة يجتمعون للحديث والسمر.

فقال سمراً لأنّ معناه: أن جئتهم ليلاً وهم يسمرون، قال أبو العباس: يقال الجماعة يجتمعون للحديث سامر[1] كما يقال باقر لجماعة البقر وجامل لجماعة الجمال أي يجتمعون للسمر وإما يستعمل سامر للذين يسمرون ليلاً قال أبو العباس وأصل هذا من قولهم لا أكلته السمر والقمر أي الليل والنهار وقال الثوري: يقال لظل القمر السَمَر، ومنه السُمرة في اللون ويقال له الفخْثُ ومهن يقال فاختة وقرأ أبو رجاء سُمَّاراً: وهو جمع سَامرٍ، كما قال الشاعر:

"فقالَت سَباكَ اللهُ إنَّكَ فاضِحي أَلَستَ تَرى السُمّارَ وَالناسَ أَحوالي [2] "

قال أبو بكر: وفي تقدير النصب قول آخر على قول من قال سامراً متحدثين يكون حالاً واختلاف ألفاظ المفسرين يدل على المعنيين فمن ذلك قول ابن عباس سامراً\[40ظ] قال سامرا يسمرون الليل حول البيت يقولون المنكر، وقال مجاهد: سامراً [3] مجلساً بالليل وقال سعيد بن جبير كقول ابن عباس وقال الضحاك يعني سمَر الليل وقال قتادة: سامراً يقول: سامراً من أهل الحرم آمن لا يخاف كانوا يقولون نحن أهل الحرم لا يخافون.

واختلف في قطع القارئ من هذه الآية فقال أبو حاتم: ﴿**مستكبرين**﴾ وقف وهو صحيح على قول من قدمنا ذكره من المفسرين، قال أبو بكر: فيبتدئ القارئ به ﴿**سامرا تهجرون**﴾ إلى بالبيت وقال العباس بن الفضل: ﴿**مستكبرين به**﴾ القطع الكافي وقال غيره ﴿**تهجرون**﴾ التمام ثم القطع على رؤوس الآي كاف إلى قوله: ﴿**أم يقولون به جنة**﴾.

[سورة المؤمنون:68-70]

وقوله ﷻ: ﴿**اَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ اَمْ جَآءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ اٰبَآءَهُمُ الأولين ﴿68﴾ اَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ ﴿69﴾ اَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ وَاَكثرهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿70﴾**.

معنى الآية -والله أعلم- أفلم يدَّبَرَ هؤلاء المشركون بتنزيل الله وكلامه فيعلموا ما فيه من العبر ويعرفوا حجج الله جل ثناؤه التي احتج بها عليهم فيه **أم** جاءهم ما لم يأت من قبلهم من أسلافهم وقد يحتمل أن تكون في هذا الموضع بمعنى بل فيكون تأويل الكلام أفلم يدبروا القول بل جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين فتركوا لذلك التدبر وأعرضوا عنه إذ لم يكن فيمن سلف من آبائهم ذلك.

قال أبو بكر: وقوله ﴿**أفلم يدبَّروا القول**﴾ والقول لفظه لفظ الاستفهام ومعناه عند العرب التوقيف والتوبيخ فيقولون الخير أحب إليك أم الشر أي قد اخترت الشر.

---

1 ر+ سامر.

2 البيت لامرؤ القيس سباك الله أبعدك وجعلك سبيا أي غريبا وقيل معناه لعنك والسمار جمع سامر وهو الذي يجلس للحديث ليلا، أحوالي أي حولي في كل مكان. جعلت كل جزء من المحيط بها حولا: ذهبت إلى المبالغة في تعذرها عليه.

3 ر+ يسمرون الليل حول البيت يقولون المنكر وقال مجاهد.

وقوله: ﴿**أم لم يعرفوا رسولهم**﴾: المعنى أم لم يعرف هؤلاء المكذبون رسولهم محمداً ﷺ وأنه من أهل الصدق والأمانة، ﴿**فهم له منكرون**﴾: أي فينكروا قوله: إذ لم يعرفوه بالصدق ويجتمعوا ويحتجوا[1] بأنهم لا يعرفونه فكيف يكذبونه وهم يعرفونه بالصدق والأمانة أم يقولون به جنة أي يقولون بمحمد ﷺ جنون فهو يتكلم بما لا معنى له ولا يفهم ولا يدري ﴿**بل جاءهم بالحق**﴾ قال بأن يقولوا ذلك فإن كذبهم في قولهم ذلك واضح بيّن وذلك أن المجنون يهذي فيأتي من الكلام بما لا معنى له ولا يعقل ولا يفهم والذي جاءهم به محمد ﷺ هو الحكمة التي لا أحكم منها والحق الذي لا تخفى صحته عن ذي فطرة صحيحة فكيف يجوز أن يقال كلام مجنون.

وقوله: ﴿**وأكثرهم للحق كارهون**﴾: *المعنى -والله أعلم-*: ما هؤلاء الكفرة: إنهم لم يعرفوا محمداً ﷺ بالصدق ولا أن محمداً ﷺ عندهم مجنون بل قد علموه صادقاً محقاً فيما يقول فيما يدعوهم إليه ﴿**ولكن أكثرهم للحق كارهون**﴾ ولاتباع محمد ﷺ ساخطون، حسداً منهم له وبغياً عليه واستكباراً في الأرض.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**أم يقولون به جنة**﴾ كاف.

[سورة المؤمنون:71]

وقوله ﷻ: ﴿**وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ اَهْوَآءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمٰوَاتُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ اَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿71﴾**﴾.

قال أبو بكر: [2] قد بيَّنا معنى لو في كلام العرب فيما تقدم من كتابنا بما أغنى عن إعادته\ [941g]﴿**الحق**﴾: رفع بفعله ﴿**أهواءهم**﴾: نصب لأنه مفعول الحق ﴿**واتبع**﴾: عامل فيه ﴿**أهواءهم**﴾: جمع هوى مقصور ﴿**لفسدت**﴾: جواب لو ﴿**السماوات**﴾: رفع بفعلها ﴿**والأرض**﴾: معطوف على السماوات ﴿**ومن فيهن**﴾: عطف ﴿**بل أتيناهم**﴾: فعل وضمير فاعل ومفعول ﴿**بذكرهم**﴾: خفض بالباء ﴿**فهم عن ذكرهم معرضون**﴾: ابتداء وخبر.

واختلف العلماء في معنى ﴿**الحق**﴾: هاهنا فروى السدي[3] عن أبي صالح وحجاج عن أبي جريج قال الحق الله تبارك وتعالى، فيكون المعنى على هذا القول: ولو عمل الرب تعالى [4] على ما يهوى هؤلاء المشركون وأجرى التدبير على مشيئتهم وإرادتهم لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن وذلك أنهم لا يعرفون عواقب الأمور ولا الصحيح من التدبير ولا الفاسد فلو كانت الأمور جارية على مشيئتهم وأهوائهم[5]

---

1 ر+ ويحتجوا.

2 ر- قال أبو بكر.

3 اسماعيل بن عبد الرحمن السدي :تابعي، حجازي الأصل، سكن الكوفة. قال فيه ابن تغري بردي: صاحب التفسير والمغازي والسير، وكان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس، الاعلام للزركلي 317/1.

4 ت + ذكره.

5 ر+ وهواهم.

مع إيثار أكثرهم الباطل على الحق لم تقم السماوات والأرض ومن فيهن من خلق الله لأن ذلك لا يقوم إلا بالحق.

وقيل المعنى: بل جاءهم بالقرآن ولو اتبع القرآن أهواءهم أي لو نزل بما يحبون لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن.

قال أبو جعفر: والتقدير على قول أبي صالح: ولو اتبع صاحب الحق أهواءهم، وقد قيل هو مجاز والتقدير: ولو وافق أهواءهم فجعل موافقته اتباعاً مجازاً أي لو كانوا يكفرون بالرسل ويعصون الله ثم لا يعاقبون ولا يجازون على ذلك لفسدت السماوات والأرض.

وقيل: المعنى: لو كان الحق فيما يقولون من اتخاذ آلهة مع الله تعالى لتنافت الآلهة وأراد بعضهم ما يريده بعض فاضطرب التدبير وفسدت السماوات والأرض وإذا فسدتا فسد من فيهما.

﴿**بل أتيناهم بذكرهم**﴾: اختلف أهل العلم بالتأويل في معنى الذكر في هذا الموضع فقال بعضهم هو بيان الحق لهم بما أنزل على رجل منهم من هذا القرآن فممن روي ذلك عنه ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة ﴿**بل أتيناهم بذكرهم**﴾ يقول بينا لهم وقال آخرون: بل أتيناهم بشرفهم وذلك أن هذا القول كان شرفاً لهم لأنه نزل على رجل منهم فأعرضوا عنه وكفروا به وذلك نحو قوله: ﴿**وإنه لذكر لك ولقومك**﴾.

وقال قتادة ﴿**بل أتيناهم بذكرهم**﴾ قال: بالقرآن، قال أبو جعفر: والمعنى: بل أتيناهم بما لهم فيه ذكر ما يوجب الجنة لو اتبعوه.

وقطع القارئ على رؤوس الآي كاف، من قوله: ﴿**أم يقولون به جنة**﴾ إلى قوله: ﴿**لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن**﴾ ثم القطع على رؤوس الآيات كاف إلى وله ﴿**اختلاف الليل والنهار**﴾ وإنه كاف أيضاً.

[سورة المؤمنون:72]

وقوله تعالى: ﴿**أَمْ تَسْئَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ** ﴿72﴾.

قال أبو بكر:[1] قوله: ﴿**تسألهم**﴾: فعل وضمير مفعول وهو الهاء والميم ﴿**خرجاً**﴾: مفعول ثان ﴿**فخراج ربك خير**﴾: ابتداء وخبر وكذا ﴿**وهو خير الرازقين**﴾: والواو عطف جملة على جملة.

ومعنى الآية -والله أعلم- أم تسأل يا محمد هؤلاء المشركين من قومك خرجاً يعني أجراً على ما جئتهم به من عند الله من النصيحة والحق فخراج ربك خير أي فأجر ربك على تبليغك أمره واتباعك طاعته خير لك من ذلك، ولم يسألهم ﷺ[2] على ما جاءهم به من عند الله أجراً بل قال لهم ﷺ كما أمر الله تعالى ﴿**قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى**﴾ وإنما معنى الكلام أم تسألهم على ما جئتهم به أجراً

---

1 ر ـ قال أبو بكر.

2 ر+ عليه السلام.

فنكصوا على أعقابهم إذا تلوته عليهم مستكبرين بالحزم[1] فخراج ربك خير [2] \[41ظ]ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء قال الحسن ﴿**أم تسألهم خرجاً**﴾ قال أجراً.

واختلفت القراءة في قوله: ﴿**أم تسألهم خرجاً فخراج ربك**﴾

فقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاصم ﴿**خرجاً فخراج ربك خير**﴾،

وقرأ حمزة والكسائي ﴿**خراجاً فخراج ربك**﴾ بألف في الاسمين،

وقرأ ابن عامر ﴿**خرجاً فخراج**﴾. قال الأخفش[3]: الخرج والخراج واحد، إلا أن اختلاف الكلام أحسن، وقول أبي حاتم ﴿**الخرج**﴾: الجعل، والخراج العطاء،

وقال محمد بن يزيد[4]: الخرج: المصدر والخراج: الاسم.

والمعنى: أم تسألهم رزقاً فرزق ربك خير وهو خير الرازقين أي ليس أحد يقدر على أن يرزقك مثل رزقه ولا ينعم مثل إنعامه.

وقال محمد بن جرير:[5] [6] أصل الخراج الغلة والضريبة، كخراج العبد الذي يخارجه عليه مولاه، ومنه قيل لخراج الأرض خراج لأنه غلتها؛ قال وقوله: ﴿**وهو خير الرازقين**﴾ أي: والله خير من أعطى عوضاً على عملٍ، ورزق رزقاً.

[سورة المؤمنون:73]

وقوله تعالى: ﴿**وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿73﴾**﴾.

﴿**إنك**﴾: الكاف في موضع نصب بأن ﴿**لتدعوهم**﴾: فعل ومفعول في موضع خبر أن ﴿**إلى صراط مستقيم**﴾: إلى صراط خفض بإلى ﴿**مستقيم**﴾: من نعته.

المعنى -والله أعلم- وإنك يا محمد لتدعوهم أي هؤلاء المشركين إلى دين الإسلام وهو الطريق القاصد والصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه والصراط في اللغة الطريق وسمي الدين طريقاً لأنه يؤدي إلى الجنة وهو طريق إليها.

---

1 في المخطوط ر بالحرم.

2 ت +واختلف.

3 سعيد بن مسعدة المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، أبو الحسن، المعروف بالأخفش الاوسط: نحوي، عالم باللغة والأدب، من أهل بلخ. سكن البصرة، وأخذ العربية عن سيبويه. وصنف كتبا، منها: تفسير معاني القرآن، شرح أبيات المعاني، الاشتقاق، معاني الشعر، كتاب الملوك. توفي سنة 215 هجرية. انظر الأعلام للزركلي 101/3.

4 محمد بن يزيد الربعي القزويني، أبو عبد الله، ابن ماجة :أحد الأئمة في علم الحديث. من أهل قزوين. رحل إلى البصرة وبغداد والشام ومصر والحجاز والري، في طلب الحديث توفي سنة 273. انظر الأعلام للزركلي 144/7.

5 في المخطوط ت حرب وهو خطأ.

6 محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر: المؤرخ المفسر الإمام. ولد في آمل طبرستان، واستوطن بغداد وتوفي بها.

[سورة المؤمنون:74-75]

وقوله تعالى: ﴿**وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنَاكِبُونَ ﴿74﴾ وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿75﴾**﴾.

﴿**الذين**﴾: في موضع نصب بإن ﴿**لا يؤمنون**﴾: فعل مستقبل منفي[1] بلا ﴿**بالآخرة**﴾: خفض بالباء والباء متعلقة بالفعل الذي قبلها ﴿**عن الصراط**﴾: خفض بعن وهذا كله في صلة الذين ﴿**لناكبون**﴾: في موضع[2] خبر أن واللام لام توكيد.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وإنَّ الذين لا يصدقون بالبعث بعد الموت وقيام الساعة بمجازاة الله عباده في الدار الآخرة عن الصراط، أي عن محجة الحق وقصد السبيل وذلك دين الله تعالى الذي ارتضاه لعباده لناكبون. يقال[3] لعادلون وممن قال من العلماء (لعادلون) ابن عباس، قال: عن الحق لعادلون.

﴿**ولو رحمناهم**﴾ أي رحمنا هؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وكشفنا ما بهم من ضر اي ورفعنا عنهم ما بهم من القحط والجدب وضر الجوع للجوا في طغيانهم أي في عتوهم وجراءتهم على ربهم يعمهون يعني يترددون وقال ابن جريج ﴿**ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر**﴾ قال الجوع، وقال أبو جعفر:[4] المعنى: ولو رددناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتحناهم للجوا في طغيانهم يعمهون.

قال السدي: في معصيتهم يعمهون، وقال الأعمش: يترددون.

[سورة المؤمنون:76]

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿76﴾**﴾.

قال محمد بن جرير: ولقد أخذنا هؤلاء المشركين بعذابنا فأنزلنا بهم بأسنا وسخطنا، وضيّقنا عليهم معايشهم، وأجدبنا بلادهم، وقتلنا سَراتَهم بالسيف، فما استكانوا لربهم وما يتضرعون، أي: فما خضعوا لربهم فينقادوا لأمره ونهيه وينيبوا[5] إلى طاعته، وما يتضرعون: أي وما يتذللون له؛ وذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ\[42و]حين أخذ الله تعالى[6] قريشاً بسني الجدب إذ دعا عليهم رسول الله ،ﷺ روى ذلك

---

1 ت - منفي.

2 ت + في موضع.

3 ر+ يقول.

4 أبو جعفر يزيد بن القعقاع القارئ، مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي عتاقة، ويعرف أبو جعفر المذكور بالمدني؛ أخذ القراءة عرضًا عن عبد الله بن عباس، وعن مولاه عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة، وعن أبي هريرة؛ وسمع عبد الله بن عمر بن الخطاب، ومروان بن الحكم، ويقال قرأ على زيد بن ثابت، وروى القراءة عنه عرضًا نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم وسليمان بن مسلم بن جماز وعيسى بن وردأن الحذاء وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وله قراءة.. انظر وفيات الأعيان 274/6.

5 ر+ وينيبوا.

6 ر+ تعالى.

عكرمة[1] عن ابن عباس قال: جاء أبو سفيان إلى النبي ﷺ فقال يا محمد نشدتك الله والرحم، لقد أكلنا العِلهِزَ يعني الوبر والدم، فأنزل الله تعالى ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾[2] .

وبغير هذا الإسناد فقال له أبو سفيان: أليس تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين، قال: بلى، قال: فقد قتلت الآباء بالسيف، والأبناء بالجوع؛ فانزل الله تعالى: ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب﴾ الآية.

وقال الحسن: إذا أصاب الناس من قبل السلطان بلاء فإنما هي نقمة، فلا تستقبلوا نقمة الله بالحمية، ولكن استقبلوها بالاستغفار، واستكينوا وتضرعوا إلى الله تعالى؛ وقرأ [3] هذه الآية: ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾ وقال ابن جريج: هو الجوع والجدب.

[سورة المؤمنون:77]

وقوله تعالى: ﴿**حَتَّىٰٓ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ**ۚ ﴿77﴾.

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: (**إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديدٍ إذا هم فيه مبلسون**)[4] قد مضى بهم كان يوم بدر، وهو أيضاً قول ابن جريج وقال آخرون: معناه باب المجاعة والضرر، روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله: (باباً ذا عذاب شديد) قال: كفار قريش الجوع وما قبلها لهم أيضاً.

وقال أبو بكر: وهذا القول الذي قال مجاهد أولى بتأويل الآية عند محمد بن جرير؛ وقال عكرمة: (حتى إذا فتحنا عليهم باباً ذا عذاب شديد): هو[5] بابٌ من أبواب جهنم عليه من الخزنة أربعمئة ألف سود وجوههم، كلحاً أنيابهم، وقد قُلعت الرحمة من قلوبهم إذا بلغوه فتحه عليهم.

وقوله تعالى: ﴿**إذا هم فيه مبلسون**﴾: قال أبو بكر: (**إذا**): ظرف، ﴿**هم فيه مبلسون**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: إذ هؤلاء المشركون فيما فتح عليهم من العذاب إذا هم فيه مبلسون أي متحيرون ناكسون من الحيرة، وقيل: المبلس الساكت المتحير، وقيل: المعنى حُزناً نادمون على ما سلف منهم في تكذيبهم بآيات الله حين لا ينفعهم الغم والحزن.

[سورة المؤمنون:78-79]

---

1 عكرمة بن عبد الله البربري المدني، أبو عبد الله، مولى عبد الله بن عباس: تابعي، كأن من أعلم الناس بالتفسير والمغازي. طاف البلدان، انظر الاعلام للزركلي 244/4.

2 حدثنا عيسى بن القاسم الصيدلاني البغدادي، ثنا عبد الرحمن بن بشر بن الحكم النيسابوري، ثنا علي بن الحسين بن واقد، حدثني أبي، عن يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: «جاء أبو سفيان بن حرب إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد نشدتك الله والرحم، قد أكلنا العلهز، يعني الوبر والدم، فأنزل الله ﴿ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون﴾ معجم الطبراني 370/11 رقم الحديث 12038.

3 ت- وقرأ.

4 ر- إذا هم فيه مبلسون.

5 ر+ هو.

وقوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الَّذِى اَنْشَاَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٔدَةَۜ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ** ﴿78﴾ **وَهُوَ الَّذِى ذَرَاَكُمْ فِى الْاَرْضِ وَاِلَيهِ تُحْشَرُونَ** ﴿79﴾.

قال أبو بكر:[1]﴿**وهو الذي**﴾: ابتداء وخبر ﴿**أنشأ لكم**﴾: في صلة الذي ﴿**السمع**﴾: منصوب بأنشأ ﴿**والأبصار والأفئدة**﴾: معطوفان على السمع ﴿**قليلا ما تشكرون**﴾: وقد ذكرنا إعراب قوله: (قليلاً) بما أغنى عن إعادته.

﴿**وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون**﴾[2]: **معنى الآية -والله أعلم-**: عند محمد بن جرير: والله الذي أحدث لكم، أيها المكذبون بالبعث بعد الممات، السمع الذي[3] تسمعون به، والأبصار التي تبصرون بها، والأفئدة التي تفقهون بها، فكيف يتعذر على من أنشأ ذلك ابتداء إعادته بعد عدمه وفقده، هو الذي يوجد\[42ظ] ذلك كله إذا شاء، ويفنيه إذا أراد، (قليلا ما تشكرون): أي: قليل شكركم، (وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون).

[سورة المؤمنون:80]

وقوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الَّذِى يُحْىِۦ وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَيلِ وَالنَّهَارِۚ اَفَلَا تَعْقِلُونَ** ﴿80﴾.

﴿**وهو الذي يحيي ويميت**﴾: ابتداء وخبر، ﴿وله اختلاف الليل﴾: رفع بالابتداء أيضاً ﴿**له**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**الليل**﴾: خفض بإضافة اختلاف إليه ﴿**والنهار**﴾: معطوف عليه ﴿**أفلا تعقلون**﴾: فعل مستقبل ﴿**لا**﴾: للتنبيه.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وهو الذي يحيي خلقه أي يجعلهم أحياء بعد أن كانوا نُطفاً أمواتاً ينفخ الروح فيها بعد التارات التي تأتي عليها ﴿**ويميت**﴾: أي ويميتهم بعد أن أحياهم ﴿**وله اختلاف الليل والنهار**﴾: أي هو[4] الذي خلق الليل والنهار مختلفين كما يقال في الكلام لك الأجر والصلة هذا قول الفراء أنه يمن ويفضل.

قوله: ﴿**أفلا تعقلون**﴾: أيها الناس أن الذي فعل هذه الأفعال ابتداء من غير أصل لا يمتنع عليه إحياء الموتى بعد فنائهم وإنشاء ما شاء واعدامه بعد إنشائه.

[سورة المؤمنون:81-82]

وقوله تعالى: ﴿**بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الأولونَ** ﴿81﴾ **قَالُٓوا ءَاِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوثُونَ** ﴿82﴾.

---

1 ر – قال أبو بكر.

2 ر- ﴿وهو الذي ذرأكم في الأرض وإليه تحشرون﴾.

3 ر+ الذي.

4 ر+ هو.

المعنى -والله أعلم-: أن هؤلاء المشركين لم يعتبروا بآيات الله بل قالوا مثل ما قال أسلافهم من الأمم المكذبة رسلها قبلهم قالوا أإذا متنا وكنا تراباً أي وعدنا تراباً قد بليت أجسامنا وتبرأت عظامنا أإنا لمبعوثون من قبورنا أحياء على هيئتنا قبل الممات أن هذا الشيء غير كائن إنكاراً منهم لما أخبرهم به.

[سورة المؤمنون:83]

وقوله: ﴿لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَآؤُنَا هٰذَا مِنْ قَبْلُ أن هٰذَآ إِلَّآ اَسَاطِيرُ الأولينَ ﴿83﴾.

قال أبو بكر:[1] قوله: إخباراً ﴿**وعدنا**﴾: فعل أو اسم مالم يسم فاعله ﴿**نحن**﴾: توكيد للنون والألف ﴿**وآباؤنا**﴾: عطف على الاسم ﴿**هذا**﴾: في موضع نصب مفعول مالم يسم فاعله ﴿**من قبل**﴾: غاية.

ومعنى الآية -والله أعلم- لقد وُعدنا نحن وآباؤنا هذا الوعد الذي يعدنا به محمد ﷺ ،ووَعد آباءنا من قبلنا قومٌ ذكروا أنهم لله تعالى رسلٌ، من قبلكَ فلم نرَ له حقيقة؛ إن هذا، أي: ما هذا الذي تعدنا به من البعث بعد الممات إلا أساطير الأولين؛ ممَّا سطره[2]الأولون في كتبهم من الأحاديث والأخبار التي لا صحة لها ولا حقيقة.

وقطع القارئ على رؤوس الآيات حسن إلى قوله: ﴿**وما كان معه من إله**﴾ قال يعقوب فهذا الوقف قال الله تعالى: ﴿**إذاً لذهب كل إله بما خلق ولعلى بعضهم على بعض**﴾ فإنه كاف.

[سورة المؤمنون:84-85]

وقوله تعالى: ﴿**قُلْ لِمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيهَآ إن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿84﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿85﴾**.

\[43و] قال أبو بكر: ﴿**الأرض**﴾: رفع بالابتداء ﴿**لمن**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**إن كنتم تعلمون**﴾: شرط والتاء والميم اسم كان ﴿**تعلمون**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر كان ﴿**سيقولون**﴾: فعل مستقبل ﴿**لله**﴾: لفظ اسم الله خفض باللام ﴿**أفلا تذكرون**﴾: تنبيه.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أنه يقول لنبيه محمد ﷺ، قل لهؤلاء المكذبين بالآخرة من قومك، لمن الأرض ومن فيها مِنَ الخلق إن كنتم تعلمون من مالكها، ثم أَعلَمه أنهم سيقولون إنها ملك لله تعالى دون سائر الأشياء غيره، فقل لهم إذا أجابوك بذلك أفلا تذكرون أي: فتعلمون أن من قدر على خلق ذلك ابتداء فهو قادر على إحيائهم بعد مماتهم، وإعادتهم خلقاً سوياً بعد فنائهم.

[سورة المؤمنون:86-87]

وقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿86﴾ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿87﴾.

---

1 ت – قال أبو بكر.

2 ر+ سطره.

قوله ﴿**قل من رب السماوات السبع**﴾: ابتداء وخبر ﴿**ورب العرش العظيم**﴾: معطوف على خبر الابتداء.

والمعنى -والله أعلم-: أن الله يقول لنبيه: قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم، فسيقولون ذلك كله لله وهو ربه، فقل لهم: أفلا تتقون عقابه على كفركم به، وتكذيبكم رسوله.

واختلف القراء في قراءة ﴿سيقولون لله﴾ ﴿سيقولون لله﴾ في الحرف الثاني والثالث:

- وأما الأول فلا خلاف فيه أنه ﴿لله﴾.
- فقرأ أبو عمرو وحده ﴿الله﴾ في الحرفين بالألف واللام.
- وقرأ الباقون ﴿**سيقولون لله**﴾ بغير ألف وقال عاصم الجحدري[1] في الإمام مصحف عثمان الذي كتبه للناس كلهن ﴿لله﴾ بغير ألف، قال أبو عبيد: تأملتها في الإمام فوجدتها على ما حكاه الجحدري، كلها ﴿لله﴾، وحكى الكسائي: أنها في مصحف أبي بن كعب كذلك أيضاً، قال أبو عبيد: ورأيتها في مصحف قديم بالثغر بُعث إليهم قبل خلافة عمر بن عبد العزيز، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والكوفة جميعاً.

قال أبو عبيد: وأحسب مصاحف الشام عليه، وأما مصاحف البصرة فأن الألف فيها ساقطة في الأولى وحدها وأما الاخريان فبالألف.

قال أبو بكر: فمن قرأ ذلك كله بغير ألف: فالحجة عنده أنهم قالوا معنى قوله: ﴿**قل من رب السماوات والأرض**﴾ لمن السماوات والأرض ولمن ملك ذلك؟ فجاء الجواب على المعنى، فقيل: ﴿لله﴾ لأن المسألة عن ملك ذلك لمن هو قالوا: لله، وذلك نظير قول قائل قال لرجل: من مولاك؟ فأجابه المجيب عن معنى ما سئل عنه، فقال: أنا لفلان، لأنه مفهوم بذلك من الجواب ما هو مفهوم بقوله: مولاي فلان، فنجيبه عن المعنى.

-ومن قرأ بالألف: فقرأ ذلك اتباعاً لمصحفهم، ولا مؤنة في قراءتهم ذلك، لأنهم أخروا الجواب عن الابتداء والخبر، وذلك أن معنى الكلام على قراءتهم: قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم؟ سيقولون: رب ذلك الله، فالقراءة الأولى على المعنى، وهذه على اللفظ.

[سورة المؤمنون:88-89]

وقوله تعالى: ﴿**قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ أن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ﴿88﴾ **سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ** ﴿89﴾.

---

1 عاصم بن أبي صباح الجحدري المقرئ المفسر قرأ القرآن على سليمان بن قتة، ونصر بن عاصم، والحسن البصري؛ وقد قرأ سليمان شيخه على ابن عباس؛ وسمع عاصم من غير واحد؛ قرأ عليه هارون بن موسى، والمعلى بن عيسى، وسلام أبو المنذر.
قال المدائني: توفي عاصم الجحدري سنة ثمان وعشرين ومائة. انظر تاريخ دمشق 374/3.

\[43ظ] قال أبو بكر:[1]: ﴿مَنْ﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿**ملكوت**﴾: ابتداء ثان، ﴿**بيده**﴾: في موضع خبر الابتداء الثاني والابتداء الثاني وخبره في موضع خبر الابتداء الأول[2] ﴿مَنْ﴾ ها هنا اسم تام لأن اللفظ لفظ الاستفهام.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: قل يا محمد من بيده خزائن كل شيء، قال مجاهد: ملكوت كل شيء خزائن كل شيء وهو يجير من عذابه ومن خلقه ولا يُجار ولا يُجير عليه أحد من خلقه ولا من عذابه، وقوله ﴿**أن كنتم تعلمون**﴾ أي: تعلمون من ذلك صفته فإنهم سيقولون أن ملكوت كل شيء والقدرة على الأشياء كلها لله، ﴿**قل فأنى تسحرون**﴾: والمعنى ومن أي وجه تصرفون على التصديق بآيات الله تعالى والإقرار بأخباره وأخبار رسوله والإيمان بأن الله تعالى القادر على كل ما يشاء وعلى بعثكم أحياء بعد مماتكم مع علمكم بما تقولون من عظيم سلطانه وقدرته، وروي علي بن أبي طلحة [3]عن ابن عباس قوله: ﴿**فأنى تسحرون**﴾: يقول يكذبون.

قال أبو بكر: وقد بينت معنى السحر في سورة البقرة أنه تخييل الشيء إلى الناظر انه على خلاف ما هو به من هيئته وكذلك معنى قوله: ﴿**فأنى تسحرون**﴾ إنما معناه فمن أي وجه يخيل إليكم الكذب حقا والفاسد صحيحا فتصرفون عن الإقرار بالحق الذي يدعوكم إليه محمد ﷺ.

[سورة المؤمنون:90-92]

وقوله جل وعز: ﴿**بَلْ اَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿90﴾ مَا اتَّخَذَ اللّٰهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كان مَعَهُ مِنْ اِلٰهٍ اِذًا لَذَهَبَ كُلُّ اِلٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ سبحان اللّٰهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿91﴾ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ**﴾﴿92﴾.

قال أبو بكر: قد بينا معنى ﴿**بل**﴾ بما أغنى عن إعادته، ﴿**أتيناهم**﴾: فعل وضمير اسم الله وضمير مفعول والمفعول الهاء والميم، ﴿**بالحق**﴾: خفض بالباء، ﴿**وإنهم**﴾: الهاء والميم نعت بإن، ﴿**لكاذبون**﴾: رفع خبر أن واللام لام توكيد، ﴿**ما اتخذ الله من ولد**﴾: ما حرف نفي اتخذ فعل ماض منفي[4]بمن ﴿**ولدٍ**﴾: خفض بمن ومن زائدة مؤكدة للنفي وهي مع ما يعمل لله في موضع مفعول اتخذ، وكذا ﴿**وما كان معه من إله**﴾، إلا أن من ها هنا مع إله في موضع اسم كان، ومعه في موضع خبرها، ﴿**إذا لذهب كل**﴾: رفع بفعل، ﴿**إله**﴾: خفض بإضافة كل إليه، ﴿**بما خلق**﴾: ما خفض بالباء وخلق في صلة ما، ويجوز أن يكون مصدرا فلا يحتاج إلى عائد ويجوز أن يكون معنى الذي ويكون العائد محذوفا، ﴿**ولعلى**﴾: معطوفا على ﴿**لذهب**﴾، و ﴿**علا**﴾: فعل ماض يكتب بالألف لأنه من علا يعلو، ﴿**بعضهم**﴾: رفع بعلى ﴿**على بعض**﴾ خفض بعلى،

---

1 ت – قال أبو بكر.

2 ر+ والابتداء الثاني وخبره في موضع خبر الابتداء الاول.

3 أبو الحَسَن عَلي بن أبي طَلحَة، واسمُ أبي طَلحَة :سالِم، القُرَشِي، مولى بَنِي هاشِم كأن بالشام. الأسامي والكني 289/2.

4 ر+ ما حرف نفي اتخذ فعل ماض منفي.

﴿**سبحان الله**﴾: منصوب على المصدر، ﴿**عما يصفون**﴾: ما خفض بعن، ﴿**يصفون**﴾: في صلة عالم الغيب والشهادة.

اختلفت القراءة في قراءته فقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم ﴿**عالمِ الغيب**﴾ بالخفض، وقرأ نافع وحمزة والكسائي وأبو بكر[321] عن عاصم ﴿**عالمُ الغيب**﴾ بالرفع، وكذا روى هبيرة عن حفص عن عاصم.

فمن قرأه بالخفض جعله نعتا لله تعالى، ومن قرأه بالرفع فعلى جهتين، إحداهما على إضمار مبتدأ ويكون المعنى هو عالم الغيب، والوجه الآخر؛ أي: يكون مردودا على قوله: ﴿**ما اتخذ الله من ولد عالم الغيب**﴾،\[44g]وأكثر النحويين الكوفيين والبصريين يذهبون إلى أن الرفع أولى فحجة البصريين من أن قبله رأس آية وقد تم الكلام فالابتداء أحسن، [4]وحجة الكوفيين منهم الفراء أن الرفع أولى لأنه لو كان مخفوضا لكان بالواو فكان يكون ﴿**عالم الغيب والشهادة وتعالى**﴾ قال فدلَّ دخول الفاء على أنه أراد هو ﴿**عالم الغيب والشهادة فتعالى**﴾ [5]واستشهد على صحة ذلك بأن قال ألا ترى أنك تقول مررت بعبد الله المحسن وأحسنت إليه، فلو رفعت المحسن لم يكن بالواو أو لأنك تريد هو المحسن فأحسنت إليه[6].

قال أبو بكر: وهذا الذي قاله الفراء ننتقص عليه لأنه جعل الفاء دليلا على انقطاع الكلام قبلها من الكلام الذي كان ابتداء بها وقد خالف ذلك نصا في سورة المزمل حين قال: ﴿**واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلا رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلا**﴾ بخفض الفاء بعده وكان القياس يوجب عليه أن يرفعه إذ كان لا فرق بينه وبين قوله: ﴿**عالم الغيب**﴾ من وجه من الوجوه.

---

1 في المخطوط ت أبو عمرو عن عاصم.

هو حفص بن سليمان بن المغيرة بن أبي داود الأسدي الكوفي الغاضري البزّاز ـ نسبة لبيع البز أي الثياب ـ وكنيته: أبو عمر، ولد سنة تسعين. ويعرف بحفص. أخذ القراءة عرْضاً وتلقيناً عن عاصم، وكأن ربيبه ـ ابن زوجته ـ. وتوفي حفص سنة 180 هـ. قال الداني: وهو الذي أخذ قراءة عاصم على الناس تلاوة، ونزل بغداد فأقرأ بها، وجاور بمكة فأقرأ بها، قال يحيى بن معين: الرواية الصحيحة التي رويت عن قراءة عاصم هي رواية أبي عمر حفص بن سليمان.

2 أبو بكر بن عيَّاش المقرئ ت193 هـ محدث وفقيه مقرئ. أحد رواة القُرَّاء السبعة، قرأ على عاصم بن أبي النجود القرآن ثلاث مرات، وينتهي سنده في القراءة عليه إلى عبد الله بن مسعود. انظر سير أعلام النبلاء 8/ 495- 508.

3 لم أستطع أن أرجح ايهما الاصح لأن الاثنين من تلاميذ عاصم في القراءة.

قال أبو هشام الرفاعي: كأن حفص أعلم أصحاب عاصم بقراءة عاصم فكأن مرجحاً على شعبة بضبط الحروف، وقال الذهبي: هو في القراءة ثقة ثبت ضابط، وقال ابن المنادي: قرأ على عاصم مراراً، وكأن الأولون يعدونه في الحفظ فوق أبي بكر بن عياش. ويصفونه بضبط الحروف التي قرأها على عاصم، وقرأ الناس بها دهراً طويلاً وكانت التي أخذها عن عاصم ترتفع إلى على. روى عن حفص أنه قال: قلت لعاصم أن أبا بكر شعبة يخالفني في القراءة، فقال أقرأتك بما أقرأني به أبو عبد الرحمن السلمي عن علي، وأقرأت أبا بكر بما أقرأني به زر بن حبيش عن عبد الله بن مسعود. أنظر: التعريف بالإمامين حفص وعاصم وذكر إسناد رواية حفص عن عاصم. انظر شبكة الألوكة، 7 يوليو 2013.

4 ر+ فحجة البصريين من أن قبله رأس أية وقد تم الكلام فالابتداء أحسن.

5 ر+ قال فدل دخول الفاء على أنه أراد هو عالم الغيب والشهادة فتعالى.

6 ر+ فلو رفعت الحسني لم يكن بالواو أو لأنك تريد والحسني فأحسنت إليه.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: ما الأمر كما يقول هؤلاء المشركين بالله من أن الملائكة بنات الله وأن الآلهة الأصنام لهم إله من دون الله، ﴿**بل أتيناهم بالحق**﴾: اليقين وهو الذي ابتعث الله تعالى به نبيه محمدا ﷺ وذلك الإسلام وأن لا يعبد شيء سوى الله لأنه لا إله غيره، ﴿**وإنهم لكاذبون**﴾ أي: وأن المشركين لكاذبون فيما يضيفون[1] إلى الله تعالى من الولد والشرك، ﴿**ما اتخذ الله من ولد**﴾: ولا كان معه في القدم ولا حين ابتدع الأشياء من يصلح عبادته، ولو كان معه في القديم أو حين ابتدع الاشياء وخلقها من يصلح عبادته، ﴿**إذا لذهب كل إله بما خلق**﴾: أي: لاعتزل كل إله منهم بما خلق من شيء فانفرد به ولتغالبوا فعلا بعضهم على بعض وغلب القوي منهم الضعيف لأن القوي لا يرضى أن يعازه[2] ضعيف، والضعيف لا يصلح أن يكون الهاً فسبحان الله ما أبلغها من حجة وأوجزها[3] لمن عقل وتدبر.

وقوله: ﴿**إذا لذهب**﴾: جواب المحذوف وهو ﴿ولو كان معه إله إذا لذهب كل إله بما خلق﴾، فاجتزئ بدلالة ما ذكر منه عليه، فسبحان **الله** عما يصفوه هؤلاء المشركون، ﴿**عالم الغيب والشهادة**﴾ أي: عالم ما غاب عن خلقه من الأشياء فلم يروه ولم يشاهدوه وما شاهدوه فرأوه، وإنما هذا من الله تعالى خبر عن هؤلاء الذين قالوا من المشركين: **اتخذ الله ولدا** وعبدوا من دونه الها أنهم فيما يقولون ويفعلون مبطلون مخطئون وأنهم يقولون ما يقولون[4] من ذلك جهلا وأن العالم بقديم الأمور وحديثها وشاهدها وغائبها الله الذي لا يخفى عليه شيء، ﴿**فتعالى عما يشركون**﴾: المعنى فارتفع الله جل ثناءه عن شرك هؤلاء المشركين ووصفهم إياه بما يصفون.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**وما كان معه من إله**﴾ قال يعقوب فهذا الوقف ثم قال تعالى [5]﴿**إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض**﴾: كاف أيضا إلى ﴿**فسبحان الله عما يصفون**﴾، والتمام ﴿**فتعالى الله عما يشركون**﴾.

[سورة المؤمنون:93-94]

وقوله ﷻ: ﴿**قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّى مَا يُوعَدُونَ ﴿93﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِى فِى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿94﴾**﴾.

﴿**قل**﴾: فعل الأمر، ﴿**ربِّ**﴾: نداء مضاف، ﴿**أن ما تريني**﴾: هذه أن التي للشرط، ﴿**ما**﴾: زائدة للتوكيد، والعرب تأتي بهذه النون مؤكدة إذا لحقت ما، **أن** للشرط وجواب الشرط ﴿**فلا تجعلني في القوم الظالمين**﴾، ﴿**ربِّ**﴾ الثانية معترضة فيما بين الشرط وجوابه\[44ظ] إذ كان الكلام مفهوما والمعنى: ﴿**إما تريني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين**﴾ يا رب.

---

1 ر+ يضيفون.
2 في المخطوط ت يعاره.
3 ر+ وأوجزها.
4 ر+ ما يقولون.
5 ر+ قال يعقوب فهذا الوقف ثم قال تعالى.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الله عز جل يقول لنبيه محمد ﷺ أن ترني في هؤلاء المشركين ما نعدهم به من عذابك ربي فلا تهلكني بما تهلكهم به أي إذا أردت بهم عقوبة فأخرجني عنهم ونجني من عذابك وسخطك فلا تجعلني في القوم الظالمين ولكل اجعلني فيمن قد رضيت عنه من أوليائك.

[سورة المؤمنون:95-96]

وقوله: ﴿**وَإِنَّا عَلَىٰٓ أَن نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ** ﴿95﴾.

﴿**نريك**﴾: نصب بأن ﴿**ما نعدهم**﴾: نصب بنُريَك ﴿**لقادرون**﴾: [1] خبر إن.

والمعنى: وإنا على أن نريك يا محمد في هؤلاء المشركين من تعجيل العذاب لهم لقادرون فلا يحزنك تكذيبهم إياك بما نعدهم به فإنما نؤخر ذلك ليبلغ الكتاب أجله.

وقوله: ﴿**اِدْفَعْ بِالَّتِى هِىَ اَحْسَنُ السَّيِّئَةَۚ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ** ﴿96﴾

﴿**ادفع**﴾: أمر ﴿**بالتي**﴾: خفض بالباء، ﴿**هي أحسن**﴾: ابتداء وخبر في صلة التي، ﴿**السيئة**﴾: مفعول ادفع، ﴿**نحن أعلم**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**بما يصفون**﴾: خفض بالباء، ﴿**يصفون**﴾ في صلة ما.

والمعنى: ادفع يا محمد بالخلة التي هي أحسن وذلك للإغضاء والصلح عن جهل المشركين والصبر على اذاهم وذلك أمره إياه قبل أمره إياه بحربهم وعنى بالسيئة أذى المشركين إياه وتكذيبهم له فيما أتاهم به من عند الله يقول اصبر على ما تلقى منهم في ذات الله.

قال مجاهد: ﴿**ادفع بالتي هي أحسن السيئة**﴾ قال أعرض عن أذاهم إياك، وقال مجاهد: بخلاف الإسناد الأول ﴿**ادفع بالتي هي أحسن**﴾ قال هو السلام وسلم عليه إذا لقيته، وقال الحسن: والله لا يصيبها صاحبها حتى يكظم غيظه أو يصفح عما يكره، ﴿**نحن أعلم بما يصفون**﴾ الله ﷻ اعلم به وبما يتخلقونه من الأحاديث والفرية وما يقولون فيك من السوء ونحن مجازوهم على جميع ذلك فلا يحزنك ما تسمع منهم من قبيح القول.

[سورة المؤمنون: 97-98-99-100]

وقوله ﷻ: ﴿**وَقُلْ رَبِّ اَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشياطين** ﴿97﴾ **وَاَعُوذُ بِكَ رَبِّ أن يَحْضُرُونِ** ﴿98﴾ **حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِۙ** ﴿99﴾ **لَعَلِّى اَعْمَلُ صَالِحًا فيمَا تَرَكْتُ كَلَّا اِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَا وَمِنْ وَرَآئِهِمْ بَرْزَخٌ اِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ** ﴿100﴾

﴿**قل**﴾: فعل الأمر، ﴿الواو﴾: واو عطف، ﴿**ربِّ**﴾: نداء مضاف، ﴿**أعوذ**﴾: فعل مستقبل معتل من عينه ﴿**بك**﴾: الكاف خفض بالباء، ﴿**من همزات**﴾: خفض بمن، ﴿**الشياطين**﴾: خفض بإضافة همزات إليها

---

1 ر+ نصب بأن ما نعدهم نصب بنريك لقادرون.

﴿**همزات**﴾ جمع همزة وهي ساكنة على وزن فعلة وحركت في الجمع للفرق بين الاسم والنعت، ﴿**وأعوذ بك ربِّ أن يحضرون**﴾: عطف على الفعل الأول، ﴿**أن يحضرون**﴾: نصب بـ**أن**، ﴿**حتى إذا جاء أحدهم**﴾: ﴿**إذا**﴾: ظرف والعامل فيه جاء ﴿**أحدهم**﴾ مفعول جاء ﴿**الموت**﴾: رفع بفعله، ﴿**قال ربِّ**﴾: جواب إذا ﴿**ربِّ**﴾: نداء مضاف؛ أي: يا رب ارجعون دعاء وطلب \[945g] ﴿**لعلي**﴾: الياء نصب بلعل، ﴿**أعمل**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر لعل، ﴿**صالحا**﴾: نصب بأعمل ﴿**فيما تركت**﴾: **ما** خفض بـ**في** و**تركت** في صلة **ما**، ﴿**كلا**﴾: ردع وزجر، ﴿**إنها**﴾: الهاء والألف نصب بـ**إن**، ﴿**كلمة**﴾: خبر إن، ﴿**هو قائلها**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**ومن ورائهم برزخ**﴾: رفع بالابتداء والخبر في الظرف، ﴿**إلى يوم يبعثون**﴾: ﴿**يوم**﴾ خفض بـ**إلى** ﴿**يبعثون**﴾: فعل مستقبل ﴿**يوم**﴾: مضاف إليه لأنه بمعنى المصدر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الله ﷻ يقول لنبيه محمد ﷺ: وقل ربِّ أستجير بك من همزات الشياطين ولمزات الشياطين ووسوستها ومسها وغمزها.

قال أبو جعفر: واصل الهمز النخس والرفع وفلان همزه كأنه ينخس من عابه.

وروى ابن وهب[1] عن ابن زيد ﴿**وقل ربِّ أعوذ بك من همزات الشياطين**﴾ قال: ﴿**همزات الشياطين**﴾ حنقهم الناس بذلك همزاتهم، ﴿**وأعوذ بك ربِّ أن يحضرون**﴾: أي: وأستجير بك ربِّ أن يحضرون في أموري.

روى ابن وهب عن ابن زيد: وأعوذ بك ربِّ أن يحضرون في شيء من أموري.

﴿**حتى إذا جاء أحدهم الموت**﴾ أي: حتى إذا جاء أحد هؤلاء المشركين الموت وعاين نزول أمر الله تعالى قال لعظيم ما يعاين مما تقدم عليه من عذاب الله تندما على ما فات وتلهفا على ما فرط فيه قبل ذلك من طاعة الله تعالى: ربِّ ارجعون إلى الدنيا أي رُدُّنِ إليها لعلي أعمل صالحا فيما تركت قبل اليوم من العمل فضيعته وفرطت فيه.

روى حجاج عن أبي معشر[2] قال: كان محمد ابن كعب القرظي[3] يقرأ علينا ﴿**حتى إذا جاء أحدهم الموت قال ربِّ ارجعون**﴾، قال محمد: إلى أي شيء يريد إلى أي شيء يرغب لجمع المال أو غرس الغراس أو بناء بنيان أو شق أنهار ثم يقول ﴿**لعلي أعمل صالحا فيما تركت**﴾ يقول الجبار: كلا، وقال ابن زيد قال رب ارجعون قال هذه في الحياة الدنيا ألا تراه يقول ﴿**حتى إذا جاء أحدهم الموت**﴾ قال حين تنقطع الدنيا ويعاين الآخرة قبل أن يذوق الموت.

---

1 عبد الله بن وهب بن مسلم أبو محمد الفهري مولاهم المصري أحد الأئمة الأعلام ثقة كبير، أخذ القراءة عرضا عن نافع ولد في القعدة سنة خمس وعشرين ومائة وتوفي لخمس بقين من شعبان سنة سبع وتسعين ومائة، قال يحيى بن معين إنما كان سبب موته أنه كأن يقرأ عليه كتاب أهوال يوم القيامة فسقط من تلك السقطة، انظر غاية النهاية في طبقات القراء 463/1.

2 عبد الكريم بن عبد الصمد بن محمد القطان الطبري الشافعي: عالم بالقراءات، مؤرخ لرجالها. كأن شيخ أهل مكة، وتوفي بها. انظر الاعلام للزركلي 4/ 52.

3 محمد بن كعب القرظي وشهرته المقدام هشام بن زيد انظر تهذيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال92/11.

روى حجاج عن ابن جريج قال: قال النبي ﷺ إذا عاين المؤمن الملائكة قالوا: نرجعك إلى الدنيا، فيقول: إلى دار الهموم والأحزان؟ فيقول: بل قدما إلى الله تعالى، وأما الكافر فيقال: نرجعك فيقول ﴿**رب ارجعون لعلي أعمل صالحا فيما تركت**﴾ [1] الآية.

وقال الضحاك: ﴿**حتى إذا جاء أحدهم الموت قال ربِّ ارجعون**﴾ يعني أهل الشرك.

ومما يسأل عنه من معنى الآية أن يقال: ما معنى قوله: ﴿**قال ربِّ**﴾ فجاء بخطاب الواحد وهو الله تعالى ثم قال ﴿**ارجعون**﴾ فجاء بخطاب الجماعة ففي ذلك ثلاثة أجوبة:

- أحدهما أن مسألة القوم الرد إنما كانت منهم للملائكة الذين يقبضون أرواحهم، كما ذكر عن ابن جريج أن النبي ﷺ قال: وإنما ابتدئ الكلام بخطاب الله عزوجل لأنهم استغاثوا به ثم رجعوا إلى مسألة الملائكة الرجوع والرد إلى الدنيا.
- والجواب الثاني [2] أن العرب تتعارف أن الجبار[3] إذا أخبر عن نفسه قال: (لنفعلن ولنرجعن) تعظيماً لنفسه وإشادة بذكره فإذا خوطب كانت مخاطبته مخاطبة الجميع، فيقال له ارجعونا وأعطونا فجاءت هذه الآية بهذا.
- والقول الثالث أن معنى ارجعون على جهة التكرير؛ أي: ارجعن ارجعن ارجعن وهكذا.

قال المازني[4] في قول الله تعالى: ﴿**ألقيا في جهنم**﴾، قال: معناه الق الق.

قوله ﴿**كلا**﴾ المعني ليس الأمر كما قال هذا المشرك لن نرجع إلى الدنيا وأن يعاد إليها، ﴿**إنها كلمة هو قائلها**﴾ وهي قوله: ﴿**ربِّ ارجعون**﴾ هو قائلها؛ أي: هذا المشرك قائلها، قال ابن زيد: لا بد له من أن يقولها، ﴿**ومن ورائهم برزخ**﴾: وهو الحاجز يحجز بينهم وبين الرجوع \[45ظ].

﴿**إلى يوم يبعثون**﴾ أي: إلى يوم يبعثون من قبورهم وذلك يوم القيامة والحاجز والمهلة متقاربات المعنى، ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء قال ابن عباس: ﴿ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون﴾: يقول أجل إلى حين، وقال سعيد: برزخ إلى ما بعد الموت، وروى سريج عن أرطأة عن أبي الحجاج يوسف قال: خرجنا مع أبي أمامة في جنازة فلما وضعت الجنازة في لحدها قال أبو أمامة: هذا برزخ إلى يوم يبعثون، وقال مجاهد: ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ما بين الموت إلى البعث، قال حاجز[5] بين الميت والرجوع إلى الدنيا، وعن الضحاك: البرزخ ما بين الدنيا والآخرة.

---

1 ذكره الشوكاني في فتح القدير 708/3.

2 ر+ الثاني.

3 في المخطوط ت الخيار وهو خطا فاحش.

4 أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحصين التميمي المازني البصري أحد القراء السبعة، كأن أعلم الناس بالقرآن الكريم والعربية والشعر، انظر وفيات الأعيان 466/3.

5 في المخطوط ت حجاب.

قال أبو بكر: البرزخ في اللغة: كل حاجز بين شيئين، والبرزخ بين الدنيا والآخرة، كما روي أن رجلاً قال بحضرة الشعبي: رحم الله فلانا صار من أهل الآخرة فقال: لم يصر من أهل الآخرة ولكنه صار من أهل البرزخ وليس من الدنيا ولا من الآخرة.

قال أبو بكر: وقطع القارئ بعد قوله: ﴿**عما يشركون**﴾ على ﴿**فلا تجعلني في القوم الظالمين**﴾ تمام وكذا ﴿**لقادرون**﴾، وزعم الأخفش أن الوقف على ﴿**السيئة**﴾ تمام.

﴿**نحن أعلم بما يصفون**﴾: كاف أن ابتدأت الأمر ﴿**من همزات الشياطين**﴾ ليس بكاف لأن ﴿**أعوذ**﴾ معطوف والتمام ﴿**أن يحضرون**﴾، ﴿**قال ربِّ ارجعون**﴾ ليس بكاف لأن الكلام متصل والتمام على قول نافع ﴿كلا﴾، وقال غيره والتمام ﴿لعلي أعمل صالحا فيما تركت﴾، قال: لأن ﴿**كلا**﴾ ليس متصلا به والتمام ﴿إلى يوم يبعثون﴾.

[سورة المؤمنون:101]

وقوله ﷻ: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِى الصُّورِ فَلَآ أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَآءَلُونَ ﴿101﴾.

﴿**إذا**﴾: ظرف زمان، ﴿**نُفِخَ**﴾: فعل ما لم يسم فاعله، ﴿**في الصور**﴾: في موضع اسم ما لم يسم فاعله، ﴿**فلا أنساب**﴾: نُصِبَ بـ**لا**، ﴿**بينهم**﴾: ظرف مكان، ﴿**يومئذ**﴾: ظرف زمان ﴿**ولا يتساءلون**﴾.

قال أبو بكر: وفي معنى الآية إشكال ونحن نذكر فيه قول العلماء إن شاء الله

فمن ذلك قول أبي عبيدة: ﴿**فإذا نفخ في الصور**﴾ قال: جمعُ صورة، قال أبو بكر: يذهب أبو عبيدة[1] إلى أنه جمع صورة والمعنى عنده: فإذا نُفِخ في صور الناس للأرواح، وهذا غلط عند أهل التفسير واللغة يدل على ذلك ما رواه أبو الزعراء عن عبد الله بن مسعود: ﴿**فإذا نفخ في الصور**﴾ قال في القرن؛ وروى عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال: "كيف أنعمُ وقد التقمَ صاحبُ القرنِ القرنَ وحنى جبهته وأصغى سمعه ينتظر متى يؤمر قال المسلمون: يا رسول الله فما نقول؟ قال: قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل عليه توكلنا"[2]، قال أبو بكر: ولا يعرف أهل اللغة في جمع صورة لها صُوَراً إلا على بعدٍ من الكلام.

وقوله: ﴿**فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون**﴾، وقال في موضع آخر: ﴿**وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون**﴾ ففي ذلك أجوبةٌ:

- **أحدها**: وهو معنى قول عبد الله بن عباس: وإن خالف بعض لفظه فالمعنى واحد أنه إذا نفخ في الصور أول نفخة تقطعت الأرحام وصعق من في السماوات ومن في الأرض، وشغل بعض الناس عن بعض بأنفسهم فعند ذلك لا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون، فإذا نفخت النفخة الثانية قاموا

---

1 الإمام العلامة البحر، أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي، مولاهم البصري، النحوي، صاحب التصانيف. ولد في سنة عشر ومائة، في الليلة التي توفي فيها الحسن البصري. حدث عن هشام بن عروة، ورؤبة بن العجاج، وأبي عمرو بن العلاء وطائفة. سير أعلام النبلاء الذهبي 446/9.

2 رواه الترمذي في كتاب أبواب تفسير القرآن عن رسول الله برقم 3243.

ينظرون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون، فعلى هذا القول يكونون في وقتٍ يتساءلون وفي وقتٍ لا يتساءلون.

- **وجواب ثان**: رواه المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير أن رجلا أتى ابن عباس فقال: سمعت الله تعالى يقول: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ وقال في آية \[946و]أخرى ﴿**وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ**﴾[1] ،فقال أما قوله: ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ فذلك **في النفخة الأولى** فلا يبقى على الأرض شيء فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأما قوله: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصافات: ٢٧]، فإنهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون. وممن قال أيضا ذلك عند النفخة الأولى السدي. وَقال آخرون: بَلْ عُنِيَ بِذَلِكَ **النَّفْخَةُ الثانيَةُ**
- قال زَاذَانَ[2] : أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ وَقَدِ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ النَّاسُ فِي دَارِهِ، فَلَمْ أَقْدِرْ عَلَى مَجْلِسٍ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ، مِنْ أَجْلِ أَنِّي رَجُلٌ مِنَ الْعَجَمِ تَحْقِرُنِي؟ قَالَ: ادْنُ ادْنُ قَالَ: فَدَنَوْتُ، فَلَمْ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ جَلِيسٌ، فَقَالَ: " يُؤْخَذُ بِيَدِ الْعَبْدِ أو الْأَمَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِ الأولينَ وَالْآخِرِينَ قَالَ: وَيُنَادِي مُنَادٍ: هَذَا فلان ابْنُ فلان، فَمَنْ كان لَهُ حَقٌّ قِبَلَهُ فَلْيَأْتِ إلى حَقِّهِ قَالَ: فَتَفْرَحُ الْمَرْأَةُ يَوْمَئِذٍ أن يَكُونَ لَهَا حَقٌّ عَلَى أَبِيهَا أو عَلَى ابْنِهَا، أو عَلَى أَخِيهَا، أو عَلَى زَوْجِهَا؛ ﴿فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾[3] "

فَيَقُولُ الرَّبُّ جل وعلا لِلْعَبْدِ: أَعْطِ هَؤُلَاءِ حُقُوقَهُمْ فَيَقُولُ: أَيْ رَبِّ، فَنِيَتِ الدُّنْيَا، فَمِنْ أَيْنَ أُعْطِيهِمْ؟ فَيَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ: خُذُوا مِنْ أَعْمَالِهِ الصَّالِحَةِ، فأَعْطُوا كُلَّ انسان بِقَدْرِ طِلْبَتِهِ فَأن كان لَهُ فَضْلُ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ، ضَاعَفَهَا اللَّهُ لَهُ حَتَّى يُدْخِلَهُ بِهَا الْجَنَّةَ. ثُمَّ تَلَا ابْنُ مَسْعُودٍ: ﴿أن اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَأن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾[4] وَأن كان عَبْدًا شَقِيًّا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: رَبَّنَا، فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ، وَبَقِيَ طَالِبُونَ كَثِيرٌ، فَيَقُولُ الله تعالى: خُذُوا مِنْ أَعْمَالِهِمُ السَّيِّئَةِ وأَضِيفُوهَا إلى سَيِّئَاتِهِ، وَصُكُّوا لَهُ صَكًّا إلى النَّارِ"[5] . رواه حجاج[6] عن ابن جريج.

---

1 الصافات: 27.

2 هو الكندي الضرير. وهو تابعي ثقة معروف.

3 المؤمنون: 101.

4 النساء: 40.

5 تفسير الطبري" 8/ 363 والحديث أثر موقوف على ابن مسعود. وقد ذكره ابن كثير- كما قلنا - ثم قال: "ولبعض هذا الأثر شاهد في الحديث الصحيح".

6 حجاج بن محمد، الإمام الحجة الحافظ، أبو محمد المصيصي، الأعور، مولى سليمان بن مجالد، ترمذي الأصل. سكن بغداد، ثم تحول إلى المصيصة، ورابط بها، ورحل الناس إليه. سمع من: ابن جريج فأكثر، وأتقن، ومن يونس بن أبي إسحاق، وحريز بن عثمان، وعمر بن ذر، وشعبة، وحمزة الزيات، وطبقتهم. حدث عنه أحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وإسحاق، وأبو خيثمة، وأبو عبيدة بن أبي السفر، وأبو يحيى صاعقة، وهارون الحمال، ويوسف بن سعيد بن مسلم، وهلال بن العلاء وخلق كثير.
ذكره أحمد بن حنبل، فقال: ما كأن أضبطه، وأصح حديثه، ورفع أمره جدا، وكأن لا يقول: حدثنا ابن جريج، وإنما قرأ هو على ابن جريج، ثم ترك ذلك، فبقي يقول: قال ابن جريج، قد قرأ الكتاب عليه، وسمع منه كتاب التفسير إملاء. سير أعلام النبلاء، الذهبي 448/9.

- ﴿**فَإِذَا نُفِخَ فِى الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ**﴾ قَالَ: «لَا يَسْأَلُ أَحَدٌ يَوْمَئِذٍ بِنَسَبه شَيْئًا، وَلَا يَمُتُّ إِلَيْهِ بِرَحِمٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ»
- وقال قتادة: "لَيْسَ شَيْءٌ أَبْغَضَ إلى الْانسان يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أن يَرَى مَنْ يَعْرِفُهُ، مَخَافَةَ أن يكون لَهُ عَلَيْهِ شَيْءٌ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿**يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْن يُغْنِيهِ**﴾[1] "
- وقال أنس قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " إِذَا دَخَلَ أهل الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأهل النَّارِ النَّارَ، نَادَى مُنَادٍ مِنْ أهل الْعَرْشِ: يَا أهل التَّظَالُمِ تَتارَكُوا بمَظَالِمَكُمْ وَادْخُلُوا الْجَنَّةَ "[2] .

ومعنى ﴿**فلا أنساب بينهم**﴾ أنهم لا يتفاخرون بالأنساب يوم القيامة ولا يتساءلون بها كما كانوا يفعلون في الدنيا.

﴿**يوم**﴾ في اللغة بمعنى وقت من الزمان وقطعة منه فقوله تعالى: ﴿فلا أنساب بينهم يومئذ﴾ وكما تقول أنا اليوم أفعل كذا أي أنا في هذا الوقت.

قال أبو بكر: ويروى عن أبي إسحاق في قوله: ﴿**ولا يتساءلون**﴾ فقال في موضع آخر ﴿**وقفوهم إنهم مسؤولون**﴾ وقال في موضع آخر ﴿**وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون**﴾ فإن يوم القيامة مقداره خمسون ألف سنة ففيه أزمنة وأحوال.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**ولا يتساءلون**﴾ تمام.

[سورة المؤمنون:102-104]

وقوله تعالى: ﴿**فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿102﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِى جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿103﴾ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴿104﴾**.

قال أبو بكر: ﴿**مَنْ**﴾: موضع رفع بالابتداء وهي اسم تام لأنها للشرط وجواب الشرط[3] في الفاء متصلة بأولئك وما بعدها ﴿**ما**﴾ بعد الفاء ابتداء ﴿**هم**﴾: ابتداء ثان ﴿**المفلحون**﴾: خبر الثاني ﴿الثاني وخبره﴾ خبر عن الأول ﴿**موازينه**﴾: رفع بفعلها \[46ظ] ﴿**من خفت موازينه**﴾[4] إعرابه كإعراب الأول عطف جملة على جملة ﴿**تلفح وجوههم النار**﴾: فعل مستقبل في موضع الحال ﴿**وجوههم**﴾: منصوبة بوقوع الفعل عليها

---

1 عبس: 35.

2 إذا جمَعَ اللهُ الخلائقَ يومَ القيامةِ، فدخَلَ أهل الجنَّةِ الجنَّةَ وأهل النَّارِ النَّارَ، نادى مُنادٍ مِن تحتِ العرشِ يُسمِعُ الخلائقَ: يا أهل الجمْعِ، تَتارَكُوا المظالِمَ، وثَوابُكم عليَّ.

إتحاف الخيرة المهرة 205/8 في سنده سدوس صاحب السامري وهو ضعيف؛ أوهام الجمع والتفريق 208/1.

3 ت – وجواب الشرط.

4 ر+ من خفت موازينه.

﴿**النار**﴾: رفع بفعله ﴿**وهم فيها كالحون**﴾: ابتداء وخبر ويجوز في غير القرآن (**كالحين**) ويكون فيها في موضع خبر الابتداء.

ومعنى الآية -والله أعلم-: فمن ثقلت موازين في حسناته وخفت موازين سيئاته فأولئك هم الخالدون في جنات النعيم ومن خفت موازين حسناته ورجحت موازين سيئاته فأولئك الذين خسروا أنفسهم غبنوا أنفسهم حظوظها من رحمة الله في نار جهنم خالدون تلفح وجوههم النار قال ابن عباس تلفح تنفخ وجوههم.

﴿**وهم فيها كالحون**﴾: قال عبد الله بن مسعود الكالح الذي قد بدت أسنانه وتقلصت شفتاه كالرأس المشيط بالنار، وقال عبد الله بن عباس: (وهم فيها كالحون): عابسون.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**في جهنم خالدون**﴾ بتمام لأن ﴿**تلفح**﴾ في موضع الحال ولكن الوقف على قوله: ﴿**وهم فيها كالحون**﴾[1] قطع كاف.

[سورة المؤمنون:105-108]

وقوله تعالى: ﴿**اَلَمْ تَكُنْ اٰيَاتِى تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿105﴾ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِّينَ ﴿106﴾ رَبَّنَآ أخرجنَا مِنْهَا فَأن عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿107﴾ قَالَ اخْسَؤُا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿108﴾**﴾.

هذه ألف الاستفهام دخلت هاهنا للتقرير والتوبيخ ﴿**تكن**﴾: جزم بلم ﴿**آياتي**﴾: رفع بكان ﴿**تتلى عليكم**﴾: في موضع الخبر ﴿**تتلى**﴾: فعل مستقبل يكتب بالياء إذا جعل لما لمْ يسمَّ فاعله إتباعا لتتلى لئلا نختلف الباب. ﴿**فكنتم**﴾: التاء والميم اسم كان ﴿**بها**﴾: الهاء والألف خفض بالباء وهما عائدتان على الآيات ﴿**تكذبون**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر كان ﴿**قالوا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**ربنا**﴾: نداء مضاف والمعنى يا ربنا غلبت علينا شقوتنا رفع بفعلها ﴿**كنا**﴾: النون والألف اسم كان ﴿**قوماً**﴾: خبر كان ﴿**ضالين**﴾: نعت قوم.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وهم فيها كالحون يقال لهم ألم تكن آياتي تتلى عليكم أي آيات القرآن تتلى عليكم في الدنيا فكنتم بها تكذبون وترك ذكر يقال لهم لدلاله الكلام عليه قالوا ربنا غلبت شقوتنا أي ما سبق لنا في سابق علمك وخط لنا في أم الكتاب.

ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء: قال مجاهد: غلبت علينا شقوتنا التي كتبت علينا.

وقال ابن جريج: بلغنا أن أهل النار نادوا خَزَنة جهنم: أن ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ فلم يجيبوهم ما شاء الله فلما أجابوهم بعد حين قالوا: ادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلا فِي ضَلالٍ قال: ثم نادوا

---

1 ر+ لأن تلفح في موضع الحال ولكن الوقف على قوله وهم فيها كالحون كاف.

مالكا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ فسكت عنهم مالك خازن جهنم، أربعين سنة ثم أجابهم فقال: إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ ثم نادى الأشقياء ربهم، فقالوا: رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ * رَبَّنَا أخرجنا مِنْهَا فَأن عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ فسكت عنهم مثل مقدار الدنيا، ثم أجابهم بعد ذلك اخْسَئُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ .

وقال محمد بن كعب: بلغني، أو ذُكر لي، أن أهل النار استغاثوا بالخزنة، ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب، فردّوا عليهم ما قال الله تعالى، فلما يئسوا نادَوا: يا مالك، وهو عليهم، وله مجلس في وسطها، وجسر يمرّ عليها ملائكة العذاب، فهو يرى أقصاها كما يرى أدناها، فقالوا: يا مالك لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ، سألوا الموت، فمكثوا لا يجيبهم ثمانين سنة من سني الآخرة، أو كما قال، ثم لحظ إليهم، فقال: إِنَّكُمْ مَاكِثُونَ فلما سمعوا ذلك قالوا: فاصبروا، فلعلّ الصبر ينفعنا، كما صبر أهل الدنيا على طاعة الله تعالى، قال: فصبروا، فطال صبرهم، فنادوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحِيصٍ أي مَنْجى.

فقام إبليس عند ذلك فخطبهم، فقال: أن اللَّهَ وَعَدَكُمْ \[47و] وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كان لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سلطان فلما سمعوا مقالته، مَقَتُوا أنفسهم، قال: فنُودوا لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إلى الإيمان فَتَكْفُرُونَ * قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل ، قال: فيجيبهم الله تعالى ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَأن يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ قال: فيقولون: ما يأسنا[1]بعد ؛ قال: ثم دعوا مرّة أخرى، فيقولون: رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ قال: فيقول الرب تعالى: وَلَوْ شِئْنَا لآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وقوله ولو شاء الله لهدى الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لأَمْلأن جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ * فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا يقول: بما تركتم أن تعملوا ليومكم هذا إِنَّا نَسِينَاكُمْ أي تركناكم وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ قال: فيقولون: ما أيسنا بعد، قال: فيدعون مرّة أخرى: رَبَّنَا أَخِّرْنَا إلى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ قال: فيقول: أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ * وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِنِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ... الآية.

قال: فيقولون: ما يئسنا بعد ثم قالوا مرّة أخرى: رَبَّنَا أخرجنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قال: فيقول: أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فذوقوا فما للظالمين من نصير ، ثم مكث عنهم ما شاء الله، ثم ناداهم: ﴿ **أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ** ﴾ فلما سمعوا ذلك قالوا: الآن يرحمنا، فقالوا عند ذلك: ﴿ **رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ * رَبَّنَا أخرجنَا مِنْهَا فأن عدنا فإنا ظالمون**﴾ ، فقال عند ذلك: اخْسَئُوا فِيهَا وَلا تُكَلِّمُونِ قال: فلا يتكلمون فيها **أبدا** [2] ، فانقطع عند ذلك الدعاء

1 في المخطوط ت ايسنا.

2 ر+ قال فلا يتكلمون فيها أبدا.

والرجاء منهم. وأقبل بعضهم ينبح في وجه بعض، فانطبقت عليهم. وقال عبد الله بن المبارك [1]: فذلك قوله: هَذَا يَوْمُ لا يَنْطِقُونَ * وَلا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ.

وروى حجاج عن أبي معشر قال: كنا في جنازة ومعنا أبو جعفر القارئ، فجلسنا فتنحى أبو جعفر فبكى فقيل له: ما يبكيك يا أبا جعفر؟ قال أخبرني زيد بن أسلم: أن أهل النار لا يتنفسون.

وقوله: ﴿**وكنا قوماً ضالين**﴾: أي: ضللنا عن سبيل الله الرشد وقصد الحق.

واختلف القراءة في قراءة شقوتنا فقرأ نافع وأبو عمرو وابن كثير شِقْوتنا بكسر الشين وتسكين القاف وبغير ألف وقرأ الباقون شَقَاوتنا بفتح الشين والقاف وألف بعد القاف.

قال أبو بكر: وشقوة وشقاوة لغتان معنىً واحدٍ عند الكسائي والفراء.

وأحسن ما قيل في معنى قوله: ﴿**شقوتنا**﴾ أن معناه غلبت علينا لذاتنا وأهوائنا فسمَّى اللذات والأهواء شقوة لأنهما يؤديان إليها، كما قال تعالى: ﴿أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً﴾ لأن ذلك يؤديهم إلى النار. وقال مجاهد شقوتنا التي كتبت علينا.

قال أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس: وكنا في فعلنا ضالين عن الهدى وليس هذا اعتذار منهم إنما هو إقرار ويدل على ذلك ﴿ربنا أخرجنا منها فأن عدنا فإنا ظالمون قال اخسؤوا فيها﴾ ومعنى اخسؤوا تباعدوا تباعُد سُخطٍ يقال: خسأت الكلبَ أُخْسِؤه، إذا زجرته ليتباعد، قال أبو بكر: والمصدر اللازم خسأ وفي المتعدي \[47ظ] على فَعْل.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿وكنتم بها تكذبون﴾ كاف وقوله ﴿وكنا قوما ضالين﴾ ليس بكاف لأن الكلام متصل والكافي ﴿فأن عدنا فإنا ظالمون﴾ وكذا ﴿ولا تكلمون﴾ ﴿أنت خير الراحمين﴾ ليس بكاف لأن الكلام متصل إلا أن تقطع ما بعده مما قبله ﴿كنتم منهم تضحكون﴾ قطع حسن.

[سورة المؤمنون: 109-110]

وقوله ﷻ: ﴿**إِنَّهُ كان فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِى يَقُولُونَ رَبَّنَآ اٰمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۚ ﴿109﴾**﴾.

الهاء من قوله: ﴿**إنه**﴾ في موضع نصب بأن والنحويون يختلفون في العبارة عنها فالكوفيون يقولون هذه الهاء المجهولة وعند غيرهم إضمار الجملة التي بعدها وهي كالمفسِرة لها والتقدير أن الأمر والخبر ﴿**كان فريق**﴾: اسم كان ﴿**من عبادي**﴾: خُفِض بِمِن ﴿**يقولون**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر كان وكان وما

---

1 عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظليّ بالولاء، التميمي، المروزي أبو عبد الرحمن: الحافظ، شيخ الإسلام، المجاهد التاجر، صاحب التصانيف والرحلات. أفنى عمره في الأسفار، حاجا ومجاهدا وتاجرا. وجمع الحديث والفقه والعربية وأيام الناس والشجاعة والسخاء. كأن من سكان خراسان، ومات بهيت ﴿على الفرات﴾ منصرفا من غزو الروم سنة 181 هجرية. انظر الأعلام للزركلي 115/4.

عملت فيه في موضع خبر أن ﴿**ربنا**﴾: نداء مضاف ﴿**آمنا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**فاغفر لنا**﴾: دعاء وطلب وكذا ﴿**وارحمنا وأنت خير الراحمين**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: إنه كان فريق أي جماعة من عبادي، وهم أهل الإيمان بالله، يقولون في الدنيا: ربنا آمنا بك فاغفر لنا ذنوبنا، وارحمنا، وأنت خير من رحم أهل البلاء فلا تعذبنا بعذابك.

وقوله تعالى: ﴿**فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِى وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿110﴾**﴾.

﴿**فاتخذتموهم**﴾: فعل وضمير فاعلين ومفعولين، ﴿**سخرياً**﴾: منصوب مفعول ثان باتخذتم والإظهار والإدغام في اتخذتموهم جائزان فمن أدغمَ أدغمَ لقرب المخرجين ومن أظهر قال لأن الذال من كلمة والتاء من كلمة والذال بينهما وبين التاء في المخرج شيء من المتباعد وقد بيَّنا ذلك في كتاب الإدغام من كتابنا هذا.

واختلفت القراءة في ضم السين وكسرها من قوله: ﴿**سخريا**﴾

فقرأ نافع وحمزة والكسائي ﴿سُخرياً﴾ بضم السين هاهنا وفي ص، وقرأ الباقون ﴿سِخرياً﴾ بكسر السين فيهما، وروى هبيرة عن حفص مثل نافع.

قال أبو بكر: واختلف أهل اللغة في الضم والكسر، ففرق أبو عمر بينهما فجعل المكسورة من جهة الهُزء[1] والمضمومة من جهة السُخرة[2] . ولا يعرف هذا التفريق الخليل ولا سيبويه ولا الكسائي ولا الفراء، وقال أبو العباس محمد بن يزيد: [3]إنما يؤخذ التفريق بين المعاني من العرب فأما بالتأويل فلا يكون وقول أبي عمرو أيضا قول أبي عبيدة وقطرب وهما عند الكسائي والفراء لغتان بمعنى واحد مثل عصاً وعُصى وعَصَّى وجلى وجلي. قال أبو جعفر: والكسر في المعنيين جميعاً أولى لأن الضمة مستقلة في مثل هذا.

ومعنى الآية -والله أعلم-: فاتخذتم أيها القائلون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين في الدنيا الفريق القائلين في الدنيا ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين.

﴿سُخرياً﴾: فمن ضَمَّ من القراء فمعنى قراءته على ما روى ابن وهب عن ابن زيد قال: هما مختلفتان سُخريا وسِخريا وقال الله تعالى: ﴿**ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا**﴾.[4]

---

1 أي الاستهزاء.

2 أي التخديم.

3 أبو العباس محمد بن يزيد هو مولى لجبلة بن أنمار بن إراش بن الغوث، انظر أخبار النحويين البصريين للسيرافي 57/1.

4 سورة الزخرف: 32.

قال يتسَّخرونهم عندك، سخَّرهُ رفعك فوقه فتلك سُخريا والآخرون\[48و] الذين يَسخَرون بأهل الإسلام سِخرياً يسْخرون منهم فهما مختلفان وقرأ قول الله تعالى: ﴿**وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِّن قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ ۚ قَالَ إِن تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ**﴾[1] وقال تسخرون منهم كما سَخِر قومُ نوحٍ بنوح اتخذتموهم سخرياً اتخذتموهم هزواً ولم يزالوا يستهزؤون بهم.

ويقول أبي عمرو وقال الحسن وقتادة وقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ أَنسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنتُم مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾

قوله: ﴿**ذكري**﴾: في موضع نصب وهو في موضع المفعول الثاني والكاف والميم مفعول أول ﴿**كنتم**﴾: التاء والميم اسم كان ﴿**منهم**﴾: الهاء والميم خفض بمن ﴿**تضحكون**﴾: فعل مستقبل وضمير فاعلين في موضع خبر كان.

ومعنى الآية -والله أعلم-: لم يزالوا يستهزؤون بهم حتى أنساكم ذلك من فِعلكم بهم ذكري فألهاكم عنه.

روي عن ابن زيد: ﴿حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي﴾ قال: أنسى هؤلاء الله استهزاؤُهم بهم، وضحكهم بهم، وقرأ: أن الَّذِينَ أَجْرَمُوا كانوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ حتى بلغ: أن هَؤُلاءِ لَضَالُّونَ.

وقال مجاهد في قوله: ﴿إِنَّهُ كان فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي﴾ هم بلال وخباب وصهيب وفلان وفلان من ضعفاء المسلمين كان أبو جهل وأصحابه يهزؤون بهم.

[سورة المؤمنون:111]

وقوله تعالى: ﴿**إِنِّي جَزَيْتُهُمُ اليوم بِمَا صَبَرُوٓاْ أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ ﴿111﴾**﴾.

قال أبو بكر:[2] ﴿**الياء**﴾: في موضع نصب بأن ﴿**جزيتهم**﴾: فعل وضمير فاعل ومفعولين ﴿**اليوم**﴾: ظرف زمان ﴿**بما صبروا**﴾: ﴿**ما**﴾: في موضع خفض بالباء وهي مع ما بعدها بمعنى المصدر أي بصبرهم ﴿**أنهم**﴾: الهاء والميم نصب بأن ﴿**هم**﴾: يجوز أن يكون توكيد الهاء والميم الأولين ويجوز أن تكون فاصلة ﴿**الفائزون**﴾: خبر أن.

واختلفت القراءة في كسر الهمزة وفتحها من قوله: ﴿أنهم﴾:

فقرأ حمزة والكسائي: (إنهم): بكسر الهمزة. وقرأ الباقون بفتحها. وروى هبيرة عن حفص مثل حمزة فأما الذين فتحوا الهمزة فالتقدير في قراءتهم (إني جزيتهم اليوم بما صبروا لأنهم هم الفائزون) فأن عند الكسائي في موضع خفض بحس الخافض فيها، وفي موضع نصب عند الفراء بفقد الخافض.

---

1 سورة هود: 38.

2 ت + قال أبو بكر.

قال أبو بكر: ويجوز أن يجعل أن في موضع نصب على تأويل إني جزيتهم اليوم بما صبروا الفوز فيكون معنى المصدر.

وحجة من كَسَر أن الكلام مُتناه عند قوله: بما صبروا ثم استؤنف بالخبر عن فوزهم فكسرت من أجل ذلك الهمزة ويكون ما جزاؤهم به مضمرا لدلالة الكلام عليه وإذا كان جزيت قد وقعت على الهاء والميم وعلى المضمر وليس مما يتعدى إلى ثلاثة مفعولين وجب أن تكون مستأنفة مكسورة وقد ردَّ بعض أهل العلم قول من قال (أَنهم) بالفتح منصوبة بإضمار اللام، قال: ولا يصح وجهه، لأن مجازاة الله جل ثناؤه للمؤمنين بالجنة إنما هو على ما تقدم من إحسانهم، وهذا الجزاء في الآخرة انهم إنما فازوا لأنهم هم الفائزون.

ومعنى الآية على قول أبي جعفر محمد بن جرير أي: أيها المشركون بالله المخلدون في النار جزيت الذين اتخذتموهم سخريا في الدنيا من أهل الإيمان وكنتم منهم تضحكون اليوم بما صبروا على ما كانوا يلقون منكم من أذى سخريتكم وضحككم منهم في الدنيا.

ويكونُ هذا تمام الكلام على قراءة من كَسَرَ الهمزة ثم استؤنف الخبر وكسرة أن على الايجاب لهم بالفوز وعلى قراءة من فَتَحَ تمام القارئ ﴿**الفائزون**﴾ وكذا رؤوس الآيات إلى أخر السورة.

[سورة المؤمنون:112-114]

وقوله ﷻ: ﴿**قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِى الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿112﴾ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أو بَعْضَ يَوْمٍ فَسْـَٔلِ الْعَآدِّينَ ﴿113﴾ قَالَ إن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿114﴾**﴾ \[48ظ]

﴿**قال**﴾: فعل ماض ﴿**كم**﴾: اسم[1] غير متمكن وهي في موضع نصب ﴿**لبثتم**﴾: فعل وضمير فاعلين وهي عاملة في كم ﴿**في الأرض**﴾: خفض بفي ﴿**عدد سنين**﴾: منصوب على البيان وقرأ الأعمش عدداً سنين على البيان أيضا إلا أن سنين على قراءة الجماعة في موضع خفض بإضافة عدد إليها وعلى قراءة الأعمش في موضع نصب.

واختلفت القراءة في قراءة ﴿**قل كم لبثتم**﴾ ﴿**قل إن لبثتم**﴾:

- فقرأ حمزة والكسائي: -**قل** كم لبثتم في الأرض عدد سنين **قل** إن لبثتم- وجه الأمر.
- وقرأ الجماعة: -**قال** كم لبثتم **قال** إن لبثتم- بألف في الحرفين على وجه الخبر.
- إلا ابن كثير فإنه قرأ **قل** كم لبثتم بغير ألف على الأمر، قال إن لبثتم على الخبر كذلك روى البزي والخزاعي وأبو زمعة عن صاحبيه والحلواني عن القواس.

---

1 في المخطوط ت كنتم أنتم وهو خطا فاحش.

- وحكى بعض أصحاب أبي بكر مجاهد عنه أنه رأى في بعض كتب أصحابه في كتاب الاختلاف عنه عن قنبل الحرفين جميعا بالألف وقال في كتاب المكيين قل كم قل إن لبثتم جميعا بغير ألف كذلك قرأت على قنبل.

فمن قرأ بالألف فمعنى قراءته والله أعلم: أن الله تعالى قال لهؤلاء الأشقياء من أهل النار وهم في النار كم لبثتم في الأرض من عدد سنين وأنهم أجابوا الله تعالى فقالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فنسي الأشقياء لعظيم ما هم فيه من البلاء والعذاب مدة مكثهم التي كانت في الدنيا وقَصُرَ[1] عندهم أمدُ مكثهم كان فيها لما حل بهم من نقمة الله تعالى حتى خشوا أنهم لم يكونوا مكثوا فيها إلا يوما أو بعض يوم ولعل بعضهم كان قد مكث فيها الزمان الطويل والسنين الكثيرة.

وأما قراءة من قرأ على وجه الأمر له بالقول لهم فمعناه -والله أعلم- كأنه قال لهم: قولوا كم لبثتم في الأرض عدد سنين فخرج الكلام مخرج الأمر للواحد والمعني به الجماعة إذ كان مفهوما معناه والعرب تخاطب الواحد والمراد عندهم مخاطبة الجماعة إذا عرف المعنى كقوله تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا الْانسان مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ**﴾[2] ﴿**إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ**﴾[3] ومثله كثير.

والقراءة التي[4] روينا عن أهل المدينة ومن وافقهم كذا هي في مصاحفهم ومصاحف الشام والبصرة واعتلَّ بعض العلماء لقراءة أبي عمرو بأن هذا خبر من الله تعالى عما هو قائل أو من أحب من عباده أو ملائكته للمبعوثين سائلا لهم عن لبثهم بعد مماتهم فهو فعل مُنتَظر وجرى بمعنى المضي لأن أخبار القيامة وأن كانت لم تأت فهي بمنزلة ما قد مضى إذ ليس فيما مضى شك في كونه ووجوبه فجعلت أخبار يوم القيامة في التحقيق كما قد مضى وتبين.

واختلف العلماء في ﴿**العادِّين**﴾ من قولهم مجيبين ربهم ﴿**فاسأل العادين**﴾.

- فقال بعضهم: هم الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم ويحصون عليهم ساعاتهم روى ابن أبي نجيح عن مجاهد ﴿فاسأل العادين﴾ قال الملائكة.
- وقال آخرون: هم الحُسَّاب روي ذلك معمر عن قتادة فاسأل العادين قال الحُسَّاب [5]وعنه أهل الحساب.

وكسرت لام فاسألِ لسكونها وسكون اللام من العادين وشددت الدال من العادِّين لأنها في موضع حرفين إنها على وزن العادين أدغمت الدال في الدال.

---

1 ت - وقصر.

2 سورة الانفطار: 6.

3 سورة الانشقاق:6.

4 ت- التي.

5 ر+ ذلك معمر عن قتادة فاسأل العادين قال الحساب.

وقوله تعالى: ﴿**قال إن لبثتم**﴾ قال أبو بكر: ﴿**إن**﴾: بمعنى ما والتقدير ما لبثتم إلا قليلا ﴿**لو أنكم كنتم**﴾: الكاف والميم في موضع نصب بأن ﴿**كنتم**﴾: التاء والميم اسم كان ﴿**تعملون**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر كان وكان اسمها وخبرها في موضع خبر أن ﴿**إن**﴾ في موضع رفع لأن لو لايليها إلا الفعل\[49و] أو ما يرتفع بالفعل والمعنى: ما لبثتم في الأرض إلا قليلا يسيراً لو أنكم كنتم تعلمون قدر لبثكم فيها.

[سورة المؤمنون: 115-116]

وقوله تعالى: ﴿**اَفَحَسِبْتُمْ اَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَاَنَّكُمْ إلينا لَا تُرْجَعُونَ** ﴿115﴾.

قال أبو بكر: هذه ألف الاستفهام تدخل هاهنا للتقرير والتوبيخ ﴿**حسبتم**﴾: فعل وفاعلين ﴿**أنما خلقناكم**﴾: أن مع ما بعدها في موضع مفعولي حسبتم ﴿**عبثاً**﴾: يجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال ويجوز أن يكون مصدراً ﴿**أنكم إلينا لا ترجعون**﴾: أن معطوفة على أنما ﴿**إلينا**﴾: الألف والنون في موضع خفض بإلى ﴿**لا ترجعون**﴾: في موضع خبر أن.

واختلفت القراءة في قراءة (تُرجَعون) و(تَرجِعون):

فقرأ حمزة والكسائي: ﴿وأنكم إلينا لا تَرجِعون﴾ بفتح التاء وكسر الجيم والضمير على هذه القراءة في موضع رفع بفعلهم.

وقرأ الباقون: ﴿تُرجَعون﴾ بضم التاء وفتح الجيم والضمير [1]على هذه القراءة في موضع رفع بما لم يسم فاعله.

قال أبو بكر: وهما قراءتان متقاربتان المعنى، فبأيّهما قرأ القارئ فمصيب.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أفحسبتم أيها الأشقياء أنا إنما خلقناكم إذ خلقناكم عبثاً لعباً وباطلاً وأنكم إلى ربكم بعد مماتكم لا تصيرون أحياء فتجزون بما كنتم في الدنيا تعملون. روى حجاج عن ابن جريج ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا﴾ قال باطلا

وقوله تعالى: ﴿**فَتعالى اللهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ** ﴿116﴾.

﴿**فتعالى**﴾: تفاعل من العلو ﴿**الله الملك**﴾: نعت الله وكذا الحق ﴿**لا إله إلا هو**﴾: في موضع الصفة ﴿**رب العرش**﴾: خفض بإضافة رب إليه ﴿**الكريم**﴾: من نعت العرش.

ومعنى الآية -والله أعلم-: فتعالى الله الملك الحق عما يصفه به هؤلاء المشركون أن له شريكاً وعما يُضيفون إليه تعالى من اتخاذ البنات لا إله إلا هو، لا معبود ينبغي له العبودة إلا الله الملك الحق رب العرش الكريم ومعنى الكلام والله أعلم فتعالى الله الملك الحق رب العرش لا إله إلا هو.

---

1 ر+ والضمير.

[سورة المؤمنون:117-118]

وقوله ﷻ: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللهِ اِلٰهًا اٰخَرٌۙ لَا بُرْهَانَ لَهٗ بِهٖۙ فَاِنَّمَا حِسَابُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ ؕ اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ﴿117﴾ وَقُلْ رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰحِمِيْنَ ﴿118﴾.

قال أبو بكر: ﴿مَنْ﴾: في موضع رفع بالابتداء وهي اسم تام ﴿**يدع**﴾: جزم بمَنْ ﴿**الهاً آخر**﴾: نصب بـ يدع ﴿**لا برهان**﴾: نصب بلا ﴿**الهاء**﴾: خفض باللام ﴿**به**﴾: الهاء خفض بالباء ﴿**فإنما حسابه عند ربه**﴾: الفاء وما بعدها في موضع جواب الشرط وما كافة لأن عن عملها ﴿**حسابه عند ربه**﴾: ابتداء وخبر ﴿**إنه**﴾: الهاء نصب بأن ﴿**لا يفلح الكافرون**﴾: رفع بفعلهم وقد تقدم قولنا في هذه الهاء وما شابهها بما أغنى عن إعادته.

ومعنى الآية -الله أعلم-: ومن يدع مع الله المعبود الذي لا يصلح الألوهية إلا له والعبودية إلها أخر أي معبودا أخر لا حجة له بما يقول ويعمل من ذلك ولا بينة قال مجاهد لا برهان له به قال بينة وحجة فإنما حسابه عند ربه أي فإنما حساب عمله السيئ عند ربه وهو موفيه جزاءه \[49ظ] إذا قدم عليه إنه لا يفلح الكافرون أي لا ينجح ولا يدرك الخلود والبقاء في النعيم أهل الكفر بالله تعالى.

﴿**وقل رب**﴾: قل فعل الأمر ﴿**رب**﴾: نداء مضاف والتقدير يا رب ﴿**اغفر**﴾: دعاء وطلب ﴿**وارحم**﴾: معطوف على اغفر ﴿**وأنت خير الراحمين**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية -والله أعلم-: قل يا محمد رب اغفر أي استر على ذنوبي بعفوك عنها وارحم أي وارحمني بقبول توبتي منها وتركك عقابي على ما اجترمت وأنت يا رب خير من رحم من أذنب فقبلت توبته ولم تعاقبه على ذنبه.

قال أبو بكر: فهذا ما في السورة من إعراب ومعان وقراءة وغير ذلك على ما جرى ذكره، ونذكر اختلاف القراء في تحريك يائاتها وما أُسكن وما حذف منها وكذلك اختلاف العادِّين في عدد آيها والله الموفق للصواب.

- قال أبو بكر: في هذه السورة (**ثلاث عشرة ياء إضافة**):

وهي قوله: ﴿**رب انصرني**﴾ وقوله ﴿**ولا تخاطبني**﴾ وقوله ﴿**أنزلني**﴾ وقوله ﴿**صالحا إني**﴾ وقوله ﴿**قد كانت آياتي**﴾ وقوله ﴿**إما تريني فلا تجعلني**﴾ هذه كلها **ياء ساكنة** بإجماع من القراء.

وقوله ﴿**لعليَ اعمل صالحا**﴾ فَتَحَ يائها أهل المدينة وابن كثير وأبو عمر وعيسى الهمداني قال هي قراءة طلحة وأسكنها الباقون.

وقوله ﴿**ألم تكن آياتي**﴾ ﴿**وفريق من عبادي**﴾ ﴿**أنسوكم ذكري**﴾ ﴿**إني جزيتهم**﴾: سَواكن بإجماع.

- وحُذِف من هذه السورة **ياءات الإضافة اكتفاءً بالكسرة** منها **ست ياءات** وهي إما في موضع نصب في رؤوس الآيات قوله: ﴿**بما تكذبون فأوحينا**﴾ ﴿**وبما كذبون قال عما قليل**﴾ وقوله ﴿**ربكم فاتقون**﴾ وقوله ﴿**أن يحضرون**﴾ ﴿**وقل رب ارجعون**﴾ ﴿**ولا تكلمون**﴾ فوصل ذلك كله بالياء ووقف بالياء

سلام ويعقوب، ووصل بياء ووقف بغير ياء الحسن في رواية إسماعيل عنه وكذلك عيسى ووصل بوقف النون في ذلك كله أبو عمرو وأجاز الوصل بياء. وعاب أبو عمرو والخليل وعيسى بن عُمر الوصل بكسر النون بغير ياء وكما عاب أبو عمرو وعيسى والخليل روى ابن أرقم عن الحسن وهي قراءة أهل الأمصار من أهل الحجاز والكوفة والشام أعني كسر النون من غير ياء وكذا رواها اليزيدي [1]وعبد الوارث عن أبي عمرو.

- وحُذِفَ من هذه السور **من ياءات الإضافة للنداء عشر ياءات** وهي: ﴿**يا قوم**﴾ ﴿**رب انصرني**﴾ ﴿**رب أنزلني**﴾ ﴿**قال رب انصرني**﴾ ﴿**رب إما تريني**﴾ ﴿**رب فلا تجعلني**﴾ ﴿**رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون**﴾ ﴿**رب ارجعون**﴾ ﴿**رب اغفر وارحم**﴾.
- واختلف العادون في عدد آيها فعدها الكوفي مائة وثماني عشرة آية وعدها الباقون مائة وتسع عشرة آية اختلافهما آية وهي ﴿**وأخاه هارون**﴾ أسقطها الكوفيون [2] وعدها الباقون والسلام [3]

1 أبو محمد يحيى بن المبارك اليزيدي النحوي اللغوي المقرئ، مؤدب الخليفة المأمون، توفي سنة اثنتين ومئتين. انظر الشرح الكبير على المقنع 33/1.

2 ر+ الكوفيون.

3 ر+ والسلام.

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

[سورة النور:1]

قوله: جل وعز: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَآ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُون ﴿1﴾.

قال أبو بكر: قوله: جل وعز ﴿سُورَةٌ﴾: في موضع رفع بخبر ابتداء محذوف، والتقدير: هذه سورة، ﴿أنزلناها﴾: في موضع النعت لسورة، ولا يجوز أن يرفع سورة بالابتداء لأن الابتداء بالنكرة قبيح؛ لأن المخبر إنما يخبر من يخاطبه عما ثبتت[1]معرفته عنده؛ فسبيل المبتدأ أن يكون معرفةً، والخبر أن يكون نكرةً؛ لأنه الذي يستقبله المخاطب ومذهب \[49و] أبي عبيدة[2] أنها مرفوعة بالابتداء؛ قال: ثم جاء الفعل مشغولاً بالهاء عن أن يعمل فيها، وقرأ عيسى بن عمر[3] ﴿سُورَةً أَنزَلْنٰهَا﴾: بالنصب.

وفي النصب تقديران: أحدهما أن يكون المعنى: أنزلنا سورة أنزلناها؛ كما تقول: زيدًا أكرمته فينصبه بإضمار فعل يفسره ما بعده، والتقدير الآخر أن يكون المعنى: أُتْل سورةً أنزلناها وفرضناها؛ فعل، وضمير فاعل، ومفعول.

واخْتَلَفَ القراء في تخفيف ﴿فرضناها﴾ وتشديدها فقرأ ابن كثير وأبو عمرو[4] ﴿وفرَّضناها﴾ بالتشديد[5]، وبها قرأ الأعرج[6]ومجاهد وقتادة[7]، وقرأ الباقون ﴿وفرَضناها﴾ بالتخفيف.

وأما قراءة من قرأ بالتشديد؛ ففيها ثلاثة أقوال: قال أبو عمرو ﴿وفصَّلناها﴾[8] : يذهب إلى المعنى في ذلك أنزلنا فيها فرائض[9] مختلفة.

---

1 في المخطوط ت عما يثبت عنده.

2 الإِمَامُ العَلاَّمَةُ البَحْرُ أبو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بنُ المُثَنَّى التَّيْمِيُّ مَوْلاَهُمْ البَصْرِيُّ النَّحْوِيُّ صَاحِبُ التَّصَانِيْفِ، وُلِدَ فِي سَنَةِ عَشْرٍ وَمائَةٍ فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي تُوُفِّيَ فِيْهَا الحَسَنُ البَصْرِيُّ. مَاتَ سَنَةَ تِسْعٍ وَمائَتَيْنِ وَقِيْلَ: مَاتَ سَنَةَ عَشْرٍ. سير أعلام النبلاء: ﴿152/8﴾. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي ت 748هـ. دار الحديث- القاهرة. الطبعة: 1427هـ-2006م.

3 أبو عمرو عيسى بن عمر الثقفي النحوي البصري، قيل كأن مولى خالد بن الوليد، ونزل في ثقيف فنسب إليهم، وله الكتاب الذي سماه " الجامع " في النحو، ويقال إن سيبويه أخذ هذا الكتاب وبسطه وحشَّى عليه من كلام الخليل وغيره، ولما كمل بالبحث والتحشية نسب إليه، وهو كتاب سيبويه المشهور. وتوفي سنة 149. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان لابن خلكان: 487/3.

4 ر+ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو.

5 في المخطوط ت في تخفيف فرضناها وفرَّضناها بالتشديد وبها قرأ الاعرج ومجاهد وقتادة وقرأ الباقون وفرضناها بالتخفيف.

6 الإِمَامُ، الحَافِظُ، الحُجَّةُ، المُقْرِئُ، أبو دَاوُدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ هُرْمُزَ المَدَنِيُّ، الأَعْرَجُ. اتَّفَقَ أن الأَعْرَجَ سَافَرَ فِي آخِرِ عُمُرِهِ إِلَى مِصْرَ، وَمَاتَ مُرَابِطاً بِالإِسْكَنْدَرِيَّةِ فِي سَنَةِ سَبْعَ عَشْرَةَ وَمائَةٍ. سير أعلام النبلاء للذهبي 69/5.

7 ر+ مجاهد والأعرج.

8 وهو خطأ في المخطوطين والصحيح ﴿وفرضّناها﴾.

9 في المخطوط (فرايض) بتسهيل الهمزة، وهذا في كل موضع ذكرت فيه هذه الكلمة.

والقول الثاني: أن يكون المعنى: فرضناها عليكم وعلى من بعدكم من الناس إلى يوم القيامة؛ فهذا موضع التشديد لأنه فعل مكثر[1] ويتردد على المأمورين به.

والقول الثالث: أن هذا على تكثير الفرائض فيها.

وأما قراءة من قرأ بالتخفيف فالمعنى فيه: أوحينا ما فيها من الأحكام فجعلناه فرضًا عليكم وألزمناكموه.

قال أبو بكر: والمعنيان متقاربان عند الاعتبار، وذلك أن الله جل وعز قد أوجب على عباده فيها فرائضه وألزمهموها، وفصَّلها أيضًا لهم، وأنزل فيها ضُروبًا من الأحكام، والأمر والنهي.

والفرض: فصل الشيء من الشيء والجزء الذي في الشراك فرضٌ وذلك أنه فصلَ بعضَه من بعض، وكذلك فرض القولين قال ذلك الأصمعي.

ورأيتُ بعضَ العلماء يختار التخفيف ويحتج بقوله: ﴿**قَد عَلِمنَا مَا فَرَضنَا عليهم فِي أزواجهم**﴾[2] وهي ها هنا فرائض مختلفة مفصلة، ﴿**وقد فرض الله لكم تحلة إيمانكم**﴾[3] وهي أيضا مختلفة مفروضة علينا وعلى من بعدنا. قال: فردُّ[4] ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه أولى. قال ابن عباس: ﴿**وفرضناها**﴾: بيَّناها.

وقوله: ﴿**وَاَنْزَلْنَا فِيها اٰيَاتٍ بَيِّنَاتٍ**﴾: أي وأنزلنا في هذه السورة علامات ودلالات على الحق، ومعنى ﴿**بينات**﴾: واضحات لمن تأملها وفكَّر فيها يعقل أنها من عند الله وأنها الحق المبين وأنها تهدي إلى الصراط المستقيم. روى حجاج عن ابن جريج: ﴿**وَاَنْزَلْنَا فِيها اٰيَاتٍ بَيِّنَاتٍ**﴾: قال ابن جريج: الحلال والحرام والحدود. [5]﴿**لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ**﴾: هذه الآيات البينات التي أنزلنا عليكم.

[سورة النور:2]

وقوله جل وعز[6]: ﴿**اَلزَّانِيَةُ وَالزَّانِى فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِى دِينِ اللهِ إِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿2﴾**﴾.

قال أبو بكر: قراءة الجماعة ﴿الزانيةُ والزاني﴾ بالرفع، وقرأ عيسى بن عمر ﴿الزانيةَ والزاني﴾ بالنصب، وهو اختيار الخليل وسيبويه؛ لأن الأمر بالفعل أولى، وسائر النحويين على خلافهما، واستدل

---

1 في المخطوط ت نكير وهو خطأ.

2 الأحزاب: 50.

3 التحريم: 2.

4 في المخطوط ت فرض وهو خطأ في المخطوط ر فردُّ.

5 جامع البيان في تأويل القرآن للطبري 90/19..

6 ر+ عز وجل.

محمد بن يزيد [1] على خلافهما بقول الله جل وعز: ﴿وَٱلَّذَانِ يَأۡتِيَٰنِهَا مِنكُمۡ﴾[2] والحجة للرفع أنه ليس يُقصد به اثنان بأعيانهما زنيا فننصب فلما كان منهما وجب الرفع فيه من ثلاثة أوجه.

فمذهب الخليل وسيبويه أن المعنى: وفيما فرض عليكم الزانية والزاني، والقول الثاني: أن الرفع بالابتداء والخبر ما بعده، والقول الثالث: أنه رفع بما عاد عليه والمعنى: من زنا من الرجال، أو زنت من النساء وهو حر بكر غير محصن؛ فاجلدوه ضربا مائه جلدة عقوبة لما صنع وأتى من معصية الله جل ثناؤه ولا تأخذكم \ [49ظ] بالزانية والزاني أيها المؤمنون رأفة وهي رقة[3] الرحمة في دين الله جل ثناؤه أي في طاعة الله فيما أمركم به من إقامة الحد عليهما على ما أمركم به.

واختلف أهل العلم في المنهي عنه المؤمنون من أخذ الرأفة بهما؛ فقال بعضهم: هو ترك إقامة حد الله عليهما؛ فإذا أقيم عليهما الحد فلم يأخذهم بهما رأفة في دين الله فممن رُوِيَ ذلك عنه ابن عمر أنه جلد جارية له أحدثت؛ فقال للجالد وأشار إلى رجليها وإلى أسفلها فقلت: فأين قول الله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله؟ قال: وأخذتني رأفة أن الله لم يأمرني أن أقتلها[4].

وقال عكرمة: ولا تأخذكم [5] بهما رأفة في دين الله. قال: لا تضيعوا حدود الله. وقال مجاهد: لا تضيعوا الحدود في أن تقيموها، وقال عطاء: يقام حد الله ولا يعطل، وليس بالقتل.

وقال المعتمر: سمعت عمران قال: قلت لأبي مجلز [6]﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة﴾ إنا لنرجمكم أن تجلدوا لنرحمهم أن يجلد الرجل حدا أو يقطع يده. قال إنما ذلك: أنه ليس للسلطان [7]إذا رفعوا إليه أن يدعهم رحمة لهم حتى يقيم عليهم الحد.

وقيل سئل سليمان بن يسار عن قوله: ﴿وَلَا تَأۡخُذۡكُم بِهِمَا رَأۡفَةٞ فِي دِينِ ٱللَّهِ﴾ أفي الحد أو في العقوبة؟

قال: ذلك فيهما جميعًا. وقال آخرون: بل معنى ذلك ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله فتخففوا الضرب عنهما، ولكن أوجعوهما ضربًا. روي هذا القول عن الحسن، وسعيد بن المسيب ولا تأخذكم بهما

---

1 إِمَامُ، النَّحْو، أبو العَبَّاسِ، مُحَمَّد بن يَزِيْدَ بنِ عَبْدِ الأَكْبَر الأَزْدِيّ، البَصري، النَّحْوِيّ الأَخْبَارِيّ، صَاحِب، "الكَامِل". المعروف بالمُبَرِّد. مَاتَ فِي أَوَّلِ سنة ست وثمان ين ومائتين. انظر سير أعلام النبلاء: 546/10.

2 النساء: 16.

3 ر+ وهي رقة.

4 مصنف عبد الرزاق الصنعاني: حديث رقم: 13537. كتاب الطلاق/ باب ضرب المرأة.

5 في المخطوط ت يأخذكم وهو خطأ.

6 لاحق بن حميد بن سعيد أبو مجلز البصري الأعور 106 هـ، تابعي، وأحد رواة الحديث النبوي من الثقات. قدم خراسان مع قتيبة بن مسلم الباهلي. مات قبل الحسن البصري. روى له الجماعة. قال محمد بن سعد البغدادي: كأن ثقةً، وله أحاديث، توفّي في خلافة عمر بن عبد العزيز قبل وفاة الحسن البصريّ. الطبقات الكبرى 261/7.

7 في المخطوط ت للشيطان وهو خطأ.

رأفة في دين الله قال: الجلد الشديد. وروى شعبة [1] عن حماد قال: يحد القاذف والشارب وعليهما ثيابهما وأما الزاني فتخلع ثيابه، وتلا هذه الآية ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾.

فقلت هذا في الحكم؟ قال: في الحكم والحد. وقال الزهري: يجتهد في حد الشارب. وقال قتادة: يخفف في الشارب والفرية، ويجتهد في الزاني.

قال أبو بكر: وأولى هذه الأقوال بالصواب: قول من قال: ولا تأخذكم بهما رأفة في إقامة حد الله جل وعز عليهما، يدل على ذلك قوله: جل وعز بعد ذلك ﴿**فِي دِينِ اللَّهِ**﴾: يعني في طاعة الله جل وعز التي أمركم بها.

ومعلومٌ أنَّ دين الله جل وعز الذي أمر به في الزانيَيْن، إقامة الحد عليهما على ما أمر من جلد كل واحد منهما مائة جلدة، مع أنَّ الشدة في الضرب لا حد لها يُوقف عليه، وكل ضرب أوجع فهو شديد، وليس للذي يوجع في الشدة حد لا زيادة فيه فيؤمر به، وغير جائز وصفه جل ثناؤه بأنه يأمر بما لا سبيل للمأمور به إلى معرفته، وإذا كان ذلك كذلك؛ فالذي للمأمور به السبيل هو عدد الجلد على ما أمر به وذلك[2] هو إقامة الحد على ما قلنا.

واختلفت القراءة في قراءة ﴿**رَأْفَةٌ**﴾:

فقرأت الجماعة: ﴿ولا تأخذكم بهما رأْفة في دين الله﴾[3] ها هنا، وفي الحديد ﴿رأَفة ورحمة﴾[4] ؛ إلا ابن كثير فإنه فتح الهمزة هاهنا وأسكنها في سورة الحديد؛ هذه رواية أبي بكر بن مجاهد عن قنبل[5]. وقال أبو ربيعة عن صاحبيه كقول قنبل، وروى الخزاعي عن أصحابه فيهما جميعًا السكون، وحكى الحلواني عن القواس الفتح فيهما جميعًا.

وفيها لغة أخرى، وهي رآفة على وزن رعافة كالسآمة، والكآبة، والكلالة؛ فكان الرأفة المرة الواحدة والرآفة المصدر، وقد بيَّنا تصرفهما بما أغنى عن إعادته.

---

1 ر+ وروي شعبة.

2 ر+ وذلك.

3 بتسكين الهمزة.

4 بفتح الهمزة.

5 إِمَامٌ فِي القُرَّاءِ مَشْهُورٌ، وَهُوَ أبو عُمَرَ مُحَمَّدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ المَخْزُوْمِيُّ مَوْلاَهُمُ، المَكِّيُّ. عَاشَ: سِتّاً وَتِسْعِيْنَ سَنَةً. مَاتَ سَنَةَ إِحْدَى وَتِسْعِيْنَ وَمائَتَيْنِ. سير أعلام النبلاء: 54/11.

قال أبو بكر: هذا حكم الله جل وعز في الزانيين إذا زنيا، وثبت أن نبي الله ﷺ قال لرجل زنا ابنه: "وَعَلَى ابنكَ جَلْدُ مِائَةٍ، وَتَغْرِيبُ عَامٍ"[1] وقال: "الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَنَفْيُ سَنَةٍ"[2] فقد اوجب الله \ [50و]. جل وعز على الزانية والزاني الجلدَ وليس في كتاب الله دلالة على كيفية الجلد[3].

وأجمع أهل العلم على أن الجلد بالسوط يجب؛ والسوط الذي يجب أن يجلد به سوط بين السوطين؛ للأخبار التي رويت عن رسول الله ﷺ [4]وعن عمر وعلي بن أبي طالب ﷺما، وأبي هريرةَ وعبد الله بن مسعود ﷺم[5]، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه [6]ومالك وأصحاب الرأي، وأبو ثور، وقال الشافعي يجلد بسوط بين السوطين يدل على ذلك ما روي عن عمر ﷺ أنه أتي برجل يريد أن يضربه بسوط فقال: " إيتوني بألين منه؛ فأُتي بألين منه؛ فقال: إيتوني بأشد فأُتيَ بسوط بين السوطين؛ فقال: اضرب ولا ترين إبطك، وأعط كل عضو حقه "[7].

وهذه الآية ناسخة للآيتين اللتين في سورة النساء ﴿وَٱلَّتِي يَأتِينَ ٱلفٰحِشَةَ مِن نِّسَآئِكُم فاستَشهِدُواْ عَلَيهِنَّ أَربَعَة مِّنكُم﴾[8].

واختلف في تجريد المضروب؛ فممن روي عنه أنه ترك عليه ثوبه ولم يجرده عثمان بن عفان، وأبو عبيده بن الجراح، وعبد الله بن مسعود[9]، والمغيرة بن شعبة، وممن رأى أن يُضرب القاذف وعليه ثيابه؛ الشعبي، والنخعي، وطاووس، وقتادة، وقال أحمد: يُضرب وعليه قميص[10]. وكذلك قال إسحاق، وقال أبو ثور: لا يجرد.

وعن عمر بن عبد العزيز أنه ضرب قاذفًا مجردًا، وبدد الضرب.

وفيه قول ثالث، وهو أن الإمام مخير أن شاء جرده، وأن شاء تركه بثيابه. هكذا قال الأوزاعي، وقال مالك: [11] والمرأة لا تجرد[12]؛ إلا ما اتخذت من الثياب ليقيها الضرب؛ فإنها تنزع ويترك عليها ما يواريها ويسترها.

---

1 متفق عليه: البخاري: حديث رقم 6827، مسلم: حديث رقم: 1697.

2 صحيح مسلم: حديث رقم: 1690.

3 في المخطوط ت الحد.

4 مصنف عبد الرزاق برقم 13515 كتاب الطلاق/ بَابُ ضَرْبِ الْحُدُودِ، وَهَلْ ضَرَبَ النَّبِيُّ ﷺ بِالسَّوْطِ؟

5 ر+ رضي الله عنهم.

6 ر+ وبه قال أبو حنيفة وأصحابه.

7 السنن الكبرى للبيهقي: برقم 17575، مصنف ابن أبي شيبة: برقم 28673.

8 النساء: 15.

9 السنن الكبرى للبيهقي: برقم 17577.

10 زاد المستقنع في اختصار المقنع: 218/1. موسى بن أحمد بن موسى بن سالم بن عيسى بن سالم الحجاوي المقدسي، ثم الصالحي، شرف الدين، أبو النجا.

11 ر+ في.

12 المدونة 487/4 مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني ت: 179هـ. دار الكتب العلمية. الطبعة: الأولى.

واختلف في حال ضرب الرجال والنساء

فقالت طائفة يضرب الرجال قيامًا، والنساء قعودًا؛ روي هذا القول عن علي بن أبي طالب ﷺ، وممن قال بهذا القول من العلماء؛ سفيان الثوري، والشافعي، وأحمد وإسحاق، والنعمان وأصحابه، وأبو ثور، وحكي عن ابن أبي ليلى.

وقال مالك: يضرب الرجل والمرأة وهما قاعدان. وممن منع من مدِّ المضروب؛ ابن مسعود، والحسن البصري، وسفيان الثوري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق، وقال الشافعي: ولا يمدُّ ويترك له يده يتقي بها ولا يربط[1].

صفة كيفية الضرب: روي عن عمر بن الخطاب ﷺ أنه أمر بضرب امرأة في حد فقال: " اضرباها ولا تَخْرِقَا جلدها "[2] وقال الحسن: يضرب السكران ضربًا غير مبرح. وكان مالك يقول: يضرب ضربًا لا يشق، ولا يضع سوطًا فوق سوط. قال الشافعي: ولا يبلغ أن ينهمر الدم في شيء من الحدود ولا العقوبات، وذلك أن انهار الدم في الضرب من أسباب التلف، وليس يراد [3] بالحد التلف؛ إنما يراد به النكال، أو الكفارة[4].

وقال أبو ثور: يضرب في الحدود كلها ضربًا مؤلماً[5] ولا يبضع.

ذكر مواضع الضرب من الجسد: فممن روي عنه أنه قال يعطي كل عضو حقه في الحد عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب ﷺما، وكذلك[6] ابن مسعود، وقال الشافعي: ويترك الجلاد الوجه والفرج[7]. قال أبو بكر: فأن كان الزاني مضنىً في جسمه فقال الشافعي: يضرب بأثكول[8] النخيل، وقد روي عن علي بن أبي طالب ﷺ أنه جلد الوليد بن عقبه بسوط له طرفان أربعين جلدة[9].

وسئل مالك عن الحديث الذي جاء أن رسول الله ﷺ أمر أن يضرب رجل بأثكول ضربة واحدة[10]؛ فأنكر مالك ذلك، وقرأ مالك قول الله\ [50ظ]ﷻ ﴿فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ وقال مالك: ولا

---

1 الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي: 436/13 أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي ت: 450هـ

2 معرفة السنن والآثار للبيهقي: برقم 17494.

3 ر+ بالجلد.

4 الأم للشافعي: 157/6.

5 في المخطوط ر يؤلم.

6 ر- وكذلك.

7 المجموع شرح المهذب: 43/20. أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي ت: 676هـ، دار الفكر.

8 أثكل: فِي تَرْجَمَةِ عُثْكُلَ: العُثْكُول والعِثْكال الشِّمْراخ، وما هو عَلَيْهِ البُسْر مِنْ عِيدان الكِبَاسة وَهُوَ فِي النَّخْلِ بِمَنْزِلَةِ العُنقود مِنَ الكَرْم. وَيُقَالُ إِثْكَال وأُثْكُول. لسان العرب: 10/11، محمد بن مكرم بن على، أبو الفضل، ابن منظور الأنصاري الرويفعى الإفريقي ت: 711هـ.

9 معرفة السنن والآثار للبيهقي: برقم 17457.

10 المعجم الكبير للطبراني: برقم 5587.

أرى للرجل مخرجًا إذا ضرب في يمينه ضربة واحدة بما يشبه الأثكول. وقد حكي عن النعمان وأصحابه أنهم كانوا يقولون: لا نعرف الحد إلا واحدًا، الصحيح والزَّمِنُ فيه سواء.

قال أبو بكر: واختلف أهل العلم في نفي الزاني بعد ثبوت الخبر عن رسول الله ﷺ في نفي الزاني البكر[1]؛ فروي عن الخلفاء الراشدين المهديين؛ أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي ﷺ أنهم رأوا نفي الزاني[2].

وممن روى عنه؛ ابن عمر، وابن مسعود، وابن أبي كعب، وبه قال عطاء، وطاووس، ومالك بن أنس وسفيان الثوري، وابن أبي ليلى، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، واختلف في نفي المملوك إذا زنا؛ فرأت طائفة نفيهما، وممن رأى ذلك ابن عمر، وهو قول الشافعي، وأبي ثور، وقالت طائفة: لا نفي على المملوك؛ كذلك قال الحسن، وحماد بن أبي سليمان، ومالك، وأحمد، وإسحاق.

واختلفوا في المسافة التي ينفى إليها؛ فروى عن عمر أنه نفى إلى فدك، وعن علي بن أبي طالب أنه نفى من الكوفة إلى البصرة، وعن ابن عمر أنه نفى إلى فدك، وقال الشعبي بنفيه من عمله إلى عمل غير عمله، وقال ابن أبي ليلى: ينفى سنة إلى بلد غير البلد الذي فجر به، وقال مالك: يغرب عامًا في بلد يحبس فيه لئلَّا يرجع إلى البلد الذي نفي منه.

قوله ﷻ: ﴿**وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**﴾.

قال أبو بكر: [3] اللام لام قسم[4] أمر، وبابها في العربية أن تكون مكسورة إذا ابتدأ بها؛ فأن كان قبلها واو، أو فاء، أو ثُمَّ؛ جاز إسكانها، وكسرها، ﴿**ليشهد**﴾: جزم باللام، ﴿**عذابهما**﴾: نصب بوقوع يشهد عليه، والهاء والميم في موضع جر بإضافة العذاب إليهما، ﴿**طائفة**﴾: رفع بفعلها، ﴿**من المؤمنين**﴾: خفض بمن وهي مبنية للجنس.

واختلف العلماء في معنى الطائفة ومبلغ عددها؛ فقال بعضهم: أقلها واحد. فممن روى ذلك عنه مجاهد، رواه عن ابن أبي نجيح؛ قال: الطائفة رجل. وروى عنه أبو بشر قال: الطائفة الواحد إلى الألف. وكذا روى حماد عن إبراهيم؛ قال: الطائفة رجل. وقال الحسن والشعبي قال: الطائفة الرجل فما زاد[5] .

وروى علي بن أبي طلحة [6] عن ابن عباس قال: الطائفة الرجل فما فوقه. وقال آخرون: أقله في هذا الموضوع رجلان. فممن روي ذلك عنه؛ عطاء، وعكرمة[7]. وقال آخرون: أقل ذلك ثلاثة فصاعدًا. وقال

---

1 سنن الترمذي: برقم 1438. أبواب الحدود/ بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّفْيِ.

2 مصنف ابن أبي شيبة: كتاب الطلاق/ باب النفي.

3 ر+ هذه.

4 ر- قسم.

5 في المخطوط ت فما دام وهو خطأ.

6 علي بن أَبي طلحة، واسمه سالم، بن المخارق الهاشمي، أبو الحسن. مات سنة 143. تهذيب الكمال في أسماء الرجال: 493/20.

7 ت - وروي عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: الطائفة الرجل فما فوقه وقال آخرون: أقله في هذا الموضوع رجلان. فممن روي ذلك عنه عطاء، وعكرمة.

قتادة: نفر من المسلمين، روى ابن أبي ذئب عن الزهري قال الطائفة ثلثه فصاعدا[1]. وقال آخرون: أقل ذلك الأربعة. روى ذلك ابن أبي ذئب[2] عن الزهري: قال طائفة ثلاث فصاعدًا. وروى ابن وهب عن ابن زيد قال: الطائفة أربعة وكذا قال مالك رحمه الله قال: الطائفة أربعة، وقال أبو إسحاق قال إبراهيم بن السري: لا يجوز أن تكون الطائفة واحدًا؛ لأن معناها معنى الجماعة، والجماعة لا تكون لأقل من اثنين.

قال أبو بكر: وقال محمد بن جرير[3] رحمه الله: أولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: أقل ما ينبغي أن يحضر ذلك من المسلمين الواحد فصاعدًا.

قال: وذلك أن الله جل ثناؤه عمَّ بقوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ والطائفة قد تقع عند العرب على واحد فصاعدا وإذا \ [51 و] كان ذلك كذلك، ولم يكن الله جل وعز وضع دلالة على أن مراده من ذلك خاص من العدد كان معلومًا أن حضور ما وقع عليه أدنى اسم الطائفة ذلك المحضر مخرج مقيم الحد مما أمره الله جل وعز به بقوله: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

على أني، وأن كان الأمر كما وصفت؛ أستحب ألا يقصر بعدد من يحضر ذلك الموضع عن أربعة أنفس؛ عدد من تقبل شهادته على ذلك؛ لأن العدد [4]إذا كان كذلك فلا اختلاف بين الجميع؛ فقد أنه قد[5] أدى المقيم الحد ما عليه في ذلك، وهم فيما دون ذلك مختلفون؛ قال أبو بكر: ولا يمتنع عند أهل اللغة أن يقال للواحد طائفة، وللجماعة طائفة؛ لأنَّ معنى طائفة قطعة. يقال: أكلت طائفة من الشاة [6].

[سورة النور:3]

وقوله جل وعز: ﴿**اَلزَّانِى لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زان أو مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿3﴾**﴾.

قال أبو بكر: قوله ﷻ: ﴿**الزاني**﴾: في موضع رفع بالابتداء وعلامة رفعه سكون يائه، ﴿**لا ينكح إلا زانية**﴾: منصوبة بـ﴿ينكح﴾، ﴿**أو مشركة**﴾: معطوفة على زانية، ﴿**والزانية**﴾: ابتداء معطوف على قوله: الزاني، وقوله ﴿**لا ينكحها إلا زان**﴾: رفع بفعله، والأصل فيما أشبهه في الكلام لا في القرآن أن يكون بياءٍ مضمومةٍ منونةٍ في موضع رفع، ومكسورةٍ منونةٍ في موضع الخفض، ومفتوحة منونة في موضع النصب؛ إلا أن العرب تستثقل الضمة والكسرة على الياء المكسورة ما قبلها؛ فتحذف الضمة والكسرة فتبقى الياء ساكنة والتنوين ساكن فتحذف الياء ويبقي التنوين لأنه علامة الصرف، ولأن الكسرة التي قبل الياء دالة على الياء؛ فإذا

---

1 ر+ وقال آخرون: أقله في هذا الموضوع رجلان. فممن روي ذلك عنه عطاء، وعكرمة.

2 أبو الحارث محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب، واسمه هشام. توفي في سنة 59 بالكوفة. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان 183/4.

3 أبو جَعْفَرٍ الطَّبَرِيّ، صَاحِبُ التَّصَانِيْفِ البَدِيْعَة سير أعلام النبلاء: 165/11.

4 ت – العدد.

5 ر+ أنه قد.

6 ر+ أي قطعة منها.

دخلت الألف واللام زال التنوين لأن العرب لا تجمع بين زائدتين ألا ترى إلى قوله: ﴿اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةٌ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زَانٍ﴾ فحذف التنوين مع الألف واللام، وثبت فيما ليس فيه ألف ولام، وحُرم ذلك في موضع رفع لأنه اسم مالم يسم فاعله، ﴿**على المؤمنين**﴾: خفض بعلى.

قال أبو بكر: واختلف العلماء في معنى هذه الآية؛ فقال بعضهم نزلت في بعض من استأذن رسول الله ﷺ في نكاح نسوة من أهل الشرك كن معروفات، وكن أصحاب رايات يكرين أنفسهن؛ فأنزل الله عزّ وجل تحريمهن على المؤمنين. فقال: الزاني أي من المؤمنين لا يتزوج امرأة من أولئك البغايا إلا زانية، أو مشركة؛ لأنهن كذلك، والزانية من أولئك البغايا لا ينكحها إلا زان من المؤمنين، أو مشرك مثلها؛ لأنهن كن مشركات، وحُرِم ذلك على المؤمنين؛ فحرم الله نكاحهن في أقوال أهل هذه المقالة بهذه الآية.

وممن روى ذلك عنه؛ عبد الله بن عمر، ورواه عنه القسم بن محمد؛ أن رجلًا من المسلمين استأذن نبي الله ﷺ في امرأة يقال لها أم مهزول كانت تسافح، وتشترط أن تنفق عليه، وأنه استأذن فيها نبي الله ﷺ ، وذكر له أمرها؛ قال فقرأ نبي الله ﷺ ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زان أو مُشْرِكٌ﴾[1]، وقال وأنزلت الزانية.

وممن قال نزلت هذه الآية في نساء معلوم منهن الزنا في الجاهلية؛ فأراد ناس من المسلمين نكاحهن فنزلت هذه الآية؛ مجاهد، والزهري، وقتادة.

وفي الآية قول ثان، وهو أن الآية\[51ظ] منسوخة؛ فممن قال هي منسوخة سعيد بن المسيب، وروى ذلك عنه يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري قوله: ﴿**اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةٌ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زان أو مُشْرِكٌ**﴾ قال: يزعمون أنها نسخت بالآية التي بعدها ﴿**وَأَنكِحُواْ ٱلأَيَـٰمَىٰ منكم**﴾ فدخلت الزانية في أيامى المسلمين، وهذا القول الذي عليه العلماء، وأهل الفتيا يقولون: أن من زنا بامرأة فله أن يتزوجها، وهو قول ابن عمر، وسالم، وجابر بن زيد، وعطاء وطاووس.

وروى عنه ابن وهب أنه سئل عن رجل يزني بامرأة ثم يريد نكاحها قال مالك: بعد أن تستبرأ من وطئها[2]. وهو قول أبي حنيفة وأصحابه[3] وقال الشافعي في الآية: القول فيها كما قال سعيد بن المسيب إن شاء الله أنها منسوخة.

قال أبو بكر: والمعنى على هذا القول إن هذا كان حكم الله جل وعز في كل زانيين حتى نسخه[4] بقوله: ﴿وَأَنكِحُواْ ٱلأَيَـٰمَىٰ مِنكُم﴾ وأحل نكاح كل مسلم ومسلمة.

وفي الآية قول ثالث، وهو أن النكاح ها هنا الوطء؛ هذا قول ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة عنه قال: وقوله: ﴿**اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةٌ وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَآ اِلَّا زان أو مُشْرِكٌ**﴾ الآية؛ قال

---

1 مسند الإمام أحمد بن حنبل: برقم 6480، السنن الكبرى للنسائي برقم 11295.

2 الكافي في فقه أهل المدينة ليوسف بن عبد الله بن محمد النمري القرطبي: 542/2.

3 الاختيار لتعليل المختار: 88/3..

4 ر+ نسخها.

الزاني من أهل القبلة لا يزني إلا بزانية مثله من أهل القبلة أو مشركة، والزانية من أهل القبلة لا تزني إلا بزان مثلها من أهل القبلة أو مشرك، وحُرم ذلك على المؤمنين؛ أي وحرم الزنا على المؤمنين.

واختار محمد بن جرير هذا القول، وأومأ إلى أنه أولى للأقوال، واحتج بأن الزانية من المسلمين لا يجوز لها أن تتزوج مشركًا بحال، وأن الزاني من المسلمين لا يجوز له أن يتزوج مشركة وثنية بحال؛ فقد تبين أن المعنى: الزاني من المسلمين لا يزني إلا بزانية لا تستحل الزنا من المسلمين، أو مشركة تستحل الزنا، والزانية لا تزني إلا بزان من المسلمين لا يستحل الزنا، أو مشرك يستحل الزنا. قال: وحرم ذلك الزنا، وهو النكاح المذكور قبل هذا.

وفي الآية قول رابع: وهو أن الزاني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة مثله[1]، أو مشركة، وكذا الزانية وهو قول الحسن؛ قال: الزاني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة مثله، أو مشركة، والزانية المجلودة لا ينكحها إلا زان مجلود مثلها، أو مشرك، وروى حبيب المعلم قال: جاء رجل من أهل الكوفة إلى عمرو بن شعيب؛ قال: ألا تعجب من الحسن يزعم أن الزاني المجلود لا ينكح إلا مثله، ويتأوَّل هذه الآية ﴿**اَلزَّانِي لَا يَنْكِحُ اِلَّا زَانِيَةً أو مُشْرِكَةً**﴾؛ قال: وما يعجبك هذا؟! حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال: " الزَّانِي الْمَجْلُودُ لَا يَنْكِحُ إِلَّا مِثْلَهُ "[2].

قال أبو بكر: واختلف أهل اللغة في حقيقة النكاح؛ فزعم أبو العباس أحمد بن يحيى[3] أن حقيقته الوطء وأن العرب تقول: أنكحت الأرض الحنطة؛ وزعم أبو اسحاق أن النكاح بمعنى الوطء بعيد، وأنه لا يعرف في القرآن النكاح بمعنى الجماع، وقوله جل وعز: وَحُرِّمَ ذٰلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ. قال بعض العلماء: يدل على أنه التزويج؛ لأنه لا يقال في الزنا وهو محرم على المؤمنين خاصة، وهذا الذي قال قد روي عن ابن عباس خلافه؛ قال ابن عباس: وحرم ذلك على المؤمنين: الزنا[4].

[سورة النور:4]

وقوله جل وعز: ﴿**وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًاۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَۙ ﴿4﴾**﴾.

\[52و]قال أبو بكر:[5]: قوله: ﴿**والذين**﴾: رفع بالابتداء، ﴿**ويرمون**﴾: فعل مستقبل معتل من لامه في صلة الذين ﴿**المحصنات**﴾: مفعول يرمون، ﴿**ثم**﴾: حرف عطف، ﴿**لم يأتوا**﴾: جزم بـ لم، ﴿**بأربعة**

---

1 ر- مثله.

2 مسند الإمام أحمد بن حنبل برقم: 8300. المستدرك على الصحيحين برقم: 2700. قال الحاكم: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ.

3 العَلاَّمَةُ، المُحَدِّثُ، إِمَامُ النَّحْوِ، أبو العَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بنِ يَزِيْدَ الشَّيْبَانِيُّ. وُلِدَ سَنَةَ مائَتَيْنِ، وَمَاتَ مِنْهَا فِي جُمَادَى الأُوْلَى، سَنَةَ إِحْدَى وَتِسْعِيْنَ ومائتين. سير أعلام النبلاء: 5/11.

4 السنن الكبرى للبيهقي برقم: 13867.

5 ت -قال أبوبكر.

شهداء﴾: أربعة خفض بالباء، وشهداء في موضع خفض بإضافة أربعة إليهم، ولم ينصرف شهداء؛ لأن ألفهم ألف تأنيث، ﴿**فاجلدوهم**﴾: أمر، وفي الكلام معنى الشرط؛ أي أن لم يأتوا بالشهداء فاجلدوهم، ﴿**ثمانين**﴾: منصوبة باجلدوهم، ﴿**جلدة**﴾: منصوبه على البيان، ﴿**ولا تقبلوا**﴾: جزم بالنهي، وأداة النهي لا، ﴿**لهم**﴾: الهاء والميم خفض باللام، ﴿**شهادة**﴾: نصبت بوقوع الفعل عليها، ﴿**أبدًا**﴾: ظرف زمان، ﴿**وأولئك هم الفاسقون**﴾: أولئك ابتداء، ﴿**هم**﴾: ابتداء ثان، ﴿**الفاسقون**﴾: خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الابتداء الأول، ويجوز أن يكون ﴿**هم**﴾: فاصلة لا موضوع لها من الإعراب، ويكون الفاسقون خبر الابتداء الأول.

ويروى عن أبي زرعة بن عمر بن جرير أنه قرأ: ﴿**ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةٍ شُهَدَاءَ**﴾ بتنوين أربعة، ونصب شهداء، وفي هذه القراءة ثلاثة أوجه؛ يكون ﴿**شهداء**﴾: في موضع جر على النعت لأربعة؛ إلا أنه لا ينصرف، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى ثم لم يحضروا أربعة شهداء، أو يجوز أن يكون شهداء في موضع خفض على البدل من أربعة شهداء.

ومعنى الآية: ـ والله أعلم ـ: والذين يشتمون العفائف من حرائر المسلمين؛ فيرمونهم بالزنا، ثم لم يأتوا على ما رموهم به من ذلك بأربعة شهداء عدول يشهدون عليهن أنهم رأوهن يفعلن ذلك؛ فاجلدوا الذين رموهن بذلك ثمانين جلدة، ولا تقبلوا لهم شهادة أبدًا، وأولئك هم الذين خالفوا أمر الله جل وعز، وخرجوا عن طاعته؛ ففسقوا عنها.

والفائدة في قوله: ﴿**أبداً**﴾؛ مقدار حياة الرجل، ومقدار انقضاء قصته؛ فإذا قلت الكافر لا تقبل له شهادة أبدًا فمعناه ما دام كافرًا؛ فإذا قلت القاذف لا تقبل له شهادة أبدًا؛ فمعناه مادام قاذفًا، وهذا من جهة اللغة وكلام العرب يؤكد قبول شهادته، وألا يكون أسوأ حالًا من القاتل[1] .

قال أبو بكر: ويروى أن هذه الآية نزلت في الذين[2]رموا عائشة ﵂ وعن أبيها فيما رموها[3] به من الإفك، روى ذلك ابن فضيل عن حصيف؛ قال: قلت لسعيد بن جبير: الزنا أشد أم قذف المحصنة؟ قال: لا؛ بل الزنا. قال: قلت: أن الله جل وعز يقول: وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ قال: إنما هذا في حديث عائشة خاصة[4].

وقال الضحاك: هذه الآية في نساء المسلمين، وقال ابن زيد في قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ قال: الكاذبون. قال: الذين يرمون المحصنات بالزنا؛ لأن فيما تقدم من قوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ دليلان على أن المعنى ذلك المحصنات اللواتي قد أحصن فروجهن بالعفة.

[سورة النور:5]

---

1 في المخطوط ت القايل وهو خطأ.

2 ت - نزلت في الذين.

3 في المخطوط ت ﴿رمونها﴾، والأصح أن تكتب بدون نون.

4 المستدرك على الصحيحين: برقم ﴿6731﴾، المعجم الكبير للطبراني: برقم 227.

وقوله جل وعز: ﴿**إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَأَصْلَحُواْ فَإِن اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿5﴾.

﴿**الذين**﴾: في موضع نصب بالاستثناء، ﴿**من بعد**﴾: خفض بمن، ﴿**ذلك**﴾: في موضع خفض بإضافة بعد إليها والكاف للخطاب لا موضع لها من الإعراب، ﴿**وأصلحوا**﴾: عطف على تابوا، ﴿**فإن الله غفور رحيم**﴾: نصب بـ إنَّ، ﴿**غفور**﴾: في موضع خبر إن، ﴿**رحيم**﴾: \ [52 ظ] خبر بعد خبر، أو نعت لغفور.

ويجوز أن يكون ﴿**الذين**﴾: في موضع خفض على البدل، المعنى: ولا تقبلوا لهم شهادة أبدًا إلا الذين تابوا أي إلا التائبين.

واختلف العلماء في الذي استثنى منه قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾؛ فقال بعضهم: استُثني من قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًاۚ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. وقالوا: إذا تاب القاذف قبلت شهادته، وزال عنه اسم الفسق الذي حد فيه أو لم يحد واحتج قائل ذلك بقول عمر ﷺ لأبي بكرة: أن تُبتَ قُبلت شهادتُك[1]، وممن قال: تقبل شهادته إذا تاب؛ الشعبي، وروى قتادة أن عمر بن عبد الله[2] بن أبي طلحة جلد رجلاً في قذف، وقال: أكذب نفسك حتى تجوز شهادتك. وهو مروي عن عمر بن عبد العزيز، وعبد الله بن عتبه، وسعيد بن المسيب.

وقال آخرون: الاستثناء في ذلك من قوله: ﴿وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وقالوا: وأما قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًاۚ﴾ فقد وصل بالأبد، ولا يجوز قبولها أبدًا؛ فممن روى ذلك عنه شريح أنه كان يجيز شهادة صاحب كل عمل إذا تاب إلا القاذف. قال: توبته فيما بينه وبين ربه، ولا يجيز شهادته، وهو أيضًا قول الحسن، وروى عمرو[3] بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ قال: " لا تجوز شهادة محدود في الإسلام "[4]. فقال بهذا القول ابن عباس من رواية عطاء الخراساني عنه، وسعيد بن جبير، والنخعي، والثوري، وأصحاب الرأي.

ووقف القارئ على [5] رؤوس الآيات من أول السورة: **تمامٌ** حتى ينتهي إلى قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًاۚ﴾ فيكون (أبدًا) وقفة على قول من قال: لا تقبل شهادته وإن تاب، ومن قال: تقبل شهادته إذا تاب فالتمام عنده (**فَإِن اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ**) وهو قول عمر بن الخطاب، وابن أبي طلحة عن ابن عباس، وعطاء، ومجاهد وطاووس، والشعبي، وحبيب بن أبي ثابت، والزهري، وأبي الزناد، ومالك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق وأبي ثور، وأبي عبيد.

---

1 السنن الكبرى للبيهقي: رقم 20545.

2 في المخطوط ت عمر بن عبد العزيز بن أبي طلحة وهو خطأ.

3 مكتوبة (عمر) في المخطوط، والأثبت أن تكتب (عمرو).

4 سنن ابن ماجة برقم: 2366، مسند الإمام أحمد بن حنبل برقم: 6940.

5 ر+ عند.

واحتج الشافعي عن أصحاب القول الأول بأنهم يقبلون شهادته إذا تاب قبل أن يحد؛ فينبغي إذا حُدَّ أن يكون ذلك أولى؛ لأن الحدود كفارات الذنوب، وهم يقبلون شهادة المحدود في الزنا، وشرب الخمر، والسكر[1] إذا تاب، وكذلك الزنديق، والمشرك، وقد قال الله ﷻ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾؛ فهو راجع في اللغة إلى كل من تقدم ذكره؛ إلا أن يأتي خبر يدل على الخصوص؛ قال أبو بكر: ويجب على قراءة عيسى بن عمر أن يكون موضع ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ نصبًا على معنى: اجلدوا الزانية والزاني، والذين يرمون المحصنات، ثم لم يأتوا بأربعة شهداء.

[سورة النور:6]

وقوله جل وعز: **﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿6﴾﴾**.

قال أبو بكر:[2]: ﴿**الذين**﴾: في موضع رفع بالابتداء، ﴿**يرمون**﴾: في صلة الذين، ﴿**أزواجهم**﴾: نصب مفعول يرمون، ﴿**ولم يكن**﴾: جزم بلم ﴿**لهم شهداء**﴾: اسم كان، ولهم في موضع خبر كان، ﴿**إلا أنفسهم**﴾: رفع على البدل من شهداء، ويجوز النصب في قوله: إلا أنفسهم من وجهين؛ أحدهما على \[53 و]الاستثناء، والآخر على خبر يكن، ﴿**شهادة أحدهم**﴾: خبر الابتداء، ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط، أربع شهادات بالنصب، وهي قراءة نافع، وابن كثير، وأبي عمرو، وابن عامر، وأبي بكر عن عاصم، ووجه هذه القراءة عند النحويين أن يكون ﴿**أربع شهادات**﴾ نصبًا لقوله: فشهادة أحدهم أربع شهادات، والتقدير: فعليهم أن يشهد أحدهم أربعَ شهادات، أو فالأمر أن يشهد؛ فجعلت الشهادة في معنى أن تشهد لأنها مصدر؛ كما تقول: عجبت من ضرب زيد عَمْرًا. كأنك قلت: من أن ضرب زيدٌ عَمْرًا ويجوز أن تنصب ﴿**الأربع**﴾؛ فإذا رفعت ﴿**الشهادة**﴾ بالابتداء، وجعلت ﴿**إنه لمن الصادقين**﴾ في موضع خبر الابتداء، وتنصب حينئذ ﴿**الأربع**﴾ بوقوع ﴿**الشهادة**﴾ عليها؛ كما تقول: شهادتي مائة مرة أنك رجل صالح، ومن قرأ ﴿فشهادةُ أحدهم أربعُ شهادات﴾ فوجه قراءته أنه رفع ﴿**فشهادةُ أحدهم**﴾ وجعل قوله: ﴿**أربع شهادات**﴾ [3] خبر الابتداء؛ كما تقول: صلاة الظهر أربع ركعات. والمعنى فشهادة أحدهم التي تزيل عنه حد القاذف أربع شهادات بالله. ﴿**إنه**﴾: الهاء نصب بإن، ﴿**لمن الصادقين**﴾: خفض بمن، واللام لام توكيد، وهي وما عملت فيه في موضع خبر إن.

ومعنى الآية -والله أعلم -: والذين يرمون من الرجال أزواجهم بالزنا، ولم يكن لهم شهداء يشهدون لهم بصحة ما رموهنَّ به؛ فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين يقوم مقام الشهداء الأربعة في دفع الحد عنه؛ فترك ذكر يقوم مقام الشهداء الأربعة[4]اكتفاء بعلم السامعين.

---

1 ر+ والمسكر.

2 ر – قال أبو بكر.

3 ت- فوجه قراءته أنه رفع فشهادته أحدهم وجعل قوله أربع شهادات.

4 ر- في دفع الحد عنه؛ فترك ذكر يقوم مقام الشهداء الأربعة.

ومعنى فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله يحلف أحدهم أربع إيمان بالله من قول القائل: أشهد بالله إنه لمن الصادقين فيما رمى به زوجته من الفاحشة.

[سورة النور:7]

وقوله ﷻ: ﴿وَالْخَامِسَةُ أَن لَعْنَتَ اللهِ عَلَيْهِ أَن كان مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿7﴾.

اختلفت القراءة في قراءة: ﴿**الخامسة وأن لعنت الله عليه**﴾؛ فقرأ عاصم في رواية حفص ﴿**والخامسةَ**﴾ بالنصب، ورفعها أبو بكر عنه، وقرأت الجماعة بالرفع، وروى إسحاق الأزرق عن أبي بكر نصب ﴿**الخامسة**﴾ الأولى، ورفع الآخرة ضد حفص، وقرأ نافع ﴿**أن لعنتُ الله عليه**﴾ بتخفيف النون من ﴿**أنَّ**﴾ ورفع ﴿**لعنتُ**﴾ ﴿**إن**﴾ بسكون النون أيضًا، ﴿**غضب الله**﴾: فعل ماض، ﴿**اسم الله** ﷻ﴾: رفع بفعله.

وقرأ الباقون: [أنَّ لعنتَ الله] بتشديد ﴿**أنَّ**﴾[1]، ونصب ﴿**لعنت وغضب**﴾؛ إلا أن ﴿**غضبًا**﴾ في هذه القراءة مصدر غضب يغضب غضبًا؛ فمن قرأ (والخامسةُ) بالرفع؛ فوجه قراءته أنه رفع بالابتداء، وجعل أن وصلتها في موضع خبر الابتداء.

ومن قرأ بالنصب؛ فإنه ينصب ﴿**الخامسة**﴾ بما نصب ﴿**أربع شهادات**﴾ أي: ويشهد الشهادة الخامسة ثم تحذف الشهادة، ويقيم النعت مقام المنعوت.

وقراءة من قرأ: ﴿**أن لعنة الله**﴾ بالتخفيف كقراءة من قرأها بالتشديد؛ إلا أنه لما خفف ارتفع ما بعدها بالابتداء، والتقدير: أن لعنة الله، وأنه غضب الله، ومن قرأ بالتشديد نصب ﴿لعنة وغضب﴾ بأن.

ومعنى الآية وسبب نزولها مروي عن جماعة؛ قال عكرمة: لما نزلت ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: 4]. قال سعد بن عبادة[2] : إن أنا رأيت لكاع متفخذها رجل فقلت بما رأيت، إن في ظهري لثمانين إلى ما أجمع أربعة يكون قد ذهب؛ فقال رسول الله ﷺ: " يا معشر الأنصار؛ ألا تسمعوا ما يقول سيدكم ". قالوا: يا سول الله؛ لا تلمه، وذكروا من غيرته فما تزوج امرأة قط إلا بكر، ولا طلق امرأة قط \[53ظ] فرجع فيها أحد منا؛ أي فاجترأ أحد منا أن يتزوجها؛ فقال رسول الله ﷺ: "إن الله جل وعز يأبى إلا ذاك" فقال: صدق الله ورسوله.

قال: فلم يلبث أن جاء ابن عم له فرمى امرأته؛ فشق ذلك على المسلمين فقال: لا والله لا يجلد الله في ظهري ثمانين أبدًا؛ لقد نظرت حتى أيقنت، ولقد استمعت حتى استيقنت [3] فحلف. ثم قيل لها: احلفي فحلفت قيل: قفوها عند الخامسة فإنها موجبة؛ فتلكأت ساعة ثم قالت: لا أخزي قومي فحلفت؛ فقال رسول الله ﷺ: "إن جاءت به كذا وكذا فهو لزوجها، وإن جاءت به كذا وكذا؛ فهو للذي قيل ما قيل "

---

1 ت – أنَّ.

2 في المخطوط ت سعيد بن عبادة وهو خطأ.

3 ت+ استشفيت.

قال: فجاءت به غلامًا كأنه جمل أورق، وكان يعدُّ أمير مصر لا يعرف نفسه، أو قال: لا يدري من أبوه[1] .

وبغير هذا الإسناد؛ فقال سعد[2] : يا رسول الله، والله لا آتي بأربعة شهداء[3] حتى يفرغ من حاجته؛ فوالله ما لبثوا إلا يسيرًا حتى جاء هلال بن أمية من حديقة له؛ فرأى بعينيه، وسمع بأذنيه؛ فأمسك حتى أصبح غدا على رسول الله ﷺ وهو جالس مع أصحابه؛ فقال يا رسول الله: إني جئت أهلي عشيًا؛ فوجدت رجلًا مع أهلي؛ رأيت بعيني وسمعت بأذني، فكره رسول الله ﷺ ما أتاه به، وثَقُل عليه جدًا حتى عُرف ذلك في وجهه؛ فقال هلال: والله يا رسول الله إني لأرى الكراهة في وجهك مما أتيتك به والله يعلم إني لصادق، وما قلت إلا حقًا وإني لأرجو أن يجعل الله لي فرجًا.

قال: واجتمعت الأنصار فقالوا: ابتلينا بما قال سعد؛ أيجلِدُ هلال بن أمية، وتُبطل شهادته في المسلمين؟! فَهَمَّ رسول الله ﷺ بضربه، وإنه لكذلك يريد أن يأمر بضربه، ورسول الله ﷺ مع أصحابه إذ نزل عليه الوحي؛ فأمسك أصحابُه عن كلامه حين عرفوا أن الوحي قد نزل حتى فرغ؛ فأنزل الله جل وعز: ﴿**وَالَّذِينَ يَرْمُونَ اَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ إلى: أن غَضَبَ اللهِ عَلَيْهَا أن كان مِنَ الصَّادِقِينَ**﴾ فقال رسول الله ﷺ: "أبشر يا هلال فإن الله جل وعز قد جعل لك فرجاً" فقال: قد كنت أرجو ذلك من الله جل وعز.

فقال رسول الله ﷺ: "أرسلوا إليها" فجاءت فلما اجتمعوا عند رسول الله ﷺ قيل لها: فكذّبت فقال رسول الله ﷺ : "أن الله جل ثناؤه يعلم أن أحدكما كاذب؛ فهل منكم تائب؟"

فقال هلال: يا رسول الله بأبي وأمي لقد صدقت، وما قلت إلا حقًا فقال رسول الله ﷺ: "لاعنو بينهما"

قيل لهلال: يا هلال اشهد فشهدَ أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين فقيل له عند الخامسة: يا هلال اتق الله فإن عذاب الله أشد من عذاب الناس وإنها لموجبة التي توجب عليك العذاب.

فقال هلال: والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني عليها رسول الله فشهد الخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين.

[4] ثم قيل لها اشهدي فشهدت أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين فقيل لها عند الخامسة: اتق الله فإن عذاب الله أشد من عذاب الناس، وإن هذه الموجبة التي توجب عليك العذاب؛ فتلكأت ساعة، ثم

---

1 السنن الكبرى للبيهقي برقم 15292، مسند أبي داوود الطيالسي برقم: 2789.

2 في المخطوط ت سعيد وهو خطأ.

3 ت – شهداء.

4 ت– ثم قيل لها اشهدي فشهدت أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين.

قالت: والله لا أفضح قومي فشهدت الخامسة أن غضب الله عليها أن كان من الصادقين؛ ففرق رسول الله ﷺ بينهما وقضى أن الولد لها ولا يدعى للأب ولا تُرمى ولا يُرمى ولدها.[1]

وقال ابن عباس: فلا يجتمعان أبدا، وقال عكرمة: الذي رُميت به شريك بن سحماء، والذي استفتى عاصم بن عدي، والذين يرمون هلال بن أمية.

قال ابن عباس: إذا شهد الرجل خمس شهادات فقد برئ كل واحد منهما من الآخر وعدتها إن \ [54 و] كانت حاملًا أن تضع حملها، ولا يجلد واحد منهما، وإن لم تحلف أقيم عليها الحد.

[سورة النور:9]

وقوله ﷻ: ﴿**وَيَدْرَؤُا عَنْهَا الْعَذَابَ أَن تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿8﴾ وَالْخَامِسَةَ أَن غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِن كان مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿9﴾**﴾.

﴿**ويدرأ**﴾: فعل مستقبل ﴿**عنها**﴾: الهاء والألف خفض بعن، ﴿**العذاب**﴾: مفعول يدرأ، ﴿**تشهدَ**﴾: نصب بأن، ﴿**أن مع تشهد**﴾: بمنزلة الشهادة وهي في موضع رفع بفعلها وهو يدرأ والتقدير في العربية: ويدرأ عنها العذاب شهادتها. ﴿**أربعَ شهاداتٍ**﴾: نُصِب بـ﴿يشهد﴾، ﴿**إنه لمن الكاذبين**﴾: إنه في موضع جواب القسم واللام لام التوكيد، ﴿**والخامسةَ**﴾: عطف على أن تشهد، **والتقدير**: ويدرأ عنها العذاب شهادتها أربع والشهادة الخامسة، والنصب على ﴿**أن تشهد أربع شهادات**﴾ أن تشهد الشهادة **الخامسة**، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء، ويكون ﴿أن وصلتها﴾ في موضع خبر الابتداء.

واختلف العلماء في معنى العذاب في هذا الموضع؛ فقال بعضهم: هو أن تجلد مائة جلدة إن كانت بكرًا أو ترجم إن كانت ثيبًا قد أحصنت، وقال آخرون: بل ذلك الحبس وقالوا: الذي يجب عليها أن هي لم تشهد الشهادات الأربع بعد شهادات الزوج الأربع والتعانه الحبس دون الحد.

قال أبو بكر: والوقت الذي يجب عليها في الحد إنما هو إذا امتنعت من الالتعان بعد التعان الزوج، وإنما قلنا ذلك قياسًا على إجماع الجميع أن الحد إذا زال عن الزوج بالشهداء الأربع على تصديقه فيما رماها به أن الحد عليها واجب.

فجعل الله جل ثناؤه إيمانه الأربعة والتعانه في الخامسة مخرجًا له منه في ذلك وزائلًا به عنه الحد، وذلك الواجب أن يكون بزوال الحد عنه بذلك واجبًا عليه حدها كما كان بزواله عند الشهود واجبًا عليها؛ لا فرق بين ذلك.

---

1 السنن الكبرى للبيهقي برقم 15292، مسند أبي داوود الطيالسي برقم: 2789.

وقوله ﴿**أن تشهد أربع شهادات بالله**﴾: معناه أن تحلف أربعة إيمان بالله أن زوجها الذي رماها بما رماها به من الفاحشة لمن الكاذبين فيما رماها به من الزنا، وقوله [1]والخامسة؛ أي والشهادة الخامسة أن غضب الله عليها أن كان زوجها فيما رماها به من الزنا من الصادقين.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿لمن الصادقين﴾ قطع حسنٌ على قراءة من قرأ ﴿والخامسةُ﴾ بالرفع، ومن قرأ ﴿والخامسةَ﴾ وهي قراءة عاصم، وأبي عبد الرحمن، وطلحة؛ فقطعه الكافي ﴿أن كان من الكاذبين﴾ لأن ﴿والخامسة﴾ معطوفة على ما قبله، ﴿ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين﴾ قطع كاف أن قرأت ﴿والخامسةُ﴾ بالرفع، وأن قرأت بالنصب فالتمام ﴿إن كان من الصادقين﴾.

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿10﴾**﴾.

قال أبو بكر: ﴿**فضلُ**﴾: رفع بالابتداء عند سيبويه، والخبر محذوف لا تظهره العرب، ﴿**ورحمته**﴾: معطوفه عليه، ﴿**وأن الله تواب حكيم**﴾: معطوف على ﴿فضلُ﴾ أيضًا، ﴿**توابٌ**﴾: خبر أن، ﴿**حكيم**﴾: من نعت تواب وحذف جواب ﴿**ولولا**﴾ لأنه قد ذكر بعده مثله.

ومعناه لو ذكر: ولولا فضل الله عليكم ورحمته لنال الكاذب منكم عذاب عظيم أو لهلكتم \[54ظ]، أو ما أشبه ذلك.

ومعنى الآية: ـ والله أعلم ـ: ولولا فضل الله عليكم ورحمته أيها الناس ورحمته بكم، وأنه جواد[2] على خلقه بلطفه وطوله، عظيم في تدبيره إياهم؛ لعاجلكم بالعقوبة على معاصيكم، وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم، ولكنه ستر عليكم ذنوبكم وترك فضيحتكم بها عاجلًا، رحمة منه لكم وتفضُّلًا عليكم؛ فاشكروا نعمه وانتهوا عما نهاكم عنه من معاصيه[3].

قال أبو بكر: ووقف القارئ من هذه الآية يحكم عليه الإعراب [4]وذلك أنَّ الوقف على قوله: ﴿**ورحمته**﴾ ليس بكافٍ؛ لأن ﴿**وأنَّ**﴾ معطوفه على ﴿**فضل**﴾، والتمام ﴿**وأن الله تواب حكيم**﴾ إذا قدر الجواب ﴿لهلكتم﴾، ومن قال جواب لولا هذه والتي بعدها فيما بعد الثانية لم يتم وقفه حتى يأتي بالثانية وجوابها.

[سورة النور:11]

---

1 ر+ إنَّ زوجها الذي رماها بما رماها به من الفاحشة لمن الكاذبين فيمما رماها به من الزنا، وقوله.

2 في المخطوط ر عوادٌ.

3 ت- عنه من معاصيه.

4 ت- قال أبو بكر: ووقف القارئ من هذه الآية يحكم عليه الإعراب.

وقوله جل وعز: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُ بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿11﴾**﴾.

قال أبو بكر:[1]: ﴿**الذين**﴾: في موضع نصب بإن ﴿**جاؤوا**﴾: في صلة الذين، ﴿**بالإفك**﴾: خفض بالباء، وهو متصل بـ﴿جاؤوا﴾، ﴿**عصبةٌ منكم**﴾: خبر إن، ويجوز النصب في ﴿عصبةً﴾ على الحال، ويكون خبر أن في قوله: ﴿لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم﴾، ﴿**لا تحسبوه شرًا لكم**﴾: الهاء من قوله: تحسبوه مفعول لتحسبوا، ﴿شراً﴾ مفعول ثاني، ﴿**بل هو خيرٌ لكم**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**لكل**﴾: خفض باللام، ﴿**امرئٍ**﴾: خُفِضَ بإضافة ﴿كلِ﴾ إليه، ﴿**ما اكتسب**﴾: رفع بالابتداء، واكتسب في صلة ما، ﴿**والذي تولى كبره منهم**﴾: ابتداء وخبره[2] ﴿**له عذاب عظيم**﴾: ابتداء ثان، ﴿**له**﴾: الابتداء الثاني، ﴿**عظيم**﴾: من نعت عذاب، والابتداء الثاني، وخبره في موضع خبر الأول.

ومعنى الآية[3] **ـ والله أعلم**-: إنَّ الذين جاؤوا بالكذب والبهتان، ويقال للكذب إفك لأنه مصروف عن الصدق، ومقلوب عنه، والمؤتفكات منه عصبة منكم؛ أي جماعة منكم أيها الناس لا تحسبوه شرًا لكم؛ أي لا تحسبوا ما جاؤوا به من الإفك شرًا لكم عند الله وعند الناس؛ بل هو خير لكم عنده وعند المؤمنين، وذلك أن الله جل وعز يجعل ذلك كفارة للمرمي به، وتطهيرًا له مما رمي به ويجعل الله له مخرجًا، وقيل إن الذين عنى الله جل وعز بقوله: ﴿إن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم﴾ جماعة منهم حسان بن ثابت، ومسطح بن أثاثه، وحمنة بنت جحش.

روى هشام بن عروة عن عروة[4] أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان: كتبت إليَّ تسألني في الذين جاؤوا بالإفك وهم كما قال الله جل ثناؤه: ﴿إن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم﴾ وإنه لم يسم منهم أحدًا إلا حسان بن ثابت ومسطح بن أثاثة، وحمنة بنت جحش، وهو يقال في آخرين لا علم لنا بهم غير أنهم عصبة كما قال جل ثناؤه[5].

وقال ابن عباس: جاؤوا بالإفك الآية؛ الذين افتروا على عائشة ﵂؛ عبد الله بن أبي هو الذي تولى كبره، وحسان، ومسطح، وحمنة بنت جحش[6]، وممن قال هم أصحاب عائشة ﵂ مجاهد والضحاك.

المعنى بقوله: ﴿**لا تحسبوه**﴾ والمخاطب به عائشة وأهلها ومن سببها، وصفوان. ﴿**بل هو خير لكم**﴾: تؤجرون

---

1 ر- قال أبو بكر.

2 ر+ وخبره.

3 ت - الآية.

4 ت- عن عروة.

5 الْمُخْتَصَرُ النَّصِيحُ فِي تَهْذِيبِ الْكِتَابِ الْجَامِعِ الْصَّحِيحِ: 182/4. المُهَلَّبُ بنُ أَحْمَدَ بنِ أَبِي صُفْرَةَ أَسِيْدِ بنِ عَبْدِ اللهِ الأَسَدِيُّ الأَنْدَلُسِيُّ، المَرِيِّ ت: 435هـ. تحقيق: أَحْمَدُ بْنُ فَارِسٍ السَّلوم. دار التوحيد، الرياض. الطبعة: الأولى، 1430هـ - 2009 م.

6 تاريخ المدينة لابن شبة: 337/1. حققه: فهيم محمد شلتوت، المعجم الكبير للطبراني: برقم 205.

﴿**لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم**﴾: المعنى ـ والله أعلم ـ: لكل امرئ من الذين جاؤوا بالإفك جزاء ما اجترم به من الإثم لمجيئه بما جاء به من الإفك،[1] وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير أن الذي بدأ بذكر الإفك \[55 و] كان يجمع أهله ويحدثهم به عبد الله بن أبي سلول، وفعله ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الأمر.

وكان سبب مجيء أهل الإفك ما روي عن ابن شهاب قال حدثنا عروة: هو الذي ابتدأ هذا الكلام وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت، ثم جاء بها يقودها. وهو قول مجاهد من رواية بن أبي نجيح عنه. قال أبو بكر: وأولى القولين بالصواب قول من قال الذي تولى كبره من عصبة الإفك كان عبد الله بن أبي سلول ﴿**والذي تولى كبره منهم**﴾: والذي يحمله معظم ذلك الإثم والإفك منهم، وهو الذي بدأ بالخوض فيه. قال الضحاك: الذي تولى كبره منهم الذي بدأ به.

واختلف في قراءة ﴿كِبْرهُ﴾ و ﴿كُبْرَهُ﴾ بكسر الكاف؛ فقرأ ﴿كِبْرهُ﴾ بكسر الكاف قراء الأمصار، وقرأ حميد بن قيس، ويعقوب ﴿والذي تولى كُبره﴾ بضم الكاف. قال يعقوب: (كما يقول الذي تولى كبره): عُظمه. قال الفراء: هو وجه جيد في النحو. وخالف الفراء في ذلك الرؤساء من النحويين.

قيل لأبي عمر بن العلاء: أتقرأ والذي تولى كُبره؟ لا إنما الكُبر في النسب.

قال أبو بكر: يريد أنه يقال الكُبر من ولد فلان، وقال بعض النحويين في قول الفراء: والذي جاء به لا حجة فيه؛ لأنه قد يكون الشيء بمعنى الشيء والحركة فيها مختلفة، والأشهر في كلام العرب في مثل هذا الكسر، والكُبر في النسب، ويقال الولاء للكُبر، وعن أبي عبيدة: الكُبر مصدر الكبير من الأشياء والأمور، ووفقوا بينه وبين مصدر الكبير السن؛ فضموا هذا فقالوا: هذا كُبر قومه.

وقد اختلف العلماء في المعنى بقوله: ﴿والذي تولى كبره منهم﴾: فقال بعضهم: هو حسان بن ثابت. روى داوود بن عامر أن عائشة قالت: ما سمعت بشيء أحسن من شعر حسان بن ثابت؛ فما تمثلت به إلا رجوت له الجنة قوله: لأبي سفيان [2]:

هَجَوْتَ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ ... وَعِنْدَ اللهِ فِي ذَاكَ الجَزَاءُ

فَإن أبي وَوَالِدَهُ وَعِرْضِيْ ... لِعِرْضِ مُحَمَّدٍ مِنْكُمْ وِقَاءُ

أَتَشْتِمُهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكُفْوءٍ ... فَشَرُّكُمَا لِخَيْرِكُمَا الفِدَاءُ

---

1 هناك نقص ستة أسطر من هذا المكان من المخطوط ر والنقص هو" وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير أن الذي بدأ بذكر الإفك كان يجمع أهله ويحدثهم به عبد الله بن أبي سلول، وفعله ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الأمر.
وكان سبب مجيء أهل الإفك ما روي عن ابن شهاب قال حدثنا عروة: هو الذي ابتدأ هذا الكلام وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء بها يقودها. وهو قول مجاهد من رواية بن أبي نجيح عنه قال.
أبو بكر: وأولى القولين بالصواب قول من قال الذي تولى كبره من عصبة الإفك كان عبد الله بن أبي سلول

2 مصنف عبد الرزاق الصنعاني: برقم 9016.

لساني صَارِمٌ لَا عَيْبَ فِيْهِ وَبَحْرِي لَا تُكَدِّرُهُ الدِّلَاءُ [1]

فقيل: يا أم المؤمنين أليس هذا لغوًا؟ فقالت: إنما اللغو ما قيل عند النساء؛ أليس الله يقول: ﴿**والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم**﴾ قالت: أليس قد أصابه عذاب عظيم؛ أليس قد ذهب بصره.

وقال مسروق: كنت عند عائشة ﷺ فدخل حسان بن ثابت؛ فأمرت فألقي له وسادة، فلما خرج قلت يا عائشة: ما تصنعين بهذا وقد قال ما قال؟ فقالت: قال الله تعالى: ﴿والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم﴾ [2]وقد ذهب بصره، ولعل الله يجعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره [3].

وقال آخرون: هو عبد الله بن أبي سلول، وممن روى ذلك هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة، وقال ابن شهاب: وحدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود عن عائشة قالت: إنَّ الذي تولى كبره عبد الله بن أبي [4] [5].

قال ابن عباس: هو عبد الله بن أبي، وقال ابن زيد: (أمّا الذي تولى كبره): هو عبد الله بن أبي بن سلول الخبيث؛ هو الذي ابتدئ الكلام وقال امرأة نبيكم باتت مع رجل حتى أصبحت ثم جاء بها يقودها وهو قالوا مجاهد من روايته ابن أبي نجيح عنه.

قال أبو بكر: وأولى القولين بالصواب قول من قال إن الذي تولى كبره من عصبة الإفك كان عبد الله بن أبي سلول، وذلك أنه لا خلاف بين أهل العلم بالسير، بأن الذي بدأ بذكر الإفك وكان يجمع أهله ويحدثهم به عبد الله بن أبي سلول وفعله ذلك على ما وصفت كان توليه كبر ذلك الأمر.

وكان سبب مجيء أهل الإفك بالإفك مع روي عن ابن شهاب قال: حدثنا عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ \[55 ظ]حين قال لها أهل الإفك ما قالوا؛ فبرأها الله جل ثناؤه وكلهم حدثني بطائفة من حديثها، وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض، وأتيتُ اقتصاصًا، وقد وعيت كل عن كل واحد منهما الحديث الذي حدثني، وبعض حديثهم يصدق بعضه؛ زعموا أن عائشة زوج النبي ﷺ، ورضي عنها وعن أبيها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه؛ فأيتهن خرج سهمها خرج بها. قالت عائشة: فأقرع بيننا في غزاة غزاها؛ فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله ﷺ؛ ذلك بعد ما أنزل الحجاب؛ فأنا أحمل في هودجي، وأنزل فيه فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله ﷺ من غزوه، وقفل إلى المدينة راجعاً؛ أُذِّن ليلة بالرحيل؛ فقمت حين

---

1 هذه الأبيات الأربعة لحسان بن ثابت الأنصاري، شاعر الرسول ﷺ، يهجو بها أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب شاعر قريش قبل إسلامه. وهي من قصيدته التي مطلعها: " عفت ذات الأصابع فالجواء ". (وانظر القصيدة في سيرة ابن هشام طبعة الحلبي ج 4/ 64 – 66) وقد استشهد بها المؤلف على أن حسان كأن ممن خاض في حديث الإفك الذي رميت به أم المؤمنين عائشة المبرأة، رضي الله عنها

2 ت- وقد قال ما قال فقالت قال الله تعالى ﴿والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم﴾.

3 صحيح البخاري؛ حديث رقم: 4755.

4 في المخطوط ت عبد الله بن ابي وقاص وهو خطأ.

5 صحيح مسلم؛ حديث رقم: 2770. وفي المخطوط: عبد الله بن أبي وقاص. والأصح عبد الله بن أبي بن سلول.

أذنوا بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش، فلما قضيت شأني أقبلت إلى الرحل؛ فلمست صدري فإذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع، فرجعت فالتمست عقدي فحبسني ابتغاؤه، وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون لي فاحتملوا هودجي فرحلوه على بعيري الذي كنت أركبه وهم يحسبون أني فيه. قالت: وكانت النساء إذ ذاك خفافًا؛ فلم يستبن القوم ثقل الهودج حين رحلوه ورفعوه، وكنت جاريه حديثة السن؛ فبعثوا الجمل وساروا؛ فوجدت عقدي بعد ما استمر الجيش، فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب؛ فتيممت منزلي الذي كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدونني ويرجعون إلى؛ فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنمت حتى أصبحت، وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الجيش فأدلج فأصبح عند منزلي؛ فرأى سواد انسان نائم فأتاني فعرفني حين رآني، وكان يراني قبل أن يضرب الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي[1] فحملني، والله ما تكلم كلمة، ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحلته؛ فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا في حد الظهيرة؛ فهلك من هلك في شأني وكذا الذي تولى كبره عبد الله بن أبي سلول؛ فقدمت المدينة فاشتكيت شهرًا، والناس يفيضون في قول أهل الإفك، ولا أشعر بشيء من ذلك، وهو يريبني في وجعي إني لا أعرف من رسول الله ﷺ اللطف الذي كنت أرى منه حين اشتكي؛ إنما يدخل ويسلم، ثم يقول: "كيف تِيْكُم؟" فذلك يريبني ولا أشعر بالشيء[2] حتى خرجت بعد ما تنقَّهْتُ؛ فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع، وهو متبرزنا ولا نخرج إلا ليلًا إلى الليل، وذلك قبل أن نتخذ الكنف قريبًا من بيوتنا، وأمرنا أمر العرب الأول في التنزه[3] وكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا؛ فانطلقت أنا وأم مسطح ابنة أبي زهم بن المطلب بن مناف، وأمها بنت صخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق، وابنها مسطح بن أثاثة بن عباد بن المطلب، فأقبلت أنا وابنة أبي زهم قبل بيتي حتى فرغنا من شأننا، فعثرت أم مسطح في مرطها فقالت: تعسَ مسطح، فقلت لها: أتسبين رجلًا قد شهد بدرًا؟!

فقالت: أولم تسمعي ما قال؟ قلت: وما قال؟ فأخبرتني بقول أهل الإفك؛ فازددت مرضًا على مرضي، فلما رجعت إلى بيتي ودخل علي رسول الله ﷺ ثم قال: "كيف تيكم؟". قلت: إيذن لي أن آتي أبوي. قال: "نعم"، وأنا حينئذ أُريد أن أتيقن الخبر من قبلهما؛ فأذن لي رسول الله ﷺ؛ فجئت أبوي فقلت لأمي: أي أمتاه ماذا يتحدث الناس؟ فقالت: أي بنية؛ هوني عليك، فوالله لقلما[4] ما كانت قط امرأة مرضية عند \ [56 و] عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثر عليها.

قالت: فقلت: سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا! أو بلغ رسول الله ﷺ؟ قالت: نعم. قالت: فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم، ثم أصبحت؛ فدخل علي أبو بكر ﷺ؛ فقال لأمي: ما يبكيها؟ قالت: لم تكن علمت ما قيل لها.

---

1 ت- بجلبابي.

2 ت+ بالشر.

3 صحيح مسلم 17/ 106بشرح النووي. وفي صحيح البخاري 5/ 150.

4 ر+ لقلما.

فأكبَّ يبكي فبكى ساعة ثم قال: اسكني يا بنية فبكيت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا أكتحل بنوم حتى ظن أبواي أن البكاء سيفلق كبدي؛ فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب ﷺ، وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله.

قالت: فأمَّا أسامة فأشار على رسول الله ﷺ بالذي يعلم من براءة أهله وبالذي في نفسه من الود؛ فقال: يا رسول الله أهلك ولا نعلم إلا خيرًا.

وأمَّا علي فقال: لم يضيق الله عليك؛ النساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تصدقك. يعني بريرة؛ فدعا رسول الله ﷺ بريرة فقال: "هل رأيت من شيء يريبك من عائشة؟" قالت له بريرة: والذي بعثك بالحق إن رأيت عليها أمرًا قط أغمضه عليها أكثر من أنها حديثة السن تنام عن عجين أهلها؛ فيأتي الداجن فيأكله؛ فقام النبي ﷺ خطيبًا؛ فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال: "من يعذرني ممن بلغني أذاه في أهلي"؛ يعني عبد الله بن أبي سلول؛ فقال رسول الله ﷺ وهو على المنبر أيضًا: "يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي فوالله ما علمت في أهلي إلا خيرًا، ولقد ذكروا رجلًا ما علمت عليه إلا خيرًا، وما كان يدخل على أهلي إلا معي"

فقام سعد بن معاذ الأنصاري فقال: أعذرك منه يا رسول الله إن كان من الأوس ضربنا عنقه وإن كان من إخواننا الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك.

فقام سعد بن عبادة فقال: وهو سيد الخزرج وكان رجلًا صالحًا، ولكن احتملته الحمية؛ فقال؛ أي سعد بن معاذ لعمر الله لا تقتله، ولا تقدر على قتله. فقام أسيد بن حضير، وهو ابن عم سعد بن معاذ؛ فقال سعد بن عبادة: كذبت لعمر الله لنقتلنه؛ فإنك رجل منافق تجادل عن المنافقين. فثار الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله ﷺ قائم على المنبر فلم يزل رسول الله ﷺ يخفضهم حتى سكتوا.

ثم أتاني رسول الله ﷺ وأنا في بيت أبوي؛ فبينا هو جالس عندي، وأنا أبكي استأذنت عليَّ امرأة من الأنصار؛ فأذنت لها فجلست تبكي معي. قالت: فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله ﷺ، ثم جلس، ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل، ولقد لبث شهرًا لا يوحى إليه في شأني شيء. قالت: فتشهد رسول الله ﷺ حين جلس، ثم قال: "أما بعد، يا عائشة، فإنه بلغني عنك كذا وكذا؛ فإن كنت بريئة، فسيبرئك الله، وإن كنت ألممت بذنب، فاستغفري الله ثم توبي إليه، فإن العبد إذا اعترف بذنب ثم تاب، تاب الله عليه".

فلما قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمعي حتى ما أحس منه دمعة؛ فقلت لأبي: أجب عني رسول الله ﷺ؛ فقال: والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ.

فقلت لأمي: أجيبي عني رسول الله ﷺ قالت: والله ما أدري ما أقول لرسول الله ﷺ، قالت: فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن: إني والله قد عرفت أن قد سمعتم بهذا فقد استيقن في أنفسكم \ [56 ظ] حتى كدتم أن تصدقوا به؛ فلئن قلت لكم أني بريئة، والله يعلم أني بريئة؛ لا تصدقونني

بذلك، ولئن اعترفت لكم بأمر، والله يعلم أني بريئة؛ فتصدقونني، وأني والله لا أجد لي لكم مثلًا إلا كما قال أبو يوسف ﴿فَصَبرٌ جَمِيلٌ وَٱللَّهُ ٱلْمُسْتَعَان عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ [يوسف:18].

ثم توليت واضطجعت على فراشي وأنا واللهِ أعلم أني بريئة وأنَّ الله جل ثناؤه مبرئي ببراءتي، ولكن والله ما كنت أظن أن ينزل في شأني وحي يتلى، ولشأني كان أحقر في نفسي من أن يتكلم الله فيَّ بأمر يُتلى، ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ في المنام رؤياً يبرئني الله جل ثناؤه بها. قالت: فوالله ما قام رسول الله ﷺ من مجلسه، ولا خرج من البيت أحد حتى أنزل الله جل ثناؤه على رسوله ﷺ؛ فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء عند الوحي حتى إنه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتي من ثقل القول الذي أنزل عليه.

قالت: فلما سري عن رسول الله ﷺ وهو يضحك؛ كان أول كلمة تكلم بها أن قال: "أبشري يا عائشة؛ أما والله فقد برأك". فقالت لي أمي: قومي إليه. فقلت: والله لا قمت إليه، ولا أحمد إلا الله؛ هو الذي أنزل براءتي، وأنزل الله جل ثناؤه: ﴿أن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم﴾. عشر آيات.

قالت فقال أبو بكر: ﷺ، وكان ينفق على مسطح لقرابته وفقره: والله لا أنفق عليه شيئًا أبدًا بعد الذي قال لعائشة. قالت: فأنزل الله جل وعز: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أن يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا اَلَا تُحِبُّونَ أن يَغْفِرَ اللهُ لَكُمْ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. [النور:22].

قال أبو بكر: ﷺ: إني لأحب أن يغفر الله لي. فرجع إلى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه، وقال: لا أنزعها منه أبدًا.

قالت عائشة ﷺا: فسأل زينب ابنة جحش عن أمرها وما رأت وما سمعت.

فقالت: يا رسول الله احم سمعي وبصري؛ والله ما رأيت إلا خيرًا. قالت عائشة: فعصمها الله جل ثناؤه بالورع، وأقبلت أختها حمنة تحاربها؛ فهلكت فيمن هلك[1].

قال ابن شهاب الزهري: فهذا الذي انتهى إلينا من أمر هؤلاء الرهط.

قال أبو بكر: والغزوة التي خرجت فيها غزوة بني المصطلق.

[سورة النور:12]

وقوله جل وعز: ﴿لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بأنفسهم خَيْرًاۙ وَقَالُوا هٰذَآ اِفْكٌ مُبِينٌ ﴿12﴾﴾.

1 صحيح مسلم حديث رقم: 2770.

قال أبو بكر:[1]: لولا ها هنا بمعنى هلا، قال الأشهب بن رميلة[32] :

تعدُّونَ عَقْرَ النيبِ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ [4] بَنِي ضَوْطَرَى لَوْلَا الكَمِيَّ المُقَنَّعَا[5]

الكمي: الشجاع؛ أي فهل لا يعدون قتل الكمي.

﴿**إذ**﴾: ظرف زمان لما مضى من ﴿**سمعتموه**﴾: فعل وضمير فاعل ومفعول، ﴿**ظن**﴾: فعل ماض، ﴿**المؤمنون**﴾ رفع بفعلهم، ﴿**والمؤمنات**﴾: عطف على المؤمنين ﴿**بأنفسهم خيرًا**﴾: مفعول ظننت، ﴿**بأنفسهم**﴾: في موضع المفعول الثاني، ﴿**وقالوا**﴾: معطوف على ظن، ﴿**هذا**﴾: ابتداء، ﴿**إفك**﴾: خبر الابتداء، ﴿**مبين**﴾: من نعت إفك.

وقال بعض العلماء في معنى الآية: إنها عتاب من الله جل ثناؤه[6] لأهل الإيمان به فيما وقع في أنفسهم من إرجاف من أرجف في أمر عائشة ﵂ا بما أرجفت به.

فمعنى قوله: ﴿**لولا**﴾: هلا ﴿**إذ سمعتم**﴾: ما قال أهل الإفك في عائشة ﴿**ظنَّ**[7]**المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً**﴾: إذ ظننتم بمن قُذف مِنكم بذلك خيرًا ولم تظنوا به الفاحشة. وقال بأنفسهم لأن أهل الإسلام كلهم بمنزلة نفس[8] واحدة؛ لأنهم أهل ملة واحدة ومعنى ما قلناه \ [57 و] مأخوذ من قول العلماء.

من ذلك خبر أبي أيوب خالد بن زيد "وقالت له امرأته أم أيوب: أما تسمع ما يقول الناس في عائشة؟ قال: بلى وذلك الكذب[9] ؛ أكُنْتِ فاعلة ذلك يا أم أيوب؟ قالت: لا والله ما كنت لأفعله. قال: فعائشة والله خير منك. قال: فلما نزل القرآن ذكر الله جل وعز ذلك من قال من الفاحشة ما قال من الإفك ﴿**أن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم**﴾ وذلك[10] حسان وأصحابه الذين قالوا ما قالوا. ثم قال: **لَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا** الآية"[11].

---

1 ر – قال أبو بكر.

2 ر- بن رميلة.

3 الأشهب بن ثور بن أبي حارثة الدارمي التميمي ت 90هـ شاعر نجدي ولد في الجاهلية، وأسلم ولم يجتمع بالنبي ﷺ، هجا غالباً أبا الفرزدق فهجاه الفرزدق، وضعف الأشهب عن مجاراته، ابن حجر العسقلاني 1995، الإصابة في تمييز الصحابة346/1.

4 ت+ سعيكم.

5 النيب: النوق المسنّة. وضوطري: الرجل الضخم اللئيم. والشاهد: لولا الكميّ المقنّعا، حيث ولي أداة التحضيض (لولا) اسم منصوب، فجعل منصوبا بفعل محذوف؛ لأن أدوات التحضيض مما لا يجوز دخولها إلا على الأفعال. شرح المفصل 2/ 38، وشرح أبيات المغني 5/ 123.

6 ر+ تعالى.

7 ت- ظن.

8 ت- نفس.

9 ت- وذلك الكذب.

10 ر+ وذلك.

11 مسند إسحاق بن راهويه: برقم 1698.

وممن قال هذه الآية معاتبة من الله ﷻ، ابن زيد؛ روى ابن وهب عنه: ﴿لَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِاَنْفُسِهِمْ خَيْرًا" هذه معاتبه للمؤمنين ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا [1]ما هذا الخير؟ ظَنُّ المؤمن أن المؤمنَ لم يكن يفجر بأمه؛ وأن الأمَّ لم تكن لتفجر بابنها، إن أراد أن يفجر، فجر بغير أمه. يقول: إنما كانت عائشة أمًا والمؤمنون بنون لها وقرأ: ﴿لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء﴾.

روى ابن جريج عن مجاهد: ﴿ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِاَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ قال: بهم خير، ألا ترى أنه يقول: لا تقتلوا أنفسكم، أي لا يقتل بعضكم بعضًا، وقوله: فسلموا على أنفسكم قال: بعضكم على بعض.

﴿وَقَالُوا هٰذَآ اِفْكٌ مُبِينٌ﴾: أي وقال المؤمنون والمؤمنات: الذي سمعنا من القول الذي رُميت به عائشة من الفاحشة كذبٌ وإثمٌ بين لمن عقل وفكر فيه إنه كذب وإثم وبهتان.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَا جَآؤُ عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ ۚ فَاِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ اللّٰهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿13﴾.

المعنى ـ والله أعلم ـ: هلا جاء هؤلاء العصبة الذين جاؤوا بالإفك، ورموا عائشة بالبهتان بأربعة شهداء يشهدون على معاينتهم منها[2] ما رموها به؛ فإذ لم يأتوا بالشهداء الأربعة على ما رموها به فأولئك عند الله هم الكاذبون فيما جاؤوا به من الإفك.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**لا تحسبوه شرًا لكم**﴾ كاف، ومنه ﴿**بل هو خير لكم**﴾ ومنه ﴿**لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم له عذاب عظيم**﴾ قطع[3] تام، وكذا وقالوا هذا إفك مبين.

قال أبو حاتم: ومن الكافي قوله: ﴿لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء [4]فأولئك عند الله هم الكاذبون﴾ قطع تام.

وقوله جل وعز: **﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِى مَآ اَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿14﴾.**

المعنى ـ والله أعلم ـ ولولا فضل الله عليكم أيها الخائضون في أمر عائشة المشنعون[5] فيها الكذب والإثم بتركه تعجيله عقوبتكم، ورحمته إياكم بعفوه عنكم في الدنيا والآخرة، وقبول توبتكم مما كان منكم في ذلك لمسكم فيما أفضتم فيه من أمرها عاجلاً في الدنيا عذاب عظيم.

---

1 ت- هذه معاتبه للمؤمنين ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا.

2 ر+ منها.

3 ر+ قطع.

4 ت- لولا جاؤوا عليه بأربعة شهداء؟

5 في المخطوط ت المشيعون.

قال ابن زيد: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ هذا للذين تكلموا وسمعوا ونشروا ذلك الكلام؛ لمسَّكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم.

وقوله جل وعز: ﴿**إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللهِ عَظِيمٌ** ﴿15﴾.

قال أبو بكر: ﴿**إذ**﴾: ظرف زمان متعلق بما قبله ﴿**تلقونه**﴾: فعل مستقبل، والأصل تتلقونه حذفت إحدى التائين استخفافًا، ويروى عن عائشة ﵂ا أنها قرأت إذ تلقونه \ [57ظ] والأصل في هذه القراءة تَوْلقُونه؛ حذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة، ثم اتبعت التاء الياء؛ يقال: ولقَ يلقُ إذا أسرع في الكذب، واشتقاقه من الولق، وهو الحقد والسرعة.

وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي إذ تلقونه بإدغام الذال في التاء، وقرأ الباقون بالإظهار.

﴿**وتقولون**﴾: فعل مستقبل، ﴿**بأفواهكم**﴾: خفض بالباء ما نصب بالقول لأنه في معنى المصدر، ﴿**ليس لكم به علم**﴾: رُفع بليس، ﴿**لكم**﴾: الكاف والميم خفض باللام، ﴿**به**﴾: الهاء خفض بالباء، وحرف الجر مع ما عمل فيه في موضع خبر ليس[1] وليس في صلة ما، ﴿**وتحسبونه هينًا**﴾: مفعول لتحسب، ﴿**وهو عند الله عظيم**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: لمسَّكم فيما أفضتم فيه من شأن عائشة عذاب عظيم حين تلقونه بالسماع ومعنى تلقونه؛ أي تتلقونه[2] أي تتلقون الإفك. أي يأخذْ بعضكم عن بعض، ويقبله منه، وقيل ذلك لأن الرجل منهم كان فيما ذُكر يلقى آخر فيقول: أما بلغك كذا وكذا عن عائشة؛ ليشيع بذلك عليها الفاحشة، ويُروى أنها في قراءة أُبَي[3]تتلقونه بتائين كما ذكر أنه الأصل، وخالف بذلك قراءة الأمصار لأنها في مصاحفهم[4] بتاء واحدة، والعرب تحذف هذه التاء مع اجتماعها مع مثلها كثيرًا.

روى ابن أبي جريج، وابن أبي نجيح عن مجاهد: إذ تلقونه بألسنتكم قال: يرويه بعضكم عن بعض وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم من الأمر الذي ترونه؛ فتقولون: سمعنا أن عائشة فعلت كذا، ولا يعلمون حقيقة ذلك ولا صحته.

﴿**وتحسبونه هينًا**﴾: أي وتحسبون أن قولكم ذلك بأفواهكم وروايتكم بألسنتكم هيناً سهلاً لا إثم عليكم فيه ولا حرج، وهو عند الله عظيم من الأمر؛ لأنكم كنتم تؤذون به رسول الله ﷺ وحليلته ﵂.

---

1 ر- ﴿لكم﴾ الكاف والميم خفض باللام، ﴿به﴾ الهاء خفض بالباء، وحرف الجر مع ﴿ما﴾ عمل فيه في موضع خبر.

2 ر+ تتلقونه.

3 أُبَيُّ بنُ كَعْبِ بنِ قَيْسِ بنِ عُبَيْدٍ الأَنْصَارِيُّ، سَيِّدُ القُرَّاءِ، أبو مُنْذِرٍ الأَنْصَارِيُّ، النَّجَّارِيُّ، المَدَنِيُّ، المُقْرِئُ، البَدْرِيُّ. مَاتَ فِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِيْنَ بِالمَدِيْنَةِ. سير أعلام النبلاء 389/1.

4 في المخطوط ت قرائتهم.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿لمسكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم﴾ بتمام ولا كاف لأن ﴿إذ﴾ متعلقة بقوله ﴿لمسكم﴾ والتقدير ﴿لمسكم ذلك الوقت﴾، والتمام ﴿وهو عند الله عظيم﴾.

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَوْلَآ اِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَآ أَن نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سبحانكَ هٰذَا بهتان عَظِيمٌ ﴿16﴾**﴾

قال أبو بكر:[1]: وقوله جل وعز ﴿**ولولا**﴾: ها هنا أيضًا بمعنى هلا، ﴿**إذ**﴾: ظرف زمان، ﴿**سمعتموه**﴾: في صلة إذ، ﴿**قلتم**﴾: فعل وضمير فاعلين، ﴿**ما**﴾: حرف نفي، ﴿**يكون**﴾: فعل مستقبل ترفع[2] الأسماء وتنصب الأخبار إذا كانت اسمًا، ﴿**أن نتكلم**﴾: نصب بأن، وأن مع نتكلم في موضع رفع اسم يكون ﴿**بهذا**﴾: خفض بالباء، ﴿**لنا**﴾: النون والألف خفض باللام وهي في موضع خبر كان، ﴿**سبحانك**﴾: مصدر، ﴿**هذا بهتان**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**عظيم**﴾: من نعته.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: هلا إذ سمعتموه أيها الخائضون في الإفك الذي جاءت به عصبة منكم الإفك ممن جاء به قلتم: ما يحل لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم تنزيهًا لك وبراءة مما جاء به هؤلاء هذا القول بهتان عظيم، وقطع القارئ على قوله: ﴿**بهتان عظيم**﴾: تمام.

[سورة النور:17-18]

وقوله جل وعز: ﴿يَعِظُكُمُ اللهُ أن تَعُودُوا لِمِثْلِهِۦٓ اَبَدًا إن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ ﴿17﴾ وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْاٰيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيم ﴿18﴾ \ [58و].

﴿**يعظكم**﴾: فعل وضمير مفعولين، اسم الله رفع بفعله، ﴿**أن تعودوا**﴾: أن في موضع نصب؛ أي كراهة أن لا تعودوا، أو لئلا تعودوا، ﴿**لمثله**﴾: خفض باللام والهاء خفض بإضافة ﴿مثل﴾ إليها، ﴿**أبداً**﴾: ظرف زمان ﴿**إن كنتم**﴾: التاء والميم اسم كان، ﴿**مؤمنين**﴾: خبر كان، ﴿**إن**﴾: شرط، وقد بينا معناها بما أغنى عن إعادته ﴿**ويبين الله**﴾: فعل مستقبل معطوف على يعظكم ﴿**لكم**﴾: الكاف والميم خفض باللام ﴿**الآيات**﴾: في موضع نصب مفعول يبين ﴿**والله عليم**﴾: ابتداء وخبر ﴿**حكيم**﴾: خبر بعد خبر، ويجوز أن يكون نعتًا لعليم.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: يذكركم الله وينهاكم بآي كتابه؛ لئلا تعودوا لمثله؛ أي لمثل فعلكم الذي فعلتموه في أمر عائشة ﵂[3] من تلقيكم الإفك بألسنتكم وقولكم بأفواهكم ما ليس لكم به علم أن كنتم مؤمنين؛ أي أن كنتم متعظين بعظات الله جل وعز[4] وتأتمرون لأمره، وتنتهون عما نهاكم عنه.

قال مجاهد: يعظكم الله أي ينهاكم الله. وقال قتادة: أن تشيع الفاحشة يعني الزنا.

---

1 ر+ قال أبو بكر.

2 ر+ يرفع.

3 ر- رضي الله عنها.

4 ر+ تعالى.

روى ابن وهب عن[1] ابن زيد في قوله: ﴿ويبين الله لكم الآيات﴾ فالذي هو خير لنا من هذا أن الله جل ثناؤه[2] أعلمنا هذا لئلا نقع فيه؛ لولا أن الله جل وعز أعلمناه لهلكنا كما هلك القوم.

﴿**ويبين الله لكم الآيات**﴾: أي ويفصل الله لكم حججه عليكم بأمره ونهيه ليبين لكم المطيع من العاصي، والله عليم بكم وبأفعالكم، لا يخفى عليه شيء، وهو مجازي المحسن منكم بإحسانه والمسيء بإساءته، حكيم في تدبير خلقه وتكليفه ما كلفهم من الأعمال وفرض ما فرض عليكم من الأفعال.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**إن كنتم مؤمنين**﴾ بتمام؛ لأن بعده ﴿**ويبين**﴾ فهو معطوف على ﴿**يعظكم**﴾ والتمام ﴿**والله عليم حكيم**﴾.

وقوله جل وعز: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِى الَّذِينَ اٰمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاللهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿19﴾**﴾.

قال أبو بكر:[3]: قوله: ﴿**إن الذين**﴾: في موضع نصب بأن ﴿**يحبون**﴾: في صلة الذين ﴿**أن تشيع**﴾:[4]وأن مع الفاحشة [5]في موضع نصب مفعول يحبون وهي ما بعدها في موضع المصدر، والتقدير: أن الذين يحبون إشاعة الفاحشة، ﴿**الفاحشة**﴾: رفع بفعلها وهو تشيع ﴿**في الذين**﴾: خفض بفي ﴿**آمنوا**﴾: في صلة الذين ﴿**لهم عذاب**﴾: رفع بالابتداء ﴿**أليم**﴾: من نعت عذاب ﴿لهم﴾: في موضع خبر الابتداء، والابتداء و خبره في موضع خبر أن و الهاء والميم المتصلة باللام عائدة على الذين ﴿**والله يعلم**﴾: رفع بالابتداء ﴿**يعلم**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**وأنتم**﴾: ابتداء ﴿**لا تعلمون**﴾: في موضع خبر الثاني، وهذه جملة معطوفة على جملة.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: إن الذين يحبون أن يذيع الزنا في الذين صدقوا بالله ورسوله، ويظهر ذلك فيهم لهم عذاب أليم؛ أي وجيع في الدنيا بالحد الذي جعله الله[6] حد الزاني المحصنات والمحصنين إذا رموهم بذلك، وفي الآخرة عذاب جهنم إن مات مُصِرًّا على ذلك غير تائب.

قال مجاهد:(**إنَّ الذين يحبون أن تشيع الفاحشة**) قال: يظهر في شأن عائشة ﵂، وقال ابن زيد: ﴿إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم﴾[7] قال: الخبيث عبد الله بن أبي المنافق الذي أشاع على عائشة ما أشاع عليها من الفريَة، لهم عذاب أليم.

---

1 ت - روي ابن وهب

2 ر – جل ثناؤه.

3 ر- قال أبو بكر.

4 ت- ويحبون في صلة الذين أن تشيع.

5 ر- ﴿أن﴾ مع ﴿الفاحشة﴾.

6 ت - الله.

7 ر- في الذين آمنوا لهم عذاب اليم.

قال أبو بكر: فتواعدهم الله جل ثناؤه على إرادة الفسق وإذاعة الفاحشة في الذين آمنوا، ﴿والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾: أي والله \ [58ظ] يعلم كذب الذين جاؤوا بالإفك من صدقهم، وأنتم أيها الناس لا تعلمون ذلك؛ لأنكم لا تعلمون الغيب وإنما يعلم ذلك علام الغيوب؛ فلا تروا ما لا علم لكم به من الإفك على أهل الإيمان به، ولا سيما على حلائل رسول الله ﷺ فتهلكوا.

وقال بعض العلماء: المعنى والله يعلم مقدار عظم هذا الذنب والمجازاة عليه، ويعلم كل شيء.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة**﴾ تمام عند الأخفش وأبي حاتم، ﴿**وأنتم لا تعلمون**﴾ قطع تام.

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ** ﴿20﴾.

قال أبو بكر: قوله: ﴿**ولولا فضل الله عليكم**﴾: رفع بالابتداء، ﴿ورحمته﴾: معطوف على فضل الله وقد بينا التقدير في خبر الابتداء، ﴿**وأن الله رؤوف رحيم**﴾: أن معطوفة على فضل الله. والمعنى: لولا أن الله تفضل عليكم أيها الناس ورحمكم، وأن الله ذو رحمة ورأفة بخلقه؛ لهلكتم فيما أفضتم فيه وعاجلتكم من الله العقوبة

وترك ذكر الجواب لمعرفة السامعين بالمراد من الكلام لدلالة الكلام بعده عليه، وهو قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا [1]لا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ الآية.

وقَطعُ القارئ على قوله: ﴿**وأن الله رؤوف رحيم**﴾ قطع تام إن قدرت جواب لولا محذوفًا وهو كافٍ على قول الكسائي؛ لأن المعنى عنده: ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زُكيتم وحُذف هذا لدلالة الثاني عليه، ومن قال الثاني جواب الأول والثانية؛ لم يقف حتى يأتي بالثانية.

[سورة النور:21]

وقوله جل وعز: ﴿**يَآ اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشيطانْ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشيطان فَاِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكٰى مِنْكُمْ مِنْ اَحَدٍ اَبَدًاْ وَلٰكِنَّ اللهَ يُزَكّى مَنْ يَشَآءُ وَاللهُ سَمِيعٌ عَلِيم** ﴿21﴾.

﴿**يا**﴾: حرف نداء، ﴿**أي**﴾: منادى ،﴿ها﴾: تنبيه ﴿**الذين**﴾: نعت لأي ﴿**آمنوا**﴾: في صلة الذين ﴿**لا تتبعوا**﴾: نهي والفعل مجزوم بلا ﴿**خطواتِ**﴾: في موضع نصب بـ﴿تتبعوا﴾ وعلامة النصب كسر التاء ﴿**الشيطان**﴾: خفض بإضافة خطوات إليه ﴿**مَنْ**﴾: رفع بالابتداء أو هي اسم تام ﴿**يتبع**﴾: جزم بـمَنْ لأنها تجزم في الشرط ﴿**خطوات**﴾: نصب أيضًا ﴿**الشيطان**﴾: خفض بإضافة خطوات إليه[2] ﴿**فإنه**﴾: الفاء جواب

---

1 في المخطوط ت يا أيها الناس وهو خطأ فاحش.

2 ر- إليه.

الشرط وما بعدها ووقعت إن مكسورة لأنها مستأنفة ﴿**الهاء**﴾: نصب بإن ﴿**يأمر**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر إن ﴿**بالفحشاء**﴾: خفض بالباء ﴿**والمنكر**﴾: عطف على الفحشاء ﴿**ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبدا**﴾: موضع ﴿**أحد**﴾ رفع بفعله لأن من زائدة مؤكدة كما بقوله: ما جاءني من رجل وما جاءني رجل، وفي دخولها زائدة قد ذكرناها ﴿**أبدا**﴾: ظرف زمان.

وكُتب في المصحف ما[1] زَكِيَ بالياء وهو من ذوات الواو، وروي عن عاصم أنه كان يُميل إلى[2] ما زَكِيَ والباقون يفتحون وهو الوجه ﴿**ولكن الله يزكي**﴾: \ [59 و] اسم لكن وخبرها ﴿**من يشاء**﴾: نصب بـ﴿يزكي﴾ ويشاء في صلة مَنْ ﴿**والله سميع عليم**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**عليم**﴾: خبر بعد خبر، أو نعت لخبر.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تسلكوا سبيل الشيطان وطرقه ولا تقتفوا آثاره بإشاعتكم الفاحشة في الذين آمنوا وإذاعتكموها فيهم، وروايتكم ذلك عمن جاء به فإنه؛ أي فإن الشيطان يأمر الفحشاء، وهي الزنا والمنكر من القول، ولولا فضل الله عليكم ورحمته أيها الناس ما تطهر منكم من أحد أبدًا من دَنَسِ ذنوبه وشركه، ولكن الله يُطهر من يشاء من خلقه، ومعنى ما قلناه مروي عن ابن عباس؛ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس: (**ما زكى منكم من أحد أبدا**)يقول: ما اهتدى أحد من الخلائق لشيء من الخير ينفع به نفسه ولم يُبْقِ شيئًا من الشر يدفعه عن نفسه.

وقال ابن زيد: (**ما زكى**): ما أسلم. قال: وكل شيء في القرآن زكى أو يزكي فهو الإسلام، (**والله سميع عليم**) أي: والله سميع لما تقولونه بألسنتكم وغير ذلك من كلامكم، عليم بذلك كله وبغيره من أموركم محيط به محصيه عليكم ليجازيكم به.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر**﴾ تمام عند نافع، والتمام عند أبي حاتم ﴿**ولكن الله يزكي من يشاء**﴾ وعند غيره ﴿**والله سميع عليم**﴾ لأن المعنى والله سميع عليم لما تلقونه بألسنتكم وتقولونه بأفواهكم، عليم به حتى يجازيكم عليه.

[سورة النور:22]

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَن يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا ۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ﴿22﴾.

قال أبو بكر:[3]: قوله: ولا ﴿**يأتل**﴾: جزم بالنهي، ولا من عوامل الجزم، وعلامة الجزم حذف الياء، ويروى عن يزيد بن القعقاع، وزيد بن أسلم أنهما قرأا: ولا يتألَّ وعلامة الجزم على هذه القراءة حذف الألف.

---

1 ر+ ما.

2 ر- إلى.

3 ر – قال أبو بكر.

وروى الحلواني عن القواس عن ابن كثير أنه كان يقف ﴿ولا يأتله﴾ بإثبات الهاء.

﴿**أولوا الفضل**﴾: رفع بفعلهم ﴿**الفضلِ**﴾: خفض بإضافة أولي إليها، ﴿والسعة﴾: معطوف على الفضل، ﴿**أن يؤتوا**﴾: نصب بأن ﴿**أولي القربى**﴾: نصب بـ﴿يؤتوا﴾، ﴿**والمساكين**﴾: عطف على القربى، وكذا والمهاجرين، ﴿**وليعفوا**﴾: لام أمر وكذا وليصفحوا، ﴿**ألا تحبون**﴾: تنبيه ﴿**أن يغفر**﴾: نصب بأن وأن مع يغفر في موضع بـ﴿تحبون﴾. والتقدير: ألا تحبون غفران الله لكم، أو مغفرته لكم، والله غفور رحيم[1] .

وفي[2] **معنى الآية ـ والله أعلم ـ** :قولان ولا يحلف بالله ذووا الفضل منكم والسعة أي والجدة، ويأتل يفتعل من الإلية، و قراءة أبي جعفر ينفعل من الإلية، وإنما عنى بذلك[3]أبو بكر الصديق ﷺ في حلفه بالله جل وعز لا ينفق على مسطح؛ فالمعنى على ما ذكرنا، ولا يحلف من كان ذا فضل من مال وسعة أيها المؤمنون أن لا يعطوا [4] ذوي قرابتهم فيصلون به أرحامهم كمسطح وهو ابن خالة أبي بكر الصديق ﷺ، والمساكين أي ذوي الحاجة وكان مسطح منهم؛ لأنه كان فقيرًا محتاجًا، والمهاجرين في سبيل الله؛ لأنهم الذين كانوا هاجروا ديارهم وأموالهم في جهاد أعداء الله، وكان مسطح منهم؛ لأنه ممن كان هاجر من مكة إلى المدينة وشهد مع النبي ﷺ بدرًا. \ [59 ظ]

وليعفوا عما كان منهم إليهم من جرم، وذلك كجرم مسطح إلى[5] أبي بكر ﷺ في إشاعته على ابنته عائشة ﷺ[6]ما أشاع عنها، وليصفحوا أو وليتركوا عقوبتهم على ذلك على[7]؛ ألا تحبون أيها الناس أن يستر الله عليكم ذنوبكم بأفضالكم عليهم والله غفور لذنوب من أطاعه واتبع أمره رحيم بهم أن يعذبهم مع اتباعهم أمره.

قال أبو بكر: **ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء**؛ من ذلك ما رواه أبو بكر بن محمد بن عمر بن حزم عن عمرة عن عائشة ﷺا قالت: لما نزل هذا يعني قوله: ﴿أن الذين جاؤوا بالإفك عصبة منكم﴾ في عائشة ﷺا، وفيمن قال لها ما قال؛ قَال لها[8] أبو بكر ﷺ ـ وكان ينفق على مسطح لقرابته وحاجته ـ: والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبدًا، ولا أنفعه بنفع أبدًا بعد الذي قال لعائشة، وأدخل علينا ما أدخل. قالت: فأنزل الله جل وعز في ذلك: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أن يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى﴾ الآية؛ فقال أبو بكر: ﷺ: والله إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى مسطح نفقته التي كان ينفق عليه، وقال والله لا أنزعها منه أبدًا[9].

---

1 ر- والله غفور رحيم.

2 ر+ وفي.

3 ر-بذلك.

4 في المخطوط ر يقطعوا.

5 ر+ إلى.

6 ر- رضي الله عنها.

7 ت - علي.

8 ر+ لها.

9 متفقٌ عليه: صحيح البخاري برقم 2661، صحيح مسلم برقم 2770.

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿ولا يأتل أولو الفضل منكم والسعة﴾ يقول لا تُقسموا أن لا تنفعوا أحدا. وعن ابن عباس بغير هذا الإسناد قال: كان ناس[1] من أصحاب النبي ﷺ قد رموا عائشة بالقبيح وأفشوا ذلك وتكلموا به؛ فأقسم ناس من أصحاب رسول الله ﷺ فيهم أبو بكر ﷺ ألا يتصدق على رجل تكلم بشيء من هذا، ولا يصله فقال: لا يقسم أولو الفضل منكم والسعة أن يصلوا أرحامهم، وأن يعطوهم من أموالهم كالذي كانوا يفعلون قبل ذلك؛ فأمر الله جل ثناؤه أن يغفر لهم وأن يُعفى عنهم[2].

وممن روى عنه معنى[3] هذا القول، وأن اختلفت ألفاظهم؛ الضحاك، ومجاهد لما نزلت هذه الآية ولأكوننَّ ليتيمي خيرًا مما كنت له قط.

وعن أبي إسحاق ﴿أن يُؤْتُوا اُولِي الْقُرْبى﴾ أي أن لا يؤتوا اولو القربي أي لا يعطوا

والقول الثاني أن يكون معنى يأتل: ولا يقصر. من قولهم ما قصر[4]؛ ما ألوت أن أفعل كذا ومنه قول امرئ القيس:

ألاَّ رُبَّ خَصْمٍ فِيْكِ أَلْوَى رَدَدْتُهُ نَصِيْحٍ عَلَى تَعْذَالِهِ غَيْرِ مُؤْتَلِ[5]

قال أبو بكر: فيكون المعنى على القول الأول: ولا يحلف أولوا الفضل منكم كراهة أن يؤتوا. وعلى قول الكوفيين؛ ألا يؤتوا، وعلى قول من قال: لا يقصر فالتقدير على قوله: ولا يقصر أولوا الفضل أن يؤتوا.

قال أبو بكر: ومما يسأل عنه قوله: أولوا الفضل، وألوا الجماعة، وإنما أبو بكر ﷺ الحالف فالجواب عن هذا السؤال على ما رواه الضحاك قال؛ قال أبو بكر: وغيره من المسلمين: لا نبرّ أحدًا.

قال أبو بكر: فعاد الضمير على أبي بكر، ومن حلف معه، وقد[6] يجوز أن يكون حديث الضحاك حجة لمن قال معنى ﴿ولا يأتل﴾: ولا يقصر، لأن فيه قال أبو بكر: وغيره من المسلمين لا نبرُّ أحدًا ممن ذكر عائشة؛ فأنزل الله جل وعز: ﴿وَلَا يَأْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ﴾، وليس فيه ذكر أنهم حلفوا؛ إنما فيه ذكر أنهم قالوا.

---

1 ر+ ناس.

2 المعجم الكبير للطبراني حديث رقم223.

3 ر+ معنى.

4 ر – من قولهم ما قصر.

5 ديوان امرِئ القيس ص15. امْرُؤُ القَيْس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار ت: 545 م.

ومعنى البيت: ألا ربّ خصم شديد الخصومة كأن ينصحني على فرط لومه إياي على هواك غير مقصر في النصيحة واللوم رددته ولم أنزجر عن هواك بعذله ونصحه.

6 ر- وقد.

قال أبو بكر: وقطع القارئ من قوله: ﴿**وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ**﴾ إلى[1]﴿**والمهاجرين في سبيل الله**﴾ قطع كاف على قول أبي حاتم قال ومنه ﴿**وليعفوا وليصفحوا**﴾ ومنه ﴿**ألا تحبون أن يغفر الله لكم**﴾ وقال غيره والتمام ﴿**والله غفور رحيم**﴾. \ [60 و]

[سورة النور:23]

وقوله جل وعز: ﴿**إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿23﴾**﴾.

قال أبو بكر: ﴿**الذين**﴾: في موضع نصب بإن ﴿**يرمون**﴾: فعل مستقبل في صلة الذين ولام يرمون محذوفة لاستثقال الضمة عليها ﴿**المحصنات**﴾: في موضع نصب بـ﴿يرمون﴾ ﴿**الغافلات المؤمنات**﴾: نعوت[2] ﴿**لعنوا**﴾: فعل ماض وضمير ما لم يسم فاعله وهي الواو ﴿**في الدنيا**﴾: خفض بفي ﴿**والآخرة**﴾: عطف على الدنيا وهذه الجملة في موضع خبر أن ﴿**ولهم عذاب عظيم**﴾: ابتداء وخبر، وهي جملة معطوفه على خبر إن.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: Yن الذين يرمون بالفاحشة المحصنات يعني العفائف الغافلات عن الفواحش المؤمنات بالله ورسوله وما جاء به من عند الله لعنوا في الدنيا والآخرة؛ أي أبعدوا من رحمة الله في الدنيا والآخرة، ولهم في الآخرة عذاب عظيم، وذلك عذاب جهنم.

واختلف العلماء في المحصنات اللاتي هذا حكمهن؛ فقال بعضهم: إنما ذلك لعائشة خاصة، وحكم من الله جل وعز فيها وفيمن رماها دون سائر نساء أمة محمد ﷺ.

روى ذلك خصيف قال: قلت لسعيد بن جبير: الزنا أشد أم قذف المحصنة؟ فقال الزنا؛ فقلت: أليس الله جل وعز يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. فقال سعيد إنما كان ذلك لعائشة ﵂ا خاصة، وروى عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال: قالت عائشة: رُميت بما رُميت به وأنا غافلة؛ فبلغني بعد ذلك. قالت فبينما رسول الله ﷺ جالس إذ أوحي إليه قالت وكان إذا أوحي إليه أخذه كهيئة السبات، وإنه أوحي إليه وهو جالس عندي ثم استوى جالسًا يمسح عن وجهه وقال: "يا عائشة أبشري" قالت: فقلت بحمد الله لا بحمدك؛ فقرأ: ﴿أن الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ﴾ حتى بلغ: أولئك مبرؤون مما يقولون[3].

وقال آخرون: بل ذلك لأزواج النبي ﷺ خاصة دون سائر النساء غيرهن[4]؛ قال الضحاك: ﴿إن الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ الآية: أزواج النبي ﷺ خاصة.

---

1 ر- إلى.

2 ت- نعوت

3 المعجم الكبير للطبراني حديث رقم: 156.

4 ر- غيرهن.

وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية في شأن عائشة، وعُني بها كل من كان بالصفة التي وصف الله جل وعز في هذه الآية. روينا ذلك عن جعفر بن برقان قال: سألت ميمونًا قلت: الذي ذكر الله جل وعز: ﴿الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى قوله: إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم﴾ فجعل في هذه الآية توبة، وقال: ﴿أن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات﴾ الآية قال: هذا في شأن عائشة وأزواج النبي ﷺ، وهي متهمة وليست له توبة ثم قرأ: إن الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى قوله: إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا. \ [60 ظ] الآية؛ قال فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لمن قذف أولئك توبة؛ فهمَّ بعض القوم أن يقوم إليه يقبل رأسه من حسن ما فسَّر سورة النور.

روى ابن وهب عن ابن زيد إن الذين يرمون المحصنات الآية. قال: هذا في عائشة ومن صنع هذا أيضًا اليوم في المسلمات فله ما قال الله جل وعز ، ولكن عائشة كانت أيام[1] ذلك، وقال آخرون: نزلت هذه الآية في أزواج النبي ﷺ فكان ذلك كذلك حتى نزلت الآية التي في أول السورة فأُوجب الحد [2] وقُبل التوبة، وهذا القول أيضًا مروي عن ابن عباس ﴿إن الذين يرمون المحصنات﴾ إلى آخر الآية قال: أزواج النبي ﷺ رماهنَّ أهل النفاق فأوجب الله جل وعز لهم اللعنة والغضب وباؤوا بسخط من الله فكان ذلك في أزواج النبي ﷺ، ثم نزل بعد ذلك ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء إلى فأن الله غفور رحيم﴾ فأنزل الله جل وعز الجلد والتوبة؛ فالتوبة تُقبل[3] ، والشهادة تُرَدُّ.

قال أبو بكر: ورأيت غير واحد من أهل العلم يختار قول ابن عباس والضحاك؛ لأن قوله: والمحصنات يدل على جمع؛ فقيل خُصَّ بهذا أزواج النبي ﷺ فقيل لمن قذفهم ملعون في الدنيا والآخرة ومن قذف غيرهن قيل له فاسق ولم يُقَل له هذا.

وقال أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس: من أحسن ما فيه أنه عام لجميع القذَفة من ذكر أو أنثى؛ فيكون التقدير: إن الذين يرمون الأنفسَ المحصَنات الغافلات[4]؛ فدخل في هذا المذكر والمؤنث، وكذا في الذين يرمون يجوز أن يكون المذكر والمؤنث إلا أنه غلب المذكر على المؤنث، وفي معنى قوله: المؤمنات جواب آخر وهو أنه إنما قال جل ثناؤه[5]: والمؤمنات، ولم يقل المؤمنين استغناء بأنه إذا رمى المؤمنة فلا بد أن يرمي معها مؤمنًا.

[سورة النور:24]

وقوله جل ثناؤه: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَلْسِنَتُهُمْ وَاَيْدِيهِمْ وَاَرْجُلُهُمْ بِمَا كانوا يَعْمَلُونَ ﴿24﴾.

---

1 في المخطوط ر امام وهو خطأ.

2 في المخطوط ر الجلد.

3 ر- تقبل.

4 ت+ المؤمنات وهو خطأ.

5 ت - جل ثناؤه.

قال أبو بكر:[1]: ﴿**يوم تشهد**﴾: يوم منصوب على الظرف والعامل فيه ما قبله وهو ولهم عذاب عظيم ﴿**يوم تشهد عليهم ألسنتهم**﴾: رفع بفعلها وهو جمع لسان [2]، وهو الأفصح كما يقال حمار وأحمرة، ﴿**وأيديهم**﴾: عطف على ألسنتهم وعلامة الرفع في أيديهم سكون الياء، ﴿**وأرجلهم بما كانوا يعملون**﴾: ﴿**ما**﴾: خفض بالباء، ﴿**كانوا**﴾: في صلة ما، ﴿**يعملون**﴾: في موضع خبر كان فأن جعلت ما بمعنى الذي كان العائد على ما محذوفًا.

واختلفت القراءة في القراءة بالياء والتاء من قوله: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ﴾ فقرأ حمزة والكسائي (**يوم يشهد**) بالياء على التذكير، وقرأ الباقون بالتاء على التأنيث؛ فالحجة لمن أنَّث أنه أنَّث الفعل لتأنيث الجمع؛ لأنك تقول هذه ألسنة، وحجة من ذكر أن الواحد من ألسنة مُذكر، والفعل متقدم وقد حيل بين الاسم والفعل \ [61و] بقوله: ﴿عليهم﴾.

قال أبو بكر: ومعنى قوله: جل وعز: (**يوم يشهد عليهم**):يوم القيامة وذلك حين يجحد أحدهم ما اكتسب في الدنيا من الذنوب عند تقرير الله إياه بها فيختم الله جل وعز[3]على أفواههم وتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون؛ فأن قال قائل: وكيف تشهد عليهم ألسنتهم حين يختم على أفواههم؟ فالجواب عن ذلك: أن ألسنة بعضهم تشهد [4] على بعض لأن ألسنتهم تنطق وقد خُتم على الأفواه.

وقال أبو بكر: ويدل على ذلك ما رواه أبو الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ قال: "إذا كان يوم القيامة عُرِّفَ الكافر بعمله فجحد وخاصم؛ فيقال له: هؤلاء جيرانك يشهدون عليك. فيقول: كذبوا؛ فيقول أهلك وعشيرتك؛ فيقول كذبوا فيقول تعالى أَيحلِفون؛ فيحلفون ثم يصمتهم الله تعالى [5]، وتشهد ألسنتهم ثم يدخلهم الله جل وعز[6] النار"[7].

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**لعنوا في الدنيا والآخرة**﴾ بتمام؛ لأن المعنى لهم اللعنة[8]ولهم عذاب عظيم، وليس الوقوف على ﴿**عظيم**﴾ أيضًا بتمام؛ لأن ﴿**يوم تشهد**﴾ متعلق به التقدير ولهم عذاب عظيم في ذلك اليوم، وكذا قوله: ﴿**بما كانوا يعملون**﴾ ليس بتمام أن جعلتَ يومئذٍ بدلًا من الأول إلا أن تنصبْ بـ﴿يوفيهم﴾ والتمام ﴿**هو الحق المبين**﴾.

[سورة النور:25]

---

1 ت – قال أبو بكر

2 ت + على لغة من ذكر اللسان

3 ر – جل وعز.

4 ر+ يشهد.

5 ر+ تعالى.

6 ت + جل وعز.

7 المستدرك على الصحيحين. حديث رقم: 8790.

8 في المخطوط ت الله وهو خطأ فاحش.

وقوله جل وعز: ﴿يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿25﴾.

قال أبو بكر: حكى النحويون أن التنوين تدخل الأسماء لثلاثة معانٍ؛ أحدها: الفرق بين ما ينصرف وما لا ينصرف، والوجه الثاني: للفرق بين النكرة والمعرفة [1]، الوجه الثالث: أنه يدخل عوضًا من محذوف، وذلك نحو قولك: أتيتك إذ زيدٌ أميرٌ، وإذا حذفت هذه الجملة بعد إذ نَونّتَ اذٍ، فقلت أتيتك إذٍ. فعلى ما حكاه النحويون يكون قوله: والله أعلم: (يومئذ[2]يوفيهم الله دينهم الحق) فيكون هذا مقدراً في المعنى محذوفًا من اللفظ، ويكون التنوين عوضًا عن هذا المحذوف. ﴿**دينهم**﴾: نصب بـ﴿يوفيهم﴾ ﴿**الحق**﴾: من نعت دينهم.

قال أبو بكر: ويروى عن مجاهد أنه قرأ: ﴿**يومئذ يوفيهم الله دينهم الحقُّ**﴾: يُرجِعُ [3] الحقَّ على النعت لله جل وعز. قال أبو عبيد: ولولا كراهة خلاف الناس لكان الوجه الرفع ليكون نعتًا لله جل وعز وليكون مُوافقًا لقراءة أُبَيّ، وذلك أن جرير بن حازم قال: رأيت في مصحف أُبي: ﴿يوفيهم اللهُ الحقُ دينَهم﴾ وردَّ هذا القول على أبي عبيد أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، وقال: هذا الكلام من أبي عبيد غير مرضي؛ لأنه احتج بما يخالف السواد الأعظم، ولا حجة أيضًا فيه لأنه لو صح هذا أنه في مصحف أبي كذا جاز أن تكون القراءة: ﴿يومئذ يوفيهم الله الحق دينهم﴾ مبدلًا[4] من الحق. وعلى قراءة العامة ﴿دينَهم الحقَ﴾: يكون الحق نعتًا لدينهم؛ فالمعنى حسن.

﴿**ويعلمون**﴾: معطوف على يوفيهم ﴿**أن الله**﴾: أن نصب بـ﴿يعملون﴾ وهو يجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء، ﴿**الحق**﴾: خبر الابتداء وتكون الجملة في موضع خبر أن ويجوز أن يكون فاصلًا، ﴿**المبين**﴾: من نعت الحق.

ومعنى الآية -والله أعلم-: يوم تشهد عليهم ألسنتهم يوفيهم الله يوفيهم الله دينهم الحق [5]أي يوفيهم الله جزاءهم الحق على أعمالهم والذين في موضع الجزاء والحساب.

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ قال: حسابهم، ويعلمون أن الله هو الحق المبين أي ويعلمون يومئذ أن الله جل وعز هو الحق المبين، يتبين لهم حقائق ما كان يعدهم في الدنيا من العذاب ويزول حينئذ الشك فيه عن أهل النفاق الذي كانوا في الدنيا يمترون فيه. \ [61ظ]

---

1 ر+ كلام غير مفهوم في المخطوط ر اللوحة 137.

2 ت+ يوفيهم يوم أو يكون ما تقدم ذكره من شهادة الألسن والأيدي والأرجل.

3 ر+ برفع.

4 في المخطوط ر بدلا.

5 ت- ومعنى الآية والله أعلم يوم تشهد عليهم ألسنتهم يوفيهم الله يوفيهم الله دينهم الحق.

قال أبو بكر: ومعنى الآية على قول أبي جعفر أحمد:[1] أن الله جل وعز ذكر المسيئين فأعلمهم أنه يجازيهم بالحق كما قال وهل يجازي إلا الكفور لأن مجازاة الله جل وعز الكافر والمسيء بالحق والعدل[2] ومجازاة المحسنين بالفضل والإحسان.

[سورة النور:26]

وقوله جل وعز: ﴿**ٱلْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِۚ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِۚ أُوْلَٰٓئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَۖ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** ﴿26﴾.

قال أبو بكر:[3]: ﴿**الخبيثات للخبيثين**﴾: ابتداء وخبر، وكذا ﴿**والخبيثون للخبيثات**﴾: عطف جملة على جملة، وكذا ما بعده.

واختلف العلماء في معنى الآية: فمن أحسن ما قيل فيها: ما قاله سعيد بن جبير، وعطاء ومجاهد؛ إن الكلمات الخبيثات للخبيثين من الناس والخبيثون من الناس للخبيثات من القول والطيبات من الكلام للطيبين من الناس والطيبون من الناس للطيبات من القول، والمعنى على قول من ذكرناه: الكلمات الخبيثات لا يقولهن إلا الخبيثون من الناس والكلمات الطيبات لا يقولهن إلا الطيبون من الناس ودلَّ على صحة هذا[4] القول ﴿**أولئك مبرؤون مما يقولون**﴾: أي عائشة وصفوان مبرؤون مما يقول[5] الخبيثون والخبيثات وجُمِعَ وان كان اثنين كما قال: ﴿فَإِن كان لَهُۥٓ إِخوَة﴾ [النساء:11]هذا قول الفراء في الجمع.

وفي قوله: ﴿**الخبيثات للخبيثين**﴾: قولان آخران وهو: أن المعنى: الخبيثات من الكلام إنما يلصق بالخبيثين والخبيثات من الناس لا بالطيبين والطيبات، والقول الآخر: أن المعنى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال والخبيثون من الرجال للخبيثات من النساء [6].

ومعنى هذا القول مروي عن ابن زيد قال: (**الخبيثات للخبيثين**) الآية قال: نزلت في عائشة ﵂ حين رماها المنافق بالبهتان والفرية؛ فبرأها الله من ذلك، وكان عبد الله بن أبي خبيثاً وكان هو أولى أن تكون له الخبيثة ويكون [7] لها وكان رسول الله ﷺ طيبًا وكان أولى بأن تكون له الطيبة، وكانت عائشة الطيبة أولى بأن يكون لها الطيب ﴿أولئك مبرؤون مما يقولون﴾ قال: هاهنا بُرِئت عائشة ﵂.

---

1 ر+ أحمد.

2 في المخطوط ت والعزل وهو خطأ.

3 ر+ قال أبو بكر.

4 ر+ هذا.

5 في المخطوط ت يقولون وهو خطأ.

6 في المخطوط ت الكلام مكرر للخبيثين من الرجال للخبيثات من النساء.

7 في المخطوط ر وتكون وهو خطأ.

﴿**لهم مغفرة ورزق كريم**﴾: أي الطيبون لهم مغفرة من الله لذنوبهم **ورزق كريم** أي ولهم مع المغفرة عطية من الله [1] جل وعز كريمة وذلك الجنة وما[2] أعد الله جل وعز لهم فيها من الكرامة روى ذلك سعيد عن قتادة: ﴿لهم مغفرة ورزق كريم﴾ مغفرة لذنوبهم ورزق كريم[3] في الجنة.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**لهم مغفرة ورزق كريم**﴾ تمام.[4]

[سورة النور:27]

وقوله جل وعز: ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدۡخُلُوا بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ تَسۡتَأۡنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَهۡلِهَاۚ ذَٰلِكُمۡ خَيۡرٞ لَّكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ ﴿27﴾**﴾.

قال أبو بكر:[5]: قوله: ﴿**يا أيها**﴾: نداء مفرد معرفة مبني على الضم، والهاء \[62و] التي بعد أي تنبيه، ﴿**الذين**﴾: نعت لأي ﴿**آمنوا**﴾: من صلة الذين ﴿**لا تدخلوا**﴾: نهي ﴿**بيوتًا**﴾: مفعول تدخلوا ﴿**غير**﴾: نعت لبيوت ﴿**بيوتكم**﴾: خفض بإضافة غير إليها ﴿**حتى تستأنسوا**﴾: نصب بحتى ﴿**وتسلموا**﴾: نصب أيضًا عطف على تستأنسوا ﴿**على أهلها**﴾: خفض بعلى ﴿**ذلكم**﴾: [6] ذا إشارة إلى هذا الفعل المتقدم ذكره والكاف والميم للمخاطبين واللام لام توكيد وذلكم في موضع رفع بالابتداء ﴿**خير لكم**﴾: خبر الابتداء [7]﴿**لعلكم**﴾: الكاف والميم نصب بلعل ﴿**تذكرون**﴾: في مستقبل في موضوع خبر لعل.

قال أبو بكر: للعلماء في حكم هذه الآية قولان: منهم من قال لما قال الله [8] جل ثناؤه لا تدخلوا بيوتًا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها الآية كان هذا عامًّا في جميع البيوت ثم نُسخ من[9] هذا فاستثنى فقال جل وعز[10]: ﴿**لَّيۡسَ عَلَيۡكُمۡ جُنَاحٌ أَن تَدۡخُلُوا بُيُوتًا غَيۡرَ مَسۡكُونَةٖ فِيهَا مَتَٰعٞ لَّكُمۡۚ**﴾ [النور:29].

ومنهم من قال: الآيتان محكمتان فقوله: ﴿**لَا تَدۡخُلُوا بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ تَسۡتَأۡنِسُوا**﴾ يعني به البيوت التي لها أرباب وسكان، والآية الأخرى في البيوت التي ليس لها أرباب يُعرفون ولا سكان، فالقول الأول يروى عن ابن عباس وعكرمة رواه عن ابن عباس الضحاك : ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدۡخُلُوا بُيُوتًا غَيۡرَ بُيُوتِكُمۡ حَتَّىٰ تَسۡتَأۡنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰٓ أَهۡلِهَاۚ**﴾ قال فيه تقديم وتأخير يعني حتى تسلموا على أهلها و تستأنسوا

---

1 ر+ تعالى.
2 ر- وما.
3 ر+ مغفرة لذنوبهم ورزق كريم.
4 ت - تمام.
5 ر+ قال أبو بكر.
6 ر+ أي.
7 ر+ ير لكم خبر الابتداء.
8 ر+ الله تعالى.
9 ر+ من.
10 ت - جل وعز.

قال ثم استثنى البيوت التي على طرق الناس والتي ينزلها المسافرون؛ فقال جل ثناؤه: ﴿**لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ**﴾ فالقول الثاني بأنهما محكمتان[1] قول أكثر أهل التأويل؛ فأما ما روي عن ابن عباس وبعض الناس؛ يقول عن سعيد بن جبير أنه قال أخطأ الكاتب إنما هو ﴿**حتى تستأذنوا**﴾ فعظيم والقول به محظور لأن الله جل وعز[2] قال: ﴿**لَّا يَأْتِيهِ ٱلْبَٰطِلُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِۦ**﴾ [فصلت:42]

ومعنى ﴿**حتى تستأنسوا**﴾ بيّنٌ عند أهل اللغة وأهل العربية وعند أهل[3] التأويل روى عثمان بن غياث عن عكرمة حتى تستأنسوا قال: حتى تستأذنوا. وقال مجاهد: هو التنحنح والتنخم وأهل العربية يشتقونه من جهتين: أحدهما حتى تستأنسوا حتى تستعلموا كما قال جل وعز: ﴿**ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نارا**﴾ [القصص:29] والجهة الأخرى حتى تستأذنوا بأن الذي تريدون[4] الدخول إليه قد رضي بدخولكم والاستئناس في اللغة بمعنى الاستعلام مشهور في كلام العرب موجود في كتاب الله ﷻ. قال تعالى[5] : ﴿فَإِن ءَانَسْتُم مِّنهُم رُشدا﴾ [النساء:6] أي علمتم، والعرب تقول[6] استأنستُ فلم أر أحد كما قال النابغة:

كان رَحْلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بِنَا يَوْمَ بذي الجَلِيْلِ عَلِى مُسْتَأْنِسِ

أي على ثور وقد قرع فهو يستعلم ذلك، ومنه قول الشاعر:

آنَسْتُ نبأةً وأفزعها القنَّاصُ عصرًا وقَدْ دَنَا الإِمْسَاءُ[8]

وبيَّن ما قلنا[9] الحديث المرفوع رواه أبو بردة عن أبي موسى الأشعري قال: جئت إلى عمر بن الخطاب ﷺ استأذن عليه فقلت: السلام عليكم أندخل؟ ثلاث مرات؛ فلم يؤذن لي فانصرفت؛ فأتيته فوجّه إلى فقلت: قد جئت فلم يؤذن لي. فقال لي: فهلا أقمت. فقلت: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "ليستأذن المرء المسلم على أخيه ثلاث مرات فأن أذن له وإلا رجع" فقال: لتأتيني على هذا بمن يشهد لك أو لينالنَّك مني عقوبة. فجئت إلى أبي بن كعب فجاء فشهد لي[10].

فهذا يبين لك أن معنى حتى تستأنسوا حتى تستعلموا أيؤذن لكم أم لا. ﴿**ذلكم خير لكم**﴾: أي استئذانكم وتسليمكم على أهل البيت الذي تريدون دخوله قبل دخوله خير لكم؛ لأنكم لا تدرون إذ أنتم دخلتموه بغير \ [62ظ] إذنٍ على ما تهجمون؟ أعلى ما يسوؤكم أو يسركم؟ وإنكم إذا دخلتموه بإذن لم

---

1 في المخطوط ت محكمات وهو خطأ.

2 ت – جل وعز.

3 ر+ وأهل العربية.

4 ر+ تريدون.

5 ت – قال تعالى.

6 ر+ تقول.

7 البيت للنابغة الذبياني. كتاب: شرح القصائد العشر: ص311. يحيى بن علي بن محمد الشيباني التبريزي، أبو زكريا ت: 502هـ.

8 من معلقة الحارث بن حلزة اليشكري. شرح القصائد العشر: صـ255.

9 ر+ قلناه.

10 مسند أبي يعلى الموصلي: حديث رقم 7257.

تدخلوا على ما تكرهون. ﴿**ولعلكم تذكرون**﴾: أي لتذكروا بفعلكم ذلك أمر الله عليكم واللازم لكم من طاعته فتطيعوه [1] على ما لكم فيه الصلاح.

وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**ذلكم خير لكم**﴾ تمام لما قدمناه أن المعنى لعلكم أي كي تتذكروا بفعلكم هذا ما يجب لله عليكم من الطاعة فتنتهوا عما نهاكم عنه والتمام ﴿**لعلكم تذكرون**﴾.

[سورة النور:28]

وقوله جل وعز: ﴿**فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فِيهَآ اَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتّٰى يُؤْذَنَ لَكُمْۚ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ اَزْكٰى لَكُمْۚ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿28﴾**﴾.

قال أبو بكر:[2]: قوله: ﴿**فإن لم**﴾: حرفا جزم فـ﴿إن﴾ تجزم في الشرط ﴿لم﴾ تجزم في جميع جهاتها فيقال فأيهما الجازم في قوله: ﴿**فأن لم تجدوا فيها أحداً**﴾: فالجواب أن ﴿**لم**﴾ هي الجازمة ﴿**إن**﴾ عاملة في المعنى ﴿**فيها**﴾: الهاء والألف خفض بفي وهي عائدة على البيوت ﴿**أحدا**﴾: مفعول تجدوا ﴿**فلا تدخلوها**﴾: الفاء مع ما بعدها جواب الشرط ﴿**تدخلوا**﴾: جزم بالنهي والهاء والألف نصب بـ﴿تدخلوا﴾ ﴿**حتى يؤذن**﴾: نصب بحتى ﴿**لكم**﴾: الكاف والميم خفض باللام ﴿**وأن قيل لكم ارجعوا فارجعوا**﴾: شرط وجوابه ﴿**هو أزكى لكم**﴾: ابتداء وخبر وكذا ﴿**والله بما تعملون عليم**﴾.

ومعنى الآية ـ والله أعلم ـ: فإن لم تجدوا في البيوت التي تستأذنوا فيها أحدا يأذن لكم بالدخول إليها فلا تدخلوها لأنها ليست لكم فلا يحل لكم دخولها إلا بإذن أربابها وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا أي وإن قال لكم أهل البيوت التي تستأذنون فيها ارجعوا فلا تدخلوها فارجعوا عنها، هو أزكى لكم هو كناية عن الرجوع أي رجوعكم عنها إذا قيل لكم ارجعوا ولم يؤذن لكم بالدخول أزكى لكم؛ أي أطهر لكم عند الله تعالى والله بما تعملون من رجوعكم بعد استئذانكم إذا قيل لكم ارجعوا وترك رجوعكم عنها وطاعتكم الله [3] جل وعز فيما أمركم ونهاكم في ذلك وغيره من أمره ونهيه ذو علم محيط بذلك محصٍ جميعه عليكم حتى يجازيكم على جميع ذلك.

وكان مجاهد يقول في تأويل ذلك: ﴿**فإن لم تجدوا فيها أحدا**﴾ يقول: إن لم يكن لكم فيها متاع فلا تدخلوها إلا بإذن؛ فأن قيل لكم ارجعوا فارجعوا. وقال قتادة: قال رجل من المهاجرين لقد طلبت عمري كله هذه الآية فما أدركتها، إن استأذنْ على بعض إخواني فيقول لي: ارجع، فأرجعُ وأنا مغتبطٌ لقوله جل ثناؤه ﴿وأن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم﴾.

---

1 ر+ ولتنتهوا.

2 ر- قال أبو بكر.

3 ر+ تعالى.

قال أبو بكر: وقول مجاهد في معنى الآية ﴿**فإن لم تجدوا فيها أحدا**﴾ إن لم يكن لكم فيها متاع قول بعيد من مفهوم كلام العرب؛ لأن العرب[1] لا تكاد تقول ليس بمكان كذا أحد إلا وهي تعني ليس به أحد من بني آدم؛ فأما الأمتعة وسائر الأشياء غير بني أدم ومن كان سبيله سبيلهم فلا يجوز قول ذلك[2]فيهم.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**هو أزكى لكم**﴾ كاف عند أبي حاتم والتمام ﴿**والله بما تعملون عليم**﴾.

[سورة النور:29]

وقوله جل وعز: ﴿**لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿29﴾**﴾.

\ [63و] قال أبو بكر:[3]: قوله[4] ﴿**جُناحٌ**﴾: رفع بليس، ﴿**عليكم**﴾: في موضع خبرها، وقد ذكرنا اختلاف النحويين في موضع (**أن**) من الإعراب بما أغنى عن إعادته، ﴿**تدخلوا**﴾: نصب بأن، وأن مع تدخلوا بمنزلة الدخول، ﴿**بيوتاً**﴾: نصب بـ﴿تدخلوا﴾، ﴿**غير مسكونة**﴾: نعت للبيوت، ﴿**فيها متاع لكم**﴾: رفع بالابتداء وحرف الجر مع ما عمل فيه في موضع خبر الابتداء، ﴿**والله يعلم**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**ما تبدون**﴾: نعت بـ ﴿يعلم﴾، ﴿**تبدون**﴾: في صلة ما، وكذا ﴿**وما تكتمون**﴾.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: ليس عليكم أيها الناس إثم ولا حرج أن تدخلوا بيوتا لا تسكنوها بغير استئذان، ثم اختلفوا في تلك البيوت، فقال محمد بن الحنفية: هي الخانات التي تكون في الطرق، وقال قتادة: هي الخانات بيوت أهل الأسفار، وقال مجاهد: كانوا يضعون في بيوت في طريق المدينة متاعا وأقتابا فرخص لهم أن يدخلوها، وقال الضحاك: وهي البيوت النى ليس لها أهل وهي البيوت التي تكون في الطريق، والخربة فيها متاع منفعة للمسافر في الشتاء والصيف يأوي إليها.

وقال آخرون: هي بيوت مكة فمن روي ذلك عنه أيضا محمد بن الحنفية من رواية سعيد بن سابق عن الحجاج عن سالم قال: هي البيوت الخربة، والمتاع الذي قال الله تعالى[5] جل وعز الحاجة من الخلاء والبول فيها، وهذا القول رواه ابن جريج، قال عطاء: يقول: ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم، قال: الخلاء والبول، وممن يروي ذلك أيضًا حُسين بن عيسى بن يزيد عن أبيه، وقال آخرون: بل عُني بذلك بيوت التجار التي فيها أمتعة الناس، روى ذلك ابن وهب عن ابن زيد في قوله: جل ثناؤه[6]:

---

1 ت + لأن العرب.

2 في المخطوط ت فلا يجوز سبيله فيهم.

3 ر- قال أبو بكر.

4 ر+ قوله.

5 ر+ تعالى.

6 ت - جل ثناؤه.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾: قال: بيوت التجار، ليس عليكم جناح أن تدخلوها [1]بغير إذن الحوانيت التي بالقيساريات والأسواق وقرأ ﴿**فيها متاع لكم**﴾ للناس لبني آدم.

قال أبو بكر: والصواب من القول في ذلك أن يُقال أن الله تعالى عمَّ[2] بقوله: ﴿**لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ**﴾ كل بيت لا ساكن له لنا فيه متاع بغير إذن، لأن الاذنَ[3]إنما يكون ليؤنس المأذون عليه قبل الدخول أو ليأذن للداخل إذ كان له مالكا أو كان فيه ساكنا، فأما إذا كان لا مالك له فيحتاج إلى إذنه لدخوله، ولا ساكن فيه فلا معنى للاستئذان فيه وأن [4] كان ذلك كذلك فلا وجه لتخصيص بعض ذلك دون بعض، فأما بيوت سوى[5] التجار فإنه ليس لأحد دخولها إلا بإذن أربابها وسكانها، فأن ظنَّ ظان أن التاجر إذا فتح دكانه وقعد الناس فقد أَذن[6]لمن أراد الدخول عليه في دخوله[7] فأن الأمر في ذلك بخلاف ما ظنَّ وذلك[8] أنه ليس لأحد دخول ملك غيره لغير ضرورة ألجأته[9] إلى ذلك أو لغير سبب أباح له دخوله إلا بإذن ربه ولا سيما إذا كان له متاع فأن كان التاجر قد عُرف منه أن فتحه حانوته إذن منه لمن أراد دخوله في الدخول فذلك راجع إلى ما قلنا من أنه لم يدخله من دخله إلا بإذنه وإذا كان ذلك كذلك لم يكن من معنى قوله: جل ثناؤه: ﴿**لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أن تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ**﴾ في شيء وذلك الذي وضع الله جل ثناؤه عن الداخل إليها الحرج هي ما لم تكن مسكونا وحانوت \[63ظ]التاجر فمسكون[10].

﴿**والله يعلم ما تبدون**﴾: أي: ما تظهرون من[11] ألسنتكم من الاستئذان إذا استأذنتم على أهل البيت المسكونة، ﴿**وما تكتمون**﴾: أي: ما تضمرون في صدوركم عند فعلكم ذلك ما الذي له تقصدون طاعة الله تعالى والانتهاء إلى أمره أم غير ذلك.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**فيها متاع لكم**﴾ كاف عند أبي حاتم والتمام: ﴿**والله يعلم ما تبدون وما تكتمون**﴾.

[سورة النور:30]

---

1 ت فيها عبارة مكررة (تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم قال بيوت التجار ليس عليكم جناح أن).

2 ت- عمَّ.

3 ت- لأن الاذنَ.

4 ر+ فإذا.

5 ر- سوى وهو مهم.

6 ر+ أن التاجر إذا فتح دكانه وقد الناس فقد أذن.

7 ر+ دخوله.

8 ر+ وذلك.

9 ر+ ألجأته.

10 ر+ مسكون.

11 ر+ من.

وقوله جل وعز: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذٰلِكَ اَزْكٰى لَهُمْ إن اللهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿30﴾.

قال أبو بكر:[1] قوله: جل وعز: ﴿**قل**﴾: أمر للنبي ﷺ، ﴿**للمؤمنين**﴾: خفض باللام، و ﴿**يغضوا**﴾: جزم لأنه جواب الأمر، والتقدير عند المازني: قل للمؤمنين غضوا [2]﴿**من أبصارهم**﴾: خفض بمِن، ومن: ها هنا لبيان الجنس، ﴿**ويحفظوا**﴾: عطف على يغضوا، ﴿**فروجهم**﴾: نصب بـ﴿يحفظوا﴾، ﴿**ذلك أزكى لهم**﴾: ابتداء وخبر، ﴿**إن الله خبير بما يصنعون**﴾: اسم إن وخبرها.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: قل يا محمد للمؤمنين بالله وبك يغضوا من أبصارهم؛ أي: يكفوا من النظر إلى ما يشتهون النظر إليه مما قد نهاهم الله تعالى عنه ويحفظوا فروجهم أن يراها من لا تحل له أن يراها؛ أي: يلبس ما يسترها عن أبصارهم. ﴿**ذلك**﴾: ذا إشارة إلى غض البصر وحفظ الفرج، والكاف للمخاطبين.

﴿**أزكى**﴾: أي أطهر لهم عند الله وأفضل ﴿**أن الله خبير بما يصنعون**﴾: أي ذو خبرة بما يصنعون مما أمرهم به من غض البصر وحفظ الفرج.

روى الربيع عن أبي العالية في قوله: [3]جل وعز: ﴿**قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ**﴾ قال: كل فرج ذكر في القرآن فهو من الزنا إلا هذه الآية: ﴿**وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ**﴾ [النور:31] يعني التستر.

روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿**قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ، وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ**﴾، قال: يغضوا أبصارهم من شهواتهم فيما يكره الله جل وعز، وقال ابن زيد: يغض من بصره أن ينظر إلا ما لا يحل له، إذا رأى ما لا يحل غض من بصره ولا ينظر إليه، ولا يستطيع أحد أن يغض بصره كله إنما قال جل ثناؤه: يَغُضُّوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ، قال قتادة: لا يغضوا من أبصارهم إلا عما لا يحل لهم.

قال أبو بكر: وقال[4] بعض العلماء: حرم الله جل وعز على المسلمين نصا[5]: أن يدخلوا حماما بغير مئزر، وأجمع المسلمون على أن السوأتين عورة من الرجل، وأن المرأة كلها عورة إلا وجهها ويديها، وأنهم اختلفوا فيهما فقال أكثر العلماء في الرجل من[6] سرته إلى ركبته عورة لا يجوز أن ترى، وقال جرير بن عبد

---

1 ت - قال أبو بكر.

2 ر+ يغضوا.

3 ر+ تعالى.

4 ت- وقال.

5 في المخطوط ت ستا وهو خطأ.

6 ر+ من.

الله: سألت رسول الله ﷺ عن نظر الفجأة فقال: " اصرف بصرك"[1] فأمره ﷺ بصرف بصره لأنه إذا لم يصرف بصره كان تاركا أمر الله ﷻ به وكان ناظرا نظرة ثانية اختيارا؛ كما قال سلمة عن علي بن أبي طالب ﷺ عن النبي ﷺ: "يَا عَلِيُّ أن لَكَ كَنْزًا، وَإِنَّكَ ذُو قَرْنَيْهَا، فَلَا تُتْبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَأن لَكَ الأولى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ"[2]

قال أبو جعفر: وقوله[3] ﴿**ذلك أزكى لكم**﴾ ليس بكاف أن يقطع عليه وكذا ﴿**إن الله خبير بما يصنعون**﴾ \ [64و]، ﴿**وقل للمؤمنات**﴾: معطوف على ﴿**قل للمؤمنين**﴾ لا أن يجعله أمرا مستأنفا فيكون القطع ﴿**أن الله خبير بما تصنعون**﴾[4] ولا وقف بعد هذا يكفي إلى: ﴿**وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ**﴾ [النور:31] فهذا قطع كاف.

[سورة النور:31]

وقوله جل وعز: ﴿**وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أو اٰبَآئِهِنَّ أو اٰبَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أو ابنَآئِهِنَّ أو ابنَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أو اِخْوَانِهِنَّ أو بَنِى اِخْوَانِهِنَّ أو بَنِى اَخَوَاتِهِنَّ أو نِسَآئِهِنَّ أو مَا مَلَكَتْ إيمانهُنَّ أو التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِى الْاِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أو الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلٰى عَوْرَاتِ النِّسَآءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوٓا إلى اللهِ جَمِيعًا اَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴿31﴾**.

قال أبو بكر:[5]: إعراب قوله: ﴿**وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن**﴾ كإعراب قول[6]: ﴿**قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم**﴾، إلا أن التضعيف أظهر في قوله: ﴿**يغضضن**﴾ لأن لام[7] الفعل سُكّنت في يغضضن وتحركت في يغضوا وقد بيّنا ذلك في سورة المائدة بما أغني عن إعادته.

وقوله جل وعز[8]: ﴿**ويحفظن فروجهن**﴾: معطوف على يغضضن، ﴿**ولا يبدين**﴾: نهي[9]، ﴿**زينتهن**﴾: نصب بـ﴿يبدين﴾، ﴿**إلا ما ظهر منها**﴾: في موضع نصب بالاستثناء، و ﴿**ظهر**﴾: في صلة ما، ﴿**وليضربن**﴾: جزم باللام لأن لام الأمر يجزم الأفعال المستقبلة، ﴿**بخمرهن**﴾: خفض بالباء، ﴿**على جيوبهن**﴾: خفض بعلى، ﴿**ولا يبدين زيتهن**﴾: نصب بـ﴿يبدين﴾، ﴿**إلا لبعولتهن**﴾: استثناء، و ﴿**بعولتهن**﴾: خفض باللام، ﴿**أو آبائهن**﴾: عطف على بعولتهن إلى قوله: ﴿**أو ما ملكت إيمانهن**﴾، ﴿**وتوبوا**﴾: أمر، ﴿**إلى الله**﴾: خفض بإلى،

---

1 صحيح مسلم برقم 2159.

2 صحيح ابن حبان برقم: 5570.

3 ر+ وقوله.

4 ت – وقل للمؤمنات معطوف على قل للمؤمنين لا أن يجعله أمرا مستأنفا فيكون القطع أن الله خبير بما تصنعون.

5 ت – قال أبو بكر.

6 ر+ قوله.

7 ت – لام.

8 ر– جل وعز.

9 ر– نهي.

﴿**جميعا**﴾: نصب على الحال، ﴿**أيها المؤمنون**﴾: نداء ﴿**المؤمنين**﴾ نعت لأي، ﴿**لعلكم**﴾: الكاف والميم نصب بلعل، ﴿**تفلحون**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر لعل.

واختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿أيها المؤمنون﴾

فقرأ ابن عامر وحده: ﴿**أيهُ المؤمنون**﴾ بضم الهاء في الوصل، وكذلك في قوله: ﴿أيهُ الساحر﴾ في سورة الزخرف، و ﴿بأيهُ الثقلان﴾ في سورة الرحمن، والوقف [1] فيهن على قراءته: ﴿أيهُ﴾ بالهاء بغير ألفٍ بعدها، وكذلك يقف على ﴿أيهُ﴾ بغير ألفٍ الباقون إلا أبا عمرو والكسائي فإنهما يقفان ﴿أيها﴾ بألف بعد الهاء، ويصلون بفتح الهاء.

قال أبو بكر: أما قراءة ابن عامر وهو ضمُّ الهاء فلعلها شاذة، وقال بعض النحويين: لا وجه لها لأن الهاء للتنبيه، إلا أن الكسائي قد حكاها، وأما قراءة من فتح الهاء فعلى سَنَن العربية، وكُتبتْ بحذف الألف من الخط لسقوطها من اللفظ لالتقاء الساكنين فمن وقف بغير ألف اتبع السواد ومن اثبت الألف في الوقف فمن[2] الحجة له أن هذه الألف إنما سقطت لالتقاء الساكنين، فلما زال الساكن الواحد في الوقف رجعت الألف في اللفظ، والكاتب فإنما كتبها على وصل الكلام ولم يكتبها على نية الوقف والاختيار.

عند النحويين غير أبي عمرو والكسائي ألا يوقف عليها لأنه أن وقف عليها بالألف خالف السواد، وأن وقف بغير ألف لَحَن \ [64ظ] إذا كانت الألف إنما سقطت لما ذكرناه.

وأما على[3] قراءة ابن عامر فالوقف بغير ألف لا غير لأنه أتْبَعَ حركة الهاء حركة ﴿أيُّ﴾: ولم يثبت ألفاً.

ومعنى الآية والله أعلم: قل يا محمد للمؤمنات من أمتك يغضضن من أبصارهن وما يكره الله جل وعز النظرَ إليه ويحفظن فروجهن من أن يراها من لا يحل له رؤيتها بلبس ما يسترها عن أبصارهم.

﴿**ولا يبدين زينتهن**﴾: أي يُظهرن للناس الذين ليسوا بمحرم لهم، ﴿زينتهن﴾ زينتان إحداهما ما خفي وذلك كالخلخالين والسوارين والقرط والقلادة، والآخر ما ظهر منها: وذلك مختلف في المعنى منه بهذه الآية فكان بعضهم يقول ذلك زينة الثياب روي أبو الأحوص عن ابن مسعود قال الزينة زينتان فالظاهر منها الثياب[4] وما خفي الخلخالان، والقرطان، والسواران، وممن قال أيضا هي الثياب، إبراهيم والحسن، وقال آخرون: الظاهر من الزينة التي أبيح لها أن تبديها الكحل والخاتم والسوار والوجه، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس ﴿ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها﴾ قال الكحل والخاتم، وقال سعيد ابن جبير[5] إلا ما ظهر منها الوجه والكف، وقال عطاء: الكفان والوجه، وقال قتادة: الكحل والسوار والخاتم، وروى على بن

---

1 ر- والوقف.

2 ت – فمن وقف بغير ألف اتبع السواد ومن اثبت الألف في الوقف.

3 ر+ علي.

4 ت- روي أبو الأحوص عن ابن مسعود قال الزينة زينتان فالظاهر منها الثياب.

5 ر+ عن ابن عباس ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها قال الكحل والخاتم، وقال سعيد ابن جبير.

أبي طلحة ابن عباس: ﴿ولا يبدين زينتها إلا ما ظهر منها﴾، قال: الزينة الظاهرة الوجه وكحل العين وخضاب الكف والخاتم فهذا يظهر في بيتها لمن دخل من الناس عليها، وقالت عائشة: القلب والفتحة، قال أبو بكر: القلب السوار والفتحة الخاتم.

قال أبو بكر: والصواب عندي من هذه الأقوال والله أعلم قول من قال عُني بذلك الوجه والكفان، ويدخل في ذلك إذا كان كذلك الكحل، والخاتم، والسوار، والخضاب، والثياب، وإنما اخترنا ذلك لإجماع العلماء عل أن كل مصلٍ أن يستر عورته في صلاته وأن للمرأة أن تكشف وجهها وكفيها في صلاتها وأن عليها أن تستر ما عدا ذلك من بدنها الا ما روي عن النبي ﷺ أنه أباح لها أن تبديه من ذراعها إلى قرب النصف، فلما كان ذلك إجماعا كان معلوما بذلك أن لها أن تبدي من بدنها ما لم يكن عورة كما ذلك للرجال لأن ما لم يكن عورة فغير حرام إظهاره، وإذا كان لها إظهار ذلك كان معلوما أنه مما استثناه تعالى بقوله: ﴿إلا ما ظهر منها﴾ لأن كل ذلك ظاهر منها.

﴿**وليضربن بخمرهن على جيوبهن**﴾: أي: وليقلبن خمرهن وهو جمع خمار على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وأعناقهن وقرطهن، قالت عائشة ﵂ا لما نزلت هذه الآية: ﴿**وليضربن بخمرهن على جيوبهن**﴾ شققن البُرد مما يلغي يلي الحواشي واختمرن به[1].

﴿**ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن**﴾ أي ولا يبدين زينتهن التي هي غير ظاهرة بل الخفية منها وذلك الخلخال والقرط والدمج والدملج وما أمرت بتغطيته بخمارها من فوق الجيب، وما وراءها أُبيح لها كشفه وإبرازه في الصلاة وللأجنبيين من الناس من الذراعين إلى فوق ذلك، روى طلحة بن مصرف عن إبراهيم: ﴿**ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن**﴾، قال: هذه ما فوق الذراع ما فوق الجيب، وقال قتادة: يبدين لهؤلاء الرأس، وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ولا يبدين زينتهن إلى قوله: عورات النساء التي يبديها لهؤلاء، قرطاها، وقلادتها، وسوارها، فأما خلخالها ومعضداها، ونحرها، وشعرها، فإنها لا تبديه إلا لزوجها، وقال ابن مسعود: ﴿ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن﴾ قال: الطوق والقرطين.

فمعنى الآية -والله أعلم-: قل للمؤمنات الحرائر لا يُظهرن هذه الزينة الخفية إلا لبعولتهن وهم أزواجهن واحدُهم بَعل، أو لأباءهن أو لأباء بعولتهن أي لأباء أزواجهن أو لأبنائهن أو[2] لأبناء بعولتهن، أو لإخوانهن، أو بني إخوانهن، أو بني أخواتهن، أو نسائهن[3]يعني بذلك والله أعلم: نساء المسلمين، قال ابن \ [65و] جريج: أو نسائهن بلغني أنهن نساء المسلمين لا يحل لمسلمة أن تُري مشركةً عريتها إلا أن تكون أمة لها فذلك قوله: ﴿أو ما ملكت إيمانهن﴾.

وروى هشام عن عبادة قال كتب عمر ابن الخطاب ﵁ إلى أبي عبيدة بن الجراح أما بعد:

---

1 صحيح البخاري: برقم 4759.

2 ر+ أو لأباءهن أو لأباء بعولتهن أي لأباء أزواجهن أو لأبنائهن أو.

3 ر+ أو نسائهن.

فإنه بلغني أن نساءاً يُدخلن الحمامات معهن نساءَ أهل الكتاب فامنع ذلك وحُل دونه قال ثم أن أبا عبيدة قام في ذلك المقام مبتهلا: اللهم أيما امرأة تدخل الحمامَ من غير علةٍ ولا سقمٍ تريد البياض لوجهها فسوِّد وجهها يوم تبيض الوجوه[1].

وأما قوله: ﴿**أو ما ملكت إيمانهن**﴾: فاختلف أهل العلم في معناه فقال بعضهم: أو مماليكهن فإنه لا بأس عليهن أن تُظهر لهن من زينتها ما يظهر لهؤلاء وأن يروا شعورهن.

فالقول الأول: قول عائشة وأم سلمة جعلتا العبد بمنزلة ذوي المحرم في هذه الآية لا يحل له أن يتزوج بسيدته مادام مملوكا لها كما لا يحل ذلك لذوي المحارم.

ويقول هذا قوله: ﴿ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾.

وقول ثان: أنه ليس لعبيدهن أن يروا منهن إلا ما يرى الأجنبي كما روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أنه قال: ولا ينظر عبدها إلى شعرها ولا نحرها، وأما الخلخال فلا ينظر إليه إلا الزوج وهو مذهب عبد الله بن مسعود ومجاهد وعطاء والشعبي، وروى أبو مالك عن ابن عباس خلاف هذا قال: ينظر العبد عن شعر مولاته.

ويكون التقدير على القول الثاني: أو ما ملكت إيمانهن غير أولي الإربة أو التابعين غير أولي الإربة ثم حُذف كما قال الشاعر

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ والرَّأيُ مُخْتَلِفُ[2]

والقول الثالث: أن يكون (أو **ما ملكت إيمانهن)** للإماء خاصة. قال ذلك سعيد بن المسيب وقيل: للصغار خاصة[3] وهذا بعيد في اللغة لأن ﴿ما﴾ عامة.

﴿**أو التابعين غير أولي الإربة من الرجال**﴾: المعنى والله أعلم والذين يتبعونكم الطعام يأكلونه عندكم ممن لا إربَ له في النساء من الرجال ولا حاجه به إليهن ولا يريدهن.

قال ابن عباس: كان الرجل يتبع الرجل في الزمان لا يغار عليه ولا ترهب المرأة أن تضع ثيابها عنده وهو الأحمق الذي لا حاجه له في النساء، وعن ابن عباس في غير هذا وهو مغفل في عقله لا يكترث للنساء ولا يشتهيهن؛ فالزينة التي تبديها لهؤلاء قرطاها وقلادتها وسوارها فأما خلخالها ومعضداها ونحرها وشعرها فإنها لا تبديه إلا لزوجها.

---

1 السنن الكبرى للبيهقي برقم: 13542.

2 هو بيت شعر من قصيدة للشاعر الجاهلي قيس بن الحطيم. المعنى: تختلف بنا سبل الرأي ولكنّ كلّا منا يرضى بما يعتقده. الشاهد فيه: قوله: ﴿نحن بما عندنا﴾ فقد حذف الخبر جوازا، وسهل ذلك دلالة خبر المبتدأ الثاني عليه.

3 ر+ قال ذلك سعيد بن المسيب وقيل للصغار خاصة.

وقال قتادة: هو التابع يتبعك يصيب من طعامك، وقال مجاهد: هو الذي يريد الطعام ولا يريد النساء ولا نهمتهم إلا بطونهم ولا يخافون على النساء.

وقال الشعبي: هو الذي لا إربَ له في النساء. وقال الزهري هو الأحمق الذي لا همةَ له بالنساء ولا إرب.

وقالت عائشة ﵂: كان رجل يدخل على أزواج النبي ﷺ وكانوا يعدونه من غير أولي الإربة؛ فَدَخَلَ عليه النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِ، وَهُوَ يَنْعَتُ امْرَأَةً، قَالَ: إنها إِذَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ بِأَرْبَعٍ، وَإِذَا أَدْبَرَتْ أَدْبَرَتْ بِثَمَانٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "أَلَا أَرَى هَذَا يَعْلَمُ مَا هَاهُنَا لَا يَدْخُلَنَّ هذا عَلَيْكُم" فَحَجَبُوهُ[1].

وقال عكرمة: هو المخنث الذي لا يقوم. قال أبو بكر: وذكر العضو يريد العنين. وقيل هو الذي لا حاجه له في النساء نحو الشيخ الهرم والخنثى والمعتوه والطفل والعنين.

قال أبو بكر: هذه الأقوال متقاربة: وهو الذي لا حاجه له في النساء نحو من ذكرناه والإربة والإربُ: الحاجة، ومنه حديث عائشة ﵂ا: وأيكم أَملَكُ **لأَرَبِهِ** من[2]رسول الله ﷺ[3]. \[65ظ]

قال بعض أهل اللغة: ومن روى[4] (**لإِرْبه**) بكسر الهمزة فقد أخطأ، لأنه يقال قطعته إرْباً إرْباً أي عضواً عضواً، والأربة الفعلة من الأرَب مثل: الجَلسة من الجلوس، والمَشية من المشي.

وأمَّا: الأُربة بضم الهمزة[5] فهي: القعدة.

واختلف القراء في قراءة ﴿**غير أولي الإربة**﴾ فقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم ﴿**غيرَ أولي الإربة**﴾ بنصب الراء من غير وقرأ الباقون وحفص عن عاصم بالخفض[غيرِ] وهي تروى عن أبي جعفر يزيد بن القعقاع.

واختلف النحويون في الترجمة عن إعراب ﴿غير﴾ فقال أبو حاتم في النصب هو نصب على الحال والخفض على النعت وأن كان الأول معرفه لأنه ليس بمقصود قصده، وأن شئت قلت هو بدل ونظيره ﴿غير المغضوب عليهم﴾ في الخفض والنصب جميعا.

وقال غيره هو نصب على الاستثناء كأنه قال ﷻ: ﴿والتابعين إلا أولي الإربة﴾.

---

1 صحيح مسلم برقم: 2181.

2 ر+ من.

3 السنن الكبرى للنسائي برقم: 3043.

4 في المخطوط ر رمى وهو خطأ.

5 في المخطوط ت الالف.

وقوله ﴿**أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء**﴾: اختلفت القراءة في تحريك الواو من عورات فقرأت الجماعة بسكون الواو إلا ابن عامر فأن عبد الحميد روى عن أيوب بإسناده عنه بفتح الواو والباقون عن ابن عباس [1]مثل الجماعة ولم يرو ذلك عن غيره.

وحكى الفراء أن لغة قيس عوَرات بفتح الواو وهذا هو القياس لأنه ليس بنعت كما يقال جفْنة وجفَنات إلا أن التسكين أجود في عوْرات وأشباهه لأن الواو إذا تحركت وتحرك ما قبلها قلبت ألفاً ولو فعل هذا لذهب المعنى.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أو الطفل الذين لم يكشفوا عن عورات النساء بجماعهن فيظهروا عليها لصغرهم.

قال مجاهد قوله: (**على عورات النساء**)**:** قال: لم يدروا ما هي من الصغر قبل الحُلم، وقيل لم يظهروا لم يطيقوا ذلك كما يقال ظهر فلان على فلان أي غَلبَه وقويَ عليه.

قال أبو بكر: والطفل بمعنى الأطفال والدليل على ذلك نعته بالذين لم يظهروا على عورات النساء.

﴿**ولا يضربن بأرجلهن**﴾: أي ولا يجعلن في أرجلهن من الحلى ما إذا مشين أو حركتهن علم الناس الذين مشين بينهم ما يخفين من ذلك زينتهن[2].

قال ابن عباس هو أن تقرع الخلخال بالآخر عند الرجال أو يكون في رجليها خلاخل فيحركنه عند الرجال، فنهى الله جل وعز عن ذلك لأنه من عمل الشيطان.

وقال أبو مالك: كان في أرجلهن خرز فكن إذا مررن بالمجلس حركن أرجلهم لُيعلم ما يخفين من زينتهن.

وقال المعتمر عن أبيه قال: زعم حضرمي أن امرأة اتخذت بُرتين من فضة واتخذت جزعا فمرت على القوم فضربت برجلها فوقع الخلخال على الجزع فصوّت فأنزل الله ﷻ ﴿**ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن**﴾ **وقال ابن** زيد قوله: ﴿ولا يضربن بأرجلهن﴾[3] قال: الأخراص يجعلنها في الخلاخل فنهاهن الله تعالى أن يضربن بأرجلهن لتسمع تلك الأخراص. قال أبو الجوزاء: كُنَّ يضربن بأرجلهن لتبدو خلاخيلهن.

---

1 في المخطوط ت ابن عامر وهو خطأ.

2 ر- زينتهن.

3 ر+ وقال ابن زيد قوله ولا يضربن بأرجلهن.

وقوله ﷻ: ﴿**وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون**﴾: أي وراجعوا أيها المؤمنون طاعة الله جل ثناؤه[1] فيما أمركم ونهاكم من غض البصر وحفظ الفرج وترك دُخول بيوت غيركم بغير استئذان ولا تسليم وغير ذلك من أمره ونهيه. ﴿**لعلكم تفلحون**﴾: أي وتدركوا طلباتكم لديه[2].

وقطع القارئ على قوله: ﴿**لعلكم تفلحون**﴾ قطع كاف على أن يبتدئ الأمر بعده.

وقوله تعالى: ﴿**وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۚ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** ﴿32﴾﴾.

\ [66و] ﴿**أنكحوا**﴾: أمر ﴿**الأيامى**﴾: في موضع نصب مفعول أنكحوا ﴿**منكم**﴾: الكاف والميم خفض بمن ﴿**والصالحين**﴾: معطوف على الأيامى ﴿**من عبادكم**﴾: خفض بمن ﴿**وإمائكم**﴾: معطوف على عباد ﴿**إن يكونوا** جزم بأن والواو اسم كان، ﴿**فقراء**﴾: خبر كان ﴿**يغنيهم الله**﴾: جواب الشرط وعلامة الجزم حذف الياء ﴿**من فضله**﴾: خفض بمن ﴿**والله سميع عليم**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية -**والله اعلم**-: وزوجوا أيها المؤمنون من لا زوج له من أحرار رجالكم ونسائكم وأهل الصلاح من عبيدكم وإمائكم، والأيامى جمع أيّم لأنها مشبهة بيتيمة ويتامَى، ومنه قول جميل:

أُحِبُّ الأَيامَى إذَا بُثَيْنَةُ أيّمُ ... وأحْبَبْتُ لَمَّا أن غَنِيْتِ الغَوَانيا[3]

وفي جمع أيّم أقوال منها أيّم وأيامى وأيائم وأيام[4] مثل جيد واجياد. والأيّم عند أهل اللغة من لا زوج لها كانت بكرا أو ثيبا. حكى ذلك أبو عمر والكسائي وغيرهما وذلك بيّنٌ في قول الله تعالى: ﴿وأنكحوا **الأيامى منكم**﴾ وأيّم يوصف به الذكر والأنثى يقال: رجل أيّم وامرأة أيّم وأيّمة إذا لم يكن لها زوج ومنه قول الشاعر:

فـأن تَنْكِحـي أَنْكِـحْ وَأن تَتأَيَّمِي ... وأن كُـنْتُ أفْتَـى مِنْكُـمُ أتَـأيَّمُ [5]

---

1 ر- جل ثناؤه.

2 في المخطوط ت طلباتكم لربكم وهو خطأ.

3 البيت لجميل العذري صاحب بثينة، كما قال المؤلف، وكما في (اللسان: غنا). قال: والغانية: التي غنيت بالزوج، وقال جميل: " أحب الأيامى ... " البيت وغنيت المرأة بزوجها غنيانًا. أي: استغنت. والأيامى: جمع أيم، وهي في الأصل: التي لا زوج لها بكرًا كانت أو ثيبًا، مطلقة كانت أو متوفى عنها ﴿اللسان﴾. وفي التنزيل العزيز: {وأنكحوا الأيامى منكم﴾: دخل فيه الذكر والأنثى، والبكر والثيب. واستشهد به المؤلف على أن الأيم التي ليس لها زوج.

4 ر+ وأيام.

5 البيت للشاعر ابن بري: فـإن تَنْكِحِي أَنْكِحْ وَأن تَتأَيَّمِي أتأيم.

وفي رواية الشطر خلاف بين ما أنشده المؤلف وما أنشده، ابن بري. والشاهد فيه عند المؤلف، كما قدمناه في الشاهد الذي قبله وهو أن الأيم من الرجال أو النساء: من لا زوج له أو لها. والفعل منه آم يئيم، وتأيم يتأيم.

يقال امرأة أيّم بينة [1] لها يمّة ولها يُوم ويقال في جمع إمّة في التكسير [2] إماءٌ وآمٍ، وفي النصب رأيت آمياً، ويقال أيضا امْوان مثل أخ وإخوان لأن الأصل في أمَه أموَه وفي الجمع المسلم [3] أمَوات، قال أبو جعفر: وسمعت علي بن سليمان يقول: حكى هشام أميات قال وهذا خطأ لأنه من ذوات الواو.

وقرأ الحسن: ﴿**والصالحين من عبيدكم**﴾. قال أبو بكر: وعبيد اسم للجمع وليس بجمع مستتب والجمع المستتب أعبدٌ وعبادٌ، ونظير عبيد أنه اسم الجمع معبود أو عبدي.

قال الفراء: ويكون [4] ﴿**والصالحين من عبادكم وإمائكم**﴾ برده [5] على الصالحين.

ومعنى ﴿**إن يكونوا فقراء**﴾: إن يكن هؤلاء الذين ينكحوهم من أيامى رجالكم ونسائكم وعبيدكم وإمائكم أهل فاقة وفقر يغنيهم الله من فضله فلا يمنعكم فقرهم من إنكاحهم.

روى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾ قال: أمر الله سبحانه بالنكاح ورغَّبهم فيه وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ووعدهم في ذلك الغنى؛ فقال: ﴿ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله﴾ وقال عبد الله بن مسعود: التمسوا الغنى في النكاح يقول الله جل ثناؤه[6]: ﴿**ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله**﴾ ويروى عن عمر ﷺ أنه قال: عجبتُ لامرئٍ كيف لا يرغب في الباءة والله تعالى يقول: ﴿ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله﴾[7].

وقال ابن زيد أيامى النساء اللاتي ليس لهن أزواج؛ وفي معنى قوله: ﴿يغنيهم الله من فضله﴾[8] قول آخر وهو يغنيهم الله من فضله بالنكاح وكذا ﴿وَان يَتَفَرَّقَا يُغنِ ٱللَّهُ كُلّا مِّن سَعَتِهِۦ﴾ [النساء:130] أي بالنكاح لأنه لم يجعل كل زوج مقصورا على زوج أبدا، والفقر الحاجة إلى الشيء المذكور بعقبه[9] ومثله ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين﴾ أي الفقراء إلى الصدقات وقد يكون أن يكون الرجل فقيرا إلى الشيء وليس بمسكين.

قال أبو جعفر: وقيل يغنيهم الله من فضله بالتزويج وهذا صحيح في اللغة لأن فقيراً إنما يعرف بالإضافة فيقال فقير إلى الطعام وفقير إلى الناس وفقير إلى التزويج.

---

1 ت - بينة.

2 في المخطوط ت الكثير وهو خطأ.

3 يقصد جمع السالم.

4 في المخطوط ويجوز.

5 في المخطوط ر ترك بدلا من برده في المخطوط ت.

6 ر-جل ثناؤه.

7 مصنف عبد الرزاق الصنعاني برقم: 10385.

8 ت- وقال ابن زيد أيامى النساء اللاتي ليس لهن أزواج وفي معني قوله يغنيهم الله من فضله.

9 لعله يقصد بعينه.

وقطع القارئ على قوله: [1] ﴿**وإمائكم**﴾ تمام على قول يعقوب ثم قال ﴿**إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله**﴾ \ [66ظ] فهو كاف ﴿**والله واسع عليم**﴾ قطع تام.

[سورة النور:33]

وقوله جل وعز: ﴿**وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ**﴾33﴾.

قوله: ﴿**وليستعففِ**﴾:[2] هذه لام الأمر والفعل مجزوم بها وكسرت الفاء لالتقاء الساكنين وهما الفاء واللام من الذين وسقطت ألف الوصل في درج الكلام، ﴿**الذين**﴾: في موضع رفع بفعلهم ﴿**لا يجدون**﴾: فعل مستقبل منفي بلا ﴿**نكاحاً**﴾: مفعول يجدون ﴿**حتى يغنيهم الله**﴾: نصب بحتى والهاء والميم نصب بوقوع الفعل عليها ﴿**من فضله**﴾: خفض بمن.

ومعنى الآية والله أعلم: وليستعفف الذين لا يجدون ما ينكحون به النساء عن إتيان ما حرم الله عليهم من الفواحش حتى يغنيهم الله من سعة فضله ويوسع عليهم من رزقه.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**يغنيهم الله من فضله**﴾ قطع تام.

وقوله جل ثناؤه: ﴿**وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ إيمانكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إن علمتم فِيهِمْ خَيْرًا وَاٰتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللهِ الَّذِى اٰتىكُمْ**﴾33﴾.

قال أبو بكر:[3]: قوله: ﴿**والذين**﴾: في موضع رفع بالابتداء ﴿**يبتغون**﴾ في صلة الذين، ﴿**فكاتبوهم**﴾: في موضع خبر الابتداء[4] ودخلت الفاء لأن الذين إذا كان في صلتها فعلٌ كان في الكلام معنى الشرط ويجوز أن يكون في موضع نصب عند الخليل وسيبويه على إضمار فعلٍ؛ لأن بعده أمرٌ وهو فكاتبوهم.

ومعنى الآية -والله أعلم-: والذين يلتمسون المكاتَبة منكم من مماليككم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا، ومعنى المكاتبة أن يُكاتب الرجل عبده أو أمته على أن تفارقه إذا أدى إليه كذا وكذا من المال في كذا وكذا من النجوم، فالعبد حرٌ إذا أدى جميع ما عليه وولاؤه لمولاه الذي كاتَبه، وذلك أن مولاه جاد عليه بالكسب الذي هو في الأصل لمولاه.

واختلف أهل العلم في وجوب مكاتبة الرجل عبده الذي قد علم فيه خيرا أهي على وجه الفرض أم على وجه الندب.

فقال بعضهم: هي فرض على الرجل أن يُكاتب عبده الذي قد علم فيه خيرا إذا سأله العبد ذلك.

---

1 ر+ على قوله.

2 ر+ قوله وليستعفف.

3 ر+ قال أبو بكر.

4 ر- ﴿يبتغون﴾ في صلة ﴿الذين﴾، ﴿فكاتبوهم﴾ في موضع خبر الابتداء.

روى ذلك عبد الرزاق عن ابن جريج؛ قال: قلت لعطاء: أواجب عليَّ إذا علمت لعبدي مالاً أن أكاتبه؟ قال: ما أراه إلا واجبًا. وقال عمرو بن دينار: قلت لعطاء: تأثره عن أحد؟ قال: لا.

وروى قتاده عن أنس بن مالك أن سيرين أراد أن يكاتبه فتلكأ عليه فقال له عمر ﷺ: لتكاتبنه، وقال ابن عباس لا ينبغي للرجل إذا كان عنده المملوك الصالح الذي له المال يريد مكاتبته ألا يكاتبه.

وقال آخرون: ذلك غير واجب على السيد وإنما قوله: جل وعز ﴿فكاتبوهم﴾ ندبٌ من الله تعالى [إلى] سادة العبيد إلى كتابة من عُلِمَ فيه منهم خيرا لا إيجاب.

فممن رُوِيَ ذلك عنه مالك رحمه الله روى بن وهب عن مالك قال: الأمر عندنا أن ليس على سيد العبد أن يكاتبه إذا سأله ذلك ولم أسمع من أحد من الأئمة أكره أحدا على أن يكاتب عبده.

وقد سمعت بعض \[67و] أهل العلم إذا سُئِل عن ذلك فقيل له: أن الله جل ثناؤه يقول في كتابه: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾، يتلو هاتين الآيتين: ﴿وإذا حللتم فاصطادوا﴾ [المائدة:2] ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ [الجمعة:10].

قال مالك: وإنما ذلك أمرٌ أَذِنَ الله تعالى فيه للناس وليس بواجب على الناس ولا يلزم أحدا.

وقال الثوري: إذا أراد العبد من سيده أن يكاتبه، كاتبه ولا يجبر السيد على ذلك؛ وقال ابن زيد: إنما هذا أمر أذن الله ﷻ فيه ودليل.

وكان محمد بن جرير يذهب إلى قول من قال: (واجب عليه أن يكاتبه إذا علم فيه خيرا وسأله العبد الكتابة) وذلك أن ظاهر قوله تعالى: ﴿فكاتبوهم﴾ ظاهر أمر، وأمرُ الله فرضٌ الانتهاء إليه إذا لم يكن دليلٌ من كتاب أو سنة على ندبٍ، وأما الخبر الذي قال الله تعالى ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾ فهو القدرة على الاحتراف والكسب لأداء ما كوتبوا عليه، وروى نافع عن ابن عمر أنه كره أن يكاتب مملوكه إذا لم يكن له حرفة، وقال: يطعمني أوساخ أيدي الناس. وقال ابن عباس: ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾ يقول[1] إن علمتم أن لهم حيلةٌ ولا يلقون مؤونتهم على المسلمين.

روى أشعث عن مالك ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: إنه ليقال الخير القوة والأداء، وهو أيضا قول ابن زيد، وقال ابن مسعود: يُسقط عنه الثلث. وقال آخرون: بل معنى ذلك إن علمتم فيهم صدقا ووفاء وأداء للأمانة[2]، قال الحسن: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: صدقا ووفاء وأداء للأمانة.

وقال مجاهد وطاووس: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: مالاً وأمانة.

---

1 ر+ فيهم خيرا يقول.
2 ر+ للأمانة.

وقال أبو صالح وعطاء وعبيدة: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا﴾ أي[1] أمانة، وقال إبراهيم: صدقا ووفاء أو أحدهما. وقال ابن زيد: ﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾ قال: إن علمت فيه خيرا لنفسك يؤدي إليك، ويصدقك ما حدثك فكاتبه.

وقال آخرون: بل معنى ذلك إن علمتم لهم مالاً، فممن روي ذلك عنه أيضا ابن عباس ومجاهد وابن جريج والضحاك.

قال أبو بكر: وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: **﴿إن علمتم فيهم خيرا﴾**: قوة على الاحتراف والاكتساب ووفاء بما أوجب على نفسه وألزمها، وصدقه لهجة وذلك أن هذه المعاني هي الأسباب التي يحتاج إليها مولى العبد إذا كاتب عبده وأما المال وأن كان من الخير فإنه لا يكون في العبد إنما يكون عنده[2] أو له لا فيه.

وقوله ﷻ: ﴿**وآتوهم من مال الله الذي آتاكم**﴾ أي وأعطوهم من مال الله جل وعز الذي أعطاكم، واختلف أهل العلم في المأمور بإعطائه من مال الله تعالى جل وعز وفي المال أي الأموال؟ وكم قدر ذلك؟ فقال بعضهم: المأمور هو مولى العبد [3] المكاتب له وقال الله تعالى هو مال الكتابة والقدر الذي أمر المأمور به هو الربع. روى ذلك أبو عبد الرحمن السلمي عن علي ﷺ: ﴿وآتوهم من مال الله الذي آتاكم﴾ قال: ربع المكاتبة يحطها عنه[4]، وقال آخرون: بل ما شاء من ذلك المولى. قال ابن عباس: ضعوا عنهم مما قاطعتموهم عليه.

وقال سعيد بن جبير: كان ابن عُمَرَ إِذَا كَاتَبَ مكاتبه لم يضع شيئا من أول نُجُومِهِ مَخَافَةَ أن يَعْجِزَ فيرجع إليه صدقته ولكنه إذا كان في آخر مكاتبته وضع ما أحب[5]، وقال مالك: سمعت بعض أهل العلم يقول: أن ذلك أن يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من آخر كتابته شيئا مسمى. قال مالك: وذلك أحسن ما سمعت وعلى ذلك أهل العلم \ [67ظ] وعمل الناس عندنا.

وقال آخرون: بل ذلك حصن من الله تعالى أهل الأموال على أن يعطوهم سهمهم الذي جعله الله لهم من الصدقات المفروضة لهم في أموالهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلصَّدَقَٰتُ لِلْفُقَرَاءِ وَٱلْمَسَٰكِينِ وَٱلْعَٰمِلِينَ عَلَيْهَا وَٱلْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُم وَفِى ٱلرِّقَابِ﴾ قالوا: (والرقاب التي جعل الله فيها أحد سُهمان الصدقة الثمانية هم): المكاتبون. روى ذلك علي، روى عنه مغيرة (وأتوهم من مال الله الذي آتاكم) قال: أمرَ المسلمين أن يعطوهم مما آتاهم الله تعالى. رواه ابن بريدة عن أبيه، وقال ابن زيد: ذلك في الزكاة.

قال أبو بكر: والقول الثاني اختيار ابن جرير.

---

1 ر+ أي.

2 في المخطوط ر عبده وهو خطأ.

3 في المخطوط ت بزيادة لا وهو خطأ.

4 السنن الكبرى للنسائي حديث رقم: 5017.

5 مصنف عبد الرزاق برقم: 15595.

قوله تعالى: ﴿**وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِن اَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَاۚ وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَاَن اللهَ مِنْ بَعْدِ اِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿33﴾**﴾.

أي لا تكرهوا إمائكم على الزنا إن أردن تحصنا أي تعففا عن الزنا لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدنيا أي لتلتمسوا بإكراهكم إياهن على الزنا عرض الحياة الدنيا وذلك مما يعرض لهم إليه [1] الحاجة من رياستها وزينتها وأموالها وهو ما يكسبه بالزنا.

وفي معنى الآية قول آخر وهو قوله: ﴿**إن أردن تحصنا**﴾ فالجواب عن ذلك أن المعنى: ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء البتة، وقوله إن أردن تحصنا متعلق بقوله وأنكحوا الأيامى منكم أن أردن تحصنا ومن يكرههن أي ومن يكره فتياته على البغاء فإن الله من بعد إكراههن إياهن على ذلك لهن غفور رحيم.

قال مجاهد: فإن الله للمكرهات من بعد إكراههن غفور رحيم، وقال مجاهد: نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي سلول؛ أمر أَمَتَه أن تزني فجاءته ببرد؛ فأمرها أن تعود إلى الزنا؛ فلجت فأنزل الله جل ثناؤه[2]: ﴿ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا﴾ وكذا قال ابن عباس وجابر بن عبد الله: نزلت في عبد الله بن أبي سلول وقال جابر بن عبد الله: جاءت مسيكة لبعض الأنصار فقالت: إن سيدي يكرهني على البغاء؛ فنزلت في ذلك: ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء.

قال أبو بكر: فهذا ما في الآية من إعراب ومعنى.

وأما وقف القارئ منها فمرتبط بقول الفقهاء، وذلك أن من قال ﴿**فكاتبوهم**﴾ ندب وليس بحتم، ﴿**آتوهم من مال الله**﴾ حتم وجب أن يكون القطع الكافي على قوله: ﴿**وكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا**﴾ فهذا ندب عنده ثم ابتدأ الإيجاب فقال: ﴿**وآتوهم من مال الله الذي آتاكم**﴾، وهذا قول الشافعي أن الأول ندب وقال: يخير السيد أن يضع عن عبده من المكاتبة. ومن قال هما واجبان كان قطعه الكافي ﴿**وآتوهم من مال الله الذي آتاكم**﴾ ومن قال ليس بواجب عليه أن يكاتبه ولا يعطيه شيئا ولكن يستحب ذلك له لم يقف على ﴿**إن علمتم فيهم خيرا**﴾ لأن الثاني عنده مثل الأول وهو قول مالك وسفيان الثوري؛ فالقطع على هذا ﴿**وآتوهم من مال الله الذي آتاكم أن أردن تحصنا**﴾ قطع كاف والتمام ﴿**غفور رحيم**﴾ وكذا ﴿**وموعظة للمتقين**﴾.

[سورة النور:34]

وقوله جل وعز: ﴿**وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ إليكُمْ اٰيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿34﴾**\[68ر] قال أبو بكر: اختلف القراء في فتح الياء وكسرها من ﴿مبينات﴾ فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم ﴿**مبيّنات**﴾ بفتح الياء وقرأ الباقون بكسرها والحرف الآخر مثله فمن

---

1 في المخطوط ت إليهم.

2 ر- جل ثناؤه.

قرأ معناها مفصلات فتأويل ذلك يوافق قول الله جل وعز في كتابه: ﴿**أحكمت آياته ثم فصلت**﴾ [هود:1] والدليل أيضا على صحة ذلك قوله[1] يوافق قول الله جل وعز كتاب أحكمت آياته ثم فصلت والدليل أيضا على صحة ذلك قوله: ﴿وقد بينَّا لكم الآيات﴾ [آل عمران:118] فهي الآن مبينات بدلاله ما في التنزيل على صحته وجهه إخراجهن مفعولات والحجة لمن كسر الياء أن معنى مبِينات موضحات للأحكام والشرائع بدلالة قوله: ﴿**يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم**﴾ [التوبة:64] فأسند الفعل إلى السورة لعلم السامعين بالمراد من ذلك ولأن المعنى فيها مفهوم أن الله تعالى ينبئهم بما ينزل فيها على ما يسرونه من النفاق[2]فأسند ذلك إلى السورة والمعنى له جل وعز.

فكذلك قوله: ﴿**آيات مبينات**﴾ أسند التبيين إلى الآيات وهو له في الحقيقة؛ لأن التبيين فيهن يكون.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ولقد أنزلنا إليكم أيها الناس دلالات وعلامات مبينات مفصلات أو موضحات على ما تقدم من اختلاف القراء [3] ومثلا من الذين خلوا من قبلكم أي مضوا قبلكم من الأمم وموعظة لمن اتقى الله فخاف عقابه وخشي عذابه.

وقوله جل وعز[4]: ﴿**اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ مَثَلُ نُورِهٖ كَمِشْكٰوةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ اَلْمِصْبَاحُ فِى زُجَاجَةٍ اَلزُّجَاجَةُ كانهَا كَوْكَبٌ دُرِّىٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِىٓءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلٰى نُورٍ يَهْدِى اللّٰهُ لِنُورِهٖ مَنْ يَشَآءُ وَيَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ**﴾35﴿

﴿**الله نور**﴾[5] : ابتداء وخبر وتقديره: الله ذو نور السماوات والأرض قال أبو جعفر: مثل ﴿**واسأل القرية**﴾ [يوسف:82] ﴿**مثل نوره**﴾: ابتداء أيضا ﴿**كمشكاة**﴾: والكاف في موضع رفع خبر الابتداء، ﴿**فيها مصباح**﴾: رفع أيضا بابتداء ثان وكذا ﴿المصباح في زجاجة﴾ وكذا ﴿الزجاجة كانها كوكب دري﴾ والهاء والألف في موضع نصب بكان[6] ، ﴿**كوكب**﴾: خبر كان. ﴿**دري**﴾: نعت لكوكب ﴿**تُوقد**﴾: في موضع نعت لكوكب ﴿**من شجرة**﴾ خفض بمن ﴿**مباركة**﴾: نعت لشجرة ﴿**زيتونة**﴾: بدل من شجرة ﴿**لا شرقية ولا غربية**﴾: نعت ﴿**يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور**﴾: ابتداء وخبر. وقوله ﴿**يهدي الله لنوره من يشاء**﴾: ﴿**يهدي**﴾: فعل مستقبل ﴿**لنوره**﴾: خفض باللام ﴿**مَن**﴾: في موضع نصب بيهدي ﴿**يشاء**﴾: في صلة مَن ﴿**يضرب**﴾: فعل مستقبل ﴿**الله**﴾: لفظ اسم الله رفع بفعله ﴿**الأمثال**﴾: نصب بيضرب ﴿**للناس**﴾: خفض باللام ﴿**الله بكل شيء عليم**﴾: ابتداء وخبر.

---

1 ر+ قوله.

2 في المخطوط ت التعلق وهو خطأ.

3 ر+ القراءة.

4 ر+ عز وجل.

5 ت – الله نور.

6 ر- والهاء والألف في موضع نصب بكأن.

[القول في المعنى والتفسير]

ومعنى الآية -والله أعلم-: على قول ابن عباس رواه على عنه: الله هادي أهل السماوات والأرض كما هُداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه نار فإذا مسته ازداد ضوءا على ضوئه كذا قلب المؤمن يعمل للهدى قبل أن يأتيه العلم فإذا جاءه العلم ازداد هدى.

روى فرقد عن أنس بن مالك قال: ان إلهي يقول نوري هداي. وقال أبو بكر: فالهدى يُمثَّلُ بالنور.

وقال آخرون: بل معنى ذلك الله مدبر السماوات والأرض؛ رويَ هذا القول عن مجاهد وابن عباس أيضا ﴿**الله نور السماوات والأرض**﴾ يدبر الأمر فيهما نجومها وشمسها وقمرها، وقال آخرون: بل عنى بذلك النور الضياء روى ذلك الربيع ابن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب في قوله: جل وعز: ﴿الله نور السماوات والأرض﴾ قال: فبدأ بنور نفسه وذكره ثم ذكر نور المؤمن. قال أبو بكر: ورأيت بعض العلماء يختار قول من قال المعنى الله هادي من في السماوات والأرض، واحتج لاختياره ذلك بأنه أتى عقيب \[68ظ] قوله: جل وعز:﴿ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا إليكُمْ اٰيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾ [النور:34] فكان ذلك بأن يكون خبرا عن موقع يقع تنزيله من خلقه ومن مدح ما ابتداء بذكر مدحه أولى وأشبه ما لم يأت ما يدل على أن انقضاء الخبر عنه، فإذا كان ذلك كذلك فتأويل الكلام: ولقد أنزلنا إليكم أيها الناس آيات مبينات الحق من الباطل أو آيات مفصلات على اختلاف القراء، و مثلاً من الذين خلوا من قبلكم وموعظة للمتقين فهديناكم بها وبينَّا لكم معالم دينكم لأني هادي أهل السماوات وأهل الأرض، وترك وصل الكلام باللام وابتدأ الخبر عن هدايته خلقه ابتداء و في المعنى الذي ذكرت استثناء بدلالة الكلام عليه من ذكره ثم ابتداء في الخبر عن هدايته خلقه بالآيات المبينات التي أنزلها إليهم.

فقال تعالى: ﴿**مثل نوره كمشكاة فيها مصباح**﴾ أي مثل ما أنار من الحق بهذا التنزيل في بيانه كمشكاة.

قال أبو بكر: وقد اختلف أهل العلم في المعنى بالهاء في قوله: ﴿**مثل نوره**﴾ وعلى أي شيء هي عائدة فقال بعضهم: هي من ذكر المؤمن، وقال القائلون بذلك معنى الكلام: مثل نور المؤمن الذي في قلبه من الإيمان والقرآن كمشكاة أي مثل مشكاة؛ روى معنى ما قلناه أبو العالية عن أبي بن كعب: مثل نوره قال ذكر نور المؤمن فقال مثل نوره. قال: مثل نور المؤمن. قال: وكان أُبي يقرأها كذلك. قال: هو نور المؤمن قد جعل الله جل ثناؤه القرآن والإيمان في صدره.

روى سعيد بن جبير والضحاك ﴿مثل نوره﴾ مثل نور المؤمن وقال آخرون: بل عنى بالنور محمدا ﷺ وقالوا الهاء التي في قوله: ﴿مثل نوره﴾ عائدة على اسم الله تعالى.

روي عن شمر[1] قال جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار؛ فقال له: حدثني عن قول الله جل ثناؤه ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة﴾ الآية فقال كعب: ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره﴾ مثل نور محمد ﷺ كمشكاة.

وروى جعفر بن المغيرة عن سعيد ابن جبير: ﴿مثل نوره﴾ قال محمد ﷺ. وقال آخرون: بل عنى بذلك بيان الله وهداه وهو القرآن. قالوا: والهاء من ذكر الله جل وعز. قالوا: ومعنى الكلام: الله هادي أهل السماوات والأرض بآياته المبينات وهي النور الذي استنار به مثل هداه وآياته التي هدي بها خلقه ووعظهم بها في قلوب المؤمنين كمشكاة. روى ذلك علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿مثل نوره﴾ مثل هداه في قلب المؤمن. وقال الحسن: مثل نوره قال: مثل هذا[2] القرآن في القلب كمشكاة وقال زيد بن أسلم: ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره﴾ ونوره الذي ذكره القرآن ومثله الذي ضرب له. وقال آخرون: بل معنى ذلك مثل نور الله تعالى وقالوا يعني بالنور الطاعة روي عن ابن عباس بغير الإسنادين المتقدمين قال: ﴿الله نور السماوات والأرض﴾ وذلك أن اليهود قالوا لمحمد ﷺ: كيف نخلص دين الله جل ثناؤه من دون السماء؛ فضرب الله جل ثناؤه مثل ذلك لنوره فقال: ﴿الله نور السماوات والأرض مثل نوره كمشكاة﴾ قال: وهو مثل ضربه الله تعالى لطاعته فسمى طاعته\ [69و] نورا ثم سماها أنواعاً شتى[3].

واختلف العلماء في معنى المشكاة والمصباح والزجاجة وما المراد بذلك فقال بعضهم: المشكاة كل كوة لا منفذ لها. قالوا: وهو مثلٌ ضربه الله جل وعز لقلب محمد ﷺ.

قال شمر جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال: حدثني عن قول الله جل وعز: مثل نوره كمشكاة قال: كمشكاة وهي الكوة ضربها الله جل ثناؤه لمحمد ﷺ، المشكاة فيها مصباح المصباح قلبه، في زجاجة الزجاجة صدره، كانها كوكب دري شبه صدر النبي محمد ﷺ بالكوكب الدري، ثم رجع في المصباح إلى قلبه فقال: توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية لم تمسها شمس المشرق ولا شمس المغرب، يكاد زيتها يضيء يكاد محمد ﷺ يبين للناس ولو لم يتكلم أنه نبي الله ﷺ كما يكاد ذلك الزيت يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور.

وقال ابن عباس: المشكاة كوة البيت. وقال آخرون: معنى المشكاة صدر المؤمن والمصباح القرآن والإيمان والزجاجة قلبه و هو المثل الذي ضربه الله جل وعز للمؤمنين؛ روى ذلك أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قال: مثل نوره كمشكاة قال مثل المؤمن قد جعل الإيمان والقرآن في صدره كمشكاة. قال: المشكاة صدره فيها مصباح قال فالمصباح القرآن والإيمان الذي جُعلا في صدره المصباح في زجاجة قال: فالزجاجة قلبه الزجاجة كانها كوكب دري قال: فمثله مما استنار فيه القرآن

---

1 ر+ روي عن شمر.

2 ت – هذا.

3 من هذا الموضع اعتمدت النسخة الإيرانية أصلا.

والإيمان كانه كوكب دري مضيءٌ يوقد من شجرة مباركة فالشجرة المباركة أصل المباركة الإخلاص لله جل وعز وحده وعبادته لا شريك له.

وقال آخرون: المشكاة القنديل، روى ابن أبي نجيح عن مجاهد كمشكاة قال: القنديل ثم العمود الذي فيه الفتيل. وقال آخرون: المشكاة الحديد الذي يعلق به القناديل، روى ذلك داود بن أبي هند عن مجاهد قال: المشكاة الحديد الذي يعلق بها القناديل، وكان أبو جعفر محمد بن جرير يختار قول من قال: هذا مثل ضربه الله تعالى للقرآن في قلب أهل الإيمان به، فقال: مثل نور الله الذي ابان به لعباده سبيل الرشاد الذي أنزله إليهم فامنوا به وصدقوا بما فيه في قلوب المؤمنين مثل مشكاة وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة وهو نظير الكوة التي تكون في الحيطان التي لا منفذ لها وانما جعل ذلك العمود مشكاه لأنه غير نافذ وهو أجوف مفتوح الا على كالكوة في الحائط التي لا تنفذ ثم قال فيها مصباح وهو السراج وجعل السراج وهو المصباح مثلا لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات ثم قال: المصباح في زجاجة يعني أن السراج الذي في المشكاة في القنديل وهو الزجاجة، وذلك مثل للقرآن ويقول: القرآن الذي في قلب هذا المؤمن، الذي أنار الله تعالى به قلبه في صدره ثم مثل الصدر قي خلوصه من الكفر بالله والشك فيه، واستنارته بنور القرآن، واستضاءته بآيات ربه المبينات، ومواعظه فيها.

﴿**كأنها كوكب دري**﴾: فقال الزجاجة ذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه كأنها كوكب دري.

﴿**يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية**﴾: أي من دهن شجرة زيتونة لا شرقية ولا غربية، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: ليست شرقية بغير غرب ولا غربية بغير شرق. روى عوف عن الحسن: ليست هذه الشجرة في الأرض، ولو كانت في الأرض لكانت شرقية أو غربية، ولكنه تمثيل بالنور. وروي هشيم عن حصين عن أبي مالك قال: لا يصيبها الشمس وقت الشرق، ولا وقت الغرب ولكنها شجرة في نحوه من ذلك.

قال أبو بكر: والقول الأول هو المعروف عند أهل اللغة والتفسير وقد تأول على معنيين:

أحدهما: أن هذه الشجرة تصيبها الشمس عند الشروق وعند الغروب فلم يخلص للشروق فيقال لها شرقية ولا للغروب فيقال لها غربية ولكنها قد جمعتهما كما يقال فلان لا أبيض ولا أسود وفيه بياض وسواد وكذا هذا شيء لا حلو ولا حامض أي لم يخلص له أحدهما.

والتأويل الآخر: أن هذه الشجرة ليست بارزة للشمس، لا يصيبها الظل فيقال لها شرقية وليست في الظل لا يصيبها الشمس فيقال لها غربية وهذا قول القُتُبي.

والتأويل الأول أولى لأنَّ أصحاب ابن عباس قالوا به، روى خصيف عن مجاهد: ﴿لا شرقية ولا غربية﴾ قال أي: لا تصيبها الشمس وقت الغروب ولا غربية أي تصيبها الشمس وقت الشروق، وهي شرقية وغربية، وقال عكرمة: لا تخلوا من الشمس وقت الشروق والغروب وذلك أصفى لدهنها.

وقال أبو جعفر محمد ابن جرير: ومعنى الكلام ليست شرقية تطلع عليها الشمس بالغداة من قبل المشرق ودون العشي، ولا غربية تطلع عليها شمس العشي دون الغداة ولكن الشمس تشرق عليها وتغرب فهي شرقية غربية. [1] [2]

وقوله: ﴿**يكاد زيتها يضيء**﴾: أي يكاد زيت هذه الزيتونة يضيء من صفائه وحسن ضيائه، ولو لم تمسسه نار فكيف إضاءته إذا مسته نار، وكان أبو جعفر محمد بن جرير يقول: وإنما أُريد بقوله تُوقد من شجرة مباركة، أن هذا القرآن من عند الله، وأنه كلامه فجعل مثله ومثل كونه من عنده مثل المصباح الذي توقد من الشجرة المباركة التي وصفها الله تعالى في هذه الآية وعنى بقوله يكاد زيتها يضيء يعني أن حجج الله على خلقه تكاد من بيانها ووضوحها تضيء لمن يكن فيها ونظر أو أعرض عنها ولهى.

وقوله: ﴿**ولو لم تمسسه نار**﴾: يقول ولو لم يزدها الله بيانا ووضوحا بإنزال هذا القرآن إليهم منبها لهم على توحيده فكيف إذ نبههم به وذكرهم بآياته فزادهم به حجة إلى حججه عليهم قبل ذلك فذلك بيان من الله ونور على البيان والنور الذي قد وصفه لهم ونصه قبل نزوله.

وأجمعت القراءة على قراءة: ﴿ولو لم تمسسه نار﴾: بالتاء على تأنيث النار، وزعم أبو عبيد أنه لا يعرف إلا هذه القراءة، وحكى أبو حاتم أن السدي روي عن ابن مالك عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿ولو لم يمسسه نار﴾ بالياء، قال محمد بن يزيد: التذكير على أنه تأنيث غير حقيقي وكذا سبيل الموات عنده.

وقوله تعالى: ﴿**نور على نور**﴾: أي النار على هذا الزيت الذي يكاد يضيء ولو لم تمسسه نار.

قال: فمثله كمثل شجرة الزيتون[3] بها شجر فهي خضراء ناعمة لا يصيبها الشمس على أي حال كانت لا إذا طلعت ولا إذا غربت وكذلك هذا المؤمن قد أجير من أن يصيبه شيء من الفتن وقد ابتلى بها فثبته الله جل وعز فيها فهو بين أربع خلال أن أعطي شكر وأن ابتلي صبر وأن حكم عدل وأن قال صدق؛ فهو في سائر الناس كالرجل الحي يمشي في قبور الأموات.

قال: نور على نور فهو ينقلب في خمسة من النور فكلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره إلى النور يوم القيامة إلى الجنة.

قال أبو بكر: ومعنى هذا القول مأخوذ من قول العلماء: روى ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿**نور على نور**﴾ قال: النار على الزيت وقال محمد من جرير: هذا مثلٌ للقرآن، ويعني بقوله (نور على نور) هذا القرآن نور من عند الله تعالى، أنزله على خلقه يستضيئون به، (على نور): على الحجج والبيان الذي نصبه الله تعالى لهم قبل مجيء القرآن، وإنزاله إياه إليهم مما يدل على حقيقة ووحدانيته فذلك بيان من الله تعالى

---

1 بسبب تكرار المعلومات في المخطوط ت ووجوده في ر يشكل مرتب وبسبب المعلومات الموجودة في ر وغير موجودة في ت اضطررت أن أعتمد على المخطوط ر من هذا المكان حتى آخر سورة النور.

2 ت – من هنا وحتى قوله (وكذا ان قدرته على قول أحمد بن يحيى يكون حالا من هذه الأشياء) موجود في المخطوط ر وليس موجود في ت وقد أثبته لأهميته.

3 في المخطوط ر شجرة الفت وهو خطأ.

ونور على البيان والنور الذي قد وصفه لهم ونصبه قبل نزوله، وقال بن زيد: نور على نور يضيء بعضه بعضاً يعني القرآن.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ويوفق الله لاتباع نوره وهو هذا القرآن من يشاء من عباده ويمثل الله الأمثال والأشباه للناس كما مثل لهم مثل هذا القرآن في قلب المؤمن بالمصباح في المشكاة وسائر ما في هذه الآية من الأمثال والله بكل شيء عليم أي يضرب الله الأمثال وغيرها من الأشياء كلها ذو علم.

[القول في القراءة]

اختلفت القراء في قراءة: ﴿**دري**﴾ فقرأ أهل الحرمين وابن عامر وجعفر عن عاصم ﴿**دُرّي**﴾ بضم الدال وتشديد الراء وبغير همز وقرأ أبو عمرو والكسائي: ﴿**دِرئي**﴾ بكسر الدال وبعد الياء همزة وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم: ﴿**دُرئي**﴾ بضم الدال وبعد الياء همزة، وروى هبيرة عن حفص: (دُرئي) مثل أبي بكر وقرأ سعيد بن المسيب وأبو رجاء ونصر بن عاصم وقتادة ﴿كوكب دَرِّي﴾ بفتح الدال وتشديد الياء.

وحكى الفراء أنه يقال: ﴿**دريّ**﴾ بكسر الدال وتشديد الياء. قال أبو بكر: انها قراءة نافع ومن وافقه، فإن الكوكب نسب إلى الدر في صفاته وحسنه فإن قال قائل: فالكوكب أكثر نورا من الدر، قيل له: انما المعنى أن فضل هذا الكوكب على الكواكب، كفضل الدر على سائر الحب.

وأما قراءة أبي عمرو والكسائي فضعّفها أبو عبيد تضعيفا شديدا لأنه مُؤلها من (**دءرت**) أي: دفعت، أي كوكب يجري من الأفق إلى الأفق، وإذا كان التأويل على ما تأوله لم يكن في الكلام فائدة ولكن لهذا الكوكب ميزة على أكثر الكواكب ألا ترى أنه يقال جاءني انسان من بني آدم ولا ينبغي أن يتأول المثل أبي عمرو والكسائي على محملهما وجلالتهما هذا التأويل البعيد ولكن التأويل لهما على ما رويَ عن محمد بن يزيد أن معناها في ذلك كوكب مندفع بالنور كما يقال اندرأ الحريق، أي اندفع وهذا تأويل صحيح لهذه القراءة، وحكى سعيد بن مسعدة أنه يقال: درأ الكوكب بضويه، اذا اشتد ضوءه وعلا، وقيل: هو فعيل من درأت أيضا الا أن معناه يُدفع ويُرجم به الشياطين.

وأما قراءة حمزة وأبي بكر عن عاصم وأهل اللغة جميعاً الا قلهم يقولون هي لحن لا يجوز لأنه ليس في الكلام اسم على فعيل وقد اعترض أبو عبيد في هذا واحتج لحمزة قال ليس هو فعيل انما هو فعول أي (درؤ) مثل سيوح أُبدل من الواو ياء كما قالوا عتى.

قال أبو بكر: ورأيت بعض النحويين قد أنكر هذا القول على أبي عبيد، وقال هذا الاحتجاج والاعتراض من أعظم الغلط وأشده، لأن هذا لا يجوز البتة ولو جاز ما قال، لقيل: في سيوح سح، وهذا لا يقوله احد، وليس (عتى) من هذا والفرق بينهما واضح بيّنٌ، لأنه ليس يخلوا (عتى) من إحدى جهتين: إما أن يكون جمع (عات) فيكون البدل فيه لازماً، لأن الجمع باب تغيير والواو لا يكون طرفا في الأسماء وقبلها ضمة، فلما كان قبل هذه ساكن، وقبل الساكن ضمة والساكن ليس بحاجز حصين أبدل من الضمة كسرة وقلبت الواو ياء وإن كان (عتى) واحدا فإن الواو أولى وجاز قَلبها لأنها ظرف والواو في فعول ليستطرفا فلا يجوز قلْبها، ومن احتج لحمزة بشيء مشبة قال قد جاء فريق وهو فعيل والحق في هذا أن فريقاً عجمي وأما

ما قال الفراء من كسر الدال فوجهها أن يكون أبدل من الضمة كسرة، وكذلك من فتح الدال أبدل من الضمة فتحة لأن السبب باب تغيير. قال الضحاك الكوكب: الزهرة، توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية.

اختلفت القراءة في قراءة: ﴿**توقد**﴾ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو: ﴿**تَوَقّدَ**﴾ بالتاء مفتوحة وكذلك الواو والدال وبتشديد القاف على أنه فعل ماض.

وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم: ﴿**تُوقَدُ**﴾ بتاء مضمومة وبسكون الواو وتخفيف القاف وضم الدال على أنه فعل مستقبل.

وقرأ نافع وابن عامر وحفص عن عاصم: ﴿**يُوْقدُ**﴾ بياء مضمومة وسكون الواو وتخفيف القاف وضم الدال وروى يحيى الجعفي عن أبي بكر: ﴿يوقد﴾ مثل حفص وروى ابن جامع عن أبي جماح والمنذر بن محمد بن مارون عن أبي بكر ﴿توقد﴾ مثل أبي عمرو فأما قراءة أبي عمرو ومن وافقه فانه جعله فعلا ماضيا وجعله خبرا عن الكوكب وفعلا له لأن الكوكب يوصف كبيرا بالتوقد لما يعرض فيها من الحركات التي تشبه توقد النيران ويجوز أن يكون خبرا عن المصباح وهو به أليق لأن توقد الكوكب انما يشبّه بالمصباح فالمصباح الأصل في التوقد وهو أولى.

وأما قراءة نافع ومن وافقه فمعناها: توقد المصباح موقدة ثم رد إلى ما لم يسم فاعله على ما يستعمل العرب.

وأما قراءة حمزة والكسائي ومن وافقهما فالحجة لهم: أن لا يقال جعل للزجاجة لأنه جاء في سياق وضعها وقرب منها فجعل الخبر عنها لقربها منه وبعدها من المصباح فإن قيل كيف توصف الزجاجة بأنها توقد وإنما يكون الإيقاد للنار، قيل لما كان الإيقاد فيها جاز أن يوصف به لارتفاع اللبس عن وهم السامعين وعلمهم بالمراد من الكلام، والعرب قد تسند الأفعال كثيراً إلى ما لا فعل له في الحقيقة إذا كان الفعل يقع فيه أو بسببه فيقولون: ليل نائم وسر كاتم، وقد قام ليلك لأن النوم يكون فيه وقال الله تعالى: ﴿كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف﴾، والعصوف للريح فجعله من صفة اليوم لكونه فيه، وهذا كثير واضح عند أهل علم العربية.

وأنشد الفراء: يَوْمَيْنِ غَيْمَيْنِ وَيَوْمًا شَمْسًا [1]

فجعل الغيمين وصفا لليومين، لأنهما يكونان في اليومين، فكذلك وصف الزجاجة بأنها توقد لأن الايقاد فيها كان، فإن قال قائل (يوقد) فعل ما لم يسم فاعله، وسبيل فعل ما لم يسم فاعله في العربية أن يُقدر مسمى فاعله ثم يرد إلى ما لم يسم فاعله، فيحذف الفاعل ويقام المفعول مقام الفاعل فتقدير هذه القراءة لو سمي فاعلها أن يكون التقدير فيها: يوقدها مُوقدها بالياء لأن فعلها لمذكر فحقه أن يكون بالياء

---

1 الشطر للفراء من البيت يومين غيمين، ويوما شمسًا ...نجمين بالسعد ونجما نحسًا ذكره ابن الأنباري في كتاب المذكر والمؤنث 301/1.

وإنما حذفنا الفاعل وأقمنا الزجاجة في الإعراب مقامه فلما جاء بالياء وقد كان لو سمي الفاعل بالياء فالجواب عن ذلك أنه لما حذف الفاعل، وأقيمت الزجاجة مقامه في الإعراب، وجُعل الفعل لها صارت بمنزلة الفاعل فجاءت التاء لذلك.

وقرأ ابن محيصن: "توقد" على معنى تتوقد الزجاجة من شجرة ثم حذف إحدى التائين اكتفاء بالباقية من الذاهبة.

[القول في الوقف والتمام]

قال أبو بكر: وأما وقف القارئ فيعرف على قدر اختلاف المعاني فمن قال: (مثل نوره مثل نور المؤمن) حسنٌ أن يقف على قوله: ﴿**الله نور السماوات والأرض**﴾.

ومن قال: المعنى (مثل نور الله) فالوقف على قوله: ﴿**فيها مصباح**﴾، وقال أحمد بن موسى وعبد الله بن مسلم ﴿**كمشكاة فيها مصباح**﴾: تمام، قال ﴿**المصباح في زجاجة**﴾: تمام، ﴿**الزجاجة كأنها كوكب دري**﴾: تمام، وقال الأخفش ونافع ﴿**ولو لم تمسسه نار**﴾ تمام، ونافع يقول تمَّ وهو قول أبي حاتم وأحمد بن جعفر وعبد الله بن مسلم ﴿**ويضرب الله الأمثال للناس**﴾: قطع كاف/[71و]، ﴿**والله بكل شيء عليم**﴾: يكون كافيا إن قدرت ﴿في بيوت﴾ متعلقا بيسبح وأن جَعلتَه على قول ابن زيد متعلقا بقوله ﴿فيها مصباح﴾ لم يكن الوقوف على عليم، وكذا أن قدّرْتَهُ على قول محمد ابن جرير متعلقاً بقوله ﴿توقد من شجرة مباركة﴾ وكذا أن قدّرته على قول أحمد بن يحيى يكون حالاً من هذه الأشياء[1] .

[سورة النور:36-38]

وقوله جل وعز: ﴿**فِى بُيُوتٍ اَذِنَ اللهُ أن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُۥ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ ﴿36﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَاِقَامِ الصَّلٰوةِ وَاِيتَآءِ الزَّكٰوةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْاَبْصَارُ ﴿37﴾ لِيَجْزِيَهُمُ اللهُ اَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِۦ وَاللهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَآءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿38﴾**.

﴿**في بيوت**﴾: خفض بفي ﴿**أذن الله**﴾: فعل ماض اسم الله رفع بفعله ﴿**أن ترفع**﴾: في موضع نصب لحذف الخافض ﴿**تُرفع**﴾: نصب بأن ﴿**ويذكر**﴾: عطف على رفعها ﴿**فيها**﴾: الهاء والألف خفض بفي ﴿**اسمه**﴾: رفع بما لم يسم فاعله وضمير ما لم يسم فاعله من البيوت مضمر في ترفع والجملة في موضع نعت بيوت.

﴿**يسبح له فيها بالغدو**﴾: خفض بالباء والاصل عطف على الغدو ﴿**رجال**﴾: رفع بيسبح ﴿**لا تلهيهم**﴾: فعل ومفعول ﴿**تجارة**﴾: رفع بفعلها ﴿**ولا بيع**﴾: عطف على تجارة ﴿**عن ذكر الله**﴾: خفض بعن.

---

1 من عند ﴿مثل نوره كمشكاة﴾ الى هنا موجود في المخطوط ر وليس موجود في المخطوط ت ما يعادل أربع صفحات وقد أثبتها لأهمية المعلومات التي فيها.

﴿**وإقام الصلاة**﴾: عطف على ذكر الله وقول النحويين في نظير هذا من الكلام أقمت الصلاة أُقمها إقامةً، الأصل عندهم: (أقومت) قلبت الواو الفا، وحُذفت لسكونها وسكون الميم بعدها، وقُلبت في المستقبل بالإنكار ما قبلها لما نقلت حركتها والأصل في المصدر (اقواماً) قُلبت الواو الفاً وبعدها الألف المزيدة فحُذفت احديهما لالتقاء الساكنين فبقي أقمت إقاما وأُدخلت الهاء عوضاً من المحذوف وقام المضاف إليه في التعويض مقام الهاء المحذوفة فإن لم تضف لم يجز حذف الهاء ألا ترى أنك تقول وعد عدة فلا يجوز حذف الهاء لأنك قد حذفت واواً لأن الأصل ﴿وعدة﴾ وإن اضفت جاز حذف الهاء قال الشاعر أنشده الفراء:

إن الخَليطَ أَجَدّوا البَينَ فَانجَرَدوا وَأَخلَفوكَ عِد الأمر الَّذي وَعَدوا[1]

يريد عدة فحذف الهاء لمَّا أضاف.

وقوله ﴿**وايتاء الزكاة**﴾: معطوف أيضا ومعنى الآية أنهم لا تلههم تجارة عن هذا وهذا وهذا.

﴿**يخافون**﴾: فعل مستقبل وضمير فاعلين ﴿**يوماً**﴾: نُصب بـ﴿يخافون﴾ ﴿**تتقلب فيه القلوب**﴾: رفع بفعلها ﴿**والأبصار**﴾: عُطف على القلوب ﴿**ليجزيهم الله**﴾: نُصب بلام والهاء والميم مفعول أول ﴿**أحسنَ**﴾: مفعول ثان ﴿**ما**﴾: خفض بإضافة أحسن إليه ﴿**وعملوا**﴾: في صلة ما ﴿**ويزيدهم**﴾: عُطف على ليجزيهم ﴿**والله يرزق من يشاء بغير حساب**﴾: يرزق فعل مستقبل في موضع خبر الابتداء ﴿**مَنْ**﴾: في موضع نصب بـ﴿يرزق﴾ ﴿**يشاء**﴾: في صلة مَنْ ﴿**بغير**﴾: خفض بالباء ﴿**حساب**﴾: خفض بإضافة غير إليه.

واختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿يسبح له فيها بالغدو والآصال﴾[2] فقرأت الجماعة ﴿يُسبِّح﴾ بضم الياء وكسر الباء إلا ابن عامر وأبا بكر عن عاصم فإنهما قرأ ﴿يُسبَح﴾ بضم الياء وفتح الباء على ما لم يسم فاعله.

فأما قراءة الجماعة فتقديرها في العربية: يُسبِح لله رجال في بيوت أذن الله أن ترفع فيكون ﴿رجالٌ﴾ رفع بيسبح، وأمَّا قراءة ابن عامر وعاصم فوجهها: أن قوله: (رجال) تفسيره ما لم يسمَّ فاعله فيكون المعنى على أنه لما قال تعالى: ﴿**يسبَّح له فيها**﴾ قيل: من يسبح الله، قيل: رجال، وقد ذكر سيبويه مثل هذا وأنشد:

لِيُبْكَ يَزِيدُ ضارعٌ لِخُصُومه ومُخْتَبِطٌ مِمَّا تُطيح الطَّوائِحُ[3]

---

1 البيت للأخضر اللهبي وهو شاعر أموي واللهبي نسبة إلى أبي لهب. والشاهد فيه: الأصل «عدة الأمر» فحذف التاء عند الإضافة شرح الشافية 1/ 158، 165؛ المحتسب 1/ 144.

2 جاءت العبارة في ت مختلفة وهي" ﴿يسبح﴾ بفتح الباء ولما عرف بكسرها؛ فالكسر على إسناد الفعل إلى الرجال والفتح على ترك تسمية الفاعل وجعل الفعل لما لم يسم فاعله فأما رفع رجال على هذا فعلى إضمار وفعل كأنه قيل من يسبح فقيل رجال مثل ضرب زيد عمرو كأنه قيل من ضربه فقيل عمرو."

3 البيت للشاعر نهشل بن حرّي، وهو شاعر إسلامي عاصر الفرزدق وجريرا، والضارع: الذليل، والمختبط: طالب الحاجة من غير وسيلة لها، والمعنى: يبكي عليه اثنان، مظلوم وطالب حاجة.

كأنه قال ليُبكى يزيد، قيل من يبكه؟ فقال ضارع لخصومه.

واختلف العلماء في المعنى الذي في متعلقة به من قوله: ﴿**في بيوت**﴾ فمنهم من قال المعنى: الله نور السماوات والأرض، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح، في بيوت أذن الله أن ترفع، ومعنى هذا القول مروي عن ابن زيد قال: المشكاة التي فيها الفتيلة التي فيها المصباح تلك المصابيح في بيوت أذن الله أن ترفع.

ومنهم من قال يجوز أن يكون في متعلقة بقوله: ﴿يوقد﴾ فيكون المعنى: توقد من شجرة مباركة ذلك المصباح في بيوت أذن الله أن ترفع.

وقيل: كمشكاة في بيوت.

وقيل: المعنى يسبح له رجال في بيوت ويكون فيها تكريرا على التوكيد.

وقيل: المعنى صلوا في بيوت أذن الله أن ترفع.

واختلف العلماء في هذه البيوت فقال ابن عباس وأبو صالح وجاهد والحسن وابن زيد هي: المساجد.

قال ابن عباس: نهي عن اللغو فيها، وقال عمرو بن ميمون: أدركت أصحاب رسول الله ﷺ وهم يقولون: المساجد بيوت الله وأنه حق على الله أن يكرم من زاره فيها[1].

وقال آخرون: عنى بذلك البيوت كلها، روى ذلك اسماعيل بن أبي خالد عن عكرمة: ﴿في بيوت أذن الله أن ترفع﴾ قال: هي البيوت كلها، وقد روي عن الحسن أنه قال: يعني به بيت المقدس، وقول الجماعة أولى.

واختلف العلماء في معنى قوله: ﴿**أذن الله أن ترفع**﴾ فروى ابن أبي نجيح وابن جريج عن مجاهد ﴿أن ترفع﴾ قال تبنى، وقال الحسن: ﴿أن ترفع﴾ يقول إن تعظم بذكره ويصار.

وكان أبو جعفر محمد بن جرير يختار قول مجاهد ويقول معناه أذن الله أن ترفع بناء ويحتج بقوله تعالى: ﴿**وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت**﴾ وذلك هو الأغلب من معنى الرفع في البيوت والأبنية.

ومعنى: ﴿**ويُذكر فيه اسمه**﴾: أي وأذن لعباده أن يذكروا اسمه فيها وروى علي بن أبي طلحة عن بن عباس: ﴿**ويذكر فيها اسمه**﴾ يقول: يتلى فيها كتابه.

وقوله: ﴿**يُسبح له فيها**﴾ أي: صُليَ له في هذه البيوت بالغدوات والعشيات.

﴿**رجال**﴾: روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كل تسبيح في القرآن فهو صلاة، وروى عنه علي بن أبي طلحة قال: يصلى له فيها بالغدو والعشي يعني بالغدو: صلاة الغداة، ويعني بالآصال: صلاة العصر، وهما أول ما افترض الله تعالى من الصلاة وأحب أن يذكر فيهما ويذكر بهما عباده.

---

1 مصنف ابن أبي شيبة برقم: 34615.

وقال الحسن أذن أن تبنى يصلى له فيها بالغدو والآصال، وقال الضحاك يعني الصلاة المفروضة.

قال أبو بكر: وأصال جمع وواحدها أصل وهي العشايا.

﴿**رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله**﴾: أي لا تشغل هؤلاء الذين يصلون في هذه المساجد.

روى عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله أنه نظر إلى قوم من أهل السوق قاموا وتركوا بياعاتهم إلى الصلاة فقال هؤلاء الذين ذكر الله تعالى في كتابه ﴿لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله﴾ وكذلك روى سالم أيضا عن عبد الله بن عمر قال كان عبد الله بالسوق وقد أغلقوا حوانيتهم وقاموا ليصلوا في جماعة فقال فيهم نزلت رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله يقول عن الصلاة المكتوبة وإقام الصلاة أي يقوموا للصلاة عند مواقيت الصلاة فيقيمون حدودها في أوقاتها.

﴿**وإيتاء الزكاة**﴾: روي علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله: ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وقوله وأوصاني بالصلاة والزكاة وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا وقوله ﴿**تطهرهم وتزكيهم بها**﴾ وقوله ﴿**يتلو عليهم آياته ويزكيهم**﴾ وقوله ﴿**وحنانا من لدنا وزكاة**﴾ ونحو هذا في القرآن قال يعني بالزكاة طاعة الله والإخلاص.

وقوله تعالى: ﴿**يخافون يوما**﴾: في معناه قولان:

أحدهما: تعرف القلوب الأمر عيانا ويقينا فتنقلب عما كان عليه من الشك والكفر ويزداد المؤمنون يقينا وتكشف عن الأبصار غطائها فتنظر ومثله ﴿**فكشفنا عنك غطائك**﴾،

وقيل المعنى: تنقلب فيه القلوب من هوله بين طمع بالنجاة وحذر من الهلاك ﴿**والأبصار**﴾ أي ناحية يؤخذ بهم أَذات اليمين أم ذات الشمال؟ ومن أين يُؤتون كتبهم؟ أَمِن قبل الإيمان أم من قبل الشمائل؟ وذلك يوم القيامة، وهذان القولان يرجعان إلى معنى واحد.

﴿**ليجزيهم الله أحسن ما عملوا**﴾: هذه لام كي متعلقة بما قبلها والمعنى أنهم لم تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطاعوا ربهم مخافة عذابه يوم القيامة كي يثيبهم الله يوم القيامة بأحسن أعمالهم التي عملوها في الدنيا ويزيدهم على ثواب إياهم على أحسن أعمالهم من فضله فتفضَّل عليهم من عنده بما أحب من كرامته لهم.

﴿**والله يرزق من يشاء بغير حساب**﴾: والله يتفضل على من شاء وأراد من طوله وكرامته بما لم يستحقه بعمله ولم يبلغه بطاعته. ﴿**بغير حساب**﴾: أي بغير محاسبة له.

قال أبو بكر: وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**بالغدو والآصال**﴾ بكاف لأن قوله: ﴿**رجال لا تلهيهم**﴾ مرفوعٌ بيسبح وعلى قراءة ابن عامر وعاصم والحسن وصَلُح أن يقف على ﴿**الآصال**﴾ أن ذهب إلى قول سيبويه لأنه يقول: ﴿**رجالٌ**﴾ مرفوع بفعل مضمر وأن قال التقدير ﴿**في بيوت رجالٍ**﴾ كان متصلاً بما قبله وقال يعقوب ومن الوقف ﴿**وإيتاء الزكاة**﴾ فهذا الكافي من الوقف ﴿**تتقلب فيه القلوب والأبصار**﴾ تمام عند أبي حاتم لأنه زعم ﴿أن ليجزيهم الله﴾ لام قسم وهذا القول منه خطأ لأن لام القسم لا تنصب

ولا بد من أن يكون معها نون خفيفة أو ثقيلة وهذه قد نَصَبت ولا نون معها وهي متعلقة بما قبلها وقد بيَّنا تمثيل تعلقها بما قبلها والتمام ﴿**ويزيدهم من فضله**﴾ وأتمَّ منه ﴿**والله يرزق من يشاء بغير حساب**﴾.

[سورة النور:39]

قوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ كَفَرُوا اَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْاٰنُ مَآءً حَتّٰى اِذَا جَآءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْـًٔا وَوَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰيهُ حِسَابَهُ وَاللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ**﴾39﴾.

قال أبو بكر: ﴿**والذين**﴾: في موضع رفع بالابتداء ﴿**وكفروا**﴾: في صلة الذين ﴿**أعمالهم**﴾: ابتداء ثان ﴿**كسراب**﴾: خفض بالكاف والكاف في موضع رِفع بخبر الابتداء الثاني والابتداء والثاني وخبره في موضع خبر الأول ويجوز أن يكون ﴿**أعمالهم**﴾ بدلاً ﴿**من الذين كفروا**﴾ ويكون الخبر ﴿**كسراب بقيعة**﴾ خفض بالباء بالاستقرار [1] "﴿**بقيعة**﴾ متعلق بما يقلب به الكاف والقيعة جمع قاع كالجيرة جمع جار وقيل قيعة وقاع بمعنى ويقال: ثلثه أقواع والكثير القيعان وقيعر والقاع والقيعة ما انبسط من الأرض" ﴿**يحسبه**﴾: الهاء مفعول أول ﴿**الظمآن**﴾: رفع بفعله ﴿**ماء**﴾: مفعول ثان ليحسبه \[ظ 69] ﴿**حتى إذا جاءه لم يجده**﴾: جزم بلم ﴿**شيئا**﴾: مع الهاء التي قبله مفعولان ﴿**ووجد الله عنده**﴾: ظرف ﴿**فوفَّاه حسابه**﴾: مفعولان ﴿**والله سريع الحساب**﴾: ابتداء وخبر.

والمعنى في الآية -والله أعلم-: أنها مثلٌ ضربه الله تعالى لأعمال أهل الكفر، والمعنى: والذين جحدوا توحيد الله ربهم وكذَّبوا هذا القرآن ومن جاء به، مثل أعمالهم التي عملوها كسراب أي مثل سراب والسرابُ ما لصق بالأرض وذلك يكون نصف النهار وحين يشتد الحر فإذا رُؤِيَ من بُعد ظُنَّ أنه ماء وإلا لما رأيته أول النهار وآخره الذي يرفع كل شيء.

وقوله ﴿**بِقيعةٍ**﴾: قال الفراء: القيعة جمع قاع، كما الجيرة: جمع جار، وقال أبو عبيد: قيعة وقاع واد وأهل النظر من أهل اللغة يذكرون أن: القيعة جمع، قالوا: والقاع واحد مذكر وثلثه اقواع والكسرة منها قيعان وقيعة.

قال أبو بكر: والقاع والقيعة عند أهل اللغة ما انبسط من الأرض، ولم يكن فيه نبتٌ وفيه يكون السراب ﴿**يحسبه الظمآن**﴾: أي يحسب العطشان من الناس السراب ماء حتى إذا جاءه والهاء من ذكر السراب أي جاء ملتمسا ماء ليستغيث به من عطشه لم يجده شيئا أي لم يجد السراب شيئاً، فكذلك الكافرون بالله تعالى أعمالهم التي عملوها في غرور يحسبون أنها تنجيهم عند الله من عذابه كما حسب الظمآن الذي رأى السراب فظنه ماء يرويه من ظمئه حتى إذا هلك وصار إلى الحاجة إلى عمله الذي كان يرى أنه نافعه عند الله لم يجده ينفعه شيئا لأنه كان عمله على كفر بالله تعالى ووجد الله هذا الكافر عند هلاكه له بالمرصاد فوفَّاه يوم القيامة حساب أعماله التي عملها في الدنيا وجزاه بها جزاءه الذي يستحقه عليها منه.

---

1 ر- " بالاستقرار ﴿بقيعة﴾ متعلق بما يقلب به الكاف والقيعة جمع قاع كالجيرة جمع جار وقيل قيعة وقاع بمعنى ويقال: ثلثه أقواع والكثير القيعان وقيعر والقاع والقيعة ما انبسط من الأرض."

فإن قال قائل: فكيف قيل حتى إذا جاءه لم يجده شيئا، فإن لم يكن السراب فعلامَ ادخلتَ الهاء في قوله: ﴿**إذا جاءه**﴾ قيل إنه شيء يُرى من بعيد كالضباب الذي تُرى كثيفا من بعيد والهباء فإذا قرُب منه المرء رق وصار كالهواء وقد يحتمل أن يكون معناه حتى إذا جاء موضع السراب لم يجد السراب شيئا، واكتفى بذكر السراب عن ذكر موضعه.

ومعنى ما قلناه مأخوذ قول العلماء: روى أبو العالية عن أبي بن كعب قال: ثم ضرب مثلا اخر فقال: والذين كفروا أعمالهم، قال: فكذلك الكافر يجئ يوم القيامة وهو يحسب\[و153] أن له عند الله خيرا، فلا يجده فيدخله النار، وقال ابن عباس: هو مثل ضربه الله تعالى كرجل عطش فاشتد عطشه فرأى سرابا فحسبه ماء، وظن أنه قد قدر عليه، حتى أتاه فلما أتاه لم يجده شيئا وقبض عند ذلك، يقول: الكافر كذلك يحسب أن عمله مغن عنه، أو نافعه شيئا، ولا يكون أمينا على شيء حتي يأتيه الموت، فإذا أتاه الموت لم يجد عمله أغنى عنه شيئا، ولم ينفعه إلا كما نفع العطشان المسند إلى السراب، وممن قال هو مثل للكافر، مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد، (الله سريع الحساب): لأنه تعالى ذكره لا يحتاج إلى عقد عند الحساب، ولكنه عالم بذلك كله قبل أن يعمله العبد ومن بعد ما عمله.

[1] * والتقدير أنَّ أعمال الكفار إن مُثلت بما يوجد فمثلها كمثل السراب، إذا مثلت بما يرى وهي كهذه الظلمات التي وصف في قوله: ﴿أو كظلمات في بحر لجي﴾ إلى قوله: ﴿بعضها فوق بعض﴾ وقوله في السراب: ﴿إذا جاءه لم يجده شيئا﴾ أي: إذا جاء موضع السراب لم يجد السراب شيئا وقوله: ﴿والله سريع الحساب﴾: أي لا يحتاج إلى عدد أصابع ولا حفظ بقلب، ولكنه عالم بذلك كله قبل أن يعمله العبد ومن بعد عمله. *

[سورة النور:40]

وقوله ﷻ: ﴿اَوْ كَظُلُمَاتٍ فِى بَحْرٍ لُّجِّيٍّ يَغْشٰىهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهٖ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهٖ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌۢ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ اِذَآ اَخرج يَدَهٗ لَمْ يَكَدْ يَرٰىهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللّٰهُ لَهٗ نُوْرًا فَمَا لَهٗ مِنْ نُّوْرٍ ﴿40﴾.

قال أبو بكر: ﴿**أو**﴾: حرف عطف والكاف من قوله: كظلمات في موضع رفع عطف على الكاف المتصلة بقوله كسراب ﴿في بحر﴾: خفض بفي ﴿**لجّي**﴾: نعت لبحر وهو منسوب إلى اللج ﴿**يغشاه**﴾: فعل وضمير مفعول وهو الهاء عائدة على البحر ﴿موج﴾: رفع بفعلها ﴿**من فوقه موج**﴾: رفع بالابتداء وهو في موضع نعت وكذا من فوقه سحاب ﴿**ظلمات**﴾: قال جعفر أحمد بن محمد ظلمات على إضمار مبتدأ والتقدير عند محمد بن جرير يغشاه موج أي يغشي البحر موج من فوقه موج يقول من فوق الموج موج آخر يغشاه من فوقه سحاب يقول من فوق الموج الثاني الذي يغشي الموج الأول سحاب.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

قال أبو بكر: **واختلفت القراءة في قراءة ﴿سحاب، ظلمات﴾** فقرأت الجماعة: ﴿**سحابٌ، ظلماتٌ**﴾ منوناً بالرفع الا ابن كثير في رواية أبي كعب عن مجاهد عن قنبل ﴿**سحابٌ**﴾ بالرفع والتنوين ﴿**ظلماتٍ**﴾ خفضاً وكذلك روى الحلواني عن القواس وأبو ربيعة عن قنبل وروى الخزاعي وأبو ربيعة وابن مخلد عن البزي ﴿**سحابُ، ظلماتٍ**﴾ على الإضافة وقال الخزاعي ﴿سحابٌ﴾ بالتنوين والرفع.

قال: وقوله: ﴿**ظلماتٍ**﴾ رواها من أدركنا من مشايخنا مشايخ أهل مكة عن أصحابهم المتقدمين بالخفض وكان ابن أبي بزة يقرأها على الإضافة.

قال أبو بكر: من قرأ ﴿ظلماتٌ﴾ جعلها بدلا من ﴿ظلماتٍ﴾ الأولى ومن قرأ بالإضافة جعلها كل إضافة إلى الأجناس.

وقوله: ﴿**بعضها**﴾ ابتدأ، ﴿**فوق بعض**﴾: ظرف في موضع خبر الابتداء ﴿**إذا**﴾: ظرف ﴿**أخرج**﴾: فعل ماض ﴿**يده**﴾: مفعول أخرج ﴿**لم يكد**﴾: جزم بلم وعلامة الجزم حذف الضمة من الدال وحذفت الألف لالتقاء الساكنين ﴿**يراها**﴾: فعل وضمير فاعل في به الفعل وضمير اليد وهي الهاء والألف ومن رفع بالابتداء ﴿**لم يجعلِ**﴾: جزم بلم وكسرت اللام لالتقاء الساكنين ﴿**نوراً**﴾: مفعول يجعل ولم عاملة في اللفظ ومن عاملة في المعنى ﴿**فما له من نور**﴾: الهاء وما بعدها في موضع جواب الشرط.

قوله ﴿**من نور**﴾: نور في موضع خفض بمِن وموضعه في المعنى رفع بما ومن مؤكدة للنفي.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن هذا مثل آخر ضربه الله تعالى لأعمال الكفار، في أنها عملت على خطأ وفساد وضلالة وحيرة من عمالها فيها، وعلى غير هدى واستقامة مثل ظلمات في بحر لجي ونسب البحر إلى اللجة وصفاً له بأنه عميقٌ كثير الماء و لجةُ البحر معظمه يغشاه موج أي يغشى البحر موجٌ من فوقهِ موج، سحابٌ ظلماتٌ بعضها فوق بعض، يجعل الظلماتِ مثلاً لأعمالهم والبحرُ اللجيُ مثلاً لقلب الكفار أي عمله بنية قلب قد غمره الجهل وغشيته الضلالة والحيرة كما يغشى هذا البحرَ موج من فوقه موج من فوقه سحاب وكذلك قلب هذا الكافر الذي مثل عمله مثل هذه الظلمات يغشاه الجهل بالله بأن الله تعالى ختم عليه فلا يعقل عن الله تعالى، وعلى سمعه فلا يسمع مواعظ الله تعالى وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر حجج الله قبلك ظلمات بعضها فوق بعض.

قال أبو بكر: ومعنى هذا القول مأخوذ من قول العلماء:

قال ابن عباس: في الآية إلى قوله: (فما له من نور) قال: يعني بالظلمات الأعمال، والبحر اللجي قلب الانسان قال: (يعلوه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض): يعني بذلك الغشاوة التي على القلب والسمع والبصر وهي كقوله تعالى: ﴿**ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم**﴾ \[و154] وكقوله ﴿**أفرأيت من اتخذ إلهه**﴾ الآية.

وقال قتادة: (أو كظلمات في بحر لجي): عميق وهو مثل ضربه الله تعالى للكافر أنه يعمل في ضلالة وحيرة.

قال أبي بن كعب: ضرب الله مثلا للكافر فقال: ﴿أو **كظلمات في بحر لجي**﴾ الآية، قال: فهو ينقلب في خمس من الظُلَم فكلامه ظلمة، وعمله ظلمة، ومدخله ظلمة، ومخرجه ظلمة، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة إلى النار.

قال أبو بكر: -**والله أعلم**-: أعلمَ اللهُ أن الكافر الذي يظن أن عمله قد نفعه عند الله، كظنِ الذي يظنُّ السراب ماء، وأن عمله قد حبط وذهب، وضرب الله مثلا آخر للكافر: فأعلمَ أن عملَ هذا الكافر كهذا السراب أو كظلمات ووصف نوره الذي هو للمؤمنين وأعلمَ أن قلوب المؤمنين وأعمالهم بمنزلة النور الذي وصفه وأنهم يجدونه عند الله يجازيهم عليه بالجنة وأن أعمال الكافرين أن مُثِلت بما يوجد فمثلها كمثل السراب، وأن مثلت بما يُرى فهي كهذه، فالظلمات التي وصف في قوله: أو كظلمات في بحر لجي.

قال أبو بكر: ليس قطع القارئ على قوله: ﴿والله سريع الحساب﴾ بكاف لأن ﴿أو كظلمات﴾ عطف على ﴿سراب﴾ ﴿يغشاه موج﴾ ليس بتمام لأن ﴿من فوقه موج﴾ نعت والكوفيون يقولون صلة لموج وقد جعله أحمد بن جعفر تماما وكذا ﴿من فوقه موج﴾ القول فيه كالقول في الأول ﴿من فوقه سحاب﴾ قطعٌ كاف إذا قرأ ﴿ظلماتٌ﴾ بالرفع وأن قرأ ﴿ظلماتٍ﴾ بالخفض أو بإضافة سحاب إليها لم يقف على سحاب لأن المضاف والمضاف إليه بمنزلة شيء واحد، فأن نُونتْ وخُفضتْ ﴿ظلماتٍ﴾ كما ذكرنا فهو بدل من الأول والتمام ﴿إذا أخرج يده لم يكد يراها﴾ وأتمُّ منه ﴿فما له من نور﴾.

وأما قوله: ﴿إذا أخرج يده﴾ فمعناها إذا أخرج الناظر يده في هذه الظلمات التي وصف لم يكد يراها.

فإن قال قائل: وكيف قيل "لم يكد يراها" مع شدة هذه الظلمة التي وصف؟

فقد علمنا أن قول القائل: "لم أكد أرى فلانا" إنما هو إثبات منه لنفسه رؤيته بعد جهدٍ وشدةٍ.

ومن دون الظلمات التي وُصفت في هذه الآية ما لا يرى الناظرين يده إذا أخرجها فيه، فكيف فيها؟

قيل في ذلك أجوبة نذكرها أن شاء الله.

أحدها: أن يكون معنى الكلام إذا أخرج يده رائياً لها لم يكد يراها؛ أي لم يقرب أن يراها، فيكون من المُقدَم\[ظ155] الذي معناه التأخير، ويكون تأويل الكلام على ذلك: إذا أخرج يده لم يقرب من أن يراها

وقول ثان: أن يكون معناه إذا أخرج يده لم يرها ويكون قوله: "لم يكد" في دخوله في الكلام نظير دخول الظن فيما هو يقين من الكلام نحو قوله: ﴿**وظنوا ما لهم من محيص**﴾.

والقول الثالث: أن يكون قد رآها بعد بطءٍ وجهد. كما يقول القائل لآخر: "ما كدت أراك من الظلمة" وقد رآه ولكن بعد يأس وشدة.

قال أبو بكر: وهذا القول الثالث أظهر معنى من جهة ما تستعملُ العرب كلها في كلامها وقد بينتها في بابها فيما تقدم بما أغنى عن إعادتها.

وقيل المعنى لم يرها ولم يكد وقال بعضهم رآها من بعد أن كاد لا يراها من شدة الظلمة.

وقوله: ﴿**ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور**﴾: المعنى -والله أعلم-: ومن لم يرزقه الله إيمانا وهدى من الضلالة ومعرفة بكتابه فما له من نور، فما له من إيمان وهدى وكان أبو إسحاق إبراهيم بن

السدي يتأول معناها على أنه في الدنيا، أي: من لم يجعل الله في هدايته إلى الإسلام لم يهتد وتأوله غيره على أنه في الآخرة، أي: من لم يجعل الله له نوراً يوم القيامة لم يهتد إلى الجنة.

[1] "إ﴿ذا﴾: ابتدأ ﴿ظلمات﴾: بالرفع ومن خفض أو أضاف سحاب إلى ظلمات لم يقف ﴿**لم يكد يراها**﴾: تمام وأتم منه: ﴿**فما له من نور**﴾".

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات المبينات: [من الآية 36 حتى 40]

- عما يوجبه حقوق الله جل وعز من ذكر اسمه بالتعظيم والتحميد.
- وما في ذكره بالآية من الانصراف عن كل ما يلبس عنه ما في جوف القيمة من تقلب القلوب والأبصار من المسارعة إلى الطاعة والعمل بما فيه النجاة.
- وما في حسن الجزاء والزيادة في الرزق بغير حساب من اجتلاب ما يصح به الإيمان.
- وما في أعمال الكفار من ضرب المثل لها بالسراب، للخيبة بعد الأمل، ضد عن الحصول على ضد ما قدروا فيها في الاعتقاد والكلام.
- وظاهر الحال من ضرب المثل لها بالظلمات المتركبة، التي لا يهتدي لجهة من يمر فيها حسب أمواجه وأطبق سحابه من فوقه سحاب فنفوس أهله تتقطع من شدته*[2].

[سورة النور:41]

وقوله: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿41﴾**﴾.

قال أبو بكر: ﴿**ألم تر**﴾: هذه لم الجازمة دخلت عليها ألف الاستفهام للتقرير ﴿**تر**﴾: في موضع جزم بلم وعلامة الجزم حذف الألف و حذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ﴿**أن الله**﴾: في موضع نصب بـ﴿ترَ﴾ واسم الله نصب بأن ﴿**يسبحُ**﴾: فعل مستقبل في موضع خبر أن ﴿**مَن**﴾: في موضع رفع يسبح ﴿**السماوات**﴾: خفض بفي ﴿**والأرض**﴾: عطف على السماوات ﴿**والطيرُ**﴾ عطف على مَن ﴿**صافاتٍ**﴾ نصب على الحال قال أبو إسحاق إبراهيم بن السدى ويجوز والطيرَ بالنصب بمعنى مع الطير ، ولم يُقرأ به قال أبو جعفر وسمعته يجرُّ قمت، وزيداً بمعنى مع زيد قالو هو أجودُ من الرفع قال فأن قلتَ قمتُ أنا وزيدٌ كان الأجود الرفع ويجوز النصب ﴿**كلٌ**﴾: رفع بالابتداء ﴿**قد علم صلاته وتسبيحه**﴾: في موضع خبر الابتداء ويجوز في النحو ﴿كلاً قد علم صلاته وتسبيحه﴾ عند البصريين والكوفيين على أن يكون المعنى كلاً قد علَّم اللهُ صلاتَه وتسبيحه،\[و155]

---

1 ر- إذا ابتدأ ظلمات بالرفع ومن خفض أو أضاف سحاب إلى ظلمات لم يقف ﴿لم يكد يراها﴾ تمام وأتم منه ﴿فما له من نور﴾.
2 ر- ما بين النجمتين.

﴿**والله عليم بما يفعلون**﴾: ابتداء وخبر ﴿**ما**﴾: خُفض بالباء ﴿يفعلون﴾: في صلة ما وفيها تقديرات أحدها أن يكون بمعنى الذي فيكون العائد عليها محذوفا ويجوز أن يكون مصدرا فلا يحتاج إلى عائد.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن هذا خطاب من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ أي: ألم ترى يا محمد بعين قلبك فتعلم أن الله يصلي له من في السماوات والأرض من ملك وإنس وجن والطير صافات في الهواء يسبح لله كل قد علم صلاته وتسبحه.

فإن قال قائل فكيف قال تعالى: ﴿كل قد علم صلاته وتسبيحه﴾ وقد تقدم من قولك: ﴿ألم ترى أن الله يسبح له﴾ أن معناه ﴿يصلي﴾ له فالجواب عن ذلك ما رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ﴿يسبح له من في السماوات والأرض والطير صافات﴾ الآية، قال: فالصلاة للإنسان والتسبيح لما سوى ذلك من الخلق.

قال أبو بكر: وقوله: ﴿**كل قد علم صلاته وتسبيحه**﴾: يحتمل معاني: يجوز أن يكون المعنى (كل شيء قد علم اللهُ صلاتَه وتسبيحَه)، ويجوز أن يكون المعنى: (كل شيء قد عَلِمَ صلاة نفسه وتسبيحها)، ويجوز أن يكون المعنى: (كل انسان قد علم صلاته الله، وكل شيء قد علم تسبيحه الله).

والأجود أن يكون: (كلاً قد علم الله صلاته وتسبيحه) والدليل على صحة ذلك قوله: ﴿والله عليم بما يفعلون﴾ والمعنى: والله ذو علم بما يفعل كل مصلٍ ومسبحٍ منهم لا يخفى عليه شيء من أفعالهم طاعتها ومعصيتها محيط بذلك كله وهو مجازيهم على ذلك كله.

قال أبو بكر: وفي قطع القارئ من هذه الآية خلاف على قدر ما يوجبه الإعراب، فعلى قول من قال المعنى: ﴿كل قد علَّم الله صلاة وتسبيحه﴾ الوقف على ﴿والله عليم بما يفعلون﴾ وذلك أنه أظهر الاسم المضمر وإظهاره أفخم أنشد سيبويه:

لا أرى الموتَ يسبقُ الموتَ شيءٌ ... نَغَّصَ الموتُ ذا الغِنَى والفَقِيرَا[1]

وإن جعلتَ التقدير: ﴿كل قد علم صلاة نفسه وتسبيحه﴾ فهذا الوقف؛ وإن جعلت التقدير: ﴿كل قد علم صلاة الله وتسبيحه﴾ فالتمام ﴿والله عليم بما يفعلون﴾. ومعنى صلاة الله تعالى، الصلاة التي فرضها الله على عباده.

[سورة النور:42]

وقوله تعالى: ﴿**وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ** ﴿42﴾﴾.

﴿**ملك**﴾: رفع بالابتداء واللام مع اسم الله في موضع خبر الابتداء وكذا ﴿**وإلى الله المصير**﴾

---

1 البيت لعدي بن زيد، والشاهد فيه على أنه أقيم الظاهر موضع الضمير الرابط، والأصل: لا أرى الموت يسبقه شيء. سيبويه 1/ 30؛ وشرح أبيات المغني 7/ 77.

والمعنى ولله سلطان السماوات\[ظ156] والأرض وملكها، دون كل من هو دونه من سلطان وملك فإياه فارهبوا أيها الناس، وإليه فارغبوا لا إلى غيره فإن بيده خزائن السماوات والأرض، لا يخشى بعطائكم منها ما يخاف غيره، ﴿**وإلى الله المصير**﴾: أي: وأنتم إليه بعد وفاتكم تصيرون فيوفيكم أجور أعمالكم التي عملتموها في الدنيا فأحسنوا عبادته واجتهدوا في طاعته، وقدموا لأنفسكم الصالحات من الأعمال. وقطع القارئ على قوله تعالى: ﴿وإلى الله المصير﴾: قطع تام.

[سورة النور:43-44]

وقوله تعالى: ﴿**اَلَمْ تَرَ أَن اللهَ يُزْجِى سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِۦ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِۦ مَنْ يَشَآءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَآءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِۦ يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ﴿43﴾ يُقَلِّبُ اللهُ اللَيلَ وَالنَّهَارَ إن فِى ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِى الْاَبْصَارِ ﴿44﴾**﴾.

قال أبو بكر:[1] *﴿**ألم ترى أن الله يزجي سحاباً**﴾ ﴿**يزجي**﴾: خبر ﴿أن﴾ ﴿**سحابا**﴾: نصب بـ﴿يزجي﴾ ﴿**ثم يؤلف**﴾: معطوف على ﴿يزجي﴾ ﴿**بينه**﴾: ظرف العامل فيه ﴿يؤلف﴾ ﴿**ثم يجعله**﴾: معطوف على ﴿يؤلف﴾ ﴿**ركاماً**﴾: مفعول بأن ليجعل ﴿**فترى الودق**﴾: نصب بـ﴿ترى﴾ جملة معطوفة على جملة ﴿**يخرج**﴾: مستقبل في موضع الحال من ﴿الودق﴾ أي خارجاً من خلاله بمن متعلقة بـ﴿يخرج﴾.

﴿**وينزل من السماء من جبال فيها من برد**﴾: ﴿**من السماء**﴾ متعلق بـ﴿ينزل﴾ ﴿**من جبال**﴾: الثانية بدل من الأولى والثالثة في موضع نصب على البيان فتكون الأولى على هذا الابتداء الغاية والثانية للتبعيض والثالثة لبيان الجنس والجمع يتعلق بـ﴿ينزل﴾ ﴿**فيصيب به من يشاء**﴾: عطف على ينزل، به متعلق بـ﴿يصيب﴾ ﴿**مَنْ**﴾: في موضع نصب مفعول ﴿يصيب﴾ وهي بمعنى الذي، ﴿**ويصرفه عن من يشاء**﴾: معطوف على ﴿يصيب﴾ وهو مثل الأول في التقدير ﴿**يكاد سنا برقه**﴾: ﴿**سنا**﴾: في موضع رفع ﴿**يكاد**﴾: وهو مضاف إلى ﴿برقه﴾ ﴿**سنا البرق**﴾ ﴿**الأبصار**﴾ من المد ممدود والهاء من ﴿برقه﴾ تقول: أن شئت أن السحاب أو البرد لأنهما سبب البرق ﴿**يذهب بالأبصار**﴾: في موضع خبر جاز والباء متعلق بـ﴿يذهب﴾ ومعنى ﴿**سنا برقه**﴾: ضوء برقه وتقدير برقه فمن ضم أراد البرق من البرق ومن فتح أراد المرة الواحدة كما تقول عرفة واحدة والعرفة مقدار ما يعرف وجمع برقة على برق ويقال ذهبت به وأذهبته فتعاقب الباء الألف وقد قالوا: أذهب به فجاؤوا بالألف والباء والحذف أجود.

﴿**يقلب الله الليل والنهار**﴾: اسم الله رفع بـ﴿يقلب﴾ ﴿**الليل**﴾: نصب به ﴿**والنهار**﴾ عطف عليه أي ينقلب طول أحدهما إلى الآخر وتصير أحدهما إلى الآخر ﴿**إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار**﴾: ﴿**لعبرة**﴾ اسم إن ﴿**لأولي**﴾: متعلق بـ﴿عبرة﴾. *

---

1 ر- ما بين النجمتين.

والمعنى -والله أعلم-: ألم تر يا محمد ،أن الله يزجي أي: يسوق سحابا حيث يريد ثم يؤلف بينه، أي يؤلف بين السحاب، وأضاف ﴿بينَ﴾ إلى السحاب ولم يذكر معه غيره، قيل لأن السحاب في معنى جمع واحده (سحابة) كما يُجمع النخلة على نخل، والتمرة على تمر، فهو نظير قول قائل: جلس فلان بين النخل، وفيه جواب آخر: وهو أن السحاب واحد، وجاز أن يقال ﴿بينه﴾ لأنه مشتمل على قطع كثيرة، كما قال الشاعر: (**بَينَ الدَخول فَحَومَلِ**)[1] فأوقع (**بين**) على (الدَخولِ) وهو واحد لاشتماله على مواضع. هذا قول النحويين إلا الأصمعي فإنه زعم: أن هذا لا يجوز وكان يرويه (بين الدَخول وحَومل) ولو قلتَ المال بين زيد لم يجز حتى يقول وعمرو.

وتأليف الله تعالى بين السحاب: جمعه بين متفرقه، وقوله: ﴿**ثم يجعله ركاما**﴾: أي ثم يجعل السحاب الذي يزجيه ويؤلف بعضه إلى بعض ركاما أي متراكما بعضه على بعض.

روى حبيب بن أبي ثابت عن عبيد بن عمير قال: الرياح أربع: يبعث الله تعالى الريح الأولى فتقُم الأرض قماً، ثم يبعث الثانية فتنشئه سحاباً، ثم يبعث الثالثة فتؤلف بينه فتجعله ركاماً، ثم يبعث الرابعة فتمطره فترى الودق\[و156] أي المطر يخرج من خلاله أي من بين السحاب وبين الودق

ومنه قول الشاعر:

فلا مُزنةٌ وَدَقَتْ وَدْقَها ولا أرضَ أبقَلَ إبقالَها [2]

والهاء من قوله: ﴿من خلاله﴾ عائدة على السحاب وقوله ﴿يؤلف بينه﴾: إي بين جميعه ويجوز أن يكون السحاب واحد إلا أنه قال ﴿بينه﴾ لكثرته ويجوز أن يكون جمع سحابة والخلال جمع خلل.

ورويَ عن ابن عباس والضحاك أنهما قرأا: ﴿من خلله﴾ قال مروان: فذكرت ذلك لأبي عمرو فقال: إنها لحسنة ولكن ﴿خلاله﴾ أعم كجمل وجمال وعلى ﴿خلاله﴾ قراءة الأمصار وواحد الخلال خلل.

وقوله: ﴿**وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ**﴾.

قال أبو بكر: في قوله: ﴿**وينزِّل من السماء**﴾ أقوال للعلماء:

فمن ذلك أن المعنى: ﴿**أن الله تعالى ينزِّل من السماء من جبال فيها من برد**﴾: أن في السماء من برد مخلوقة هنالك، كان الجبال على هذا القول مخلوقة من برد، كما يقول عندي جبال من طين، وقولٌ آخر أن الله تعالى ينزّل من السماء قدر جبال أو مثال جبال من برد إلى الأرض.

---

1 وهو امرئ القيس والبيت هكذا: قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل ... بسقط اللّوى بين الدّخول فحومل

مطلع معلقة امرئ القيس. والشاهد: «قفا نبك»، حيث جزم المضارع في جواب الأمر، وعلامة جزمه حذف حرف العلة.

2 البيت لعامر بن جوين الطائي. والمزنة: السحابة المثقلة بالماء. والودق: المطر. والشاهد: «ولا أرض أبقل»، حيث حذف «تاء» التأنيث من الفعل المسند إلى ضمير المؤنث، وهذا الفعل هو «أبقل»، وهو مسند إلى ضمير مستتر يعود إلى الأرض، وهي مؤنثة مجازية التأنيث. شرح أبيات المغني 8/ 17؛ الكامل في اللغة والأدب للمبرد 207/2.

وقال أبو إسحاق: وينزل من السماء من جبال فيها من برد، من جبال برد فيها كما يقول هذا خاتم في يدي من جديد المعنى هذا خاتم جديد في يدي.

وقال أبو جعفر: من قال المعنى (من جبال برد فيها): فبرد عنده في موضع خفض هكذا يقول الفراء قال: كما تقول الانسان من لحمٍ ودمٍ، والانسان لحمٌ ودمٌ، ويجب أن يكون على قوله: المعنى: من جبال برد، بتنوين جبال لأنه قال: الجبال هي البرد؛ وأما على قول البصريين فيكون من برد في موضع نصب ويجوز الخفض كما تقول مررت بخاتم حديد أو بخاتم حديد الخفض على البدل والنصب عند سيبويه على الحال، وعند أبي العباس على البيان.

ومن قال المعنى: ﴿من مقدار جبال﴾ ﴿فمن برد﴾ عنده في موضع نصب لا غير.

قال الفراء: كما تقول عندي بيتان تبنا، ومثله عنده أو عدل ذلك صياما، والأخفش يذهب إلى أن ﴿**من**﴾: زائدة فيهما، وهما عنده في موضع نصب، وقوله: ﴿**فيصيب به من يشاء**﴾: أي فيصيب بذلك الذي ينزل من السماء من جبال فيها من برد من يشاء فيهلكه أو يهلك به زروعه وماله، ﴿**ويصرفه عمن يشاء**﴾: أي: ويصرف هذا البرد عمن يشاء من خلقه، أي: عن زروعهم وأموالهم، ﴿**يكاد سنا برقه**﴾: أي شدة ضوء بروق هذا السحاب يذهب بأبصار من لاقى بصره والسنا مقصور وهو ضوء البرق، قال ابن عباس: ﴿**سنا برقه**﴾: ضوء برقه، وقال قتادة: لمعان البرق يذهب بالأبصار.

وأجمعت قراءة الأمصار على قراءة: ﴿**يذهب بالأبصار**﴾ بفتح الياء سوى أبي جعفر يزيد بن القعقاع فإنه قرأ بضم الياء من ﴿**يُذْهبُ**﴾ وزعم أبو حاتم أن هذا لحنٌ وهو قول أستاذه الأخفش يقول دُخل بالمدخل ولا يجيزها هنا أُدخل ويزعمُ أن الياء تعاقب الألف وهذا هو القول البيّن، فأما أن يكون خطأ لا يجوز فلا يُحمل عليه، وقد زعم جماعة أن الياء يراد، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿**ومن يرد فيه بإلحاد بظلم**﴾ وإن كان غير هذا أولى منه وهو ما حكاه لنا أبو جعفر عن علي بن سليمان عن محمد بن يزيد قال: تكون الياء متعلقة بالمصدر إذا كان الفعل دالا عليه ومأخوذ منه فعلى هذا يكون التقدير ذهابه بالأبصار إذا ذهابه بالأبصار وكذا أدخل بالمدخل السحن الدار جايز على هذا وروى الأعمش عن طلحة بن مصرف أنه قرأ: ﴿يكاد سنا بُرقه﴾ قال أحمد بن يحيى هو جمع (بُرقة).

قال أبو بكر: البُرقة المقدار من البرق والبَرقة المرة الواحدة مثل: غُرفة وغَرفة ﴿**يقلب الله الليل والنهار**﴾: قال أبو جعفر هذا مجاز أي يقلب هذا إلى هذا، وهذا إلى هذا فإذا زال أحدهما ودخل الآخر كان بمنزلة ما قُلبَ إليه.

قال أبو بكر: وحقيقة معناه أنه يعقّب بهما ويصرفهما إذا أذهب هذا جاء بهذا، ﴿**إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار**﴾: ﴿**عبرةً**﴾: منصوبة بأن واللام لام توكيد، وفي مع ما عملت فيه في موضع خبر إن، ﴿**لأولي الأبصار**﴾: خفض بإضافة أولي إليها.

والمعنى- والله أعلم-: إن في إنشاءِ الله السحاب وإنزاله منه الودق ومن السماء البردِ وفي تقليبه الليل والنهار لعبرة لمن اعتبر، وعظة لمن اتعظ به لمن له فهم وعقل لأن كل ذلك ينبئ ويدل على أن له

مدبرا ومصرفا ومقلبا لا يشبهه شيء فذا من ذلك إشارة إلى ما ذكرناه من هذه الأشياء المتقدم ذكرها والكاف للنبي ﷺ لأنه المخاطب بالقرآن.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**يكاد سنا برقه يذهب بالأبصار**﴾: تمام عند أحمد بن موسى وكذا ﴿يقلب الله الليل والنهار﴾.

[سورة النور:45]

وقوله ﷻ: ﴿**وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِنْ مَآءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِۦ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَىٰٓ اَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَآءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**﴾**45**﴾.

اختلفت القراءة في قراءة قوله: ﴿**خلق**﴾ فقرأ حمزة والكسائي: ﴿**والله خَالِقُ كل دابة**﴾ بالألف في ﴿خالق﴾ وخفض ﴿**كلِ**﴾ بإضافة ﴿خالق﴾ إليه.

وقرأ الباقون: ﴿**والله خَلَقَ**﴾ على أنه فعل ماض وما بعده منصوب لأنه مفعول به.

فمن قرأ ﴿**خَالِقُ**﴾ جعله اسماً وموضع خبر الابتداء، ومن قرأ ﴿**خَلَقَ**﴾ جعله فعلاً ماضياً في موضع الخبر أيضا. والحجة لمن قرأ ﴿**خَلَقَ**﴾ وجعله فعلا ماضيا أن المقصود من ذلك التنبيه على الاعتبار بما بعد الفعل من المخلوقات وإذا كان ذلك كذلك فأكبر ما يأتي الفعل فيه على فعل وهذا الموضع موضعه كما قال تعالى: ﴿**اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء**﴾ وقال: ﴿**وخلق كل شيء فقدره تقديرا**﴾ فنبههم بذلك على أن يعتبروا ويتفكروا في قدرته. وكذلك قوله: ﴿**والله خلق كل دابة من ماء**﴾ الآية قال: يخلق الله ما يشاء وكان المقصود من ذلك أن يتنبهوا على قدرته على ما ذكر من خلقه.

وعلة الكسائي ومن وافقه أن قوله: ﴿**خالق**﴾ أعم وأجمع لأنه يشتمل على ما مضى وما يحدث مما هو كائن.

قال أبو بكر: والمعنيان صحيحان أخبر الله تعالى بخبرين ولا ينبغي أن يقال في هذا إحدى القراءتين أصح من الأخرى لأنهما يدلان على معنيين ولكن إن قال قائل إنَّ ﴿**خالقا**﴾ في هذا أكبر لأنه ليس لشيء مخصوص، وإنما قال خالق على العموم كما قال تعالى: ﴿**الخالق البارئ**﴾ وفي الخصوص ﴿**الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض**﴾ وكذا ﴿**هو الذي خلقكم من نفس واحدة**﴾ فكذا يجب أن يكون.

﴿**والله خلق كل دابة من ماء**﴾: والدابة كل ما دبَّ على الأرض من الحيوان والهاء للمبالغة فمنهم من رفع بالابتداء ﴿**يمشي**﴾: فعل مستقبل في صلة مَن، وقوله ﴿**فمنهم**﴾: في موضع خبر الابتداء وما بعده معطوف عليه.

ومعنى الآية -والله أعلم-: والله خلق كل دابة من ماء، أي من نطفة، فمنهم من يمشي على بطنه كالحيات وما أشبهها، وقيل إنما قيل: ﴿فمنهم من يمشي على بطنه﴾ والمشي لا يكون على البطن لأن المشي إنما يكون لما له قوائم على التشبه،\[ظ158] وإنه لما خَلطُ ماله قوائم بما لا قوائم له جاز ذلك كما قال: ﴿**ومنهم من يمشي على أربع**﴾، ومن لا يكون لما يمشي على أربع ﴿**ومنهم من يمشي على رجلين**﴾ كالطير ومنهم من يمشي على أربع البهائم، وقال بعض أهل اللغة: يقال لكل سائر ما كان له رجلان أو أربع

أو لم يكن له قوائم ماش وقد مشى، ويقال: لكل متشمر ماش ،وإن لم يكن من الحيوان، حتى يقال قد مشى هذا الأمر. فإن قال قائل فكيف قيل: ﴿**ومنهم من يمشي**﴾، ﴿**مَنْ**﴾: لا تكون إلا للناس وكل هذه الأجناس أو أكثرها لغيرهم؟ **فالجواب** إنه تقرير ما هو داخل في قوله: ﴿**والله خلق كل دابة**﴾ وكان داخلا في ذلك الناس وغيرهم ثم قال: ﴿**فمنهم**﴾ لاجتماع الناس والبهائم وغيرهم في ذلك واختلافهم فكنى عن جميعهم كناية عن بني آدم ثم ميزهم بمن إذا كان قد كنى عنهم كناية بني آدم خاصة فلما علت من يعقل في الكناية جيء في التمييز بـ﴿من﴾ التي لا يكون إلا لمن يعقل، لاختلاط من يعقل بما لا يعقل فِعلنا عليه، ولو كان لما لا يعقل وحده لوجب أن يكون فمنها أو منهن.

قال أبو بكر: والماء: المني كما قال: ﴿من ماء دافق﴾، وقيل لما كان خَلقُ الأرضِ ماءً جاء هذا هكذا، وقيل أصل خلق النار والنور من الماء.

وقوله تعالى: ﴿**يَخْلُقُ اللهُ مَا يَشَآءُ إن اللهَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ**﴾.

﴿**يخلق**﴾: فعل مستقبل ﴿**ما**﴾: في موضع نصب بـ﴿يخلق﴾ ﴿**يشاء**﴾: من صلة ما، ﴿**إنَّ الله على كل شيء قدير**﴾: اسم أن وخبرها.

والمعنى -والله أعلم-: ﴿**يخلق الله ما يشاء**﴾: يحدث الله ما يشاء من الخلق ﴿**إن الله على كل شيء قدير**﴾: أي أن الله على إحداث ذلك وخلقه وخلق ما يشاء من الأشياء غيره ذو قدرة، لا يعسر عليه خلق شيء أراده.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**ومنهم من يمشي على أربع**﴾ تمام، وكذا ﴿**يخلق الله ما يشاء**﴾، وكذا ﴿**إن الله على كل شيء قدير**﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات: [من الآية41 إلى 45]

- عما توجبه المعرفة أن كل من في السماوات والأرض لله جل وعز بما يدعو إلى تسبيحه وعبادته بالصلاة له، لحاجته اللازمة إلى ربه من إخلاص توحيده في صفات التعظيم الذي لا يجوز لغيره، والاجتهاد في طلب الزلفى منه بطاعته، والحذر من عقابه بمعصيته.
- وما في ملك السماوات والأرض من الرغبة إلى المالك باتباع مرضاته للفوز عند المصير الذي في جواره، الذي لابد من وقوعه.
- وما في تأليف السحاب مع جعله ركاماً وما يتخلله الورق وينزل منه الغيث من صنع يخرج عن مقدور العباد، ويوجب لها رحمة الذلة والانقياد.
- والبَرَد صلبًا كالحجر يصاب به قوم ويسلم قوم من طلب السلامة من مالك السلامة.
- وما في سنا البرق على شدة لمعانه من إزعاج القلب إلى الاعتبار به.
- وما في تقليب الليل والنهار في الدليل على تصريف الأشياء.

- وما خلق الحيوان على تصرفه في المشي بحسب الآلة التي جعل له بها الإمكان من صفة القادر الذي لا يعجزه شيء جل وعز." *[1]

[سورة النور:46]

وقوله تعالى: ﴿**لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللّٰهُ يَهْدِى مَنْ يَشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** ﴿46﴾.

﴿**لقد**﴾ هذه لام توكيد ﴿**وأنزلنا**﴾: فعل وضمير اسم الله تعالى وخبر عن نفسه بضمير الجماعة تعظيما وإشارة بذكره ﴿**آيات**﴾: في موضع نصب مفعول أنزلنا ﴿**مبينات**﴾: من نعتها ﴿**والله يهدي من يشاء**﴾: ﴿**مَنْ**﴾: في موضع نصب بـ﴿يهدي﴾ ﴿**يشاء**﴾ في صلة مَنْ ﴿**إلى صراط**﴾: خفض إلى ﴿**مستقيم**﴾: من نعت صراط.

ومعنى الآية -والله أعلم-: لقد أنزلنا إيها الناس\[و158] علامات واضحات دالات على طريق الحق وسبيل الرشاد ﴿**والله يهدي من يشاء**﴾: أي يرشد من يشاء من خلقه بتوفيقه فيهديه إلى دين الإسلام وهو الصراط المستقيم والطريق القاصد الذي لا اعوجاج فيه.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**لقد أنزلنا آيات مبينات**﴾: قطع كاف والتمام ﴿**إلى صراط مستقيم**﴾.

[سورة النور:47]

وقوله: ﴿**وَيَقُولُونَ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَاَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَمَآ اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ** ﴿47﴾.

قوله تعالى: ﴿**ويقولون**﴾: فعل مستقبل وضمير فاعلين وهي الواو ﴿**آمنا**﴾: فعل ماض وضمير فاعلين وهي النون والألف ﴿**بالله**﴾: متصل بأمنا ﴿**الرسول**﴾: عطف على اسم الله بإعادة الخافض توكيدا ﴿**وأطعنا**﴾: فعل وضمير فاعلين معطوف على آمنا ﴿**ثم يتولى**﴾: عطف على يقولون ﴿**فريقٌ**﴾: رفع بفعله ﴿**منهم**﴾: الهاء والميم خفض بمن ﴿**من بعد**﴾: خفض بمِن ﴿**ذلك**﴾: خفض بإضافة بعد إليها والكاف لا موضع لها من الإعراب إنما هي للمخاطبة ﴿**وما أولئك**﴾: رفع بما ﴿**بالمؤمنين**﴾: خفض بالباء وموضع الاسم في المعنى نَصبٌ بخبر ﴿ما﴾ على لغة أهل الحجاز ورفعٌ على لغة بني تميم.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ويقول المنافقون صدقنا بالله وبالرسول أي وأطعنا الله والرسول ﴿**ثم يتولى فريق منهم**﴾ أي ثم يدير طائفة منهم ﴿**من بعد ذلك**﴾: أي من بعد ما قال هذا القول عن رسول الله ﷺ ﴿**وما أولئك بالمؤمنين**﴾: أي وما قالوا هذه المقالة يعني قولهم ﴿آمنا بالله وبالرسول﴾ بمؤمنين لتركهم الاحتكام إلى رسول الله وإعراضهم عنه إذا دُعوا إلى الله.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك**﴾ قطع كاف، والتمام ﴿**وما أولئك بالمؤمنين**﴾.

[سورة النور:48]

وقوله تعالى: ﴿**وَإِذَا دُعُوٓا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿48﴾**﴾.

﴿إذا﴾: ظرف وفيها معنى الشرط ﴿**دعوا**﴾: فعل ما لم يسمَّ فاعله والواو ضمير اسم ما لم يسمَّ فاعله ﴿**إلى الله ورسوله ليحكم**﴾: نصب بلام يحكم ﴿**بينهم**﴾: ظرف ﴿**إذا فريق**﴾: رفع بالابتداء ﴿**معرضون**﴾: خبر الابتداء.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وإذا دعي هؤلاء المنافقون إلى الله، أي إلى كتاب الله \[ظ159] ورسوله ليحكم بينهم فيما اختصموا فيه بحكم الله، إذا فريق منهم معرضون عن قبول الحق والرضا بحكم رسول الله ﷺ. وقطع القارئ على قوله: ﴿**معرضون**﴾: كاف إن ابتدأت الخبر.

[سورة النور:49]

وقوله: ﴿**وَإِن يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوٓا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿49﴾**﴾.

﴿**يكن**﴾: جزم بإن و(إن) أصل من أصول أدوات الجزاء[1] وعلامة الجزم في ﴿**يكن**﴾ حذف الضمة من النون وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ﴿**الحقُ**﴾: رفع بـ﴿يكن﴾ ﴿**لهم**﴾: في موضع خبرها ﴿**يأتوا**﴾: جواب الشرط وعلامة جزمه حذف النون ولامه محذوفة ﴿**إليه**﴾: الهاء خفض بإلى ﴿**مذعنين**﴾: نصب على الحال.

ومعنى الآية- والله أعلم-: وإن يكن الحق لهؤلاء الذين يُدّعون إلى الله تعالى وإلى رسوله ليحكمَ بينهم فيأتوا ويعرضوا عن الإجابة إلى ذلك، (قبل الذين يدعونهم إلى كتاب الله وإلى رسوله)، يأتوا إلى رسول الله ﷺ مذعنين أي: منقادين لحكمه مقرين به، طائعين غير مكرهين.

يقال: منه قد أذعن فلان لفلان بحقه، إذا أقرَّ به طائعا غير مستكبر وانقاد له وسلَّم، وروى ابن جريج عن مجاهد: ﴿يأتوا إليه مذعنين﴾ قال: سراعا، وقال عطاء: مسرعين وهم قريش، وقال أبو جعفر: يقال أذعن، إذا جاء مسرعا طائعا غير مكره. وقال أحمد بن موسى ﴿**مذعنين**﴾ تمام.

[سورة النور:50]

وقوله: ﴿**أَفِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَمِ ارْتَابُوٓا أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُۥ بَلْ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ الظَّٰلِمُونَ ﴿50﴾**﴾

---

1 هكذا في المخطوط ر والجزاء هنا بمعنى الشرط وهو من أبواب النحو.

قوله: ﴿**أفي قلوبهم مرض**﴾: رفع بالابتداء أو بالاستقرار أو بالصفة على قول الكوفيين وهذه ألف الاستفهام دخلت على (في) تقريراً لا استفهاماً ﴿**أم ارتابوا**﴾: أم عاطفة وكذا ﴿**أم يخافون**﴾ جملة معطوفة بعضها على بعض، ﴿**أن**﴾: نصب يخافون، ﴿**يحيف**﴾: نصب بأن، ﴿**عليهم**﴾: الهاء والميم خفض بعلى ﴿**ورسوله**﴾: عطف على اسم الله تعالى ﴿**بل أولئك**﴾: ابتداء ﴿**هم**﴾: ابتداء ثان ﴿**الظالمون**﴾: خبر الثاني، والثاني وخبره خبر عن الأول ويجوز أن يكون أم فاصلة، وبل للإضراب.

ومعنى الآية -والله أعلم-: في قلوب هؤلاء الذين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم فأتوا ذلك شك في رسول الله ﷺ أنه لله رسول ويمتنعوا من الإجابة إلى حكمه والرضى به ﴿**ام يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله**﴾: \[ظ160] أي: أم يخافون أن يجور الله عليهم ورسوله إذا احتكموا إلى حكم كتاب الله وحكم رسول الله ﷺ،

والمعنى عند أهل العلم: أن يحيف رسول الله، فبدأ بذكر نفسه تعظيما له، كما يقال: قد أعتقك الله وأعتقتك، وما شاء الله ثم شئت، بمعنى بما شئت. ومما يدل على أن معنى ذلك كذلك قوله تعالى: ﴿وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم﴾ ولم يقل ﴿ليحكما بينهم﴾.

﴿**بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**﴾: **المعنى -والله أعلم-**: ما خاف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله ﷺ، إذ أعرضوا عن الإجابة إلى ذلك أن يحيف عليهم رسول الله ﷺ في حكمه عليهم، ولكنهم قومٌ أهل ظلم لأنفسهم بخلافهم أمر ربهم، ومعصيتهم إياه فيما أمرهم به من الرضا بحكم رسول الله ﷺ فيما أحبوا وكرهوا، والتسليم له.

واختلف في قطع القارئ من هذه الآية: فروي عن نافع: ﴿**أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله**﴾: تم، وقال غيره: هو كاف وليس بتمام، لأن ما بعده متصل به، وهو ما قدمنا ذكره من أن المعنى ﴿لم يخافوا أن يحيف الله عليهم ورسوله ولكنهم ظلموا أنفسهم ونافقوا﴾ وَدلَّ على هذا ﴿**بل أولئك هم الظالمون**﴾ والقطع على ﴿**بل أولئك هم الظالمون**﴾ تمام.

[سورة النور:51]

وقوله: ﴿**إِنَّمَا كان قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إلى اللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَاْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿51﴾**﴾.

﴿**إنّما**﴾: هي ﴿**إنَّ**﴾ ﴿**ما**﴾ مؤكدة داخلة عليها مغيرة لها عن أصلها بمعنى آخر، وهو أنها كانت من عوامل الأسماء مشبهة بالفعل فلما دخلت عليها **ما** صارت معها بمنزلة حرف واحد يقع الحمل بعدها[1] " زائده مؤكده مبطلة لعمل أن تسمى كافة" ﴿**كان**﴾: فعل ماض، ﴿**قول المؤمنين**﴾: خبر كان، ﴿**إذا**﴾: ظرف ﴿**دعوا**﴾: فعل وضمير ما لم يسم فاعله، ﴿**إلى الله ورسوله ليحكم بينهم**﴾: نصب بلام كي أن يقولوا

1 ر-زائده مؤكده مبطلة لعمل أن تسمى كافة.

﴿**يقولوا**﴾: نصب بأن ﴿أن مع يقول﴾ بمنزلة القول وهو في موضع اسم كان والتقدير في العربية: إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم قولهم سمعنا وأطعنا.

وقرأ الحسن إنما كان قول المؤمنين برفع ﴿**قولُ**﴾ باسم كان وبجعل ﴿**أن يقولوا**﴾ في موضع الخبر وسبيل باب كان إذا وقع فيها معرفتان أن تجعل أيهما شئت الاسم والآخر الخبر.

قال أبو جعفر محمد ابن جرير: ولم يعن ﴿**فكان**﴾ في هذا الموضع الخبر عن أمر قد مضى فقُصَّ ولكنه تأنيب من الله تعالى للذين أنزلت هذه الآية \[و160] بسببهم وتأديب منه آخرين غيرهم.

﴿**وأولئك هم المفلحون**﴾: أي وأولئك الذين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم وبين خصومهم يقولون سمعنا وأطعنا هم المفلحون أي المُنجحون المدركون طلباتهم بفعلهم ذلك المُخلدون في جنات النعيم هذا خبر فيه معنى الأمر والتخصيص أي إنما ينبغي أن يكونوا كذا.

روى عمرو بن هشام البيروتي عن ابن أبي كريمة في قوله تعالى: ﴿ومن يطع الله﴾ الآية قال من يطع الله فيوحده ورسوله ويصدقه ويخشى الله فيما مضى من ذنوبه ويتقه فيما بقي من عمره فأولئك هم الفائزون قال أبو جعفر والفوز في اللغة النجاة.

قال أبو جعفر وقطع القارئ على قوله: ﴿**المفلحون**﴾ قطع تام.

[سورة النور:52]

وقوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ** ﴿52﴾.

قال أبو بكر: ﴿**مَنْ**﴾ رفع بالابتداء وهو اسم تام هاهنا ﴿**يُطع**﴾: جزم بالشرط ﴿مَنْ﴾ عاملة من عوامل الشرط وعلامة الجزم حذف الضمة من العين وحُذفت الياء التي قبل العين لالتقاء الساكنين وكسرت العين من ﴿يطِع﴾ في الوصل لسكونها وسكون اللام من اسم الله وسقطت الألف من اسم الله تعالى ﴿**ويخش الله**﴾: يخش معطوف على يطع وعلامة الجزم فيه حذف الألف من آخره وكذا ويتقه علامة جزمه حذف يائه ﴿**فأولئك**﴾: ابتداء ﴿**هم**﴾: ابتداء ثان ﴿**الفائزون**﴾: خبر الثاني، والثاني وخبره خبر الأول ويجوز أن يكون ﴿**هم**﴾ فاصلة ويكون ﴿**الفائزون**﴾ خبراً عن أولئك.

واختلفت القراءة في قراءة: ﴿**ويتقه**﴾ فرويَ عن أبي عمرو وابن عامر وأبي بكر عن عاصم وهبيرة عن حفص بإسكان الهاء ووصلها بياء في اللفظ.

فأما نافع فإن ابن سعدان وخلف رَويا عن المسيبي وأحمد بن صالح عن ورش وقالون الوصل بالياء وقد بيَّنا أصل الحذف والإثبات بما أغنى عن إعادته.

وروى حفص عن عاصم ﴿ويتقْهِ﴾ بإسكان القاف وكسر الهاء ولا يشبعها.

قال أبو بكر: هذه القراءة لا أعرف لها وجها إلا وجها لا يحتج بمثله في كتاب الله، إذ كان كتاب الله تعالى يختار له أفصح اللغات وكيف وفي هذه \[ظ161] القراءة مخالفة الجماعة وما رواه عنه أبو بكر فالأولى اتباع الإجماع مع ما يوجبه القياس.

ومعنى الآية -والله أعلم-: ومن يطع الله ورسوله فيما أمراه ونهياه ويسلّم لحكمهما له وعليه ويخف عاقبة معصية الله تعالى ويحذره ويتق عذاب الله بطاعته إياه في أمره ونهيه فأولئك أي الذين يفعلون ذلك هم الفائزون ويرضى الله عنهم يوم القيامة وآمنهم من عذابه.

وقطع القارئ على قوله: ﴿الفائزون﴾ تمام.

[سورة النور:53]

وقوله ﷻ: **﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿53﴾﴾**.

﴿**أقسموا**﴾: فعل ماض وضمير فاعلين وهي الواو ﴿**بالله جهد إيمانهم**﴾: مصدر إيمانهم خفض بإضافة جهد إليها ﴿**لئن**﴾: لام تمييز ﴿**ليخرجن**﴾: جواب القسم ﴿**قل**﴾: أمر ﴿**لا تقسموا**﴾: جزم بالنهي ﴿**طاعة معروفة**﴾: يجوز أن ترفع طاعة بمعنى ليكن منك طاعة ويجوز أن يكون طاعة رفعاً بالابتداء معروفة من نعتها والخبر محذوف والتقدير فيه طاعة معروفة أمثل من قسمكم وأولى وحذف لأن في الكلام دليلا عليه لأنه قال وأقسموا بالله جهد إيمانهم لأن أمرتهم ليخرجن والله تعالى من وراء ما في قلوبهم فقال قل لا تقسموا طاعة معروفة أن الله خبير بما يفعلون وهذا قول البصريين وزعم الكسائي أن المعنى أنهم حلفوا فقيل لهم لا تحلفوا قال فالتأويل وهي هنا طاعة وقيل المعنى: هذا الفعل منكم طاعة معروفة أي أنكم تظهرون هذا وتبطنون غيره ويجوز أن يكون المعنى الذي يلزمكم طاعة معروفة أي والذي ينبغي طاعة معروفة.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وحلف هؤلاء المعرضون عن حكم الله وحكم رسوله إذا دعوا إليه، بالله جهد إيمانهم أي أغلظ إيمانهم وأشدها لئن أمرتهم يا محمد بالخروج إلى جهاد عدوك وعدو المؤمنين ليخرجن، قل لا تقسموا أي لا تحلفوا فأن هذه طاعة معروفة بينكم منها التكذيب.

روى ابن جريج عن مجاهد: قل لا تقسموا طاعة معروفة قال قد عرفت \[ظ161] طاعتكم اي أنكم تكذبون ﴿**إن الله خبير بما تعملون**﴾: يقول إن الله خبير بما تعملون من طاعتكم الله ورسوله أو خلاف أمرهما أو غير ذلك من أموركم لا يخفى عليه من ذلك شيءٌ فهو مجازيكم بذلك كله، قال أبو إسحق ويجوز ﴿طاعةً معروفةً﴾ بالنصب على المصدر.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**قل لا تقسموا**﴾: تمام عند الأخفش ويعقوب وأبي حاتم والقُتُبي وأحمد بن جعفر وقوله ﴿**طاعة معروفة**﴾: قطع كاف والتمام: ﴿**إن الله خبير بما تعملون**﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات: [الآيات من 46 حتى 58]

- عما يوجب الهداية، من نفي الاضطراب، والخبرة عند ذكر أمر العاقبة.
- وما في القول الذي لا يحققه عقد القلب، من اللغو الذي يعود بالوبال، حيث تعدى الانتفاع.
- وما في روغان الإنسان عن الحق الذي عليه، مع طلبه الحق الذي له، من الظلم الذي يقتضي حال المرتاب المنسلخ من الإيمان.
- والبيان عما يوجبه المعرفة من الطاعة لله ﷻ ولرسوله والرضا بحكمه والانقياد لأمره.
- وما في الطاعة لله ﷻ والمنة، من الفوز بالجنة، وما في الإيمان من لزوم تركها إلى صحة العزيمة. *[1]

[سورة النور:54]

وقوله تعالى: ﴿**قُلْ اَطِيعُوا اللهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَۚ فَإِن تَوَلَّوْا فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْۖ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُواۗ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿54﴾**﴾.

﴿**قل**﴾: فعل الأمر ﴿**اطيعوا**﴾: فعل أمر أيضا ﴿**فإن تولَّوا**﴾: جزم بالشرط وعلامة الجزم حذف النون والأصل ﴿تتولوا﴾ حُذفت إحدى التائين لدلالة الأخرى ومن الدليل على أنه فعل مستقبل لا ماض أنه لو كان ماضيا لوجب أن يكون في موضع قوله: ﴿**وعليكم ما حُمِّلتم وعليهم ما حُمِّلوا**﴾. ﴿**فإنما عليه ما حُمِّل**﴾: الفاء وما عملت فيه في موضع جواب الشرط ﴿**ما**﴾: في موضع رفع بالابتداء ﴿**حُمِّل**﴾: في صلة ما ﴿**عليه**﴾: في موضع خبر الابتداء وكذا ﴿**وعليكم ما حمِّلتم**﴾: والتاء والميم اسم ما لم يسم فاعله ﴿**وإن تطيعوه**﴾: جزم بالشرط أيضا ﴿**تهتدوا**﴾: جواب الشرط ﴿**وما على الرسول إلا البلاغ المبين**﴾: رفع بما ترتفع به الابتداء.

ومعنى الآية -والله أعلم-: قل يا محمد لهؤلاء المقسمين بالله جهد إيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن وغيرهم من أمتك أطيعوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه وأطيعوا الرسول فأن طاعته لله طاعة ﴿**فإن تولوا**﴾: أي تعرضوا وتدبروا عما أمركم به ورسوله ﷺ أو نهاكم عنه وتأبوا أن تذعنوا لحكمه لكم وعليكم ﴿**فإنما عليه ما حُمِّل**﴾: أي فإنما عليه فعل ما أمر بفعله من تبليغ رسالة الله إلكم على ما كلفه من التبليغ ﴿**وعليكم ما حُمِّلتم**﴾: أي أن تفعلوا ما ألزمكم الله وأوجبه عليكم من اتباع رسوله ﷺ والانتهاء إلى طاعته فيما أمركم ونهاكم.

وقوله ﴿**وإن تطيعوه تهتدوا**﴾: المعنى \[ظ162] والله أعلم: وأن تطيعوا أيها الناس رسول الله فيما أمركم به ونهاكم عنه تهتدوا أي ترشدوا وتصيبوا الحق في أموركم، ﴿**وما على الرسول إلا البلاغ المبين**﴾: أي ليس على من أرسله الله تعالى إلى قوم برسالة إلا أن يبلغهم رسالته بلاغا يُبين لهم ذلك البلاغ عما أراد

---

1 ر- ما بين النجمتين.

الله به أي فليس على محمد ﷺ إلا أداء الرسالة وعليكم الطاعة فأن أطعتموه فحظوظ أنفسكم تصيبون وأن عصيتم فأنفسكم توبقون.

قال أبو بكر: قال أبو جعفر وليس قطع القارئ على قوله: ﴿**قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول**﴾ تماما ولا كافيا، لأن الذي بعده داخلا في الخطاب وإن شئت وقفت على قوله: ﴿**وإن تطيعوه تهتدوا**﴾ والتمام: ﴿**وما على الرسول إلا البلاغ المبين**﴾.

[سورة النور:55]

وقوله ﷻ: ﴿**وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِى الْاَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضٰى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ اَمْنًا يَعْبُدُونَنِى لَا يُشْرِكُونَ بِى شَيْـًٔا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿55﴾**﴾.

قال أبو بكر: قد بينت معنى الوعد بما أغنى عن إعادته ﴿**الذين آمنوا**﴾: في موضع نصب بوَعدَ ﴿**منكم**﴾: الكاف والميم خفض بمِنْ ﴿**وعملوا الصالحات**﴾ معطوف على آمنوا ﴿**الصالحات**﴾: نصب بـ﴿عملوا﴾ ﴿**ليستخلفنهم**﴾: لام قسم ولحقتها النون الشديدة توكيدا والهاء والميم نصب بوقوع الفعل عليهما ﴿**في الأرض**﴾: خفض بفي ﴿**كما**﴾: الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف وما في موضع خفض بالكاف ﴿**استخلف**﴾: فعل ماض في صلة ما وما معه في موضع المصدر، ﴿**الذين**﴾: في موضع نصبٍ على هذه القراءة.

﴿**وليمكنن**﴾ عطف على جملة ﴿**دينهم**﴾: نصب بيمكن ﴿**الذي**﴾: نعت لدينهم، ﴿**ارتضى**﴾: في صلة الذي وكذا

واختلفت القراءة في ضم التاء وفتحها من قوله: ﴿**كما استخلف**﴾

فقرأ أبو بكر عن عاصم ومُضر بن محمد الأسدي عن أبي عُمر عن الكسائي بضم التاء وكسر اللام على ما لم يسم فاعله [**كما استُخلِف**] ولم يرو هذا أحد عن الكسائي إلا من هذا الطريق. فمن قرأ بضم التاء كان ﴿**الذين آمنوا**﴾ في موضع رفع بما لم يسم فاعله

وقرأ الباقون بفتحهما [**كما استَخلَف**] [1] "فالفتح على إسناد الفعل إلى ضمير رجع إلى أسماء الله جل وعز ﴿الذين﴾ في موضع نصب على المفعول والضم على ترك تسمية الفاعل وإقامة الذين مقامه."

﴿**وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا**﴾.\[و162].

واختلفت القراءة في التخفيف والتشديد من قوله: ﴿**وليبدلنهم**﴾

---

1 ر- فالفتح على إسناد الفعل إلى ضمير رجع إلى أسماء الله جل وعز ﴿الذين﴾ في موضع نصب على المفعول والضم على ترك تسمية الفاعل وإقامة الذين مقامه.

فقرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم ﴿ليبدلنَهم﴾ بالتخفيف والباقون بالتشديد[ليبدلنَّهم] ويقول وكان أبو العباس أحمد بن يحيى يفرق بين التخفيف والتشديد ويقول ﴿بدلته﴾: غيرته ﴿أبدلته﴾: أزلته وجعلت غيره.

قال أبو بكر: وهذا القول صحيح كما نقول أبدِل لي هذا الدرهم أي أزله وأعطني غيره ويقول قد بدَّلت بعدنا أي غيَّرت غير انه قد يستعمل أحدهما في موضع آخر والذي ذكر أكثر.

﴿**يعبدونني**﴾: فعل مستقبل وضمير فاعلين والنون والياء ضمير اسم الله وفي موضع الفعل من الإعراب تقديران: يجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ويكون المعنى وعد الله المؤمنين في حال عبادتهم وإخلاصهم لله ليفعلن بهم، ويجوز أن يكون رفعا مستأنفا على طريقة الثناء عليهم وتثبيتا كأنه قال تعالى: يعبدني المؤمنون لا يشركون بي شيئا.

ويجوز أن يكون رفعا وكذا ﴿لا يشركون بي شيئا﴾ ﴿**ومن كفر بعد ذلك**﴾: شرط ﴿**فأولئك هم الفاسقون**﴾: الفاء وما بعدها في موضع جواب الشرط.

ومعنى الآية -**والله أعلم**-: وعد الله الذين آمنوا بالله ورسوله منكم أيها الناس وعملوا الصالحات أي اطاعوا الله ورسوله فيما أمراه ونهياه والتقدير فيها وعملوا الأعمال الصالحات ليستخلفنهم في الأرض أي ليورثهم الله أرض المشركين من العرب والعجم.

قال أبو بكر: وكان في هذه الآية دلالة على نبوة رسول الله ﷺ لأن الله تعالى أنجز ذلك الوعد وكان فيها دلالة على خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ﷺم لأنه لم يستخلف أحد ممن خوطب بهذه الآية غيرهم، لأن هذه الآية نزلت قبل فتح مكة وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: (الخلافة بعدى ثلاثون)[1] فهذا موافق للآية ومعنى ﴿كما استخلف الذين من قبلهم﴾ أي كما فعل ذلك ببنى إسرائيل إذ أهلك الجبابرة بالشام وجعلهم ملوكها وسكانها ﴿وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم﴾: المعنى والله أعلم وليوطئن لهم دينهم يعني ملتهم وهو الإسلام ارتضاها \[ظ163] لهم فأمرهم بها.

قال أبو بكر: وإنما جاء ﴿ليستخلفنهم﴾ بعد قوله: ﴿وعد الله﴾ لأن الوعد قول فصلح فيه أن وجواب اليمين كما تقول وعدتك أن أكرمك ووعدتك لأكرمنَّك بمعنى قلت لك ومعنى ﴿**يعبدونني**﴾: يخضعون لي بالطاعة ويتذللون لأمري ونهيي لا يشركون في عبادتهم إياي الأوثان والأصنام ويُروى أن هذه الآية نزلت على رسول الله ﷺ من أجل شكاية بعض أصحابه إليه في بعض الأوقات التي كانوا فيها من العدد في خوف شديد مما هم فيه من الرعب والخوف وما يلقون بسبب ذلك من الأذى والمكروه.

روى الربيع عن أبي العالية قوله: ﴿**وعد الله الذين آمنوا منكم**﴾ الآية مكث النبي ﷺ عشر سنين خائفا يدعوا إلى الله سرا وعلانية قال ثم أُمر بالهجرة إلى المدينة قال فمكث يُهاجر وأصحابه خائفين يصبحون في السلاح ويمسون فيه فقال رجل ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع عنا السلاح فقال النبي ﷺ

---

1 رواه الترمذي 1/ 141 برقم (2226)؛ وأحمد 5/ 220 برقم (21969)؛ وأبو داود برقم (4646).

كلمة معناها ﴿لا يفترون حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم مختبئا ليس فيه حديدة﴾ فأنزل الله ﷻ هذه الآية ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات﴾ إلى قوله: فمن كفر بعد ذلك. قال يقول من كفر بعد هذه النعمة فأولئك هم الفاسقون وليس يعني الكفر بالله قال فأظهره الله على العرب فآمنوا.

واختلف أهل اللغة في معنى الكفر الذي ذكره الله تعالى فقال أبو العالية هو الكفر بالنعمة لا بالله[1]

قالوا روى حبيب بن أبي الشعثاء قعدت إلى ابن مسعود وحذيفة فَقَالَ حُذَيْفَةُ: «ذَهَبَ النِّفَاقُ، فَلَا نِفَاقَ، وَإِنَّمَا هُوَ الْكُفْرُ بَعْدَ الْإِيمان» فقال عبد الله تعلمُ ما تقول؟! قال فتلا هذه الآية: {إِنَّمَا كان قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ} حتى بلغ: {فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ}[2] قَالَ: فَضَحِكَ عَبْدُ اللَّهِ. قال فلقيت أبا الشعثاء بعد ذلك بأيام فَقُلْتُ: مِنْ أَيِّ شَيْءٍ ضَحِكَ عَبْدُ اللَّهِ؟ فقال لا أدري، أن الرَّجُلَ رُبَّمَا يضحكُ مِنَ الشَّيْءِ يعجبه وربما ضحك من الشيء لا يعجبه. قلت: من أي شيء ضحك؟ قال لا أدري[3] .

وروى ابن جريج عن مجاهد ﴿يعبدونني لا يشركون به شيئا﴾ قال تلك أمة محمد ﷺ.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على \[و163] قوله: ﴿**من بعد خوفهم أمنا**﴾: تمام عند أحمد بن موسى وأبي حاتم وكذا ﴿**ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون**﴾.

[سورة النور:56]

وقوله ﷻ: ﴿**وَاَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿56﴾**.

المعنى -والله أعلم-: وأقيموا الصلاة أيها الناس بحدودها فلا تضيعوها وأتوا الزكاة أي وأعطوا الزكاة التي فرضها الله تعالى عليكم وأطيعوا رسول ربكم فيما أمركم ونهاكم ﴿**لعلكم ترحمون**﴾: أي يرحمكم ربكم فينجيكم من عذابه. وقطع القارئ على ﴿**ترحمون**﴾ تام.

[سورة النور:57]

وقوله: ﴿**لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِى الْاَرْضِ ۚ وَمَاْوٰيهُمُ النَّارُ ۭ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿57﴾**.

﴿**لا تحسبن**﴾: لا: نهي ﴿**الذين**﴾: نصب بـ﴿تحسبن﴾، ﴿**كفروا**﴾: في صلة الذين، ﴿**معجزين**﴾: مفعول ثان ﴿**في الأرض**﴾: خفض بفي. ﴿**ومأواهم النار**﴾: ابتداء وخبر ﴿**ولبئس المصير**﴾: رفع ببئس واللام لام توكيد وبئس فعل ماض غير منصرف ومعناه الذم كما أن نِعمَ معناها المدح.

---

1 المستدرك على الصحيحين برقم: 3512.

2 سورة النور الآيات 51 - 55.

3 جامع البيان 17/ 349؛ وتفسير ابن أبي حاتم 8/ 2627؛ مسند ابن الجعد برقم: 549.

واختلفت القراءة في التاء والياء من ﴿**تحسبن**﴾ فقرأ ابن عامر وحمزة: ﴿**يحسبن**﴾ بالياء على الخبر، وقرأ الباقون بالتاء على المخاطبة. [1] "فمن قرأ بالتاء كان المخاطب هو الفاعل والذين كفروا مفعول أول معجزين مفعول ثان ومن قرأ بالياء كان الفاعل النبي ﷺ"

قال أبو بكر: قال أبو جعفر أحمد بن محمد الصفار وما علمت أحدا من أهل اللغة بصريا أو كوفيا إلا وهو يحظر أن يقرأ هذه الآية هذه القراءة، فمنهم من يقول هي لحن لأنه لم يأت لها بمفعول واحد ليحسبن، وممن قال هذا أبو حاتم وقال الفراء هو ضعيف وأجازه على ضعفه، على أنه يحذف المفعول الأول والمعنى عنده: لا يحسبن الذين كفروا إياهم معجزين في الأرض ومعناه ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم. قال أبو جعفر: ورأيت أبا إسحاق يذهب إلى هذا القول أعني قول الفراء.

قال أبو بكر: وهذا في باب ظننت تطرح فيه النفس، تقول: ظننتني أفعل، ولا يقال ظننت نفسي أفعل، ولا يجوز ضربتُني استغنوا عنه بضربتُ نفسي قال وسمعت علي بن سليمان يقول في هذه القراءة يكون الذين في موضع نصب ويكون المعنى: ﴿ولا يحسبن الكافرين الذين كفروا بمعجزين في الأرض﴾.

ومعنى الآية -والله أعلم-: على قراءة من قرأ بالتاء لا تحسبن \[ظ164] يا محمد الذين كفروا بالله معجزين في الأرض إذا أراد هلاكهم ومأواهم بعد هلاكهم النار ولبئس المصير الذي يصيرون إليه ذلك المأوى. قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**ومأواهم النار**﴾: قطع كاف والتمام: ﴿**ولبئس المصير**﴾.

[سورة النور:58]

وقوله ﷻ: ﴿**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ إيمانكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلٰثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلٰوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلٰوةِ الْعِشَاءِ ثَلٰثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلٰى بَعْضٍ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ**﴾58﴾.

﴿**يا**﴾: حرف نداء وأي منادى وها تنبيه ﴿**الذين**﴾: نعت لأي ﴿**آمنوا**﴾: في صلة الذين ﴿**ليستأذنكم**﴾: لام أمر ﴿**الذين**﴾: رفع بفعلهم ﴿**ملكت إيمانكم**﴾: في صلة الذين ﴿**إيمانكم**﴾: رفع بـ﴿ملكت﴾ والتاء لتأنيث الإيمان وعلى جمع يمين ﴿**والذين لم يبلغوا الحلم**﴾: عطف على الذين ملكت إيمانكم ﴿**ثلاث مرات**﴾: ظرف ﴿**من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم**﴾: عطف على ثلاث

واختلفت القراءة في قراءة: ﴿**ثلاث عورات**﴾:

قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم: ﴿**ثلاثَ عوراتٍ**﴾ بالنصب، وقرأ الباقون ﴿**ثلاثُ عوراتٍ**﴾ بالرفع.

---

1 ر- فمن قرأ بالتاء كان المخاطب هو الفاعل والذين كفروا مفعول أول معجزين مفعول ثان ومن قرأ بالياء كأن الفاعل النبي ﷺ.

[1] "فالرفع على إضمار مبتدأ، أي: ﴿هي ثلاث عورات﴾ أو ﴿هذه الخصال ثلاث عورات﴾ أي: ﴿أوقات ثلاث عورات﴾، ثم حذف أوقات وأُقيم المضاف مقام المضاف إليه، وعورات ينصب على إضمار فعل، أي: اتقوا ثلاث عورات."

قال أبو بكر: والنصب في هذا ضعيف أيضاً في العربية، وأنا أذكر نص قول النحويين فيه:

قال أبو حاتم: النصب ضعيف مردود، وقال الفراء: الرفعُ أحبُّ إليَّ، قال: وإنما اخترت الرفع لأن المعنى هذه الخصال ثلاث عورات، والرفع عند الكسائي بالابتداء والخبر عنده محذوف ما بعده ولم يقل بالعائد فقال نصا بالابتداء قال والعورات الساعات التي تكون فيها العورة والخلوة لها.

أَنهُ قُرِأَ بالنصب، قال أبو بكر: وفي النصب قولان: أحدهما: أنه مردود على قوله: ثلاث مرات، وروى أبو عُمر عن الكسائي قال من نصب ﴿**ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم ثلاث مرات**﴾ ثم ذكر ما هن فقال من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ردا على أول الكلام. وقال أبو إسحاق: المعنى ليستأذنوكم أوقات ثلاث عورات.

واختلف العلماء في معنى (**المستأذنين**): فقال بعضهم: عُني بذلك الرجال دون النساء، ونُهوا أن يدخل عليهم في هذه الأوقات الثلاثة هؤلاء الذين سُمّوا في هذه الآية. روى ذلك ليث عن نافع عن ابن عمر قال: ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم \[164و] قال: هي على الذكور دون الإناث؛ وقال آخرون: بل المَعني بها الرجال والنساء، روى ذلك أبو حصين عن أبي عبد الرحمن الآية قال: هي في الرجال والنساء ليستأذنوا على كل حالٍ بالليل والنهار.

وكان أبو جعفر محمد ابن جرير يذهب إلى هذا القول قال: لأنَّ الله تعالى عمَّ بقوله: ﴿الذين ملكت إيمانكم﴾ جميع أملاك إيماننا ولم يخصص منهم ذكرا ولا أنثى فدلّ على جميع من عمّه ظاهر التنزيل قال: فتأويل الكلام: (يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله، ليستأذنكم في الدخول عليكم، عبيدكم وإماؤكم، فلا يدخلوا عليكم إلا بإذن منكم لهم)، ﴿والذين لم يبلغوا الحُلُم منكم﴾: أي الذين لم يحتلموا من أحراركم، وقرأ الحسن: ﴿والذين لم يبلغوا الحُلْمَ﴾ حذف ضمة اللام لثقلها.

واختلف العلماء في حكم الآية ومعناها فقالوا في ذلك ستة أقوال:

فمنهم من قال: هي منسوخة، ومنهم من قال: هي في الرجال دون النساء، ومنهم من قال: هي في النساء دون الرجال، ومنهم من قال: هي ندب غير واجبة، ومنهم من قال: كان العمل بها واجبا لأنَّ القوم لم يكن لهم أغلاق ولا ستور، وإن عاد الأمر إلى ذلك كان العمل بها واجبا، ومنهم من قال: هي محكمة واجبة على المسلمين أن يعملوا بها كما أمر الله تعالى لأنَّ أمرهُ حتمٌ إلا أن يقع دليل على غير ذلك.

فممن قال هي منسوخة: سعيد بن المسيب وقال سعيد بن جبير لا يعمل بها اليوم هذا قول.

---

1 ر- فالرفع على إضمار مبتدأ أي هي ثلاث عورات أو هذه الخصال ثلاث عورات أي أوقات ثلاث عورات ثم حذف أوقات وأقيم المضاف مقام المضاف إليه وعورات ينصب على إضمار فعل أي اتقوا ثلاث عورات.

روى أيوب عن أبي قلابة: ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم﴾ ﴿وأشهدوا إذا تبايعتم﴾ قال إنما أمر بهذا بطرا لهم.

وروى أبو حصين عن أبي عبد الرحمن: ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم﴾ قال النساء عُنيَ بها.

فهذه ثلاثة أقوال هذا القول منها بيّنُ الخطأ لأن الذين لا يكون للنساء.

وروى عكرمة عن ابن عباس نحوه وزاد فيه ثم جاء الله تعالى باليسير وبسط الرزق فاتخذ الناس الستور والحجاب فرأى الناس ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي أمروا به وهذا القول الخامس ظاهره حسن وليس فيه دليل على نسخ الآية ولكن على أنها كانت على حال زالت فأن كان مثل تلك الحال فحكمها قائم كما كان. \[ظ165] والقول السادس: أنها محكمة واجبة ثابتة على الرجال والنساء قول أكثر أهل اللغة.

روى عطاء عن ابن عباس قال: ثلاث آيات من القرآن قد ترك الناس العمل بهن قال عطاء حفظت اثنتين ونسيت واحدة في قوله تعالى: ﴿**يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم**﴾ حتى ختم الآية.

وفي الرجل يقول للآخر أنا أكرم منك وليس أحد أكرم من أحد إلا بالتقوى وهو قول الله تعالى: ﴿**يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا أن أكرمكم عند الله أتقاكم**﴾.

قال أبو بكر: ممن قال إن الآية محكمة القسم بن محمد وجابر بن زيد وروى ابن عائشة عن الشعبي ﴿**يأيها الذين آمنوا ليستأذنكم**﴾ قال: ليست منسوخة، قلت: إن الناس لا يعملون بها قال الله المستعان.

وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿**ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم**﴾ يقول: إذا خلا الرجل بأهله بعد صلاة العشاء فلا يدخل عليه خادم ولا صبي إلا بإذن حتى يصلي الغداة وإذا خلا بأهله عند صلاة الظهيرة فمثل ذلك.

وقوله: ﴿**ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن**﴾: جناح اسم ليس ﴿**عليكم**﴾: الكاف والميم في موضع خفض بعلى ﴿**ولا عليهم**﴾: عطف على عليكم، وعلى وما عملت فيه في موضع خبر ليس ﴿**بعدهن**﴾: الهاء والنون خفض ببعد ﴿**طوافون عليكم**﴾: رفع بإضمار مبتدأ والتقدير هم طوافون. قال الفراء كقولك في الكلام ﴿إياهم خدمكم وطوافون عليكم﴾ و أجاز الفراء نصب طوافين لأنه نكرة والمضمر في ﴿عليكم﴾ معرفة ولا يجيز البصريون أن يكون حالا من المضمرين الذين في ﴿عليكم﴾ وفي ﴿بعضكم﴾ لاختلاف العاملين، لا يجوز مررت بزيد ونزلت على عمرو القافلين على النعت لهما ﴿**بعضكم**﴾: رفع بإضمار فعل بمعنى يطوف بعضكم على بعض ﴿**كذلك يبين الله لكم الآيات**﴾: الكاف في موضع نصب والتقدير: بيَّن الله لكم آياته الدالة على توحيده بيانا مثل ما بين لكم هذه الأشياء ومعنى ذلك ليس عليكم معشر أرباب البيوت ولا عليهم ولا على الذين ملكت إيمانكم من الرجال والنساء والذين لم يبلغوا الحلم من أولادكم الصغار حرج ولا إثم بعدهن -بعد العورات الثلاث- والمعنى أنه لا حرج ولا جناح على الناس \[و165] أن يدخل عليهم مماليكهم البالغون وصبيانهم الصغار بغير إذن بعد هذه الأوقات الثلاثة التي ذكرهن في قوله: ﴿بعد صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء﴾ قال ابن

عباس: ثم رخص لهم في الدخول فيما بين ذلك بغير إذن يعني في ما بين صلاة الغداة إلى الظهر وبعد الظهر إلى صلاة العشاء أنه رخص لخادم الرجل والصبي أن يدخل منزله بغير إذن قال وهو قوله: ﴿ليس عليكم ولا عليهم جناح﴾ فأما من بلغ الحلم فإنه لا يدخل على الرجل وأهله إلا بإذن وتسليم.

ومعنى الآية ﴿**طوافون عليكم**﴾: والمعنى هؤلاء المماليك والصبيان الصغار طوافون عليكم ويعني بالطوافين أنهم يدخلون ويخرجون على مواليهم وأقربائهم في منازلهم غدوة وعشية بغير إذن، يطوفون عليهم بعضهم على بعض في سوى الأوقات الثلاثة التي أمر الله تعالى ألا يدخلوا على ساداتهم وأقربائهم فيها إلا بإذن.

﴿**كذلك يبيّن الله لكم الآيات**﴾: أي كما بينت لكم أيها الناس احكام الاستئذان في هذه الآية، كذلك يبيّن لكم جميعا اعلامه وأدلته وشرائع دينه، ﴿**والله عليم حكيم**﴾: أي والله ذو علم بما يصلح عباده حكيم في تدبيره إياهم وغير ذلك من أمورهم.

قال أبو بكر: والاختلاف في قطع القارئ على قدر الاختلاف في الإعراب، فمن ذلك قول يعقوب قال: ﴿**يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم**﴾ إلى ثلاث مرات قال فهذا الكافي من الوقف.

قال أبو بكر: وقد خولف يعقوب لأن بعده تبيانا له والتمام ﴿**ومن بعد صلاة العشاء**﴾ على قراءة من رفع ما بعده وهذا قول الأخفش والقُتُبي وأحمد بن جعفر ومحمد بن عيسى قال أحمد بن جعفر ومن قرأ: ﴿**ثلاثَ عورات**﴾ بالنصب فتمامه ﴿**ثلاث عورات لكم**﴾.

قال أبو بكر: وقد ذكرنا أن أكثر النحويين يستبعد النصب، وأنَّ التقدير عند أبي إسحاق أوقات ثلاث عورات، والرفع عند الكسائي بالابتداء وعند غيره بإضمار مبتدأ بعدهن.

﴿**طوافون عليكم**﴾: ليس بتمام، لأنَّ التقدير يطوف بعضكم على بعض ﴿**كذلك يبيّن الله لكم الآيات**﴾ وقف كاف والتمام ﴿**والله عليم حكيم**﴾ [1] "﴿**ومن بعد صلاه العشاء**﴾ تمام على قول من رفع ما بعده، ومن نصب ما بعده بما به فيما به ﴿**ثلاث عورات لكم**﴾، ﴿**يبين الله لكم الآيات**﴾ كاف وكذا ﴿**لكم آياته**﴾ "

[سورة النور:59]

وقوله تعالى: ﴿**وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿59﴾**﴾.

﴿**إذا**﴾: ظرف ﴿**بلغ**﴾: فعل ماض ﴿**الأطفال**﴾: رفع بفعلهم ﴿**منكم**﴾: الكاف والميم في موضع خفض ﴿**الحلم**﴾: نصب بـ﴿يبلغ﴾ ﴿**فليستأذنوا**﴾: الفاء جواب الشرط واللام لام الأمر ﴿**كما**﴾: الكاف في

---

1 ر- ﴿ومن بعد صلاه العشاء﴾ تمام على قول من رفع ما بعده ومن نصب ما بعده بما به فيما به ﴿ثلاث عورات لكم﴾ ﴿يبين الله لكم الآيات﴾ كاف وكذا ﴿لكم آياته﴾.

موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي فليستأذنوا استئذانا ﴿**كما استأذن الذين من قبلهم**﴾: الذين رفع بالاستئذان.

ومعنى الآية -والله أعلم-: وإذا بلغ الصغار من أولادكم و أقربائكم ويعني بقوله ﴿**منكم**﴾: من أحراركم ﴿**الحلم**﴾: اي الاحتلام فليستأذنوا أي لا يدخلوا عليكم في وقت من الأوقات لا في أوقات العورات ولا في غيرها ﴿**كما استأذن الذين من قبلهم**﴾: المعنى والله أعلم كما استأذن \[ظ166] الكبار من ولد الرجل وأقربائه الأحرار وخصَّ الله تعالى في هذه الآية الأطفال بالذكر وتعريف حكمه عبادة في الاستئذان دون ذكر ما ملكت إيماننا وقد تقدمت الآية التي قبلها بمعرفتهم حكم الأطفال الأحرار والمماليك لأن حكم ملكت إيماننا في ذلك حكم واحد سواء فيه حكم صغارهم وكبارهم في أن الإذن عليهم في الساعات الثلاث التي ذكرها في الآية التي قبلها.

ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء: روى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال: أمَّا من بلغ الحلم فإنه لا يدخل على الرجل وأهله يعني من الصبيان الأحرار يعني إلا بإذن على كل حال وهو قوله تعالى: ﴿**وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ**﴾ وقال ابن جريج: قال عطاء﴿**وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا**﴾ قال: فواجب على الناس كلهم أن يستأذنوا إذا احتلموا على من كان من الناس، وقال الزهري وسعيد بن المسيب يستأذن الرجل على أمه فإنما أنزلت وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم في ذلك، قال أبو جعفر أحمد بن محمد قوله: ﴿ **فَلْيَسْتَأْذِنُوا**﴾: فليستأذنوا أي فليستأذنوا في كل الأوقات ولم يقل فليستأذنوكم، وقال في الأول ليستأذنكم لأن الأطفال غير مخاطبين ولا متعبدين وقال أبو جعفر: ﴿كما استأذن الذين من قبلهم﴾: يعني البالغين، ﴿**كذلك يبين الله لكم آياته**﴾: أي هكذا يبين الله لكم أحكامه وشرائع دينه كما يبين لكم أمر هؤلاء الأطفال في الاستئذان بعد البلوغ، ﴿**والله عليم حكيم**﴾: أي والله عليم بما يصلح خلقه وغير ذلك من الأشياء حكيم في تدبير خلقه.

﴿**كما استأذن الذين من قبلهم**﴾: قطع كاف وكذا ﴿**ليستأذنكم**﴾ كذلك ﴿**يبين الله لكم آياته**﴾ والتمام: ﴿**والله عليم حكيم**﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

***وقد تضمنت الآيات البينات:**

- عما في تكليف الرسول من الوصول بدعائه إلى الهداية والأمر والنهي إلى معرفة الحق.
- وما في الإيمان والصلاح من وعد الله جل وعز لأهله بالاستخلاف في الأرض، والتمكين بالنصر، وتبديل الخوف بالأمن.
- ووقوع العباد باللطف من الله، مع تغليظ الوعيد بالخروج من موجب هذه النعمة إلى المعصية.
- والبيان عما يدعو إليه لحكمة من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول لما يؤدي إليه من الرحمة التي هي ثواب على الطاعة لله ﷻ بما فيه الفوز في الدنيا والآخرة.
- وما في حال الكافر من المصير إلى النار على أنها له مأوى، لا محيد عنها، ولا ملجأ.

- وما في الصيانة من الاستئذان في أوقات تبديل الانسان. *[1]

[سورة النور:60]

وقوله تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الّٰتِى لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أن يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأن يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿60﴾.

﴿**والقواعد**﴾: رفع بالابتداء ﴿**من النساء**﴾: خفض بمن متعلق بـ﴿القواعد﴾ ﴿**اللاتي**﴾: نعت للقواعد ﴿**لا يرجون**﴾: فعل وضمير فاعلات في صلة اللاتي[2] "والنون في ﴿يرجون﴾ ضمير المؤنث في صلة ﴿اللاتي﴾ وليست بعلامة رفع كما النون نون إعراب في يقومون ونون الإعراب تحذف في الجزم والنصب وهذه تكتب معهما لأنها ضمير" ﴿**نكاحاً**﴾: نصب بـ﴿يرجون﴾ ﴿**فليس عليهنَّ**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**جناحٌ**﴾: اسم ليس وعليهن في موضع الخبر ﴿**أن يضعنَ**﴾: في موضع نصب ﴿**ثيابهنَ**﴾: مفعول يضعن ﴿**غيرَ**﴾: نصب على الحال ﴿**متبرجاتٍ**﴾: خفض بإضافة غير إليهن ﴿**بزينةٍ**﴾: خفض بالباء ﴿**وأن يستعففن**﴾: نصب بأن والنون ضمير فاعلات وأن مع الفعل بمعنى المصدر ﴿**خيرٌ لهنَّ**﴾: في موضع خبر الابتداء ﴿**والله سميع عليم**﴾: ابتداء وخبر.

ومعنى الآية- والله أعلم-:[3] والقواعد من النساء عن التزويج أو عن الولد من الكبر فلا يحضن ولا يلدن واحدتهن "قاعد" بغير هاء وفي حذفها ثلاثة أقوال:

فمذهب البصريين: أنه على النسبة.

ومذهب الكوفيين: أنه لما كان لا يقع إلا لمؤنث لم يحتج إلى الهاء.

والقول الثالث: أنه جاء بغير هاء تعريفا بيَّنَ القاعدة التي بمنزلة الجالسة.

﴿**اللاتي لا يرجون نكاحا**﴾: أي قد يئسن من البعولة فلا يطمعن في الزواج ﴿**فليس عليهن جناح**﴾: أي حرج ولا إثم ﴿**أن يضعن ثيابهن**﴾: يعني جلابيبهن وهو القناع الذي يكون فوق الخمار والرداء الذي يكون فوق الثياب، لا حرج عليهن أن يضعن ذلك عند المحارم من الرجال وغير المحارم من الغرباء غير متبرجات بزينة.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 ر-والنون في ﴿يرجون﴾ ضمير المؤنث في صلة ﴿اللاتي﴾ وليست بعلامة رفع كما النون نون إعراب في يقومون ونون الإعراب تحذف في الجزم والنصب وهذه تكتب معهما لأنها ضمير.

3 ورد في المخطوط ت بشكل مختلف (المعنى والله أعلم واللواتي عقدن عن الولد لكبر من النساء ولا يحضن ولا يلدن اللاتي قد يئسن من البعولة فليس عليهن حرج ولا إثم أن يضعن ثيابهن أي جلابيبهن وهو القناع الذي يكون فوق الخمار والوري الذي يكون فوق الثياب لا حرج لا ضيق عليهن أن يضعن ذلك عند المحارم من الرجال غير المحارم القربى غير متبرجات بزينة أي مظهرنها والتبرج وهي أن تظهر المرأة من محاسنها ما ينبغي لها أن تستره والقواعد جمع قاعد وأن يستعففن أي وأن يتعففن عن وضع جلابيبهن وأرديتهن فتسبلنها خير لهن من أن يضعنها وقوله والله سميع أي سميع لما ينطقون بألسنتكم عليم بما تضمره صدوركم وذكره لكم فيستوجبوا بذلك عقوبة).

ونحو ما قلناه مأخوذ من قول العلماء: \[و167] روى بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿**والقواعد من النساء التي لا يرجون نكاحا**﴾: وهي المرأة لا جناح عليها أن تجلس في بيتها بدرع وخمار وتضع عنها الجلباب ما لم تتبرج لما يكره الله تعالى وهو قوله: ﷻ: ﴿**فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة**﴾ ثم قال ﴿**وإن يستعففن خير لهن**﴾ وقال الضحاك: أن يضعن ثيابهن يعني الجلباب، وهو القناع وهذا للكبيرة التي قد قعدت عن الولد فلا يضرها أن لا تجلبب فوق الخمار، وأما كل امرأة مسلمة حرة إذا بلغت المحيض فعليها أن تُدني الجلباب على الخمار، وقال الله تعالى في سورة الأحزاب : ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين﴾ وكان في المدينة رجال من المنافقين إذا مرت بهم المرأة سيئة الهيئة والزي حسب المنافقون أنها مزنية وأنها من بغيتهم، وكانوا يؤذون المؤمنات بالرفث ولا يعلمون الحرة من الأمة فأنزل الله في ذلك: ﴿**يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين**﴾ يقول: إذا كان زيهن حسناً لم يطمع فيهن المنافقون قال ابن جريج: ﴿**والقواعد من النساء**﴾: هي التي قد قعدت من الولد وكبرت وقال مجاهد ﴿**اللاتي لا يرجون نكاحا**﴾: قال لا يريدنه.

﴿**فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن**﴾ قال: جلابيبهن وقال بن زيد: هو وضع الخمار ﴿**لا يرجون نكاحا لها**﴾: لا يكون لها في الرجال حاجة، ولا للرجال فيها حاجة، فإذا بلغن ذلك وضعن الخمار غير متبرجات بزينة، وقال عبدالله: هو الجلباب والرداء وعنه قال: هي الملحفة، وقال سعيد بن جبير: هو الرداء ويروى عن عبد الله وأبي بن كعب أنهما كانا يقولان : أن يضعن من ثيابهن، والصحيح ما عليه الجماعة، والتبرج: هو أن تظهر المرأة من محاسنها ما ينبغي لها أن تستره وقوله: ﴿**وإن يستعففن**﴾: عن وضع جلابيبهن و أرديتهن فيلبسنها خير لهن قال مجاهد: أن يلبسن جلابيبهن.

﴿**والله سميع عليم**﴾: أي سميع لما تنطقون بألسنتكم عليم بما تضمره صدوركم فاتقوا أن تنطقوا بألسنتكم ما قد نهاكم عن أن تنطقوا به\[ظ167] أو تضمروا في صدوركم ما قد كرهه لكم فتستوجبوا بذلك منه عقوبته.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**غير متبرجات بزينة**﴾ وقف كاف عند أبي حاتم والتمام بعده ﴿**وإن يستعففن خير لهن**﴾ والتمام عند غيره ﴿**والله سميع عليم**﴾.

[سورة النور:61]

وقوله تعالى: ﴿**لَّيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِن بُيُوتِكُمْ أَو بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَو بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَو بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَو بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَو بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَو بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَو بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَو بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَو مَا مَلَكْتُم مَّفَاتِحَهُ أَو صَدِيقِكُمْ ۚ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَو أَشْتَاتًا ۚ فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴿61﴾**﴾.

قوله ﴿حرج﴾: رفع باسم ليس ﴿**على الأعمى**﴾: في موضع خبر ليس وما بعده معطوف عليه ﴿**أن تأكلوا**﴾: نصب بأن ﴿**من بيوتكم**﴾: خفض بمن وما بعده معطوف عليه. [1] "أن وما عملت فيه بمعنى أكلكم من بيوتكم متعلق بـ﴿تأكلوا﴾ ﴿**أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه**﴾ معطوف كله على ﴿بيوتكم﴾ ﴿**أو ما ملكتم مفاتحه**﴾ ما بمعنى الذي عطف أيضاً على ﴿بيوتكم﴾ ﴿**أو ما ملكتم**﴾ في صلة ﴿ما﴾ ﴿**مفاتحه**﴾: نصب بـ﴿ملكتم﴾ ﴿**أو صديقكم**﴾: عطف أيضا على ﴿**ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا**﴾: نظير ما تقدم نصب على الحال من الضمير في ﴿**تأكلوا**﴾ وهو العامل ﴿**أو أشتاتا**﴾ عطف على جميع أي مجتمعين أو متفرقين".

واختلف العلماء في معنى هذه الآية: فقال بعضهم أنزلت هذه الآية ترخيصاً للمسلمين في الأكل مع العميان، والعرجان، والمرضى، وأهل الزمانة من طعامهم. من أجل أنهم كانوا يمتنعون أن يأكلوا معهم من طعامهم، خشيه أن يكونوا قد أتوا بأكلهم معهم من طعامهم ما نهاهم الله تعالى بقوله: ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجاره عن تراض منكم**﴾ فمن روى ذلك عن ابن عباس رواه علي بن أبي طلحه عنه قال: ﴿**ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا**﴾ وذلك لما انزل الله تعالى ﴿**يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل**﴾ فقال المسلمون: إنَّ الله تعالى نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل، والطعام هو من افضل الأموال، ولا يحل لأحد منا أن يأكل عند أخيه فكفَّ الناس عن ذلك فأنزل الله تعالى بعد ذلك: ﴿**ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج**﴾ إلى قوله: ﴿**أو ما ملكتم مفاتحه**﴾ وقال الضحاك: في الآية كان أهل المدينة قبل أن يبعث النبي ﷺ لا يخالطهم في طعامهم أعمى ولا أعرج ولا مريض فقال بعضهم: إنما كان بهم التعذر والتقزز، وقال بعضهم: قالوا المريض لا يستوفي الطعام كما يستوفي الصحيح، والأعرج المحتبس لا يستطيع المزاحمة على الطعام، والأعمى لا يبصر طيب الطعام، فأنزل الله تعالى ليس عليكم حرج في مواكلة المريض والأعمى والأعرج فمعنى الكلام على تأويل هو ليس عليكم أيها \[ظ168] الناس في الأعمى حرج أن تأكلوا معه ولا في الأعرج حرج ولا في المريض حرج ولا في أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم فوجهوا معنى ﴿على﴾ في هذا الموضع بمعنى في.

وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية ترخيصاً لأهل الزمانة في الأكل من بيوت من سمى الله تعالى في هذه الآية لأن قوما كانوا من أصحاب رسول الله ﷺ إذا لم يكن عندهم في بيوتهم ما يطعمونهم ذهبوا بهم إلى بيوت أباءهم أو أمهاتهم أو بعض من سمى الله تعالى في هذه الآية، وكان أهل الزمانة يتحرجون من أن يَطْعموا ذلك الطعام لأنه أطعمهم إياه غير مالكيه فمن من رويَ ذلك عنه مجاهد قال كان رجال عميٌ

---

1 ر-" أن وما عملت فيه بمعنى أكلكم من بيوتكم متعلق بـ﴿تأكلوا﴾ ﴿أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتحه﴾ معطوف كله على ﴿بيوتكم﴾ ﴿أو ما ملكتم مفاتحه﴾ ما بمعنى الذي عطف أيضاً على ﴿بيوتكم﴾ ﴿أو ما ملكتم﴾ في صلة ﴿ما﴾ ﴿مفاتحه﴾ نصب بـ﴿ملكتم﴾ ﴿أو صديقكم﴾ عطف أيضا على ﴿ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا﴾ نظير ما تقدم نصب على الحال من الضمير في ﴿تأكلوا﴾ وهو العامل ﴿أو أشتاتا﴾ عطف على جميع أي مجتمعين أو متفرقين".

وعرجٌ أولو حاجه يستتبعهم رجال إلى بيوتهم فأن لم يجدوا لهم طعاما ذهبوا بهم إلى بيوت آبائهم ومن عدد معهم من البيوت فكرهَ ذلك المستتبعون فأنزل الله تعالى في ذلك ﴿**ليس عليكم جناح**﴾ وأحل لهم طعام حيث وجدوه.

وقال آخرون: بل نزلت ترخيصا لأهل الزمانة الذين وصفهم الله تعالى في هذه الآية: (أن يأكلوا في بيوت من خلفهم في بيوتهم من الغزاة) روى ذلك معمر عن الزهري. قال: قلت للزهري: في قوله: ﴿**ليس على الأعمى حرج**﴾ ما بال الأعمى ذكرها هنا والأعرج والمريض؟

فقال: أخبرني عبيد الله عن عبد الله أن المسلمين كانوا إذا غزوا أخلفوا زمناهم، وكانوا يدفعون إليهم مفاتيح أبوابهم يقولون: (قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا)، وكانوا يتحرجون من ذلك يقولون: لا ندخلها وهم غيب، فأُنزلت هذه الآية رخصة لهم.

وقال آخرون: بل عنى بقوله: ﴿**ليس على الأعمى حرج**﴾ الآية أي حرج في التخلف عن الجهاد في سبيل الله قالوا وقوله: ﴿**ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم**﴾ كلام منقطع عما قبله فممن رويَ ذلك عنه ابن ذيد ﴿ليس على الاعمى حرج﴾ الآية قال هذا في الجهاد في سبيل الله وفي قوله: ﴿ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم﴾ إلى قوله: ﴿أو صديقكم﴾ قال هذا شيء قد انقطع إنما كان هذا في أول، لم يكن لهم أبواب وكانت الستور مرخاة فربما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد فربما وجد الطعام وهو جائع فسوَّغه الله تعالى أن يأكله قال وقد ذهب ذلك اليوم \[و168]، البيوت اليوم فيها أهلها فإذا خرجوا أغلقوها فقد ذهب ذلك.

وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية ترخيصاً للمسلمين الذين كانوا يتقون مواكلة أهل الزمانة في مواكلتهم إذا شاءوا ذلك. روى ذلك قيس بن مسلم عن مقسم في قوله: ﴿ليس على الأعمى حرج﴾ إلى قوله: ﴿ولا على المريض حرج﴾ قال كانوا يتقون أن يأكلوا مع الأعمى والأعرج فنزلت ﴿ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا﴾.

قال أبو بكر: فيجب على قول عبد الرحمن بن زيدان أن يكون الآية منسوخة ومما يدل على حظر ذلك اليوم ما رواه مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: "لا يحتلبن أحدكم ماشية اخيه الا بإذنه، أيحب أحدكم أن يؤتى مشربته فتكسر خزانته فينتقل طعامه فإنما تحرزُ لهم ضروع مواشيهم أطعمتهم، فلا يحتلبن احدكم ماشية أخيه إلا بإذنه" فكان في هذا الحديث حظر رسول الله ﷺ هذا.

وعلى قول بن عباس الذي ذكرناه يجب أن يكون ناسخه وهو قول جماعة من أهل العلم وذهب أبو عبيد إلى أن هذا إنما هو بعد الإذن لأن الناس توقفوا أن لا يأكلوا لأحد شيئاً إذا لم يكن ذلك على سبيل تجارة أو عوض وأن أذن لهم صاحب الطعام فأباح الله تعالى ذلك إذا أذن فيه صاحبه وتأوله غيره على الأذن فيه وأن لم يطلق ذلك صاحبه إذا علم أنه ليس ممن يمنعهم واستدلَّ على صحه هذا القول أنه ليس في الآية ذكر الإذن وإنما قال ﴿أن تأكلوا من بيوتكم﴾ لأن منزل الرجل قد يكون فيه ما ليس له وما يكون لأهله ثم قال ﴿أو بيوت آبائكم﴾ إلى آخر الآية، ولم يذكر الأليق فيها فتأول ذلك بعض العلماء على أن

منزل أبيه ومنزله واحد فلذلك لم يذكره، وعارضه بعضهم فقال: هذا حكم على كتاب الله تعالى بل الأولى في الظاهر أن يكون ليس مخالفا لهؤلاء وليس لها احتجاج بما روي عن النبي ﷺ أنت ومالك لأبيك لأن هذا الحديث وأنه لو صح لم يكن فيه حجة إذ قد يجوز أن يكون النبي ﷺ علم أن ذلك المخاطِبَ لأبيهن وقد قيل أن معناه أنت لأبيك ومالك مبتدأ اي ومالك لك والقاطع لهذا الفراق بين الاب والابن.

وممن قال إن الآية ناسخة لما كان محظور عليهم من الأكل \[ظ169] مع الاعمى ومن يكن معه مقسم وهو غلط عند بعض العلماء قال لأن الآية ﴿ليس على الأعمى حرج﴾ فكيف يكون هذا ناسخا للحظر عليهم للأكل معه ولو كان هذا كان يكون ليس للأكل مع الأعمى حرج على أن بعض النحويين قد احتال له بهذا القول وهو القول الذي قدمناه فأن يكون **على** بمعنى **في** و**في** بمعنى **على** ويكون التقدير على هذا ليس في الأعمى حرج وهذا القول بعيد لا ينبغي أن يحمل عليه كتاب الله تعالى إلا بحجه قاطعة.

قال أبو بكر: وأما قول من قال: كان الأعمى لا يأكل مع البصير وكان الأعرج والمريض لئلا يلحقه منه أذى فقيل يجوز ولكن أهل التأويل على غيره، قال أبو بكر: ورأيت شيخنا أبي جعفر أحمد بن محمد يختار قول من قال معنى الآية محكمة وأنها نزلت في شيء بعينه وهو ما قدمناه من أن أناسا كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ وضعوا مفاتيح بيوتهم إلى الزمنى وأحلوا لهم أن يأكلوا مما في بيوتهم فيقولون نخشى ألا تكون أنفسهم بذلك طيبة فأنزل الله ﷻ هذه الآية وأحلَّه لهم.

قالت عائشة ﵂ كان الناس يذهبون في النفير مع رسول الله ﷺ فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى ضمناهم، ويقولون إن احتجتم فكلوا، فيقولون: إنما أحلوه لنا من غير طيب نفس، فأنزل الله تعالى: ﴿ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم﴾ الآية. قال أبو بكر: ومعنى قول عائشة: ﴿**يوعبون**﴾ يخرجون بأجمعهم في المغازي يقال أوعبَ بنو فلان لبني فلان إذا جاؤا بأجمعهم ويقال بيت دعيبٌ إذا كان واسعا يستوعب كل ما جعل فيه والضْمنَى الزمْنى واحدهم ضَمِن كَزَمِنْ.

واختلفوا في قوله تعالى: ﴿**وما ملكتم مفاتحه**﴾: فقال بعضهم: عُني بذلك وكيل الرجل أو قيّمه في ضيعته أنه لا بأس عليه أن يأكل من تمر ضيعته ونحو ذلك، فممن رويَ ذلك عنه ابن عباس روى عن علي بن أبي طلحة ﴿أو ما ملكتم مفاتحه أو صديقكم﴾ هو الرجل يُوكل الرجلَ بضيعته فرخَّص الله تعالى له أن يأكل من ذلك الطعام والتمر ويشرب اللبن وقال آخرون: بل عُنيَ بذلك منزل الرجل نفسه أنه لا بأس عليه أن يأكل منه لأنه قد كان يجوز أن يُحظر ذلك عليه لأنه قد يكون في بيت الرجل ما ليس له \[و169] وكان يجوز أن يحظر عليه مال غيره وأن أَذِنَ له، فأبيح ذلك بهذا إذا أذن له أحد من هؤلاء وذكر فيهم الخاص والعام لأن قوله: ﴿أو بيوت إخوانكم﴾ عام. قال الضحاك ﴿**أو ما ملكتم مفاتحه**﴾: يعني بيت أحدكم أنه يملكه والعبيد منهم مما ملكوا وقال ابن جريج عن مجاهد ﴿أو ما ملكتم مفاتحه﴾ قال: خزائن لأنفسهم ليست لغيرهم.

وقد رويَ في هذه الآية قراءات روى عن قتادة أنه قرأ: ﴿أو ما ملكتم مفاتحه﴾، وعلى لغة (مِفْتح) أكثر في كلام العرب يدلك على ذلك جمعه على مفاتِح فإن أردت المصدر قلت (مَفْتَح) بفتح الميم.

روى في الآية جمع مِفتح بكسر الميم وهي الخزائن وقرأ سعيد بن جبير: ﴿أو ما ملكتم مفاتحه﴾ وقال أبو بكر: فالتاء والميم اسم ما لم يسم فاعله وعلى قراءة الجماعة في موضع رفع بفعلها.

﴿**مفاتحه**﴾: مفعول ملكتم أو مفعول ما لم يسم فاعله على قراءة سعيد بن جبير.

وقال بعض العلماء في قوله: ﴿**ولا على أنفسكم**﴾: أنه بمعنى ولا عليكم أيها الناس ثم جمع هؤلاء الزمنى الذين ذكرهم قبل في الخطاب فقال: إن تأكلوا من بيوتكم أي بيوت أنفسكم قال وكذلك تفعل العرب إذا جمعت بين خبر الغائب والمخاطب غلَّبت المخاطب فقالت أنت وأخوك قمتما وأنت وزيد جلستما ولا نقول أنت وأخوك جلسا فكذلك قوله: أن تأكلوا من بيوتكم لما جمع بين المخاطب بقوله ولا على أنفسكم والخبر عن الأعمى والأعرج والمريض غلَّب المخاطب فقال إن تأكلوا ولم يقل إن يأكلوا.

قال أبو بكر: وقوله: ﴿**أن تأكلوا**﴾: تأكلوا نصب بأن وأن في موضع نصب بخبر ليس واسمها مقدّر لأنه قد تقدم لأن المعنى ليس على الأعمى حرج ثم عطف عليه، وعلى قول بن زيد لأنه قال ليس على الأعمى حرج في المعروف فليست أن خبراً لِلَيسَ.

وأما قوله: ﴿**أو صديقكم**﴾: قال قتادة: فلو أكلت من بيت صديقك من غير أمره لم يكن بذلك بأس. قال معمر قلت لقتادة ألا أشرب من هذا الجُب قال أنت يا صديق.

قال أبو بكر: فكان قتادة يتأول هذا على أنه إنما يكون مباحاً إذا علمت أنه لا يمنعك وكان صديقا على الحقيقة.

وأما قوله: ﴿**وليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا**﴾: فجميعا نصب على الحال ﴿**أو أشتاتا**﴾: عطف عليه **فاختلف العلماء في معناه** فقال بعضهم كان الغني من الناس يتحوب \[ظ170] أن يأكل مع الفقير فرخص له في الأكل معهم، روى ذلك عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله: ﴿**أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا**﴾: قال كان الغني يدخل على الفقير من ذوي قرابته، وصديقه فيدعوه إلى طعامه ليأكل معه، فيقول: والله إني لأجنح أن آكل معك، والجنح الحرج، وأنا غني وأنت فقير، فأُمروا أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً، وقال آخرون: بل عُنيَ بذلك حيٌ من أحياء العرب كان لا يأكل أحدهم شيئا وحده ولا يأكل إلا مع غيره فأذن ﷻ أن يأكل من شاء منهم وحده ومن شاء مع غيره روى ذلك علي بن أبي طلحه عن ابن عباس قال: كانوا يأنفون ويتحرجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره، فرخص الله لهم، فقال: ﴿**وليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا**﴾ وقال ابن جريج: كانت بنو كنانة يستحي الرجل منهم أن يأكل وحده حتى نزلت هذه الآية، وقد روي عن قتادة معنى هذا القول، وقال الضحاك: (كانوا لا يأكلون إلا جميعاً ولا يأكلون متفرقين)، وكان ذلك فيهم دينا فأنزل الله ﷻ ليس عليكم حرج في مواكلة المريض والأعمى والأعرج وليس عليكم حرج أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً.

قال أبو بكر: **والأشتات**: المتفرقين المتوحدين.

وقال آخرون: بل عني بذلك قوم كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم فرخص لهم في أن يأكلوا كيف شاءوا روى ذلك عمران بن سلمى عن صالح وعكرمة قال كانت الأنصار إذا نزل بهم

الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم فرخص لهم قال الله تعالى: ﴿لا جناح عليكم أن تأكلوا جميعاً أو أشتاتاً﴾

قال أبو بكر: والصواب من القول في ذلك أن يقال: أن الله تعالى وضع الحرج عن المسلمين أن يأكلوا جميعاً معا إذا شاءوا أو أشتاتا متفرقين إذا أرادوا وجائز أن يكون ذلك نزل للأسباب التي ذكرناها أو لغير ذلك ولا خبر لشيء من ذلك يقطع العذر فنسلم له فالصواب التسليم لما دل عليه ظاهر التنزيل والتوقف فيما لم يكن على صحته دليل.

وقوله تعالى: ﴿**فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**﴾.

قوله ﴿**فإذا**﴾: ظرف والعامل فيه دخلتم ﴿**بيوتا**﴾: منصوبة بـ﴿دخلتم﴾ ﴿**فسلموا**﴾: الفاء جواب إذا وما بعده جزم بالأمر ﴿**على أنفسكم**﴾: خفض بعلى ﴿**تحية**﴾: [1] "نصب على الحال من الضمير في سلموا ويجوز نصبها على المصدر لأن معنى سلموا حيوا تحية \[و170] قال أبو إسحاق لأن معنى فسلموا فحيوا وأجاز الكسائي والفراء رفع ﴿تحية﴾ بمعنى هي تحية من عند الله مباركة نعت لتحية وكذا طيبة. [2] ﴿**كذلك يبين الله لكم الآيات**﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي بيانا كذلك يبين لكم ولكم متعلق بـ﴿يبين﴾ ﴿**الآيات**﴾: نصب بـ﴿يبين﴾ ﴿**لعلكم تعقلون**﴾: متعلق بـ﴿يبين﴾.

واختلف العلماء في معنى الآية: فقال بعضهم معناها فإذا دخلتم أيها الناس بيوت أنفسكم فسلموا على أهليكم وعيالكم روى ذلك معمر عن الزهري وقتادة في قوله: ﴿**فسلموا على أنفسكم**﴾ قال بيتك إذا دخلت فقل سلام عليكم وقال ابن جريج سلّم على أهلك قال ابن جريج وسئل عطاء بن أبي رباح أحقٌ على الرجل إذا دخل على أهله أن يسلم عليهم قال نعم قالها عمرو بن دينار. قال حجاج عن ابن جريج قلت لعطاء إذا خرجتُ أواجبٌ أن أسلمَ عليهمْ قائماً، قال ﴿إذا دخلتم بيوتا فسلموا﴾ قال ما أعلمه واجبا ولا أُثِر عن أحد وجوبه ولكن أحبُّ إليَّ وما أدعه إلا ناسياً. قال ابن جريج قال عمرو بن دينار: فأن لم يكن في البيت أحد قل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على أهل البيت ورحمة الله قلت له قولك هذا إذا دخلتَ بيتاً ليس فيه أحد عمن تأثره؟

فقال: سمعته ولم يؤثر لي عن أحد قال ابن جريج وأخبرني عطاء الخرساني عن ابن عباس قال: السلام علينا من ربنا، فقال الضحاك: سلموا على أهاليكم إذا دخلتم بيوتكم وعلى غير أهاليكم فسلموا إذا دخلتم بيوتهم. روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله قال: إذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله مباركة طيبة. وقال آخرون: بل معنى ذلك فإذا دخلتم المساجد فسلموا على من فيها، روى ذلك عمرو

---

1 ر- نصب على الحال من الضمير في سلموا ويجوز نصبها على المصدر لأن معنى سلموا حيوا تحية.

2 ر- ﴿كذلك يبين الله لكم الآيات﴾ الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف أي بيانا كذلك يبين لكم ولكم متعلق بيبين الآيات نصب بيبين ﴿لعلكم تعقلون﴾ متعلق بيبين.

بن دينار عن ابن عباس قال: إذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم قال هي المساجد نقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. وروى سفيان عن الاعمش عن ابراهيم الآية وقال إذا دخلت المسجد فقل: السلام على رسول الله، وإذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، وإذا دخلت بيتك فقل: السلام عليكم. وقال آخرون: بل معنى ذلك إذا دخلتم بيوتاً من بيوت المسلمين فيها أناس فليسلم بعضكم على بعض. وروى معمر عن الحسن في قوله: ﴿**فسلموا على أنفسكم**﴾ أي: ليسلم بعضكم على بعض كقوله: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ وقال ابن زيد: إذا دخل المسلم على المسلم سلم عليه. وقال آخرون: بل معنى ذلك إذا دخلتم بيوتا ليس فيها أحد فسلموا على \[ظ171] أنفسكم روى حصين عن أبي مالك قال: إذا دخلت بيتا ليس في أحد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وإذا دخلت بيتا فيه ناس من المسلمين وغير المسلمين فقل مثل ذلك. وقال شعبة: سألت منصوراً عن هذه الآية: ﴿**إذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم تحيه من عند الله مباركة طيبة**﴾ قال قال إبراهيم: إذا دخلت بيتاً ليس فيه أحد فقل: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. وروى نافع عن ابن عمر كان إذا دخل بيتاً ليس فيه أحد قال: سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين.

قال أبو بكر: والصواب عندي في ذلك من القول قول من قال: معناه: (إذا دخلتم بيوتا من بيوت المسلمين فليسلم بعضكم على بعض).

قال أبو بكر: وإنما اخترت ذلك لقول الله تعالى: ﴿فإذا دخلتم بيوتا﴾ ولم يخصص بيتاً دون بيت وقال: (فسلموا على أنفسكم) أي: بعضكم على بعض، فإذا لم يخصص تعالى بيتا دون بيت كان الأولى أن يكون معنياً به جميع مساجدها وغير مساجدها، ومعنى (تحية) أي: ليُحيي بعضكم بعضاً، وقد ذكرت قول أبي إسحاق في نصبها، وكان بعض النحويين يقول: إنما نصبت بمعنى أمركم بما تفعلونه تحية منه ووصف الله تعالى هذه التحية بالبركة الطيبة لما فيه من الأجر الجزيل والثواب العظيم، وقال بعض النحويين: لأنَّ سامعها يستطيب سمعها.

﴿**كذلك بين الله لكم الآيات**﴾: أي هكذا يفصل الله لكم معالم دينكم فيبينها لكم كما فصل لكم في هذه الآية ما أحل لكم فيها وعرفكم بسبيل الدخول على ما تدخلون عليه.

﴿**لعلكم تعقلون**﴾: أي تفقهون عنه أمره ونهيه وأدبه.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**أو صديقكم**﴾ تمام وهو قول أحمد بن موسى ﴿**أو أشتاتا**﴾: تمام أيضا ﴿**تحية طيبة**﴾: كاف والتمام: ﴿**لعلكم تعقلون**﴾.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما في حال[المرأة] القاعد عن الحيض للكِبَرِ من الرخصة بما ليس للشابَّة، هذا لا تبدي عورة من فضل العفة.

- والبيان عما يوجبه حال الآفة من التوسعة بحسب ما تقضيه من الرخصة، مما لم يرخص للتسليم بالصحة.
- وما في القرابة والصداقة من الرخصة في الأكل من بيوتهم، على ما تقضيه المؤانسة والمكرمة، على ما ذكر في الأصناف الثمانية، ومن حوى محواهم للصداقة والأمانة.
- وما في الأدب من السلام عند دخول البيوت، تحية لأهلها وتبركا بذكر السلامة عندها*[1].

[سورة النور:62]

وقوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كانوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِن الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللهَ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿62﴾**[2] .

قوله ﴿**إنما**﴾: حرف يقع بعده الابتداء والخبر وذلك أن ما دخلت على أن فشغلتها عن عملها هذا تقدير النحويين في إنما في الكلام لا في القرآن ﴿**المؤمنون**﴾: رفع بالابتداء ﴿**الذين**﴾: خبر الابتداء ﴿**آمنوا**﴾: فعل وضمير فاعلين ﴿**بالله**﴾: اسم الله خفض بالباء \[و171] ﴿**ورسوله**﴾: عطف على اسم الله والفعل وما بعده في صلة الذين ﴿**وإذا كانوا معه**﴾: الواو اسم كان والهاء خفض بـ﴿مع﴾ ﴿**على أمرٍ**﴾: خفض بعلى ﴿**جامعٍ**﴾: نعت لأمر ﴿**لم يذهبوا**﴾: جزم بلم ﴿**حتى يستأذنوه**﴾: نصب بحتى ولم وما بعدها في موضع جواب إذا، ﴿**إنَّ الذينَ**﴾: نصب بأن ﴿**يستأذنونك**﴾: فعل مستقبل والواو ضمير فاعلين والنون التي بعدها علامة رفع الفعل والكاف في موضع النصب وهي اسم النبي ﷺ وهذا الفعل في صلة الذين، ﴿**أولئك**﴾: ابتداء ﴿**الذين**﴾: خبر أولئك ﴿**يؤمنون**﴾: فعل مستقبل في صلة الذين والابتداء وخبره في موضع خبر إنَّ، ﴿**ورسوله**﴾: معطوف على اسم الله والابتداء وخبره في موضع خبر إن، ﴿**فإذا**﴾: ظرف والعامل فيه استأذنوك ﴿**لبعض**﴾: خفض باللام ﴿**شأنهم**﴾: خفض بإضافة بعض إليه، ﴿**فَأْذَنْ**﴾: جواب إذا وما بعد الفاء أمر ﴿**لمن**﴾: خفض باللام ﴿**شئت**﴾: في صلة مَنْ ﴿**منهم**﴾: الهاء والميم خفض بمَنْ وهما عائدتان على مَنْ ﴿**واستغفر**﴾: عطف على فأذن ﴿**الله**﴾: انتصب اسم الله بـ﴿استغفر﴾ ﴿**لهم**﴾: الهاء والميم خفض باللام ﴿**إنَّ الله**﴾: نصب بإن ﴿**غفور**﴾: خبرها ﴿**رحيم**﴾: خبر بعد خبر أو نعت لغفور.

ومعنى الآية -والله أعلم-: إنما المؤمنون حق الإيمان الذين صدقو الله ورسوله وإذا كانوا معه أي مع رسول الله ﷺ على أمر جامع أي يجمع جمعهم عليه من حرب حضرت أو صلاة جمعة اجتمع لها أو تشاور في أمر نزل لم يذهبوا أي لم ينصرفوا عما اجتمعوا له من الأمر حتى يستأذنوا رسول الله ﷺ.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

2 في المخطوط ر تفسير الآية مكرر مرتين في اللوحة/[و172] فاقتصرت على واحد منهما وهي: ﴿أن الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللهَ أن الله غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿62﴾.

ومعنى الآية -والله أعلم-: إنَّ الذين يستأذنونك إذا كانوا معك على أمر جامع، طاعة منهم لله ولك فلا ينصرفون إلا بإذنك أولئك الذين يصدقون الله ورسوله حقا، لا من يخالف أمر الله ﷻ وأمر رسوله فينصرف عنك بغير إذن منك له، ﴿**فإذا استأذنوك لبعض شأنهم**﴾: المعنى والله أعلم: فإذا أستأذنك يا محمد هؤلاء الذين كانوا معك على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوك لبعض شأنهم أي لبعض حاجاتهم التي تعرض لهم، فأذن لمن شئت منهم عن الانصراف عنك لقضائها ﴿**واستغفر لهم الله**﴾: أي وادعوا الله لهم أن يتفضل \[و172]عليهم بالعفو عن تبعات ما بينه وبينهم، إن الله غفور لذنوب عباده التائبين رحيم بهم أن يعاقبهم عليها بعد توبتهم منها، وقال أبو إسحاق: واستغفر لهم أي لخروجهم عن الجماعة إن رأيت أن لهم عذرا.

ومعنى ما قلناه مأخوذ من قول العلماء: قال ابن عباس رواه ابن جريج عنه: ﴿**وإذا كانوا معه على أمر جامع**﴾ قال أمر من طاعة الله وقال مكحول في يوم الجمعة وفي زحف وفي كل أمر جامع قد أمر الله تعالى ألا يذهب أحد في يوم جمعة حتى يستأذن الإمام وقال الزهري في الآية هو الجمعة، إذا كانوا معه لم يذهبوا حتى يستأذنوه وقال سعيد بن جبير: إذا حزبهم أمر من حرب أو غيرها استأذنوه قبل أن يذهبوا وقال مجاهد: في الغزو ويوم الجمعة، وقال عبد الرحمن بن زيد: الأمر الجامع حين يكون معه في جامع الحرب أو جمعة، قال: والجمعة من الأمر الجامع لا ينبغي لأحد أن يخرج إذا قعد الإمام على المنبر يوم الجمعة إلا بإذن سلطان إذا كان حيث يراه أو يقدر عليه ولا يخرج إلا بإذن؛ وإذا كان حيث يراه ولا يقدر عليه ولا يصل إليه فالله أولى بالعذر. وعن أبي إسحاق وكذلك ينبغي أن يكونوا، \[ظ172] أن يأذن وألا يأذن على قدر ما يرى مع إمامهم لا يخالفونه ولا يرجعون عنه في جمع من جموعهم إلا بإذنه وللإمام من الحط في ذلك.

قال أبو بكر: وقول سعيد بن جبير أولاها ومعناه: أنه إذا احتاج الإمام إلى جمع المسلمين لأمر يحتاج إلى اجتماعهم فيه، فالإمام مخير في الإذن لمن رأى الإذن له؛ فأما إذا انتقض وضوءه يوم الجمعة فلا وجه لمقامه في المسجد، ولا معنى لاستئذانه الإمام في ذلك، لأنه لا يجوز له منعه.

قال أبو بكر: وقطع القارئ على قوله: ﴿**حتى يستأذنوه**﴾ وقف كاف عند يعقوب وهو تمام عند نافع والأخفش وأبي حاتم. ﴿**يؤمنون بالله ورسوله**﴾ كاف عند أبي حاتم وكذا ﴿**واستغفر لهم الله**﴾ والتمام ﴿**أن الله غفور رحيم**﴾.

[سورة النور:63]

وقوله تعالى: ﴿**لَا تَجْعَلُوا دُعَآءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِهِ اَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أو يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ﴿63﴾**﴾.

قوله: ﴿**لا تجعلوا**﴾: فعل مجزوم بلا ولا جازمة في النهي ﴿**دعاء الرسول**﴾: نصب بـ﴿تجعلوا﴾ أو الرسول خفض بإضافة دعاء إليه، ﴿**بينكم**﴾: ظرف والكاف والميم خفض بإضافة بين إليهما، ﴿**كدعاء**﴾: الكاف في موضع نصب مفعول ثان ليجعله ودعاء خفض بالكاف ﴿**بعضكم**﴾: خفض بإضافة دعاء إليه

﴿**بعضا**﴾: مفعول بعضكم ﴿**قد يعلم الله**﴾: فعل مستقبل اسم الله رفع بـ﴿يعلم﴾ ﴿**الذين**﴾: نصب بـ﴿يعلم﴾ ﴿**يتسللون**﴾: في صلة الذين، ﴿**منكم**﴾: الكاف والميم خفض بمن ﴿**لواذا**﴾: مصدر ويجوز أن يكون في موضع الحال أي متلأوذين قال أبو إسحاق أي مخالفين وحقيقته أن بعضهم يلوذ ببعض أي يستتر به لئلا يُرى يقال لاوَذَ يُلاوذُ ملاوذةً ولواذاً ولاذ يلوذ لواذاً ولياذاً انقلبت الواو ياءً لانكسار ما قبلها اتباعاً للاذَ في الاعتلال فإذا كان مصدر فاعل لم يعلْ لأن فاعل لا يجوز أن يعلْ ﴿**فليحذر**﴾: هذا أمر باللام وكسرت الراء لسكونها وسكون اللام من الذين ﴿**الذين**﴾: في موضع رفع ﴿**يخالفون**﴾: في صلة الذين ﴿**عن أمره**﴾: خفض بعن ﴿**أن تصيبهم فتنة**﴾: أن في موضع نصب بـ﴿يحذر﴾ ولا يجوز عند أكثر النحويين حذر زيدا وهو في أن جائزٌ لأن حروف الخفض تحذف معها، ﴿**فتنة**﴾: رفع بفعلها ﴿**أو يصيبهم**﴾: عطف على تصيبهم الأولى ﴿**عذاب**﴾: رفع بـ﴿يصيبهم﴾ ، ﴿**أليم**﴾: نعت له.

ومعنى الآية -والله أعلم-: أن الله تعالى قال لأصحاب نبيه محمد ﷺ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم فاختلف أهل العلم في معنى ذلك فقال بعضهم: نهى الله تعالى بهذه الآية المؤمنين أن يتعرضوا لدعاء الرسول عليهم، فمعنى الكلام والله أعلم: \[ظ173] اتقوا دعاء الرسول عليكم بأن تفعلوا ما يسخط الله فيدعوا بذلك عليكم فتهلكوا، فلا تجعلوا دعاءه كدعاء غيره من الناس، فأن دعائه موجب، فممن رويَ ذلك عنه ابن عباس قال قوله: ﴿لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم﴾ يقول: "دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها"[1] وقال آخرون: بل ذلك نهي من الله تعالى لهم أن يدعوا رسوله ﷺ بغلظة وجفاء، وأمرٌ لهم أن يدعوه بلينٍ وتواضع.

روى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد: ﴿**كدعاء بعضكم بعضا**﴾ قال: أمرهم أن يدعوا: يا رسول الله، في لين وتواضع، ولا يقولوا يا محمد في تجهم، وقال قتادة: أمرهم أن يفخموه ويشرفوه[2] .

قال أبو بكر: وقول ابن عباس قولٌ حسنٌ ليكون الكلام متصلاً لأن الذي قبله والذي بعده نهي عن مخالفته، أي لا تتعرضوا لما يسخطه فيدعوا عليكم فتهلكوا[3] .

وقوله: ﴿**قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا**﴾: معناه والله أعلم وهو قول الضحاك: قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لواذا؛ قال كانوا يستتر بعضهم ببعض فيقومون فقال: ﴿**فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة**﴾: قال يطبع على قلبه، فلا يأمن أن يظهر الكفر بلسانه فتُضرب عنقه.

---

1 ورد في المخطوط ت بشكل مختلف: (أي يعلم المنصرفين عن نبيهم بغير إذنه يستتروا خفيه منه وأن خفي أمرهم بفعل ذلك منكم عن رسول الله ﷺ فأن الله يعلم ذلك ولا يخفى عليه فليتق الله من يفعل ذلك منكم الذين يخالفون أمر الله في الانصراف عن رسول الله إلا بإذنه أن تصيبهم فتنه من الله فيطبع على قلوبهم فيكفروا بالله قال ابن زيد هؤلاء المنافقون يرجعون بغير إذن النبي ﷺ واللواذ المراوغة واستتار بعضهم ببعض فخوفهم أن تصيبهم فتنة وهي الاختبار أو يصيبهم عذاب أليم؛ أَليم بمعنى موجع أي فليحذر الذين يعرضون عن أمره ويولون مدبرين ولهذا قال عن أمره لأن المخالفة بمعنى الإعراض.

2 ت+ قوله تعالى: ﴿أن الذين ينادونك من وراء الحجرات﴾ الآية لأن عربا قاموا يصيحون به يا محمد فنهوا عن ذلك وأمروا بإعظامه وإجلاله.

3 ت+ والأول أولى.

وقال مجاهد: لواذا أي خلافا؛ وقال ابن زيد: هؤلاء المنافقون الذين يرجعون بغير إذن رسول الله ﷺ. قال: اللواذ: يلوذ عنه، ويروغ ويذهب بغير إذن النبي ﷺ ﴿**فليحذر الذين يخالفون عن أمره**﴾: الذين يصنعون هذا أن تصيبهم فتنة، أو يصيبهم عذاب أليم. الفتنة هاهنا: الكفر.

قوله: ﴿**أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم**﴾ المعنى -والله أعلم-: أو يصيبهم في الدنيا عذاب من الله موجع على صنيعهم ذلك وخلافهم أمر الرسول ﷺ.

وقوله: ﴿**فليحذر الذين يخالفون عن أمره**﴾ زعم أبو عبيدة أن معناه فليحذر الذين يخالفون أمرَهُ، وهذا القول خطأٌ على مذهب الخليل وسيبويه. قال: سيبويه لأن (عن وعلى) لا يعمل بهما ذلك، أي: لا يزادان، قال أبو بكر: و(عن) في موضعها غير زائدة، والمعنى: يخالفون بعد ما أَمَر، كما قال: لم تنتطق عن تفضل، وحقيقة (عن) هنا أن سبب خلافهم، أن يأمر بخلافهم عن أمره فهذا مذهب الخليل وسيبويه ومذهب محمد بن جرير أن (عن) أدخلت لأن معنى الكلام: فليحذر الذين يلوذون \[و173] عن أمره، ويدبرون عنه معرضين.

وقطع القارئ على قوله: ﴿**كدعاء بعضكم بعضا**﴾ كافٍ على المعنيين جميعا.

[سورة النور:64]

وقوله ﷻ: ﴿**أَلَآ إِن لِلَّهِ مَا فِى السَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ ۖ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا۟ ۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿64﴾**﴾

قال أبو بكر: ﴿**ألا إن لله ما في السماوات والأرض**﴾: ﴿**ألا**﴾ تنبيه ﴿**إن**﴾ مستأنفة ﴿**لله**﴾ في موضع خبر أن متعلقة بمعنى الاستقرار ﴿**ما**﴾ بمعنى الذي اسم أن ﴿**في السماوات**﴾ في صلة ما متعلق بمعنى الاستقرار ﴿**والأرض**﴾ عطف على ﴿**السماوات**﴾ ﴿**قد يعلم ما أنتم عليه**﴾ ﴿ما﴾ بمعنى الذي في موضع نصب بـ﴿يعلم﴾ ﴿**أنتم عليه**﴾ ابتداء وخبر في صلة ﴿ما﴾ متعلق بمعنى الاستقرار ﴿**ويوم يرجعون إليه**﴾ ﴿**يوم**﴾ ظرف متعلق بـ﴿**يعلم**﴾ ﴿**إليه**﴾ متعلق بـ﴿يرجعون﴾ ﴿**فينبئهم بما عملوا**﴾ دخلت الفاء في الكلام من معنى الشرط بما عملوا ما بمعنى الذي والباء متعلق بـ﴿**ينبئهم**﴾ ﴿**والله بكل شيء عليم**﴾ ابتداء وخبر ﴿**بكل**﴾ متعلق بـ﴿**عليم**﴾[1] .

ومعنى الآية -والله أعلم-: ألا إن لله ملك جميع ما في السماوات والأرض، أي فلا ينبغي للمملوك أن يخالف أمر مالكه فيعصيه، فيستوجب بذلك عقوبته، قال محمد بن جرير يقول: فكذلك أنتم أيها الناس

---

1 ر -قال أبو بكر: ﴿ألا إن لله ما في السماوات والأرض﴾: ﴿ألا﴾ تنبيه ﴿إن﴾ مستأنفة ﴿لله﴾ في موضع خبر أن متعلقة بمعنى الاستقرار ﴿ما﴾ بمعنى الذي اسم أن ﴿في السماوات﴾ في صلة ما متعلق بمعنى الاستقرار ﴿والأرض﴾ عطف على ﴿السماوات﴾ ﴿قد يعلم ما أنتم عليه﴾ ﴿ما﴾ بمعنى الذي في موضع نصب بـ﴿يعلم﴾ ﴿أنتم عليه﴾ ابتداء وخبر في صلة ﴿ما﴾ متعلق بمعنى الاستقرار ﴿ويوم يرجعون إليه﴾ ﴿يوم﴾ ظرف متعلق بـ﴿يعلم﴾ ﴿إليه﴾ متعلق بـ﴿يرجعون﴾ ﴿فينبئهم بما عملوا﴾ دخلت الفاء في الكلام من معنى الشرط بما عملوا ما بمعنى الذي والباء متعلق بـ﴿ينبئهم﴾ ﴿والله بكل شيء عليم﴾ ابتداء وخبر ﴿بكل﴾ متعلق بـ﴿عليم﴾.

لا يصلح لكم خلاف ربكم الذي هو مالككم فأطيعوه وأتمروا لأمره ولا تنصرفوا عن رسوله إذا كنتم معه على أمر جامع إلا بإذنه وقوله: ﴿**قد يعلم ما أنتم عليه**﴾: أي من طاعتكم إياه فيما أمركم ونهاكم قال عبد الرحمن بن زيد: قد يعلم ما أنتم عليه صنيعكم هذا أيضا، ﴿**ويوم يرجعون إليه**﴾: أو يوم يرجع إلى الله الذين يخالفون عن أمره فينبئهم، أي: فيخبرهم حينئذ بما عملوا في الدنيا، ثم يجازيهم على ما أسلفوا من خلافهم على ربهم، ﴿**والله بكل شيء عليم**﴾: أي والله ذو علم بكل شيء عملتم أنتم، وهُم، وغيركُم، وغير ذلك من الأمور لا يخفى عليه شيء بل هو محيط بذلك كله، وهو موفِّ كل عامل منكم أجر عمله يوم ترجعون إليه.

[ملخص المواضيع الواردة في الآيات السابقة]

*وقد تضمنت الآيات البينات:

- عما يوجبه نصرة الحق من الأمر الجامع، مع استئذان الرسول المدبِّر في الذهاب لبعض المهمّ، لأنه أبعد من تفريق الجمع أو أن يُشتت الأمر.
- وما في حالِ الرئيسِ، من دعائه بالتعظيم والتوقير، لما له من القيام بالتدبير.
- وما في الخلاف بتسلل اللواذ، فرارا من الجهاد، من البلية التي تظهر النفاق، وتصير إلى أشد العذاب.
- وما في المعلوم لباطن الأمر وظاهره، من تحذير وقوع القبيح، للجزاء عليه بما لا قِبَلَ للعبدِ به*[1].

وقطع القارئ على قوله: ﴿**أو يصيبهم عذاب اليم**﴾: قطع تام، ﴿**قد يعلم ما أنتم عليه**﴾: تمام على ما روى نافع، ﴿**فينبئهم بما عملوا**﴾: كاف والتمام آخر السورة.

قال أبو بكر: وليست في هذه السورة ياء إضافة مثبتة، ولا محذوفة، إلا ياءان، وهما قوله تعالى: ﴿**يعبدونني لا يشركون**﴾ لم يختلف الناس في إسكانها.

واختلف العادون في عدد آي هذه السورة، فعدَّها المدنيان والمكي ستين آية وآيتين، وعدَّها الكوفي والبصري والشامي، ستين وأربع آيات، اختلافها آيتان ﴿بالغدو والآصال﴾ كوفي وبصري وشامي، ﴿ويذهب بالأبصار﴾، كوفي وبصري وشامي.

---

1 ر- ما بين النجمتين.

المصادر والمراجع

1. الإبانة عن معاني القراءات، مكي بن أبي طالب حموش بن محمد الأندلسي، د. عبد الفتاح إسماعيل شلبي، دار نهضة مصر للطبع والنشر، 1977م.

2. الإبانة والتفهيم عن معاني "بسم الله الرحمن الرحيم" أبو إسحاق إبراهيم الزجاج، وهو ضمن كتاب "أربع رسائل في النحو " د. عبد الفتاح سليم، القاهرة، 1995م.

3. اتعاظ الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء، أحمد بن علي تقي الدين المقريزي، جمال الدين الشيال، محمد حلمي أحمد، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، ط1، 1996م.

4. الإتقان في علوم القرآن عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، محمد أبو الفضل إبراهيم، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1974م.

5. الأحرف السبعة للقرآن، عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني، د. عبد المهيمن طحان، مكتبة المنارة، مكة المكرمة، ط1 ،1408هـ.

6. أحوال مصر من عصر لعصر من الفراعنة إلى اليوم (أحوال مصر من عصر لعصر)، أحمد عوف، القاهرة، مكتبة الإسكندرية، بدون تاريخ.

7. الأُدْفُوي مفسراً وسورة الفاتحة من تفسيره، إعداد الباحث: عبد الله بن عبد الغني كحيلان، رسالة ماجستير، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، كلية أصول الدين، 1985م.

8. أسباب نزول القرآن، علي بن أحمد الواحدي عصام بن عبد المحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، ط2، 1992م.

9. الاستغناء في علوم القرآن قسم من التوبة وقسم من يونس، لبنى بنت خالد بن محمد العرفج، ماجستير، السعودية، جامعة ام القرى، 2016.

10. الاستغناء في علوم القرآن من أول سورة الفاتحة حتى قوله: {هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا....}، محمد يحيى آل منشط، ماجستير، السعودية، جامعة ام القرى، 2015 م.

11. الاستغناء في علوم القرآن، أبو بكر محمد بن علي الأُدْفُوي، مخطوط في تركيا وفي إيران.

12. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف ابن عبد البر النمري القرطبي، على محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، ط1، 1992م.

13. أسد الغابة، محمد بن محمد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، علي محمد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، ط1 ،1994م.

14. الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1415هـ.

15. إعراب القرآن للأصبهاني، إسماعيل بن محمد القرشي الأصبهاني الملقب بقوام السنة، قدمت له ووثقت نصوصه د. فائزة بنت عمر المؤيد، ط1، 1995م.

16. إعراب القرآن، أبو جعفر محمد بن أحمد النحاس، د. زهير غازي زاهد، عالم الكتب، ط2، 1980م.
17. الأعلام، خير الدين بن محمود الزركلي الدمشقي، دار العلم للملايين، ط15 ،2002م.
18. إغاثة الغمة بكشف الغمة، تقي الدين أحمد بن علي المقريزي، كرم حلمي فرحات، عين للدراسات والبحوث الانسانية، الجيزة مصر، ط1، 2007 م.
19. الأماكن أو ما اتفق لفظه وافترق مسماه من الأمكنة، محمد بن موسى الهمداني، حمد بن محمد الجاسر، دار اليمامة للبحث والترجمة والنشر، 1415هـ.
20. الأمثال، أبو عبيد القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي، د. عبد المجيد قطامش، دار المأمون للتراث، ط1، 1980م.
21. الأمثال، زيد بن عبد الله الهاشمي دار سعد الدين دمشق ط1، 1423هـ.
22. إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، عبد الله ابن الحسين بن عبد الله العكبري الكتب العلمية بيروت لبنان، ط1، 1979م.
23. إنباه الرواة على أنباه النحاة، علي بن يوسف القفطي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي، القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط1، 1982م.
24. الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، عبد الرحمن بن محمد الأنصاري الأنباري المكتبة العصرية، ط1، 2003م.
25. إيجاز البيان عن معاني القرآن محمود بن أبي الحسن بن الحسين النيسابوري، د. حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1415هـ.
26. إيضاح الوقف والابتداء، محمد بن القاسم الأنباري، محيي الدين عبد الرحمن رمضان، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق، 1971م.
27. البحر المحيط في التفسير، أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، صدقي محمد جميل، دار الفكر، بيروت، 1420هـ.
28. بداية المجتهد ونهاية المقتصد، محمد بن أحمد ابن رشد القرطبي الحفيد، دار الحديث، القاهرة، 2004م.
29. البداية والنهاية، إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة والنشر، ط1، 1997م.
30. البرهان في علوم القرآن، بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، ط1، 1957 م.
31. البرهان في علوم القرآن للإمام الحَوفيّ – سورة يوسف دارسة وتحقيقا ، رسالة دكتوراه في التفسير وعلوم القرآن، إبراهيم عناني عطية عناني، جامعة المدينة العالمية ، ماليزيا،٢٠١٥ م.
31. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، لبنان/ صيدا.

32. البيان في عدّ آي القرآن، عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني، غانم قدوري الحمد، مركز المخطوطات والتراث، الكويت، ط1، 1994م.
33. تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، عمر عبد السلام التدمري، دار الكتاب العربي، بيروت، ط2، 1993 م
34. تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم، للمفضل بن محمد بن مسعر التنوخي المعري، عبد الفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر القاهرة، ط2، 1992م.
35. تاريخ بغداد، أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط1، 2002م.
36. تاريخ علماء الأندلس، عبد الله بن محمد الأزدي المعروف بابن الفرضي، على طبعه السيد عزت العطار الحسيني، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط2، 1988 م
37. تحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي، سمير المجذوب، المكتب الإسلامي، ط1، 1983م.
38. تحفة الفقهاء، محمد بن أحمد السمرقندي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1994م.
39. تحفة الملوك، محمد بن أبي بكر الرازي، د. عبد الله نذير أحمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، ط1، 1417هـ.
40. التسهيل لعلوم التنزيل، محمد بن أحمد ابن جزي الكلبي الغرناطي، د. عبد الله الخالدي، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، ط1، 1416هـ.
41. التصاريف لتفسير القرآن مما اشتبهت أسمائه وتصرفت معانيه، يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، القيرواني، هند شلبي، الشركة التونسية للتوزيع، 1979م.
42. تصحيح التصحيف وتحرير التحريف، لخليل بن أيبك الصفدي، حققه وعلق عليه وصنع فهارسه السيد الشرقاوي، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1987م.
43. تفسير ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، أسعد محمد الطيب، المكتبة العصرية، صيدا.
44. تفسير الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، د. محمد بسيوني و د. عادل الشَّدِي، كلية الآداب، جامعة طنطا، ط1.
45. تفسير القرآن العظيم إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط2، 1999م.
47. جامع البيان في تأويل القرآن، محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ط1، 2000م.
48. الجامع لأحكام القرآن، محمد بن أحمد القرطبي، أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط2، 1964م.
49. الجدول في إعراب القرآن الكريم، محمود بن عبد الرحيم صافي دار الرشيد، دمشق، مؤسسة الإيمان، بيروت، ط4، 1418هـ.

50. جمهرة أشعار العرب، محمد بن أبي الخطاب القرشي، على محمد البجادي، نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع.
51. جمهرة الأمثال، أبو هلال الحسن بن عبد الله العسكري، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.
52. الحجة في القراءات السبع، أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه، عبدالعال سالم مكرم دار الشروق، بيروت، الطبعة الرابعة، 1401هـ.
53. الحجة للقراء السبعة، أبو علي الحسن بن أحمد الفارسي، بدر الدين قهوجي، بشير جويجابي، دار المأمون للتراث، دمشق / بيروت، ط2، 1993م.
54. حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، مصر.
55. ديوان الفرزدق، شرحه وضبطه علي فاعور دار الكتب العلمية، بيروت/ لبنان، ط1، 1987م.
56. ديوان النابغة الذبياني، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف بمصر، 1977م.
57. ديوان حسان بن ثابت الأنصاري، سيد حنفي حسنين، دار المعارف بمصر 1997م.
58. ديوان زهير بن أبي سلمى، علي حسن فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، ط1 ،1988م.
59. ديوان طرفة بن العبد، مهدي محمد ناصر الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 2002م.
60. ديوان كعب بن زهير، علي فاعور، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1987م.
61. ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، جار الله الزمخشري، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط1، 1412هـ.
62. الرد على النحاة، أحمد بن عبد الرحمن ابن عمير اللخمي القرطبي د. محمد إبراهيم البنا، دار الاعتصام، ط1، 1979م.
63. رسائل المقريزي، تقي الدين، المقريزي، أحمد بن علي العبيدي، دار الحديث، القاهرة، ط1، 1419هـ.
64. رفع الإصر عن قضاة مصر، حافظ أحمد باشا بن علي بن حجر العسقلاني، د. على محمد عمر، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط1، 1998م.
65. السبعة في القراءات، أحمد بن موسى التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، ط2، 1400هـ.
66. سنن الترمذي، محمد بن عيسى الترمذي، وتعليق أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ط2، 1975م.
67. سير أعلام النبلاء، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، ط3، 1985م.
68. الشافية في علمي التصريف والخط، عثمان بن عمر بن أبي بكر بن الحاجب الكردي المالكي، د. صالح عبد العظيم الشاعر مكتبة الآداب، القاهرة، ط1، 2010م.
69. شرح أبيات سيبويه، الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي، د. محمد علي الريح هاشم، راجعه طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية، دار الفكر للطباعة، القاهرة، مصر، 1974م.

70. شرح القصائد العشر، يحيى بن علي بن محمد الشيباني التبريزي، عنيت بتصحيحها وضبطها والتعليق عليها للمرة الثانية: إدارة الطباعة المنيرية، 1352هـ.
71. شرح طيبة النشر في القراءات العشر، محمد بن محمد النويري، تقديم ود. مجدي محمد سرور سعد باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3 ،2001م.
72. شرح مشكل الآثار، أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، شعيب الأرناؤوط، مؤسسة الرسالة، ط1، 1494م.
73. صحيح ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزي النيسابوري، د. محمد مصطفى الأعظمي، المكتب الإسلامي، بيروت.
74. صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل البخاري، محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط1، 1422هـ
75. الصلة في تاريخ أئمة الأندلس، لخلف بن عبد الملك بن بشكوال، عني بنشره وصححه أصله: السيد عزت العطار، الحسيني، مكتبة الخانجي، ط2، 1374هـ
76. الطالع السعيد الجامع أسماء نجباء الصعيد، كمال الدين جعفر بن ثعلب الأُدْفُوي الشافعي، سعد محمد حسن، وإشراف: طه الحاجري، طبعة: الدار المصرية للتأليف والنشر، 1382هـ.
77. طبقات الحفاظ، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1403.
78. الطبقات الكبرى، محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء البغدادي المعروف بابن سعد، إحسان عباس دار صادر، بيروت، ط1، 1968م.
79. طبقات المفسرين للداوودي، محمد بن علي بن أحمد الداوودي المالكي، دار الكتب العلمية، بيروت، راجع النسخة وضبط أعلامها لجنة من العلماء بإشراف الناشر.
80. طبقات المفسرين، أحمد بن محمد الأدرنوي، سليمان بن صالح الخزي، مكتبة العلوم والحكم، السعودية، ط1، 1417هـ، 1997م.
81. طبقات النحويين واللغويين، محمد بن الحسن الزبيدي الأندلسي الإشبيلي، محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، ط2.
82. العالم الإسلامي في العصر العباسي، حسن أحمد محمود، وأحمد إبراهيم الشريف، دار الفكر العربي، القاهرة، ط5.
83. العبر في خبر من غبر، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، أبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت.
84. العقد الفريد، أحمد بن محمد المعروف بابن عبد ربه الأندلسي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1404هـ.
85. عمدة الكتاب، أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، بسام الجابي، دار ابن حزم، ط،1 2004 م.

86. العميد في علم التجويد، محمود بن علي بيّة المصري، محمد الصادق قمحاوي، دار العقيدة، الإسكندرية، ط1، 2004م.
87. غاية النهاية في طبقات القراء، أبو الخير محمد بن محمد ابن الجزري، مكتبة ابن تيمية، 1351هـ.
88. غرائب التفسير وعجائب التأويل، محمود بن حمزة بن نصر الكرماني، ويعرف بتاج القراء، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، مؤسسة علوم القرآن، بيروت.
89. غرائب القرآن ورغائب الفرقان الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، الشيخ زكريا عميرات دار الكتب العلمية، بيروت، ط1،1416هـ.
90. غريب الحديث عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، د. عبد الله الجبوري، مطبعة العاني، 1397.
91. فتح البيان في مقاصد القرآن، محمد صديق خان بن حسن الحسيني البخاري القنوجي، عبد الله بن إبراهيم الأنصاري المكتبة العصرية للطباعة والنشر، صيدا، بيروت، 1992م.
92. فتح القدير، محمد بن علي الشوكاني اليمني، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، دمشق، بيروت، ط1، 1414هـ.
93. الفرائد الحسان في عد آي القرآن، عبد الفتاح بن عبد الغني القاضي، مكتبة الدار بالمدينة المنورة، ط1، 1404هـ.
94. فضائل القرآن، أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي البغدادي، مروان العطية، ومحسن خرابة، ووفاء تقي الدين دار ابن كثير (دمشق، بيروت)، ط1، 1995م.
95. القاموس المحيط، محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، مكتب التراث في مؤسسة الرسالة، إشراف: محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان الطبعة الثامنة، 2005م.
96. القطع والائتناف، أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، عبد الرحمن بن إبراهيم المطرودي، دار عالم الكتب، ط1، 1929م.
97. كتاب العروض، عثمان بن جني الموصلي، د أحمد فوزي الهيب، دار القلم، الكويت، ط1، 1987م.
98. كتاب المصاحف، أبو داود عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني، محمد بن عبده الفاروق الحديثة، مصر، القاهرة، ط1، 2002م.
99. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة، مكتبة المثنى، بغداد، 1941م.
100. الكنز في القراءات العشر، عبد الله بن عبد المؤمن الواسطي، د. خالد المشهداني، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، ط1، 2004م.
101. لباب التأويل في معاني التنزيل، علي بن محمد الشيحي المعروف بالخازن، تصحيح: محمد على شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت.
102. لباب النقول في أسباب النزول، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الاستاذ أحمد عبد الشافي، دار الكتب العلمية بيروت، لبنان.

103. لسان العرب، محمد بن مكرم ابن منظور الأنصاري، عبد الله علي الكبير، ومحمد أحمد حسب الله، وهاشم محمد الشاذلي، دار المعارف القاهرة.
104. مجاز القرآن، أبو عبيدة معمر بن المثنى البصري، محمد فواد سزگين، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1381هـ.
105. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز عبد الحق بن غالب ابن عطية الأندلسي، عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1،1422هـ.
106. المحكم في نقط المصاحف عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني، د. عزة حسن، دار الفكر، دمشق، ط2، 1407.
107. مخطوط الاستغناء في علوم القرآن: مميزاته وقيمته العلمية ومؤلفه، ناهد محمد عايش رمضان، بحث محكم، 2021.
108. مشكل إعراب القرآن، محمد مكي بن أبي طالب حموش بن محمد القيرواني ثم الأندلسي المالكي، د. حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1405.
109. مصر في العصور الوسطى دراسة في الاوضاع السياسية والحضارية، محمود محمد الحويري، عين للدراسات والبحوث الانسانية والاجتماعي، مصر، ط1، 1996.
110. مصر في عصر الإخشيديين، سيدة إسماعيل كاشف، مطبعة جامعة فؤاد، القاهرة، 1370 هـ.
111. معاني القرآن وإعرابه، أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب، بيروت، ط1، 1988م.
112. معاني القرآن يحيى بن زياد الديلمي الفراء، أحمد يوسف النجاتي، محمد علي النجار، عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر.
113. معاني القرآن، أبو الحسن البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط، البغوي الحسين بن مسعود البغوي، 1990م.
114. معاني القرآن، أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، محمد علي الصابوني، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، ط1، 1409.
115. معجم الأدباء = إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب، شهاب الدين ياقوت الرومي الحموي، إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط1، 1993م.
116. معجم البلدان، لياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، دار صادر، بيروت، ط2، 1995م.
117. معجم الصحابة، عبد الباقي بن قانع البغدادي، صلاح بن سالم المصراتي، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، ط1، 1418.
118. معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس القزويني الرازي، عبد السلام محمد هارون، دار الفكر، 1979م.
119. معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، دار إحياء التراث العربي بيروت، 1405 هـ.
120. معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، محمد بن أحمد الذهبي، دار الكتب العلمية، ط1، 1997م.

121. مفاتيح الغيب، فخر الدين محمد بن عمر الرازي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 2000م.
122. المفردات في غريب القرآن للحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، صفوان عدنان الداودي دار القلم الدار الشامية، دمشق بيروت، 1412هـ.
123. المكتفى في الوقف والابتدا، عثمان بن سعيد أبو عمرو الداني، محيي الدين عبد الرحمن رمضان، دار عمار، ط1، 2001م.
124. منار الهدى في بيان الوقف والابتدا، أحمد بن عبد الكريم الأشموني، عبد الرحيم الطرهوني، دار الحديث، القاهرة، مصر، 2008.
125. المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، أحمد بن علي العبيدي، تقي الدين المقريزي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1418هـ.
126. مورد اللطافة فيمن ولي السلطنة، والخلافة، يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي نبيل محمد عبد العزيز أحمد، دار الكتب المصرية، القاهرة.
127. ميزان الاعتدال في نقد الرجال لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، ط1، 1963م.
128. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دار الكتب، مصر.
129. النحوي المفسر الشيخ الأُدْفُوي، محمد فتحي محمد فوزي، الدار المصرية لرعاية المواهب، ط1 1996م.
131. الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، مكي بن أبي طالب القيسي، مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي، جامعة الشارقة، بإشراف د. الشاهد البوشيخي، ط1، 2008 م.
132. الوافي بالوفيات لصلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، أحمد الأرناؤوط وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت،2000م.
133. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان أحمد بن محمد ابن خلكان البرمكي، إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1994م.

جدول المحتويات

- تقديم وشكر vi
- المحتويات vii
- تمهيد ix
- مقدمة 1
- أهميّة البحث 2
- أهداف البحث 2
- مشكلة البحث 2
- منهج البحث 2
- حدود البحث 3
- القيمة التي يضيفها البحث 3
- أصلية البحث 3
- النتائج والتقييم 3
- التوصيات 4
- الدراسات السابقة 4

القسم الأول: قسم الدراسة 6

الفصل الأول: عصر المصنف وتأثره به 7

تمهيد 8

المبحث الأول: الوضع السياسي في مصر في القرن الرابع الهجري 8

المبحث الثاني: الوضع الاجتماعي في مصر في القرن الرابع الهجري 11

- أولاً: الوضع الاجتماعي في مصر في ظل الدولة الطولونية 11
- ثانياً: الوضع الاجتماعي في مصر في حكم الدولة الإخشيدية 12
- ثالثاً: الوضع الاجتماعي في مصر في العهد الفاطمي 13

المبحث الثالث: الوضع الديني في مصر في القرن الرابع الهجري 15

المبحث الرابع: الوضع العلمي في مصر في القرن الرابع الهجري 16

المبحث الخامس: تأثر أبي بكر الأُدْفُوي بعصره 20

الفصل الثاني التعريف بالمؤلف: الإمام محمد بن علي الأُدْفُوي 21

المبحث الأول: اسمه، مولده، وفاته، وعائلته 22

المبحث الثاني: طلبه للعلم 23

المبحث الثالث: شيوخه 24
المبحث الرابع: تلاميذه 26
المبحث الخامس: مصنفاته 31
المبحث السادس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه 33
الفصل الثالث: التعريف بكتاب "الاستغناء في علوم القرآن" 35
المبحث الأول: تحقيق عنوان الكتاب وتوثيق نسبته إلى مصنِّفه 36
- أولاً: الأدلة من داخل المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى المصنِّف 36
- ثانياً: الأدلة من خارج المخطوط على صحة اسمه ونسبته إلى المصنِّف 37
المبحث الثاني: مميزات الكتاب والمآخذ عليه 39
المبحث الثالث: وصف المخطوطة ونماذج منها 40
- أولاً: المخطوطة التركية 40
جدول تفصيلي لمحتويات المخطوطة التركية 47
- ثانياً: المخطوطة الإيرانية 52
المبحث الرابع: المصادر التي اعتمد عليها الأُدْفُوي في تفسيره 54
- مصادر إعراب القرآن 55
- مصادر النحو واللغة وعلوم العربية 56
- مصادر القراءات 58
- مصادر التفسير وعلوم القرآن 60
- مصادر الوقف والابتداء 63
الفصل الرابع: الصنعة التفسيرية عند أبي بكر الأُدْفُوي 64
تمهيد: (حول منهج المصنف في كتابه) 65
المبحث الأول: مميزات تفسير الأُدْفُوي عن باقي التفاسير 66
المبحث الثاني: طريقته في عرض التفسير 66
المبحث الثالث: منهجه في التفسير 71
- أولاً: منهج المصنف في المسائل اللغوية 71

ذكره لوجوه الإعراب وتأثيرها بالمعنى 71

بيان معنى الكلمة والاستشهاد على ذلك 72

مسائل علم النحو 74

الخلاف بين مدرسة البصرة والكوفة..... 76
الأمثال العربية 77
مسائل علم الصرف 77
بيان اشتقاق الكلمات 79
لغات العرب..... 80
الشواهد الشعرية..... 81
البلاغة في تفسير الأدفوي 83
الاهتمام بالخط والإملاء..... 85
التفسير الموضوعي..... 86
- ثانياً: منهجه في تفسير معاني الآيات والترجيح بين الأقوال..... 88
التفسير بالمأثور..... 88
ذكر أسباب النزول..... 90
اهتمامه بالنسخ 90
ترجيحه بين أقوال المفسرين..... 91
- ثالثاً: منهجه في القراءات 94
تفصيل الأقوال الواردة دون نقاشها بشكل كامل..... 95
ذكر الأقوال في القراءات والمقارنة بينها ونقاشها..... 95
القراءات سرد وتعليل وتوجيه ونقد عند الأُدْفُوي..... 96
القراءة الشاذة..... 98
- رابعاً: منهجه في مسائل الوقف والابتداء 99
- خامساً: منهجه في تفسير ما يتعلق بالفقه 100
- سادساً: منهجه فيما يتعلق بعلم الكلام 103
مسألة الاستواء..... 103
تأويله لكلمة "لقاءنا "..... 104
تأويله لكلمة "ساق"..... 105
تأويله لكلمة "بأعيننا"..... 106
تأويله لكلمة "وجه الله"..... 106

مسألة الرؤية وردود الأُدْفُوي على من أنكرها 106
- سابعاً: مناقشته للأقوال والترجيح بينها 108
مثال: في نقده لأقوال أهل القراءة 109
مثال: في نقده لأقوال أهل التفسير 110
مثال: في نقده لأقوال النحويين 111
المبحث الرابع: المقارنة بين تفسير الاستغناء للأُدفوي وتفسير البرهان للحوفي 113
- طريقة تناول التفسير 113
- الأدلة على نسبة التفسير إلى صاحبه من خلال النص 114
- الادعاء 115
- النتيجة 116
- نموذج1: مقارنة سورة السجدة [الآية 1-4] في النسخ الثلاث. 117
- نموذج2 مقارنة سورة الفرقان [1-5] بين النسخ الثلاث. 123
- نموذج3: سورة يوسف: مقارنة بين تفسير الأدفوي نسخةوتفسير الحوفي. 127
القسم الثاني: قسم التحقيق 130
- منهج التحقيق 131
سورة الأنبياء 132
[سورة الأنبياء: 1-5] 132
[سورة الأنبياء: 6-15] 137
[سورة الأنبياء: 16-25] 145
[سورة الأنبياء: 26-35] 153
[سورة الأنبياء: 36-45] 163
[سورة الأنبياء: 46-55] 174
[سورة الأنبياء: 56-65] 183
[سورة الأنبياء: 66- 75] 191
[سورة الأنبياء: 76- 85] 200
[سورة الأنبياء: 86 - 95] 225
[سورة الأنبياء: 96 – 103] 238

[سورة الأنبياء: 104-112] 247
سورة الحج 257
[سورة الحج: 1- 5] 257
[سورة الحج: 6 - 13] 268
[سورة الحج: 14- 18] 275
[سورة الحج: 19- 24] 282
[سورة الحج: 25] 286
[سورة الحج: 26] 290
[سورة الحج: 27] 292
[سورة الحج: 28] 295
[سورة الحج: 29] 299
[سورة الحج: 30 - 31] 300
[سورة الحج: 32] 303
[سورة الحج: 33] 304
[سورة الحج: 34- 35] 306
[سورة الحج: 36] 308
[سورة الحج: 37] 313
[سورة الحج: 38] 314
[سورة الحج: 39] 315
[سورة الحج: 40] 317
[سورة الحج: 41] 321
[سورة الحج: 42-44] 322
[سورة الحج: 45] 323
[سورة الحج: 46] 328
[سورة الحج: 47] 329
[سورة الحج: 48] 330
[سورة الحج: 49 - 51] 331

[سورة الحج: 52] 333
[سورة الحج: 53] 337
[سورة الحج: 54] 338
[سورة الحج: 55] 341
[سورة الحج: 56-57] 343
[سورة الحج: 58] 344
[سورة الحج: 59] 345
[سورة الحج: 60] 345
[سورة الحج: 61] 347
[سورة الحج: 63-64] 348
[سورة الحج: 65] 359
[سورة الحج: 66] 360
[سورة الحج: 67] 361
[سورة الحج: 68- 69]..... 362
[سورة الحج: 70] 363
[سورة الحج: 71] 364
[سورة الحج: 72] 364
[سورة الحج: 73-74] 366
[سورة الحج: 75-76] 368
[سورة الحج: 77] 369
[سورة الحج: 78] 369
سورة المؤمنون 376
[سورة المؤمنون: 1-9]..... 376
[سورة المؤمنون:10-11] 380
[سورة المؤمنون: 12-14] 382
[سورة المؤمنون: 15-16] 385
[سورة المؤمنون:17] 386

[سورة المؤمنون: 18] 387
[سورة المؤمنون: 19] 388
[سورة المؤمنون: 20] 388
[سورة المؤمنون: 21-22] 391
[سورة المؤمنون: 23] 391
[سورة المؤمنون: 24] 392
[سورة المؤمنون: 25] 393
[سورة المؤمنون: 26-27] 393
[سورة المؤمنون: 28] 394
[سورة المؤمنون: 29] 394
[سورة المؤمنون: 30] 395
[سورة المؤمنون: 31-32] 396
[سورة المؤمنون: 33-34] 396
[سورة المؤمنون: 35-36-37] 398
[سورة المؤمنون: 38-39-40] 400
[سورة المؤمنون: 42-43] 401
[سورة المؤمنون: 44] 402
[سورة المؤمنون: 45-46] 403
[سورة المؤمنون: 47] 403
[سورة المؤمنون: 48] 404
[سورة المؤمنون: 49-50] 404
[سورة المؤمنون:51] 407
[سورة المؤمنون:53] 408
[سورة المؤمنون:54] 409
[سورة المؤمنون:55-56] 410
[سورة المؤمنون:57-61] 411
[سورة المؤمنون:62] 414

[سورة المؤمنون:63] 414
[سورة المؤمنون:64-65] 415
[سورة المؤمنون:66-67] 416
[سورة المؤمنون:68-70] 418
[سورة المؤمنون:71] 419
[سورة المؤمنون:72] 420
[سورة المؤمنون:73] 421
[سورة المؤمنون:74-75] 422
[سورة المؤمنون:76] 422
[سورة المؤمنون:77] 423
[سورة المؤمنون:78-79] 423
[سورة المؤمنون:81-82] 424
[سورة المؤمنون:83] 425
[سورة المؤمنون:84-85] 425
[سورة المؤمنون:86-87] 425
[سورة المؤمنون:88-89] 426
[سورة المؤمنون:90-92] 427
[سورة المؤمنون:93-94] 429
[سورة المؤمنون:95-96] 430
[سورة المؤمنون: 97-98-99-100] 430
[سورة المؤمنون:101] 433
[سورة المؤمنون:102-104] 435
[سورة المؤمنون:105-108] 436
[سورة المؤمنون: 109-110] 438
[سورة المؤمنون:111] 440
[سورة المؤمنون:112-114] 441
[سورة المؤمنون: 115-116] 443

[سورة المؤمنون:117-118] 444
سورة النور 446
[سورة النور:1] 446
[سورة النور:2] 447
[سورة النور:3] 453
[سورة النور:4] 455
[سورة النور:5] 456
[سورة النور:6] 458
[سورة النور:7] 459
[سورة النور:9] 461
[سورة النور:11] 462
[سورة النور:12] 468
[سورة النور:17-18] 472
[سورة النور:21] 474
[سورة النور:22] 475
[سورة النور:23] 478
[سورة النور:24] 479
[سورة النور:25] 480
[سورة النور:26] 482
[سورة النور:28] 485
[سورة النور:29] 486
[سورة النور:30] 487
[سورة النور:31] 489
[سورة النور:33] 497
[سورة النور:34] 500
[سورة النور:36-38] 508
[سورة النور:39] 512

[سورة النور:40] 513
[سورة النور:41] 516
[سورة النور:42] 517
[سورة النور:43-44] 518
[سورة النور:45] 521
[سورة النور:46] 523
[سورة النور:47] 523
[سورة النور:48] 524
[سورة النور:49] 524
[سورة النور:50] 524
[سورة النور:51] 525
[سورة النور:52] 526
[سورة النور:53] 527
[سورة النور:54] 528
[سورة النور:55] 529
[سورة النور:56] 531
[سورة النور:57] 531
[سورة النور:58] 532
[سورة النور:59] 535
[سورة النور:60] 537
[سورة النور:61] 538
[سورة النور:62] 545
[سورة النور:63] 546
[سورة النور:64] 548
المصادر والمراجع 550
جدول المحتويات 558